

جَمَالِیْنَ

فی شرح

جَلَالِیْنَ

جلد چہارم

راشیع عبدالرحمن بن زکی بکر عدنان الدوسری دسویں طبع ۱۴۱۲ھ

شائع

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

استاذ دارالعلوم دیوبند

www.ahelahq.org

زمزم پبلشرز

جَمَالِیْن

فی شرح

جَمَالِیْن

جلد چہارم

للمشیخ عبدالرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی م ۹۱۱ھ

شارح

حضرت مولانا محمد جمال بلند شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

زمزم پبلشرز

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

”بجائیں“ شرح ”بجائیں“ کے جملہ حقوق اشاعت و طباعت ایک ایسی معاہدے کے تحت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیع بن مبارک مالک و مسطور پبلیشرز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا ہارنٹس صورت، نمبر و مسطور پبلیشرز کو لکھ کر ہارنٹس کا مکمل حقوار ہے۔

از حضرت مولانا محمد جمال بلوچ شری

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی مسطور پبلیشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ادارے بشمول فوٹو کاپی و تقابلی یا دیگر ایسی دکانی اور ادارے سے نقل نہیں کیا جاسکتا۔
(مسطور پبلیشرز کراچی)

ملنے پکے کی یگر پتے

- دارالافتاء اسلام آباد کراچی
- قومی کتب خانہ پاکستان اسلام آباد کراچی
- اسلامی سوسائٹی اسلام آباد کراچی 7224292
- کتب خانہ جامعہ اسلامیہ اسلام آباد
- کتب خانہ شریعہ اسلامیہ اسلام آباد کراچی
- کتب خانہ اسلامیہ اسلام آباد کراچی
- ادارہ تحفہ قرآن اسلام آباد کراچی

سازتھو افریقہ میں

Madrasah Arabia Islamia
P.O. Box 3785
Araucari Villa 1750
South Africa
Tel: (011) 413 - 2786

انٹرنیٹ میں

AL Farooq International Ltd
1 Adnison Street,
Leicester, LE5 3QA
Tel: (0116) 2537640

کتاب نمبر ۴۴۸ ————— بجائیں ۲ بجائیں جلد ۱۱۱۱
(ہندوستان اسلام آباد)

پرنٹنگ اشاعت ————— انٹرنیٹ میں

اجتہاد ————— اجتہاد مسطور پبلیشرز

کپی رائٹ —————

سروائی —————

مطبع —————

ناشر ————— مسطور پبلیشرز کراچی

ٹاؤن شپ سٹریٹ سٹریٹ سٹریٹ اسلام آباد کراچی

فون: 0092-21-2725673 - 0092-21-2769374

فکس: 0092-21-2725673

ایمیل: zamzam01@cybernet.pk

http://www.zamzampub.com



کلماتِ بابرکت

حضرت مولانا ریاست علی صاحب بجنوری مدظلہ استاذِ حدیث دارالعلوم دیوبند

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله محمد وعلى آله وصحبه اجمعين ، اما بعد !
قرآن کریم دنیا کی دو واحد آسمانی کتاب ہے جو زمانہ نزول سے آج تک اپنی اصلی شکل و صورت میں انسان کے پاس محفوظ ہے اور قرآن کے احکام و احکامہ الحافظوں کے مطابق منشا اللہ مشفق میں بھی ہر طرح کے تفسیر و تخریج سے محفوظ ہے۔

اس کتاب مجنوں کے صفحات میں خداوند العجلال نے انسانوں کو فوہ طلب بنایا ہے اور اس نے صاف طور پر بیان کیا ہے کہ زندگی کے سفر میں اس کتاب سے بندھیں جسے کیا مطالبات ہیں جن کو چاہا کر کے انسان آخرت میں فوز و جہنم سے بہتار ہو سکتا ہے۔ اس کتاب میں خدا نے انسان کو رہنمائی میں کیا ہے اور قرآن ہی میں خدا نے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی شرح

دیوان کا دستور بنایا ہے ارشاد ہے:

وَتَرْجَاهُ الْبَيْتَ مَذْهُبَ لَنِسٍ لِّلنَّاسِ مَا تَوَلَّوْا
الْبَيْتَ وَلَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ

(سورہ النحل آیت ۳۳)

معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے مضامین کو کھول کر بیان کرنا رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا فرض تھیں ہے اور اہل علم کو بھی اس پر خود فکر کی دعوت دی گئی ہے ایک دوسری جگہ ارشاد فرمایا گیا:

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقُرْآنُ مِائَاتٍ وَهُوَ مَكْرُومٌ
وَلِيَتَذَكَّرَ بِهِ لَوْ لَوْ الْاِلَاحِبَ

(سورہ النحل آیت ۲۹)

چنانچہ اہل اسمیت اسباب علم نے قرآن کریم کی آیات پر خود فکر کا حق ادا کیا، الفاظ کی سچ و جوبہ کے طریقے مدان سکے، معانی کی تفسیر اور مسائل کی تخریج و استنباط کے قواعد و قوانین مقرر کئے، اس سلسلے میں ہر دانش حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے متوال تھیں ان کی حفاظت کی، پھر عربی زبان کے قواعد اور مسلمات شرعیہ کو دیکھا کر الفاظ و معانی کی ادنیٰ قیوت خدمات انجام دیں جن کی نظیر قیوت کرنے سے دنیا کے کسی خزانے میں ملے۔

اور اس طرح قرن اول سے آج تک قرآن کریم کی ہر جگہ مختصر اور مفصل تفسیر و تفسیر آگئیں، انہی مختصر تفسیر میں تفسیر جلالین ہے جو اسلاف علیہ میں قول عام کے اعتبار سے اپنی جگہ آپ ہے کہ عمدہ تصنیف سے آج تک تسلسل کے ساتھ تصانیف تعلیم کا جز ہے۔

اس تفسیر کے دونوں مفسرین علامہ جلال الدین محمدی اور علامہ جلال الدین سیوطی رحمہما اللہ نے نہایت مختصر الفاظ میں دقیق اشارات

سے کام لیا ہے، مادہ ذہانی اس ان وقعی اشارات کی شرح کی ضرورت تھیں، نہایت سہولت کی بات ہے کہ دارالعلوم دہلی کے قندکار اور باذوقی مدرس برادر محترم حضرت مولانا محمد جمال صاحب نے یہ مجدد ہم نے اور حقہ کی اور اب ان کا سہید قلم اس ضرورت کی تکمیل میں مصروف ہے، موصوف دس سال سے جلالین کا درس دے رہے ہیں، انہوں نے اپنے قدر کی تجربات اور قرآن مجلی کے معتبر ذوق کی مدد سے یہ قدم متاثر طرح انجام دی کر:

(الف) عام طور پر مشکل ضرورت کی لغوی اور صرفی تحقیق کا اتمام کیا، یعنی حید بھی لایا اور معانی بھی بیان کئے۔

(ب) مشکل جملوں کی ترکیب نوی پرندہ اور اختلاف کے مواقع پر راجح صورت کو مقدم کیا۔

(ج) اور سب سے زیادہ اہم بات یہ کہ جلالین کے مختصر الفاظ میں جو فوائد طوطا ہو سکتے ہیں ان کی طرف پوری توجہ

مہذول کی کہ مفسر کے جملے فکر کہاں لغوی ترجمہ ہے، کہاں ایہام کی وضاحت ہے، کہاں اجمال کی تفصیل ہے، کہاں معنی مراد کی تعیین ہے، کہاں اختلاف کی طرف اشارہ ہے، کہاں ترکیب نوی کا بیان ہے، کہاں اختلاف میں ترجیح کی جانب اشارہ ہے، وغیرہ وغیرہ

موصوف نے جلالین کی ترجمہ تصنیف کے مطابق جلد دوم سے اپنی خدمت کا آغاز کیا ہے، دہلی کے پورے دارالعلوم کے اطفال و کرم سے ان کی خدمت طلبہ اور اہل علم کے درمیان قبول عام کی دولت سے سرفراز ہو رہا ہے، گاہ و گاہ اندلی میں شرف قبول حاصل کرتے دین۔

والحمد للہ اولاً و آخراً

ریاست علی جمہوری قندکار

خادمہ قدس دارالعلوم دہلی

۲۲ مئی ۱۳۳۴ھ

کچھ کتاب کے بارے میں

تفسیر جلالین جس کے تفسیری کلمات تفسیر یا قرآنی کلمات کے برابر ہیں، مگر اس تفسیر کو قرآن کا عربی ترجمہ کہا جائے تو شاید غلط نہ ہو مگر یہاں اس سال سے جلالین نصف جاتی کا درس اکثر سے معلق ہے، اس کی سادہ روش کی گرجے سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ تفسیر جلالین نصف جاتی کا درس بخوبی اور ان ہی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے علامہ سیوطی کے تفسیر مکر جامع تفسیری المطالہ میں جو نو اندہ قریشی نظر ہیں ان کی تشریح تو شیخ جی جلالین کی اصل درج ہے، جلالین کے سوالات کے پرچوں میں بھی اکثر دیکھا گیا ہے کہ دیگر باتوں کے علاوہ تفسیری کلمات کے فوائد کی وضاحت بھی مطلوب ہوتی ہے، اس کے قریشی نظر اساتذہ کا در اعلیٰ علوم و دین کا یہ طریقہ رہا ہے کہ تفسیری کلمات کی وضاحت فرماتے ہیں، تفسیری کلمات کے فوائد اگرچہ جلالین کی شروح و حواشی میں جا بجا بھی ملے اور مختصر طور پر ملتے ہیں، مگر اس کو سنو ان اور موضوع کا کریم توبہ کی ضرورت تھی اس کی ضرورت اور اہمیت کے مطابق تو یہ نہیں دی جا سکتی۔

تفسیر کی کلمات اور ان کے فوائد | اشارہ کے فراہم میں جہاں نظم کے کام کی گروہ کشائی اور وضاحت ہوتی ہے وہاں مستند ہجہ اہل امور بھی توجہ طلب ہوتے ہیں چنانچہ علامہ سیوطی اور علامہ نخعی نے ان باتوں کی طرف اکثر احوال و اشارات سے کام لیا ہے ان ہی اشاروں کی توجہ اور احوال کی تفصیل جلالین کو درس میں داخل کرنے کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے۔

اشارہ کا مقصد کہیں تو معنی اخروی کی وضاحت ہوتی ہے، اور کہیں مقصد تفسیر معنی ہوتا ہے، اور کہیں حصص معنی بیان کر کے مصلحتی مقصد ہوتی ہے، اور کہیں اضافہ کا مقصد کسی شے کا زوال اور نقصان کا بیان ہوتا ہے، اور کہیں بیان مذہب کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اور کہیں ترکیب کوئی کامل کرنا قریشی نظر ہوتا ہے، اور کہیں مینہ کی تفسیر و تحلیل قریشی نظر ہوتی ہے، کہیں کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرنا مقصد ہوتا ہے، اور کہیں اختلاف قرأت کو بیان کرنا نظر ہوتا ہے، اور کہیں نشان زوال کی طرف اشارہ مقصود ہوتا ہے۔

قریشی نظر شرح میں کوشش کی گئی ہے کہ مذکورہ امور قریشی نظر رہیں تاکہ اب تک کی ادراہ شروحات میں جو کمی محسوس ہوتی رہی ہے اس کا بھی سد تک ہو سکے۔

چونکہ جلالین کی تفسیر کا آغاز نصف جاتی سورہ بکہ سے ہوا تھا شرح میں اسی ترتیب کو اکثر نے بھی ملحوظ رکھا ہے یہ جلد جو آپ کے ہاتھوں میں ہے چوتھی جلد ہے، چنانچہ یہی جلد جو کتابت کے مرحلہ میں سے مراحل طبع سے آراستہ ہو کر آئی، اللہ جلہ فی سطر عام پر آجائے گی، یہ اگر تمام مسائل چھادی ہے، اور یہی شرح چھ جلدوں پر مشتمل ہوگی۔ (اللہ اعلم)

چوتھی جلد چونکہ پہلے شائع ہو رہی ہے اس لئے مقصد اسی کے ساتھ معلق کر دیا گیا ہے، مگر جب اول جلد شائع ہو گئی تو اس وقت اس مقدمہ کا کچھ مزید اضافوں کے ساتھ اول جلد کے شروح میں شامل کر دیا جائے گا، مگر یہ کوشش کسی حد تک کامیاب ہے یہ پہلے تو ناظرین ہی کر سکتے ہیں، ناظرین ناظرین سے درخواست ہے کہ اگر کوئی کسی یا غلطی محسوس فرمائے تو اکثر کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایفیشن میں اصلاح کر لی جائے، ممنون ہوں گا، نیز ساتھ ہی یہ بھی گزارش ہے کہ اس کا کارہ کو کلمات صراط میں فرمائیں، اور دعا ملے، میں کہ اللہ تعالیٰ اکثر کی اس حقیر کوشش کو خیرہ آخرت فرمائے، آمین۔

محمد جمال بلوچ شری رحمتی رحمتی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

آغاز کلام

ایک کے امامی ائمہ کی تشریح دوسرے کی زبان سے کتنا مشکل کام ہے! ادیب انسانی قول کی تشریح میں دعا و دعا کا ہونا ہے تو اللہ چاہے کہ ہر ایک کے کلام کی تشریح اس کے بعدوں کی زبان انجم سے جتنا مشکل ہے اس سے آغاز و انجام کا ہونا چاہئے، مگر نے خوب کیا ہے کہ قرآن پاک کی کوئی تفسیر بھی مکمل نہیں ہو سکتی، کیونکہ شارس کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان سے پہلے وہ علم رکھتا ہو، نہ کم از کم اس کے بار بار ہو اور اس کا قصور بھی کسی بعد میں قرآن اور صاحب قرآن کی نسبت سے نہیں کیا جاسکتا۔

شارس اور مفسر کا کام یہ ہے کہ ان کے اختصار کی تسہیل اور اذعان کی تفسیح کرے جو اس کے کلام سے پہلے کو بار بار مل کرے اس کی بات پر کوئی شبہ یا اعتراض ہو تو اس کو دفع کرے اس کے الفاظ کی اگر دیکھ لے تو کیوں کی پیچیدگی صاف ہو و مطلب کی دشواریوں کو حل کرے اور اگر نہیں خدا نکرتا ہے تو اس کی تفسیر دے اور اس کا یہ قول ہے: دوسرے قول کو سمجھنے کی کوشش کرے۔

یا اور ای قسم کے اور طریقے ہیں کہ جن سے انسانوں کے کلام کو سمجھنے اور ان کی دشواریوں کو حل کرتے ہیں، لیکن قرآن پاک کی تفسیر میں ان طریقوں کے علاوہ دیکھو طریقے تو اور بھی ہیں، جو قرآن ہی کے ساتھ مخصوص ہیں۔

قرآن خدا کا کلام ہے، جو ۲۳ برس کی صحت میں تمیز خود اخذ کر کے عرب میں بھیج دینا قرآن میں خدا کے ایک پرگزہ و بندہ پر فانی ہوا اس میں غم کے بھی ہیں اور غلی تعلیمات بھی، اس لئے کہ عرب میں خود خدا کے بعدوں کو بھایا، اور ان میں تعلیمات پر عمل کر کے اپنے آس پاس لوگوں کو دکھایا اور بتایا اور اس لئے کہ وہ کلام کو یاد رکھنا چاہتے تھے اور اس کے ذریعہ اس کلام کا مطلب دوسروں تک بکھانا تھا، اس لئے یہ محتاج سے تاکہ وہی اس کلام کے مطالب کو سب سے پہلے خود سمجھ سکیں، اس لئے وہ اس کلام کو جو مطلب بکھانا اور اپنی تعلیم و عمل سے دوسروں کو بکھانا ہی اس کا بھی اور یہ نظام مطلب اور تنظیم ہے اس لئے قرآن کو سمجھنے کے لئے حامل قرآن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوی و جلی تفسیر سے پہلے قرآن کی تفسیر کا کوئی ذریعہ نہیں ہو سکتا، رسول کی قوی و جلی تفسیر مکتوب ہے، اور قرآن کتاب اللہ ہے، کتاب و سنت اسلام کے دو بنیادی پتھر ہیں جن پر اسلام کی عمری قیامت تھری ہے۔

حالی قرآن علیہ السلام کے بعد قرآن کی فہم میں ان سے نزول اور فیض پانے والے انھیں کام مرتبہ ہے، جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان و لہجہ و بیان سے ان آیتوں کو سنا، آیتوں کے، رسول کو جاننا اور جو اس خدا سے آگیا تھے، اور جو آیتوں کے نزول کے وقت وہیں وہی میں جلوہ رکھتے تھے، اس کے بعد انھیں کا گروہ ہے جنہوں نے صحابہ کرام سے اس فیض کو حاصل کیا اور خاص طور سے قرآن کی تعلیم کو اپنی زندگی کا مقصد اختیار کیا، ان رات وہ اس کے آیت آیت کی تحقیق اور اس کی مرئی و لہجہ کی زبانوں کا حل اور کلام عرب سے ہر قرآنی کارروائی تحقیق کرتے تھے۔

چونکہ عرصہ سے بعض عقلیت پسندوں کا سہارا اور ہے کہ وہ اس طریقہ تفسیر کو اور اپنی کج فہم کر رہی، حالانکہ دوسری معیشتوں کو چھوڑ کر اگر صرف زبان کو، ماہر اور دھوکہ بازی کی حیثیت سے ان مفسرین بالارادیت کو دیکھا جائے تو بھی ان کا مرتبہ ہم سے آپ سے سرائیہ و پنجاب کا کوئی قدامت پرستی کی بات نہیں بلکہ اللہ کا عقلمانی رہو ہے۔

قرآن پاک کی تفسیر کا پہلا دور اسی طریقہ سے شروع ہوا، لیکن افسوس کہ غیر ضروری تشریح و تفسیح کے لئے مسلمانوں نے ان مضامین میں ہر قرآن پاک اور پہلے آسمانی جہیزوں میں اشتراک رکھتے تھے، جو مسلم اہل کتاب کی طرف رجوع کیا اور اس سے نہ ان کی اسرا نکلا، نہ ایسا کہ بہت بڑا حصہ قرآن پاک کی تفسیروں میں محمد یا مسیحین نے ان سر افہامات سے بے اعتنائی کا ہمیشہ اختیار کیا ہے، اور

اسی لئے وہ مصر اور مصری تفسیریں کا نہ صرف یہ کہ مفید نہیں بلکہ بہت حد تک مضر اور نثران کے کج مطلب سمجھنے میں حائق ہے۔

کسی کتاب کا کج مطلب سمجھنے کے لئے سب سے اہم چیز اس کتاب کی زبان اور اس زبان کے قواعد کی بھڑی ہے یہ کسی طرح درست نہ ہوگا کہ ہم عقلیت کے جوش میں اس کتاب کے کسی فقرہ کی تخریج میں اس زبان کی لغت کو قورقو میں ایسا تصرف کریں، جو ہر حیثیت سے ناجائز ہو اور ہمارے اس تصرف کا اصل غلط صرف اس کا کہ ہم اپنے استدلالی کی تسکین کر سکیں مگر اس کا اعتبار عقلی کوئی کیسا جچ نہیں اور شدہ مخالف عقل کے معنی میں ہے، استدعاوات عقلی کی خیر سے ہر زمانہ میں عقلی اور بھڑی رہی ہے، اس لئے قرآن پاک کی تفسیر کا یہ معیار نہیں بنایا جاسکتا، ہم اس میں شک نہیں کہ ہر زمانہ کا ماحول دوسرے زمانہ سے الگ ہوتا ہے عقلی مسلمات اور زمانہ کے غیر مسلموں کا نہ ہمیشہ بدلے، رہتے ہیں، اس لئے ہر کتاب کے مضمون عقلی کے سمجھنے میں اس زمانہ کے مؤثرات سے قطع نظر کہ کسی طرح ممکن ہی نہیں، ہر زمانہ کے لوگ اپنے ہی زمانہ کے مؤثرات کے مطابق ہی کام کو سمجھنا چاہتے ہیں، کوئی انسان کے کوئی کام اور ہر جڑی علم رکھنے والوں کے جڑی علم یا اگر ایک زمانہ میں کچھ اور دوسرے زمانہ میں غلط ہو جائے تو اب ہونا بہت حد تک قرین قیاس ہے، مگر زمانے پاک کے کام میں جس کا علم ازل سے اب تک بچھا ہے اس قسم کا تصور بھی ذہن میں نہیں لایا جاسکتا، اس لئے کہ اگر شخص اہل علم اور نیک نیت ملے اس کام کی مزید تخریج اپنے زمانہ کے مؤثرات کے مطابق اس طرح کر سکیں کہ وہ عقلم کے اصول سے متاثر نہ ہو اور عقلی اصول علیہ وسلم کی تعلیم اور زمانہ کے لغت و قواعد کے خلاف نہ ہو تو یہ عقلی منظور ہوگی یا غور و کبیر و مطبوعہ مکتبہ تاجروہ بندہ کے صلی ۱۲۰۲ھ منعقد ذیل عبارت موجود ہے جس سے مذکورہ نظریہ کی تائید بخوبی ہے۔

والطفسیر بالوائ: هو الطفسیر بالمعنی والطفسیر من عند نفسه، بحيث یوجب تغییراً للعسلۃ اجتماعیة لقطعة او تبدیلاً فی عقیدۃ السلف المجمع علیہا وأما التفسیر بالدلیل والقرینۃ فهو تفسیر صحیح معنی فی الشرع ومن یشائع کتب التفسیر یجدھا مشحونۃ بمثل هذه التفسیر فلا ضیر لہا۔

اسی زمانہ میں اس زمانہ سے جب سے مسلمانوں میں مقتدیات کا زمانہ ہوا اس تک یہ سے بھی قرآن پاک کی تفسیر میں کبھی نہیں، مصریوں میں ابو مسلم اصغری کی تفسیر اور قاضی عیاد اپنا مصری کی تخریج اور اہل نجد میں ابو منصور باری کی تاویلات اور امام ابو خروک کی مشکلات القرآن اور امام محمد غزالی کی جوار القرآن اور سب سے آخر میں امام غزالی نے رازی کی تفسیر کبیر اپنے زمانہ کے مؤثرات کی بہترین ترجمان ہیں، امیر سید احمد خان نے بعد عثمان میں اور مفتی محمد عابد نے مصر میں اور قوجہ کی اور قرآن مجید کی آیات کی اپنے زمانہ کے کلیات کے مطابق تفسیر کی کوشش کی، مگر بالفرض سرسید کی نیت خیر تھی، مگر غرض کہ ان کے سن نیت کے مطابق آگے علم کا پابند تھا اور شان کو مرنے زبان کے لغت و ادب چھوڑ دیا، اس لئے ان کی غلطیاں ان کی صحت سے زیادہ بڑھیں، اور خصوصاً فقرات اور تراجم فقرات کا جو نہیں ان کے زمانہ میں چھایا تھا ان کی غلطیوں نے ان کو چھڑا دیا ہے۔

اس کے بعد مصر میں سید رشید رضا اور بعد عثمان میں مولانا عبدالحق نے اسی کا دور شروع ہوا، یہ دونوں کا اصول میں مختلف تھے مگر نتیجہ میں بہت حد تک متفق تھے، جو رشید مروج آیات و روایات کی چھان بین کر کے آیات اور احادیث مصری کے مطابق کرتے تھے، اور قرآنی رجز اللہ علیہ قرآن پاک کے علم فاضل اور قرآن پاک کی دوسری آیتوں کی تحقیق اور حکم عرب کی تصدیق سے مطالب کو حل کرتے تھے۔ اسی زمانہ میں مصر میں دو اور تفسیروں کی تالیف شروع ہوئی، ایک نے تعلیم یافتہ کا ضل لے کر وہودی کے علم سے دوسرے ایک ایسے فاضل کے علم سے جو عرب کے علوم و فنون اور ترقیات سے باری طرح واقف اور اپنے گھر کی قدیم روایت سے بھی آشنا تھے یعنی حضرت شیخ الخطاطی جو بڑی جود و حسن و سادہ اور احاطہ میں ایک زمانہ تک علوم و فنون کے مدرس رہ چکے تھے، شیخ الخطاطی جو بڑی کی تفسیر کی اصل غایت مسلمانوں کو علم و فنون کی طرف توجہ کرنا اور مسلمانوں کو یہ یاد کرانا ہے کہ ان کا یہ تزلزل اس وقت تک دور نہ ہوگا جب

تک وہ ہر سائنس اور دوسرے سے علوم اور پ کے بعد یہ آکات تھوڑی بڑی باتوں سے سناں ہوں گے۔

سید صاحب کے بعد اسی خیالی نے تذکرہ کی صورت اختیار کر لی تھی مگر سائنس کی جو عظمت سرسید سے ان کے زمانہ میں ہوئی وہی صاحب تذکرہ سے اپنے زمانہ میں ہوئی، مسلمانوں کو عرب کے علوم و فنون اور اسلامی باتوں کی عقلی کی طرف متوجہ کرنا بالکل صحیح ہے مگر اس کے لئے یہ بالکل ضروری نہیں کہ ہم اپنے چہرہ و برس کے سرمایہ کو فخر و تعلق یا دیر و کردی اور پہلے کے سارے تفسیریں داخل لغت، اہل قراءہ اور اہل علم کو ایک سرے سے چاہل و سہل اسلام ہو رہا تھا کہ شرع کر دی ورنہ انکے وہ جب زمانہ دینی پلے گا، مؤثرات اور احوال میں تغیر ہو گا تو ان غلطیوں کی تفسیر میں اور تاویلیں بھی ایسی ہی لکھا اور دلائل کا نظر انہیں کی بجھی آج ان کی نظر میں امام ہاروی اور امام غزالی اور امام ہاروی کی تفسیریں معلوم ہوتی ہیں۔

خدا کا کلام بحر نایب و انکار ہے، یہاں اس کی مروجوں کی عقلی کنون کر سکتا ہے، جس کو جو کچھ نظر آتا ہے وہ ایمانہ ادبی اور دینی اعتبار کے ساتھ اس کی تفسیر کر لیں جو کچھ انہوں کو نظر آیا اس کو نادرانی اور جہالت نہ کہے اور جو انکے نظر آئے گا اس کا انکار نہ کریں اور صرف اپنی ہی نظریں وسعت کو جزدان و مکان کی قید و حدود میں مگر یہ ہے تحقیق کی اعتبار اور صحت کا وسیعہ قرار دے لیں۔

امت کو پہلی صاحب اسطوفا اسلام کا اس پر انصاف ہے کہ حدیث قرآن کریم کے بعد عربی کا دوسرا مہم تائید ہے، لیکن دسویں صدی کے آغاز میں جب مسلمانوں پر مغربی اقوام کا سیاسی نظریاتی تسلط و حاویہ علم مسلمانوں کا ایسا حلقہ چروٹھی آیا جو مغربی افکار سے نہ مرعوب تھا نہ وہ یہ سمجھتا تھا کہ دنیا میں مغربی تعلیمے مغرب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی لیکن اسلام کے بہت سے احکام اس کے راستہ میں رکاوٹ بنے ہوئے تھے اس لئے انہوں نے مغربی افکار سے ہم آہنگ کرنے کے لئے اسلامی احکام میں تخریفات کا سلسلہ شروع کیا، اس حلقہ کو اہل تہجد کہا جاتا ہے، ہندوستان میں مرید احمد خاں دہلوی، مصر میں خدیمین اور ترکی میں خلیا کوٹک الپ اس حلقہ کے رہنما ہیں، ان حضرات نے مغربی افکار سے متاثر ہو کر عرب کو کج حیدت سے نکال دیا، کچھ مغیر کے حلقہ طبعی اصولوں کو خیر باد کہہ کر اپنے خیالات کے مطابق تفسیریں بھی لکھیں۔

قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر ایک انتہائی بزرگ اور مشکل کام ہے جس کے لئے صرف عربی زبان چاہن لینا کافی نہیں بلکہ تمام مخطوط علوم میں مہارت ضروری ہے، سائنس ہے کہ کچھ علوم سے مسلمانوں میں یہ غلط فہمیاں پیدا ہو چکی ہیں کہ بہت سے لوگوں نے صرف عربی زبان چاہ لینے کو تفسیر قرآن کے لئے کافی سمجھ رکھا ہے، چنانچہ جو شخص بھی معمولی عربی زبان چاہ لیتا ہے یا تہجد مطالعہ کر لیتا ہے، وہ قرآن کریم میں دانے زنی شروع کر دیتا ہے، بلکہ بعض اوقات ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ عربی زبان کی نہایت معمولی شے، جہ کہنے والے لوگ نہ صرف میں دانے طریقہ پر قرآن کریم کی تفسیر شروع کر دیتے ہیں بلکہ پرانے تفسیریں کی غلطیاں نکالنے کے وہ بے ہوش ہوتے ہیں، یہاں تک کہ بعض اہم تخریفات صرف تہجد کا مطالعہ کر کے اپنے آپ کو قرآن کا عالم سمجھنے لگتے ہیں، اور بڑے بڑے تفسیرین پر تنقید کرنے سے لگن پڑ گئے۔

خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ انتہائی خطرناک طرز عمل ہے جو دین کے معاملہ میں نہایت مہلک مگر اسی کی طرف لے جاتا ہے، ہندو علوم و فنون کے بارے میں جو شخص اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص محل مگر بی زبان ہو سکے کہ میرے ہیکل سائنس کی کتابوں کا مطالعہ کر لے تو دہانہ کا کوئی صاحب عقل اسے ان کو تسلیم نہیں کر سکتا، اور اتنی جان اس کے عوار کر سکتا ہے جب تک کہ اس نے کسی میرے ہیکل کاغذ میں باقاعدہ تعلیم و تربیت حاصل نہ کی، اس لئے کہ اکثر بچے کے لئے صرف انگریزی ہی سمجھ لینا کافی نہیں، اسی طرح انگریزوں کی کتابوں کے مطالعہ سے انگریز نہیں بن سکتا، جب ڈاکٹر اور انگریز بننے کے لئے یہ کڑی شرائط ضروری ہیں تو اگر قرآن

وحدت کے معاملہ میں صرف عربی تک لینا کیسے کافی ہو سکتا ہے؟ آخر قرآن و سنت ہی اسے لاوارث کیسے ہو سکتے ہیں کہ ان کی تشریح و تفسیر کے لئے کسی علم و فن کو حاصل کرنے کی ضرورت نہ ہو؟ اور اس کے معاملہ میں جو شخص چاہے اسے ذہنی فروغ کرے۔

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَالْمُحَرِّقِ الْمَطْبُوعِ [پس قرآن ہفت آں للذکر اور پڑھیں ہم نے قرآن نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے اور جب قرآن کریم آسان کتاب ہے تو اس کی تشریح کے لئے کسی بے چارے علم و فن کی ضرورت نہیں، لیکن یہ استدلال بالکل شاذ و غلط ہے جو خود کلمی اور سطحی ہے، واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات و قسم کی ہیں، ایک وہ جن میں عام نصیحت کی باتیں اور حقیقی آموزہ و احکامات اور عبرت و موعظت کے مضامین بیان کئے گئے ہیں، اس قسم کی آیات پانچ آسان ہیں اور جو شخص بھی عربی سے واقف ہو وہ انہیں سمجھ کر نصیحت حاصل کر سکتا ہے، مذکورہ بالا آیت میں اسی قسم کی تعلیمات کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کو ہم نے آسان کر دیا ہے، چنانچہ خود اس آیت میں لفظ للذکر ہی ایسا ثبوت دیتا ہے۔

اس کے برخلاف دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو مقام و قوانین عطا کردہ اور طبی مضامین پر مشتمل ہیں، اس قسم کی آیات کا کلمہ سمجھنا اور ان سے احکام مستنبط کرنا ہر شخص کا کام نہیں، جب تک کہ اسلامی علوم میں بصیرت اور عقلی حاصل نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کی باری زبان اگرچہ عربی تھی، لیکن وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم حاصل کرنے میں طویل مدتی صرف کرتے تھے، علامہ سبکی نے امام ابو حامد الرازی سلمیٰ سے نقل کیا ہے کہ ان حضرات صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی تعلیم یا کلمہ حاصل کی ہے مثلاً حضرت عثمان بن عفان اور عبداللہ بن مسعود وغیرہ، انہوں نے نہیں بتایا کہ جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہی آج بھی سمجھتے تو اس وقت تک کے نہیں بڑھتے تھے جب تک ان آج کے کے حقیقی تمام علمی اور عقلی باتوں کا اعلا نہ کریں، وہ فرماتے ہیں کہ قَلَعْنَا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ وَالْعَقْلَ خَبِثًا ہم نے قرآن اور علم عقلی ساتھ ساتھ خراب کیا ہے۔ (الذکر ۱/۲ ص ۹۶) چنانچہ مولا امام مالک میں وہ آیت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے صرف سورہ بقرہ یاد کر کے نہیں پڑھے، وہ پانچ سال صرف کئے، اور مسند احمد میں حضرت انس فرماتے ہیں کہ ہم میں سے جو شخص سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھ لیتا تو ہماری تشریح اس کا مرتبہ بہت بلند ہو جاتا۔ (ایضاً)

نور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ حضرات صحابہ ان کی باری زبان عربی تھی جو عربی کے شعروادب میں مہارت تامہ رکھتے تھے اور جن کو بے بے قصیدہ، مسموٰی قویہ سے آزر ہو جاتے تھے، انہیں قرآن کریم کو یاد کرنے اور اس کے معانی سمجھنے کے لئے اتنی طویل مدت کی کیا ضرورت تھی، اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ قرآن کریم ہمارے علم و علوم سمجھنے کے لئے صرف عربی زبان کی مہارت کافی نہیں تھی بلکہ اس کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور تعلیم سے قائمہ افہام ضروری تھا، اب ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کو عربی زبان کی مہارت اور ذہول و ذہنی کارہ و راست مظاہرہ کرنے کے باوجود (عالم قرآن) بننے کے لئے یا کلمہ، حضور سے تعلیم حاصل کرنے کی ضرورت تھی، تو نزول قرآن کے چٹکوں بڑوں سال بعد عربی کی معنوی شہ بہ پیدا کر کے یا صرف ترجمہ و کچھ مفسر قرآن بننے کا کافی کچھ چوٹی جہاد اور علم و فن کے ساتھ کیا، خصوصاً تکلفی ہے، وہ پچیس لوگوں کو جو اس جہاد کا ارتکاب کرتے ہیں مگر کارہ و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی طرح اور کتنا چاہئے۔

مَنْ تَكَلَّمَ بِمِثْلِ هَذِهِ الْقَاذِبِ فَلَقَدْ أَخْطَا جَوَاقِبَ قُرْآنَ كَرِيمٍ (میں نے ایسی باتیں سے گفتگو کر کے اور اس میں وہ کوئی گناہات بھی کہہ دیے جب بھی اس نے غلطی کی۔ (ابو داؤد سنائی، از الذکر ۱/۲ ص ۹۷)

محمد جمال بلوچ شری، جنوین شری پور

دار جو اور بھی ہے جس کو وہی کہا جاتا ہے اس کی ضرورت وہیں پڑتی ہے جہاں عقل کی پروا نہ اٹھ ہو جاتی ہے۔ وہی کی ان کو کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو یہ کوئی حقیقت کی بات نہیں، اس لئے کہ وہی درحقیقت ہی وہاں کرتی ہے جہاں عقل سمجھنا نہ دیتی ہے، جو وہی کوئی حقیقت نہیں کرتے وہ عقل اور عقل کا تمام وجود اور عقل ہی پر دیکھتے ہیں، وہ لاکھ ترقی عقل آخری معیار ہے اور اس کا لگا باندھا کوئی نہ بدلے ہے نیز اس کی پروا بھی نہ دے، مگر آپ عقل سے اس کے اندر دیکھ کر ہر کی بات معلوم کریں گے تو نہ صرف یہ کہ وہ صحیح جواب نہیں دے گی بلکہ وہ خود بھی شکست اور شکست کا شکار ہو جائے گی، جس طرح کہ اگر کوئی شخص سوچا تو اسے کہے کہ اسے یہ نہیں کہ ہمارا وہاں راتو راتو لگے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ راتو رات لگے کہ سوائے وہ کا تو خود کوئی بات نہیں کہ برابر ہو جائے گا، اور لوگ تو لگے کہ اسے وہی ہے توقف اور امانت بنا میں گئے۔

دار جو انسانی عقل میں عقل نے ہے شاعر مراد دھوکے کھائے ہیں، اگر عقل کو آزاد چھوڑ دیا جائے تو اس میں کیسے سے کہیں تک پہنچ جاتا ہے، شاعر میں آپ کو ہزاروں مثالیں ایسی ہی ہیں کہ انہیں عقل کے نزدیک وہ بالکل درست ہیں، ان میں کوئی تو حقیقت نہیں ہے، بلکہ اگر اس کے خلاف ہو تو خلاف عقل ہوتا۔

حقیقی عین سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے

آج سے تقریباً سو سال پہلے مسلمانوں میں ایک فرقہ پیدا ہوا تھا جو عقلی فرقہ کے نام سے مشہور تھا، اور اس کو قرابت بھی کہتے تھے اس فرقہ کا ایک مشہور پیشوا گذرا ہے جس کا نام میر تقی میر تھا، وہی ہے اس نے اپنے حق و کاموں کے نام ایک خط لکھا جس میں اس نے اپنے حق و کاموں کو مذکور کی گئی باتوں کے لئے جو بات کہی ہیں، اس میں دیکھتے ہیں۔

”میری سمجھ میں یہ ہے عقل کی بات نہیں آتی کہ لوگوں کے پاس اپنے گھر میں بڑی خوبصورت طریقہ شعاری کی، عین کی عقل میں موجود ہے، اور وہی کے حراج کو بھی سمجھتی ہے اس کی نسبت سے بھی غریبی، الفک ہے جس میں یہ عقل انسان اس عین کا ہوا ایک انسانی عقل کو بکھڑا رہا ہے، جس کے بارے میں یہ بھی نہیں سمجھ سکتا اس کے ساتھ اس کا بھائی اور بھائی، اور حراج سے واقف ہے یا نہیں؟ اور خود اپنے لئے عقل اوقات ایسی غریبی لے آتا ہے کہ جو عین و عقل کے اعتبار سے بھی اور طریقہ شعاری کے اعتبار سے بھی اور حراج شعاری کے اعتبار سے اس کے ہم پل نہیں ہوتی۔

میری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ اس بے عقلی کا کیا نتیجہ ہے کہ اپنے گھر کی دولت تو دوسرے کے ہاتھ میں دے دے اور اپنے لئے ایک ایسی چیز لے آئے کہ جو اس کو پوری راحت نہ دے سکے، یہ عقل کے باطل خلاف ہے، یہ سب اپنے حق و کاموں کو سمجھتے کہ انہوں نے کہ وہ اس بے عقلی سے احتیاج کریں، اور اپنے گھر کی دولت کو گھر میں ہی رکھیں۔“ (انقرض میں طرغی لکھنؤ اردی ص ۸)

عقلی جواب ناممکن

آپ عقلی طور پر اس کے فکر یہ پرستی بھی ہے جی انت سمجھیں، لیکن یہ نہ عقل کی بنیاد پر جو وہی ایسی کی رہنمائی سے آزاد ہو، جس کو وہی ایسی کی روشنی سمجھتا ہو اس کے ساتھ۔ لیکن جواب نہ عقل میں ہی بنیاد پر قیامت تک دیا جاسکتا ہے؟

عقل کو وہی ایسی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا بھیا تک نتیجہ

میر تقی میر صمدی صمدی کے گھیسے جب وہ عقل کو وہی ایسی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا بھیا تک نتیجہ دینی امور کا ذرا دھوکا دیا، ایک بھیا تک عقلی ہوئی کہ اس نے اپنی مقدس کتابوں میں ان جارتی، انسانی اور عقلی نظریات اور مشیروں کو داخل کر دیا جو اس زمانہ کی حقیقتات اور مسلمات سمجھے جاتے تھے، انسانی مسودہ عقل کی رہنمائی اس زمانہ میں اتنی حد تک ہوئی تھی، لیکن وہ دور حقیقت نہ انسانی مسودہ عقل کی آخری حد تھی بلکہ اس کو آخری سمجھا گیا تھا، انسانی عقل کا سفر جو تک ہوتا تھا، یہی ہے اس لئے کہ وہ عقل سمجھتا ہے کہ اسے وہ عقل یہ گتہ عقل یہی کہ تروہ کر رہا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل کی ہر منزل ماضی ہوئی ہے، اس پر کوئی پاکو اعلان نہ قائم نہیں کی جاسکتی، اور نہ تو حقیقت کی

وہاں کی طرح ملک کو غلام نہ بن جائے گی۔

اباب کلیسا نے اپنے نام تک پہنچنے سے پہلے کیا تھا، ان کا مقصد جاننا یہ تھا کہ اس سے کتنی آسانی سے حکومت ٹوٹ جائے اور مقبولیت میں اضافہ ہوگا۔ لیکن آگے بڑھ کر یہاں کی سبکی چنے ان کے لئے وہاں جان اور مذہب، اہمیت کے اس پیمانہ تک متحرک کا سبب بن گئی۔ اس میں مذہب نے حکومت کا شکر کئی، چونکہ کلیسا نے مذہب میں عقلی علوم کی تائید کر لی تھی اس لئے اس حکومت کا نتیجہ یہ ہوا کہ مذہب میں اہل مذہب کا یہاں دخل ہوا کہ جس کے بعد اس کا مروجہ مذہب اور اس سے پہلے اور آئندہ مذہب کا ہر پہلو اپنی جگہ پر

[illegible]

تاریخ حفاظت قرآن قرآن کریم چونکہ ایک ہی دلف ہوا کا ہزاراں جلی نہیں جو اس لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ شروٹ ہی سے اسے کئی جلی اٹھال ویکڑ کھوٹا کر لیا جائے، چنانچہ ابتدا و اواسط میں قرآن کی حفاظت کے لئے سب سے پہلا دوا اور دلف ہوا جس پر چڑکھٹھٹ کی صورت میں انسان کا مکان رہتا ہے اس لئے حفاظت کے لئے جو دوا تھوڑا سا ہے تاکہ کبھی بھٹکا نہ آئے۔

[illegible]

علاوة على ذلك، فإن وفاء كان القرآن مكتوباً في عهد النبي عليه السلام، ولكن عبر مجموعة من
موضوع واحد، لأن آية علي عليه السلام في كتابها، كما هو مكتوب في القرآن، في قوله تعالى:

حضرت ابو بکر صدیق کے عہد میں تاریخ خلافت قرآن

عقلمند ابو بکر صدیق نے عہد خلافت میں جیسے کے جیسے امور
 مدنی و ملت میں نہایت سادگی سے ایک نیا رواج چلایا۔ اس میں
 میں تقریباً ہر دو مسلمان شہید ہوئے ان میں سادگی و سادگی اور قرآن بھی شہید ہوئے۔ خلافت قرآن کی کسی کثیر تعداد کے شہید ہو جانے سے
 سیدنا حضرت عمر فاروق کو شہداء و شہداء بنی ہو کر کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کے جنگوں میں باقی خلافت کا بھی شہید ہو جائیں۔ اور اس دولت سے

100% 90% 80% 70% 60% 50% 40% 30% 20% 10% 0%

مفسرین کی اصطلاح کے مطابق یہ مطلب درست نہیں ہے، اس لئے کوئی نسخہ ایسی چیز جو شہد میں داخل نہیں ہو میں۔ لیکن یہ نکتہ بھرت سے پہلے داخل ہو چکا تھا اس لئے انہیں کی کہہ رہا ہے چنانچہ کئی احکامات وغیرہ اس مفسر معراج کے دوران داخل ہوئے۔ و آیات کا کئی حصہ ہیں، حتیٰ کہ سطرانہ کے دوران یہ دیکھنے سے پہلے راست میں جوابت داخل ہوئی وہ بھی کی کہلاتی ہیں۔ مای صحت بہت سی آیات جو ہجرت کے بعد داخل ہوئی ہیں، مگر چونکہ وہ مکہ کے اطراف میں داخل ہوئی ہیں مگر ان کو مدنی ہی کہنا ہے۔

کئی مدنی آیتوں کی خصوصیات | علامہ نقیر نے کئی مدنی سورتوں کو انکار کر کے ان کی بعض ایسی خصوصیات بیان فرمائی ہیں جن سے ہادی انکار میں یہ معصوم ہو رہا ہے کہ یہ سورت حق ہے۔ مدنی، اس سلسلہ میں بعض قواعد کی یاد دہانی اکثری قواعد تک پہنچے ہیں:

۱۔ ہر سورت میں کسی کو خلا آیا ہے وہ کی ہے، یہ نکتہ چند سورتوں میں ۴۴ مرتبہ استنباب ہوا ہے اور یہ سورتی سیکڑیں قرآن کریم کے نصف آخر میں ہیں۔

۲۔ ہر سورت کے جس میں کوئی سورت کی آیت آئی ہے کی ہے (یہ اصول خلیفہ کے مسلک پر ہے) یا یہ نکتہ ان کے نزدیک سورتوں میں بھر دیکھیں، یہ شافعی کے نزدیک سورتوں میں بھر دیتے اور مدنی ہے، ہذا وہ اس کو حد سے سختی ہوئی۔
۳۔ سورتوں کے سوا ہر سورت کے جس میں آواز میں کاوا تھا یا ہے کی ہے۔
۴۔ ہر سورت کے جس میں چار کی آیت آئی ہے اس کا مواضع اور یہ مدنی ہے۔

۵۔ ہر سورت کے جس میں من لھن کا ذکر ہے مدنی ہے، بعض معجزات نے اس کو حد سے سورتوں کو مستثنیٰ کیا ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ سورتوں کی حیثیت معلوم تو کی ہے مگر جن آیات میں من لھن کا ذکر ہے وہ مدنی ہیں۔

مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں کئی نہیں | ۱۔ کئی سورتوں میں سورۃ بانہا الماس کے الفاظ سے خطاب کیا گیا ہے اور مدنی سورتوں میں یا ایہا الذین امنوا کے الفاظ سے۔
۲۔ کئی آیات مولانا احمد علی چھوٹی اور بھگتوں۔

۳۔ کئی آیات نہ ہر سورت میں حدیث، آخرت کے احکامات اور مشرکوں کی مٹھ گئی، یہ مختصرات بھر تو کئی حقیقتیں یکجہلی ہیں۔
۴۔ واقعات پر مشتمل ہیں، اور ان میں احکام گمراہان ہوئے ہیں، انکار مدنی سورتوں کے۔
۵۔ کئی سورتوں میں زیادہ تر حدیث ہے، یہ سورتوں سے ہے اور مدنی سورتوں میں اقل کتاب اور من لھن سے۔
۶۔ کئی سورتوں کا اسلوب زیادہ پر شکوہ ہے۔

قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار

سورتیں	۱۱۴	۵۴	۵۴۲۲۲
آیات	۶۲۶۳	۶۲۶۳	۳۹۵۸۲
آیات کی	۶۲۶۳	۶۲۶۳	۸۸۰۴
آیات امری	۶۲۶۳	۶۲۶۳	۱۲۵۲
آیات شامی	۶۲۶۳	۶۲۶۳	۱۲۶۸۴
کلمات	۷۷۴۳۹	۷۷۴۳۹	۳۶۶۳۱۹

تفسیر

سورۃ الکہف

سُورَةُ الْكَافِیِّ مَكِّيَّةٌ اِلَّا وَاضْبُرْ نَفْسُكَ الْاٰیةَ مِائَةً وَعِشْرَ اٰیَاتٍ

او خمس عشرة آية

سورۃ کافہ کی ہے اور اے (آیت) کے ایک سو دس یا ایک سو پندرہ آیات ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الْحَمْدُ هُوَ الْوَصْفُ بِالْحَمْدِ ثَابِتٌ لِّهِ وَهَلِ الْمُرَادُ الْاِعْلَامُ بِذَلِكَ
 التَّنَادُّ بِهِ اَوْ هُمَا اَحْتِمَالَاتٌ فَلِهَذَا الثَّانِي الَّذِي اُنْزِلَ عَلٰی عِنْدِهِ مُجِيبُ الْكُتُبِ
 الْقُرْآنِ بِیَجْعَلُ لَهُ اِیْ لِهٖ عَرَجًا اِخْتِلَافًا وَلِتَفَاتُحًا وَاجْمَلَةً حَالًا مِنَ الْكُتُبِ

ترجمہ

میں شروع کر جانوں خدا کے نام سے جو بڑا مہربان اور مہربان رحیم ہے، اور یہ جملہ خبریہ کے متعلق ہے جو ایمان کی خبر دینا مقصود ہے یہ (انشاء) خبری مقصود ہے یہ دونوں قسموں میں یہ نقل میں اجماع ہے میں ان میں تیسرا احتمال زیادہ مفید ہے جس کے اپنے بندے محمدؐ پر کتاب قرآن نازل فرمائی اور اس میں کسی قسم کی جھڑپ نہیں رہی اور وہی تمام تفصیل میں رکھی اور جملہ لم یجعل لہٗ اختلاف سے حال ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری نوامد

عروج یا سرگرمی اور معنی اور بے لوثی اور معنی عروج ایسی ہی جو جوارن سے محسوس ہوا اور عروج ایسی ہی جو جس سے محسوس ہوا مگر یہ تھوڑا کٹری ہے کہ یہ نہیں۔

وہی المراد الإعلام بذلك من سوالیہ جملہ سے خدا کی حمد و ثناء مستعدیت ہے، ہے کہ جملہ خبریہ کے ذریعہ جو ثبوت ہو کی خبر دی گئی ہے اس سے میں مراد اس معنی میں (۱) تو اس بات کی خبر دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اوصاف کمالیہ ازلی وابدی ہیں، اس صورت میں جملہ غلط اور معنائی خبر یہ ہوگا اور خبر دینے کے لئے ثابت محدود کمال کر جس اسباب اختیار کرنے سے مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خبروں کے لئے ضروری ہے کہ خداوند تعالیٰ کے لئے کلمات کے ازلی وابدی ہونے کا اعتقاد رکھیں (۲) یا مقصد اللہ کا یہ ہے اسی و سرمد کے لئے انشاء یہ ہے تفسیر کیا ہے، اس صورت میں جملہ خبریہ اور معنی انشاء یہ ہوگا، گو کہ اعتقاد ہی ہے فرمایا الحمد والثناء حقیقی نفسی لعمری حلقی میں

نظر آئے جس نے انہیں احاطہ رکھا تھا۔ سوئی مذکور نے اس واقعہ کا راز آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ نے فرمایا ہے
پڑھا کہ اس کے پڑھنے وقت سکوت تزلزل ہوتی ہے۔ (حج مذکور فی سیرۃ النبی)

تمام قریش اسی واقعہ کے لئے سزاوار ہیں جس نے اپنے رب کے یہ قرآن نازل کیا۔ اس میں کسی قسم کی کمی نہ تھی۔
پھوڑی۔

فَبِمَا مَسْتَظْفِرًا حَتَّىٰ تَأْتِيَهُ مَوْجِدَةٌ لِّبَدْرِ بُخُوفٍ بِالْكَافِرِينَ بِأَسَا عِدَدًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ
مِن قِبَلِ اللَّهِ وَيُنْشِرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْصُونَ الصَّالِحِينَ إِنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسْبًا لَا يَمُوتُونَ فِيهِ مَهْدًا
هُوَ الْجَنَّةُ وَيُنْشِرُ مِنْ جُمْلَةِ الْكَافِرِينَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا مَا لَهُمْ بِهِ بِهَذَا الْقَوْلِ مِنْ عِلْمٍ
وَلَا لِأَبْنَائِهِمْ مِّنْ قُلُوبٍ فَالَّذِينَ لَهُ سُلْطَانٌ عَظِيمٌ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنَ الْفَوَاحِشِ كُلِّمَةً تَنْصِلُ
مُضْطَرِّفًا لِلضَّمِيرِ السُّبْحِ وَالْمَخْصُوفِ مِنَ الْمَذْمُومِ مَحْذُوفِ أَيْ مَقَالَتِهِمُ الْمَذْكُورَةَ إِنَّ مَا يَنْشُرُونَ فِي
ذَلِكَ إِلَّا مَقُولًا كَذِبًا

ترجمہ

اور حال یہ ہے کہ وہ انہیں سیرجی مستحق ہے قبلاً تو جسے حال یہ ہے اور بعد ازاں یہ کہ انہیں سیرجی
(اللہ) کتاب کے ذریعہ کافروں کو اپنے سخت عذاب سے اور جو ان کی طرف سے ہے اور تاکہ ان کو متین کو خوشخبری
دے جو ایک میں کرتے ہیں یہ کہ ان کے لئے اجر حسن ہے حال یہ ہے کہ وہ انہیں اجر حسن میں کہ وہ جنت ہے پیش
رہیں گے اور بخلاف کافروں سے ان کافروں کو ذراے جو کہتے ہیں کہ اللہ کی ہے اس قول کی شان کے چوں
کوئی مذمت اور شان کے باوجود کہ پانچ جوان سے پہلے نظر آئے ہیں اور وہ بھی اسی بات کے قائل تھے اور یہ بات جو ان
کے منہ سے نکل رہی ہے بڑی بھاری ہے۔ کلمہ تمیز ہے جو کہ کھوٹ کی بھی ضمیر بھری تفسیر کر رہی ہے اور انہیں
بالذمہ محذوف ہے اور وہ ان کا قول مذکور (اتخذ اللہ ولداً ہے) اور وہ اس بات میں جھوٹ کے سوا کچھ نہیں جانتے۔

تحقیق ترکیب و تفسیری فوائد

قبلاً سیرجی مفت ہے اس کے وہ معنی ہیں (۱) درست، مستقیم، جیسے ذلک دین اللہ کی طرف درست ہے
(۲) درست کرنے والا یعنی ایسی کتاب جو انہیں دوس کے ذہنی اور اخلاقی تمام معاملات کو درست کرنے والی ہے اس
صورت میں قبلاً مفقود کے معنی میں ہونا قبلاً یہ الکتاب سے دل جاتی ہے نہ صورت میں حال حراۃ ہوگا۔ پہلا
حال جبر و لہم یجعل لہ عوفاً ہے یہ لہ کی ضمیر سے ہے ہوگا اس صورت میں حال حراۃ ہوگا اور یہ حال مذکور
کہلائے گا اس لئے کہ وہ اس حال پہلے حال کے مفہوم کی تاکید کرتا ہے۔ اصل محذوف کا مفعول جاتی بھی ہو سکتا ہے، تخریر

یعنی وہ ذات جس نے کتاب نازل فرمائی تہم مخفیوں پر ہے۔ اور تمام تعریفوں کے لائق اور بہتر سے بہتر شہر کی مستحق ہے، اور تمام محبوب و نفع بخش اور سرور و وسوسے سے محروم ہے۔ وعدہ والا شریک ہے، اور اس کتاب میں ذرا بھی کجی نہیں پائی رکھی، نہ لفظی، نہ فصاحت و بلاغت کے خلاف ہو اور نہ معنوی، کہ اس کا کوئی حکم حکمت کے خلاف ہو اور نہ نازل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ وہ کافروں کو اپنے سخت عذاب سے ڈرانے، اور اہل ایمان کو جو اعمال صالح بھی کرتے ہیں آخرت میں اچھے انجام پر مبنی اور حسن کی توقع ہی سے ہے، اور کافروں میں سے بالخصوص ان لوگوں کو ڈرانے جو اللہ تعالیٰ کے لئے اللہ کا عقیدہ رکھتے ہیں، اور اللہ کا عقیدہ رکھنے والے کافروں کا نام کافروں سے الگ ذکر اس لئے کیا ہے کہ اس باطل عقیدہ میں عرب کے عام لوگ اور یہود، نصاریٰ سب جکڑے ہوئے تھے، اس کی کوئی دلیل ان کے پاس ہے اور نہ ان کے آباء و اجداد کے پاس تھی عقیدہ کا اور اس کے بارے میں ہم بات ان کی زبان سے نہ کہتی ہے یہ بہت بھاری بات ہے اور فی مثل رکھنے والا شخص بھی اس کا قائل نہیں ہو سکتا۔

لہٰذا بحملہ عوجا سے جس مفہوم کو عقلی انداز میں بیان کیا گیا ہے اسی مضمون کو لفظی کے ذریعہ مثبت انداز میں بیان کیا گیا ہے، اس سے کہ مستقیم وہی شئی ہوتی ہے جس میں کجی نہیں ہوتی۔

فَلْيَعْلَمَكَ بِاجْتِاعِ مُهْلِكَ نَفْسِكَ عَلَى الْاَرْضِ بِمَعْدَمِ اِيْ بَعْدِ تَوَلِّيْتِهِمْ عَنْكَ اِنَّ لِّمَنْ يُؤْمِنُوْا بِيَدِ الْخَبْرَةِ الْقُرْآنِ اَسْفَا غِيْظًا وَخُرْجًا مِنْكَ لِحُرْمَتِكَ عَلَى اِيْسَاتِهِمْ وَنَصْبُهُ عَلَى الْمُتَعَمَّلِ لِهٖ اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْاَرْضِ مِنَ الْحَيَوَانِ وَالْنبَاتِ وَالشَّجَرِ وَالْاَنْهَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ زِينَةً لِّهَا لِيَتَلَوْنَهَا لِيُخْبِرَ النَّاسَ نَاطِقِيْنَ اِلٰى ذَلِكَ اَتَيْتُمْ اَحْسَنَ عَمَلًا فِيْهِ اِيْ اَزْهَدُ لَهٗ وَاِنَّا لَجَاعِلُوْنَ مَا عَلَيْهَا صَعِيْدًا لِّمَنَّا خُرْجًا بِاَيْسَا لَا يَنْتُ

ترجمہ

شاید آپ ان کے پیچھے آریے تاکہ قرآن پر ان کے بارے تو خود واسطوں کی وجہ سے ہم و قصہ میں پاک کر لیں گے جی ان کے آپ سے عرض کرنے کے بعد آپ نے ان کے ایمان پر غور نہیں ہونے کی وجہ سے، اور اسفا مضمول لہٰذا ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ہے شک ہم نے زمین پر جو کچھ ہے حیوانات اور نباتات اور انہار و غیرہ وہ زمین کے لئے زینت ہے، تاکہ ہم ان لوگوں کو آزار نہیں پہنچی ان لوگوں کو آزار نہیں جو اس کی طرف، کل ہیں، کہ ان میں سے کون ما علی الارض کے بارے میں تمہیں کے اعتبار سے زیادہ اچھا ہے، یعنی ان میں سے کون دنیا سے زیادہ بے دینی کرنے والا ہے اور ہم زمین کی تمام چیزوں کو پھیل میدان گردیں کے یعنی خشک سہاگ میدان بنادیں گے جو زراعت کے لائق نہ ہو۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

مُفْلِحٌ کا اضافہ بیان معنی کے لئے ہے **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** یا **تَعَذُّبِ** کی تفسیر ہے اور **لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** تفسیر کی تفسیر ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ ان کا فرد کے ایمان نہ جانے پر اتنا غم نہ کیجئے کہ خود کو ہلاک کر ڈالیں لغوی قرآنی اور اشتقاقی کے لئے تاکہ یہاں بھی کے لئے استحقاق ہوا ہے مگر آپ اس قدر زیادہ غم کرنے سے منع کرنے کے لئے آثار حق کی فتح ہے، ان کے پیچھے مٹی میں کی فکر میں آپ خود کو ہلاک نہ کریں **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** ان کی دقت کیسے ہو سکتی ہیں (۱) ان لہ ہو منور، شرط ہے اور مائل پر اجازت ہوئے جزا عذوبت ہے مگر **لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** (۲) ان لہ ہو منور، شرط اور **لَمْ يُعَذِّبْهُمْ**، مقدم **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** سدا باجماع کا مفعول ہے یا جامع کی تفسیر۔ حال ہے **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** یہ علامت تعدی ہے مگر آپ کو اتنا غم نہ کیوں ہے اس لئے کہ آپ ان کے ایمان پر حیرتیں ہیں **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** یہ ہموستہ نہ ہے مگر خفیل ضیو کے معنی میں ہوتا رہتا اس کا مفعول بنائی ہوگا، لہذا کا وہ رہتا ہے متعلق ہے اور یہ بھی ہوتا ہے کھمبہ سے متعلق ہو کر رہتا کی مفت ہو، ما علی الارض مفعول اول ہے اور امر حمل بمعنی خلق ہوتا رہتا یا تو حال ہوگا یا مفعول لہ **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** ماطرین الی ذلک یہ من الناس سے حال ہے **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** جو را صعبہ کی مفت ہے اس میں اس کی ذی ہے اس لئے کہ جو را کے اصل معنی ایسی زمین کے ہیں جس کی گہ اس کاٹ دی گئی ہو یہ مٹی الارض کا وصف قرار دیا ہے جو اس کا وصف ہے لہذا علاقہ کجارت کی وجہ سے استاد کجارتی ہوگی۔

هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ ترکیب اضافی مبتدأ ہے اور **أَحْسَنُ** اس کی خبر اور مفعول تیسرے جملہ ہو کر مسوا کے وہ مفعولوں کے قائم مقام ہے فید کی تفسیر کا مرجع ما علی الارض ہے مراد وہی وہاں ہے **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** یا **أَحْسَنُ** عسلہ کی تفسیر ہے **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** علیضاً و نحوہ سے اسے کا مقصد میں معنی ہے اس لئے کہ **أَحْسَنُ** متعدی معنی کے لئے آتا ہے **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** من الحيوان والسمات یہ ما علی الارض کا بیان ہے **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** ماطرین الی ذلک سے اشارہ ہے کہ **هُوَ لَمْ يُعَذِّبْهُمْ** اور ماطرین اس سے حال ہے۔

تفسیر و تشریح

کافروں کے ایمان نہ لانے پر آپ اس قدر غم نہ کریں کہ خود کو ہلاک کر ڈالیں، اس آیت میں نفس حزن سے منع نہیں کیا گیا اس لئے کہ کفر پر نفس حزن تو ایمان کی علامت ہے آپ کو غم سے زیادہ غم کرنے سے اس لئے منع فرمایا گیا ہے کہ دنیا، م حزن ہے اس میں کفر و ایمان، غم و خوشی دونوں ہیں کے اسی حزن کے لئے ہم نے زمین کی چیزوں کو زمین کے لئے روئی دیا ہے تاکہ ہم اس کے ذریعہ لوگوں کی آزمائش کریں کہ ان میں سے زیادہ اچھا مکمل کون کرتا ہے

یعنی کون دیا ہے اعراض کرنا ہے اور کون اس دنیا کی نعمت و دولت پر غفلت سے نہ نکل سکتا ہے اور نہ یہ عالم اہل ہے تو کوئی طور پر کوئی مومن رہے گا اور کوئی کافر ہر بعد سے نہ ہو مگر یہ یاد رہے کہ آپ کوئی مومن نہ رہے گا۔
 کہتے رہے اور مٹی معاملہ ہمارے اوج پھوڑا دینگے، نہ پچھائیے گا یہ آپ کے انکار میں کوئی ٹھیک میدان کر دیں گے۔
 اَوْ خَسِلَتْ اِی الطَّلُتُ اِنَّ اصْحَابَ الْكَهْفِ الْعَاذِ فِي الْحِجْلِ وَالرَّقِیْعَ الطُّوْحَ السَّكُوبَ قَبِہِ
 اَسْمَانِہُمْ وَاَنْسَانِہُمْ وَقَدْ خَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلٰہَ عَنِ قَضٰیہِمْ کَمَا فِی الْفَصْلِ مِنْ حِمْلَةٍ
 اَیْتَانَا عَجَبًا عَجَبٌ کَانَ وَمَا قَبْلُہِ حَالٌ اِی کَمَا عَجَبًا دُونَ ہَا فِی الْاٰیٰتِ اَوْ اَعْجَبًا لِّیْسَ الْاَمُو
 کَذٰلِکَ اَذْکُرُ اِذَا وِی الْقَبِیۃَ اِلٰی الْكَهْفِ جَمِیعَ فِی وَہُو الثَّلٰثُ اِکْمَالُ حَالِہِمْ عَلٰی اَسْمَانِہُمْ مِنْ
 قَوْمِہِمْ الْکُفَّارُ فَقَالُوْا رَبَّنَا اِنَّا مِنْ لَّدُنْكَ مِنْ فَسَلَتْ رَحِیۃً وَہُنِ اصْلَحَ لِمَا عَلٰی اَمْرِنَا رَشِدًا
 ہِدَایۃً فَضْرِبَا عَلٰی اَدْنٰہِمْ اِی الْمَنَظَرُ فِی الْكَهْفِ سَبْعَ عَشْرَ اَوْ مَعْقُوْدَۃً ثُمَّ بَعَثَ فِیْہِ اِی الْفُطٰنَا
 هُمْ لِنَعْلَمَ عَلٰی مُشَہَدَۃِ اِی الْحَرٰثِیْنِ الْقَرِیْبِ الْبَحْثِیْنِ فِی مُدَا لَیْہِ اَحْصٰی فَعَلُ بَسْعٰی
 ضَبَطَ لِمَا لَبِثُوْا لَلْنَبِہِمْ مُتَعَلِّقٌ بِمَا بَعْدَہِ اَمَدًا عَیۡۃً

ترجمہ

کیا آپ خیال کرتے ہیں مٹی کی کون کرتے ہیں کہ ہمارے ہر گھر کے کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 کوئی مٹی جس میں اصحاب کتب کے نام اور ان کے نام کے ساتھ ہر گھر کے کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 یا یہ تھا کہ وہ اپنے گھر کے اہل سے ہر گھر کے کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 کی کا مٹی (یعنی مٹی کا) کھانا کی خمیر سے مٹی ہے مٹی کو آیت قدرت میں کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 کی بات میں یہ وہ کتب خانے تھے۔ ان کی حالت یہ تھی کہ ہر گھر کے کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 یہ وہ مٹی تھی کہ ہر گھر کے کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 کے پاس سے لگے تھے تو اس وقت انہوں نے یہ مٹی کے ہر گھر کے کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 ان ہی سے درست مٹی اور ہر گھر کے کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 پر وہ مٹی ان کو ہر گھر کے کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 ان کی حالت قیام میں اختلاف کرنے والے وہ کتب خانوں میں سے مٹی کے ہر گھر کے کتب خانوں کے ذریعے میں ہرگز
 یعنی ہے ضبط کے معنی میں لے لیا کہ اپنے بعد سے تعلق ہے اور ان کے معنی یہ ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

فَمَ حَبِطَتْ میں اُم مطلقہ بمعنی استہزام انکاری ہے، یعنی اے محمدؐ آپ کو یہ خیال نہ کرنا چاہئے **قوله** اَنْ اَصْحَابَ الْکَہِفِ جملہ ہو کر حَبِطَتْ کا مفعول یہ ہے، اور کھانوا میں آہاینا عجباً ہو کر اَنْ کی خبر ہے اور عجباً (ایم) محذوف کی صفت ہو کر اَنْ کی خبر ہے اور اصحاب الکہف اَنْ کا اسم ہے کہل مفلوج ہے مع کھوف و اکھف ہے بمعنی غار، کہل اور غار میں فرق یہ ہے کہ غار ٹھک اور چھوٹی ہوتی ہے اور کہل کشادہ اور بڑی ہوتی ہے رقبہ بمعنی مرقوم، دکھا ہوا، نوشتہ، رقبہ کے ہرے میں مفسرین کے چہ قول ہیں (۱) اس ہستی کا نام جہاں سے اصحاب کہل لگے تھے (۲) اس پہاڑ کا نام ہے جس میں وہ غار ہے (۳) اصحاب کہل کے کہنے کا نام ہے (۴) اس میدان کا نام ہے جہاں غار کے دامن میں واقع ہے (۵) وہ تھی جس میں اصحاب کہل کے نام و نسب و حالات لکھے ہوئے ہیں اور غار کے دہانے پر نصب تھی (۶) یہ سب کی اولوح جس پر اصحاب کہل کے نام کندہ کر کے شامی خزانہ میں محفوظ کر دی گئی تھی اوم بخاری نے اس قول کو اپنی کتب میں تسلیم کیا ہے، حافظ ابن جریر نے اس کی سند کو بخاری کی شرط پر صحیح قرار دیا ہے **قوله** فَمَ حَبِطَتْ تفسیر سے فعل امر، اصلاح کرنا، درست کرنا، مایا کرنا **احصی** باب افعال کا فعل ماضی ہے نہ کہ اسم تفضیل اس لئے کہ محالاً حریف سے اسم تفضیل فعل کے وزن پر نہیں آتا **اَنْی الْحَیْزِیْنِ** ترکیب اضافی مبتداء **احصی** جملہ ہو کر خبر، **احصی** کی ضمیر کا مرجع **کحل واحد من الحوزین** ہے، لہذا لیکنوا بواسطہ حرف جر **احصی** کا مفعول ہے اور اعضا تیز ہے **قوله** حَضَرْنَا عَلٰی اَذَانِهِ حَضَرْنَا کا مفعول **احصی** محذوف ہے، حکام میں مجاز ہے اس لئے کہ القادوس کو ضرب جاپ سے تشبیہ کی ہے اور حَضَرْنَا بمعنی اَمَّا ہے **قوله** عَدَدًا بمعنی معدود فاسنن کی صفت ہے

تفسیر و تشریح

مذکورہ آیات میں اصحاب کہل کے وعدہ و انتہار کے ساتھ بیان کیا گیا ہے تا کہ اجمال کے بعد تفصیل جاننے کا شوق پیدا ہو، کیا آپ خیال کرتے ہیں کہ غار والے اور قہم والے ہماری قدرت کی نشانیوں میں سے کچھ زیادہ عجیب چیز تھے یا ہمارے عجائبات قدرت میں سب سے زیادہ عجیب چیز تھے، یعنی عجائبات قدرت اور حیرت انگیز نشانیوں تو ہر طرف لپکی ہوئی ہیں یہ بے ستونوں والا آسمان اور یہ عظیم کردار ارض اور یہ لک بوس پہاڑ اور غاریں، دہتے ہوئے دریا اور سمندر کیا کچھ کمال نہات قدرت ہیں جو قہم غار والوں اور قہم والوں کی داستان پر چمکتے ہو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قہم سے نزدیک اس واقعہ سے زیادہ کوئی حیرت زا آیات نہیں ہے، حالانکہ یہ واقعہ تو واقعات قدرت میں سے ایک معمولی واقعہ ہے۔

فائدہ ۵: اصحاب کہل کے بعد، اگر قہم اس لئے فرمایا گیا ہے کہ اصحاب کہل متحد ہیں (۱) ضحاک فرماتے ہیں کہ روم کے ایک شہر میں ایک غار ہے جس میں انیس آدمی لٹے ہوئے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سورہ ہے جس (۲) ائم

ترجمہ

ہم آپ کو ان کا صحیح قصہ سناتے ہیں اور چند نوجوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان کی چابھٹ میں قوی ولی بھی اور ہم نے ان کے ولی قوی کر دئے تھے۔ مثنیٰ حق بات ہے کہ قوی کر دیئے تھے جب وہ اپنے بادشاہ کے سامنے کھڑے ہوئے اور اس بادشاہ نے ان کو قتل کو چھوڑ کر سننے کا حکم دیا، تو انہوں نے کہہ دیا کہ ہمارا پروردگار تو وہی ہے جو تمہارا۔ زمینوں کا پروردگار ہے ہم اس کو پہچان کر کبھی غیروں کی ترغیب نہ کریں گے اور ہم نے یہ کیا تو ہم نے نہایت ہی غلط بات کی۔ مثنیٰ حد سے گزرنی کوئی حرکت کی مثنیٰ، فرض اگر ہم نے اللہ کے ساتھ کسی غیر کی بندگی کی تو ہم کلمہ میں حد سے تجاوز کرتے دانتے ہوں گے یہ ہماری قوم ہے جس نے مجھ کو پہچان کر دہرے سے قتل کیا۔

خبر اسے ہیں، ہولنا، مجتہد ہے، لوطی عطف یون ہے، وہ ان پر مثنیٰ ان کے وجود ہونے پر کوئی واضح دلیل نہیں، مثنیٰ کوئی کلمہ دلیل، اس سے بڑا کلمہ ان کو کلمہ مثنیٰ اس سے بڑا کلمہ کوئی نہیں، جو ان کی طرف شریعت کی نسبت کر کے اللہ پر بہتان باندھے، جو انہوں نے انہیں میں ایک دوسرے سے کہہ جب تم نے ان کا جہنم کو اور اللہ سے ملادہ ان کے مجبوروں کو چھوڑ دیا ہے تو اب کسی خدائے پروردگار پر اپنی رست پیچیدہ کر کے اور تمہارے لئے قہر کے کام میں ہیولت مہیا کر دے گا، موصوفہ صبح کے سورہ اور غار کے فتح کے ساتھ ہے، اور اس کا جس بھی دو چٹھم کا کما کا کہ اس سے تم کا نیکو اندازہ کر کے اور جب سورج طلوع ہوتا ہے تو (اسے مخاطب) تو دیکھو کہ کادہ ان کی عمارت کی دائیں جانب کھڑا ہوا کھل جاتا ہے، غزائو، تمہارے اور بلا تھوڑے دنوں (اور مست ہے) اور جب ڈھلتا ہے تو ان سے دائیں جانب پٹ کر کھل جاتا ہے، مثنیٰ ان کو چھوڑ کر کھڑا کر کھل جاتا ہے، اس کی وجہ سے یقیناً ان پر دھوپ نہیں پڑتی، حال یہ ہے کہ وہ غار کے کٹھن و مقام میں ہیں کہ جہاں ان کو غنڈہ دی ہوا اور ہاتھیں پٹختی رہتی ہے یہ مثنیٰ نہ کہ وہ رست اس کی لٹکیاں مثنیٰ اس کی قدرت کی نشاں ہیں اور جس کی چاہے بہتری فرمائے وہ اور رست پر ہے وہ وہ جسے کھرا کر دے ناگھن ہے کہ آپ اس کا کوئی کار ساز اور دہنایا نہیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قبتہ نصی کی جتنی ہے جیسا کہ صلیبی مثنیٰ۔ لو نون ہولہ بالحق مفصلاً کے متعلق ہو کر، تو مفصل کے ذیل سے جان ہے یا نیا مفصل سے حال ہے انہم قبتہ حمد مستند ہے مثنیٰ ما هو البحر الصادق کا جواب ہے (مما) انہم قبتہ حمد ہو کر قبتہ کی صفت ہے ہولہ و یطلا (ن) و یطلا ہند من، قوی کرنا، لمن یطلا انھن مفردات مفصلاً، لمن جمع حکم آخر میں واقع کجائیں ہے بعد از ہولہ ہے، مثنیٰ کے ساتھ ہونے کی وجہ سے ہم قوی کر کے مثنیٰ اس کے آخر میں الف لکھ ہوتا ہے مگر پڑھا نہیں جاتا اور نہ پڑھنے کی حاجت ہے سورہ پر اس کے اوپر ایک کلمہ

سا گول دائرہ بنادیا جاتا ہے (یعنی) یہ گڑ نہیں پکاریں گے ہو لہ شططاً (ن جن) شططاً حد سے تجاوز کرنا حق سے بعید ہونا اذقائوا ، وایضاً کا ظرف ہے فلو میں فلو ایہ ہے اور اذا غفلوا لننزلنهم الخ شرط ہے و اذا اشارہ کا ہے ہو لہ فلو اذا شطط کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کیا ہے کہ شططاً حذف مضاف کے ساتھ مصدر بیت کی وجہ سے منصوب ہے اور اس کا موصوف قوا محذوف ہے اور اذا محذوف نہ ماضی تو مصدر کا ماضی مہاذی ہوگا جیسا کہ ربذ عدلی میں ہے ہو لہ لوحنا فرشاً کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ غیر اندکی بندگی کرنے کا کسی قسم کا امکان نہیں ہے نہ تنگی نہ شرفی اور نہ اطاعتی اور بدش حال کیا ہو سکتی ہے تو یہ بڑی بے جا بات ہوگی ہو لہ فلو ، مبتداء ہے اور اتخذوا من دون اللہ اس کی خبر ہے فلو کی تفسیر خلاً سے کر کے اشارہ کر دیا کہ فلو لا تفسیر ہے فلو ما خلاً لا سے عطف بیان ہے نیز بدل بھی ہو سکتا ہے ہو لہ فلو اذا اصل میں فلو اذا تھا ایک حذف کر دی گئی (فصل مضارع واحد مؤنث نائب) قوم کا آپس میں ایک دوسرے کی زیارت کرنا اور اگر اس کا صلہ ماضی ہو تو احوال کرنا اور اگر اصل فلو اذا ہو تو ایک تا کو اذا کیا اور اذا کو اذا میں اسام کر دیا فلو اذا فقرضہم مضارع واحد مؤنث نائب مرفوعاً کا، کمر انا، فتح کر نکل جانا ذات فو کا مؤنث ہے، آیت میں ذات کا شفعہ زائد ہے نہایت کلام کے لئے ہے ہو لہ ذات الیمین و ذات الشمال فلو اذا کا ظرف مکان ہے ہو لہ ناحیۃ اس کے اشارہ کا مشہد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اذا الشمین اور ذات الشمال عرف مکان ہیں، اسی جهت الیمین و جهت الشمال وہم فی وجوہ جملہ صلیہ ہے ہو لہ من بعد اللہ فیہم المجدد یہ جملہ درمیان قدر میں معترضہ ہے، مقصد آپ کو مل دینا ہے۔

تفسیر و تشریح

اولاً اصحاب کتب کا قصہ ایسا بیان فرمایا اب نحن لفظ سے تفسیر بیان فرماتے ہیں اور اشارہ فرمایا ہم آپ سے اصحاب کتب کا قصہ صحیح صحیح بیان کرتے ہیں مطلب یہ ہے کہ قرآنی بیان میں کوئی بات غرض و اقتدار نہیں ہے، اور ہونگی کیسے کہتی ہے قرآن تو خالق کائنات کا کلام ہے جو کائنات کے جملہ اے و اے وقت ہے البتہ لوگوں میں اصحاب کتب کا واقعہ مختلف طریقوں سے مشہور ہے ان میں صحیح وہ ہے جو ہم بیان کر رہے ہیں اور چند تو بھولتے تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے اور ہم نے ان کی ہدایت میں ترقی بخائی تھی یہ چند جو ان ایک نہ لہجہ اور ادبی نوس کے ذرائع میں تھے وہ مشہور خالی متعصب اور بت پرست تھے اور جبر و اکراہ کے ذریعہ بت پرستی کی اشاعت کرتے تھے ان تو جو انوں نے سپاہیوں قبول کر لیا تھا، ان تو جو انوں کا تعلق کوئے گھمراؤوں اور غمگین سہکت سے تھا، حق تعالیٰ نے ان کو ایمان کی دولت سے نوازا تھا، یہ تو جو ان کس مذہب پر تھے؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ وہ کسی گھمراؤ پر تھے، لیکن حدیثی کثیر نے

تلف قرآن سے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ اصحاب کتب کا تصدیق علیہا سلام سے پہلے کا یہ طرح اور رائج بات ہے کہ یہ واقعہ پہلی صدی عیسوی کا ہے۔ (مزید تحقیق کے لئے شخص قرآن کی طرف رجوع کریں)

فرض کیا کہ ان لوگوں کو شاہی دربار میں حاکم کیا کیا ان لوگوں نے اپنے بھگت بھیر کی خوف ویراس کے ظلم و دہشتہ کے دور واپس اپنے ایمان کا اعلان کر دیا اور اپنی اپنی جرأت سے لوگوں کو جسے ترو ترو دیا اور شاہ دہاتی ہے اور تم نے ان کے دل اس وقت مضبوط کر دیے جب وہ دربار میں بادشاہ کے در و جواب دہی و دولت دین دینے کے لئے نکلے ہوئے تھے، تو انہوں نے اپنے پروردگار سے یوں کہا کہ: اب تارے پر درکار تو ہی ہے جو تمہارے اور زمینوں کا پروردگار ہے ہم تجھ کو چھوڑ کر کسی غیر کی بندگی نہ کریں گے، اور اگر تمہاری توحید یا بہت بات ہے بات کرنے والے ہوں گے۔

یہ دہری قوم جو معبود حقیقی کو چھوڑ کر دہری فحشی معبودوں کا اختیار لے ہوئے ہے یہ ان کے معبود حقیقی ہونے پر کوئی واضح دلیل کیوں پیش نہیں کرتی؟ لہذا اس سے بڑا ان کوئی دوسری شے ہوتی ہے جو ان کے دہریوں کی یہ بات کہ یہ بادشاہ کو ان کی فوجی پر بیکورم آئے اور توحید پر دہریوں نے مانع ہوئے اور سب سے اہم بات یہ کہ وہ تمام کائنات کو ان کے گمراہوں کے چٹم چٹم پر دہریوں نے اپنے گمراہوں کے خلاف تمام اس سے ان کو پتہ دہری سہلت دہری، تاکہ وہ اپنے معاملہ میں غور کریں۔

اور یہ فوج ان دربار سے نکل کر مشورے کے لئے چلے گئے، اور یہ سچ کیا کہ اب اس شہر میں قوم فطرت سے خالی نہیں، مناسب یہ ہے کہ کسی قریبی قاری میں روپوش ہو جائیں، اور وہی کے لئے کسی مناسب وقت کا انتظار کریں۔

وَنَحْنُهُمْ لَوْ رَأَيْنَهُمْ أَبْقَاؤُا اِیْ مُنِیْبِیْنۡ لَّآ اَنْغِلٰتْهُمۡ مِّنۡضَعَةً جَمِیْعَ یَقِیْطُ مَكْسَرُ الْقَافِ وَهَمۡ رُفُوذُ نِیْمَ جَمِیْعَ رَاقِدٍ وَتَقْلِبُہُمۡ ذَاتِ الِیْمَنِ وَذَاتِ الضَّمَالِ لَیْلَۃٌ تَاخُلُ الْاَرْضَ لُحُوْمُہُمۡ وَکُلُّہُمۡ بِاسِطَ ذِرَاعِیْہِ بِیَدِیْہِ بِالْوَصِیْدِ بِنِصَاءِ الْکَہْفِ وَکَانُوا اِذَا اَقْبَلُوا الْقَلْبَ وَهُوَ مَثَلُہُمۡ فِی السَّوْمِ وَبِیْقِظَ لَوْ اَظْلَمَتۡ عَلَیْہُمْ لَوَلِیَّتٌ مِّنْہُمْ ہَرَرَا وَتَلَمَّتۡ بِالتَّحْصِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ مِّنْہُمْ رُغْبَا یَسْكُوْنَ الْعِیْنَ وَحَمِیْہَا مَنَعَهُمُ الْمَلٰٓئِکَةُ بِالرُّعْبِ مِّنۡ دُخُوْلِ اَحَدٍ عَلَیْہِمْ وَكَذٰلِکَ کَمَا فَعَلْنَا بِہِمۡ مَا دَکَّرْنَا بِعِبَادِنَا اَلْیَقِظَانِہُمْ اِنۡصَبَّآ اَلْوَا بِہِنِہُمۡ عَنْ حَاطِیْہِمْ وَفَدَّآ لٰتِہُمۡ قَالِ قَاتِلِ مَنِیْمَہُ کَمۡ لٰتِہُمۡ قَاتِلَا لِبَنَاتِہُمَا اَوْ بَعْضُ یَوْمٍ لَاۤ اَتٰہُمۡ دَخَلُوا الْکَہْفِ عِندَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ وَبَعَثُوا عِندَ غُرُوْبِہَا فَعَبُّوا اِنَّ غُرُوْبَ یَوْمِ الدُّخُوْلِ ثُمَّ قَالُوْا مُتَرَفِّقِیْ فِی دَلَّت رُکْبَہُ اَعْلَمَ بِمَا لٰتُہُمۡ فَاَعْبُوْا اَحَدُہُمۡ یُورِقُکُمْ یَسْكُوْنَ الرَّاءِ وَکَسَرَهَا بِفَتْحِکُمۡ ہِدَہُ اِلَی السَّیِّئَةِ بِشَ اِنۡہَا الْمَسَافَۃُ الْاَوَّلَ طَرَطُوْسِ

بفتح الواو فلینظر انھا اڑھکی طعاما ای اطمینان المدینة احل فلیاتکم برزق منه ولینلطف
ولا یسعرن بکم احدا انھم ان ینظروا ینظروا علیکم برحسوکم یقتلوکم بالرحم او یعیذوکم
فی ملتھم ولن تغلبوا اذا ای ان غلبھم فی ملتھم ایذا

ترجمہ

اور اگر آپ ان کو دیکھیں تو بیدار محسوس کریں یعنی یہ دیکھیں گے اس لئے کہ آنکھیں ان کی کھلی ہوئی ہیں
(ایضا) فقط یکسر خوف کی حالت ہے حالانکہ وہ سو رہے ہیں زلزلہ و اللہ کی قیامت ہے اور ہم ان کو دیکھیں وہ نہیں گراست
یہ لئے رہتے ہیں تاکہ زمین ان کے گوشت کو نہ کھ جائے اور ان کا ستارہ کے ہونے پر ہاتھ جھینکے ہوئے ہیں
یعنی ہمارے گھٹن میں اور جب اصحاب گرفتار ہوتے ہیں تو انہیں گراست لگتا ہے یعنی غلبہ و برتری میں وہ کھ نہیں
کے مانند ہے اور اگر آپ ان کو جھانک کر دیکھیں تو وہیں سے اس کے پاؤں جھانک کرے ہوں اور آپ کے اوپر وہ گشت
نائب آپ کے (المطنت) ہماری مختلف اور تشدد سے ساتھ ہے (اوغدا) جن کے کھن اور منہ کے ساتھ ہے اللہ تعالیٰ
سے رحمت کے ذریعہ ان کی حالت فرمائی ہے کہ ان کے پاس وہی شخص ہے جو ان کے ہمارے طریق یعنی اس طرح سے
ان کے ساتھ نہ کھڑے معادلات کے ہی طرح اس نے ان کو بیدار کرنا تاکہ وہ اپنے احوال کے بارے میں اور ہمارے قیام
کی حالت کے بارے میں انہیں میں ہی چھتہ چھتہ کریں ان میں سے ایک سوال کرنے والے سے سوال کیا کہ تم (مخاد میں)
یعنی حالت ظہیر سے ہو کے وہ کہتے ہیں کہ ہم ایک دن پاس سے جی تو ظہیر سے ہوں گے اس لئے کہ وہ ہمارے صواع
میں کے وقت داخل ہوئے تھے اور غروب کے وقت یہاں رہے وہ کہتے ہیں کہ یہ دخول ہی کے دن کا غروب ہے بلکہ ہمارے
غور کرنے کے بعد پورے قہار اور دیکھ رہی ہوتی ہے آپ کی یہ یہ بڑی کاروبار (سکہ) اور کھڑے کھڑے (مور و لکھڑا)
میں رہے سکون اور کہ وہ دونوں درست ہیں کہ یہ بات ہے کہ اب اس شہر و وطن میں قہار کے ساتھ کہتے ہیں اور وہ اس
بات کا خیال رکھتے کہ وہ نہ تھا سزا ہے یعنی شہر کا وہ نہ تھا جس سے پھر اس میں سے وہ قہار سے سے چھوٹنے والے
آئے اور اس کو ہانپنے کے بعد اور مغزی سے کام لے اور ہر نئی و قہار کی خبر نہ ہونے والے اگر وہ قہار کی خبر پالیں گے تو
یقیناً وہ تم کو تو سنگار کر دیں گے اپنے دھرم میں انہیں لے جائیں گے اور ان صورت میں تم ہرگز کامیاب نہ ہو گے
یعنی اگر تم ان کے دھرم میں دیکھیں چھتہ چھتہ کی کامیاب نہ ہوتے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

الوصیلہ والمیزان، چوکھٹ، شامی کے تحت وہ چند جگہں سے معنی مراد سے ہیں، باسٹا، ذوالحجہ، ذکریہ
حال ماضیہ ہے اس کے کرام کامل، ماضی کے معنی میں، اور مثل نہیں کرتا، ماضیہ باسٹا سے متعلق ہے اور

ذرا عینہ باسط کا مفعول یہ ہے طرکاً ولیت کا مفعول بھی لفظ ہے نیز ولیت سے سال اور مفعول یہ بھی ہو سکتا ہے
 رَعْنَا اِی حَوْفًا تَحِیرَ کی وجہ سے منصوب ہے یا پھر ولیت کا مفعول ثانی ہے کَمَا لَعْنًا کے اضافہ کا مقصد کَمَلَلَتْ
 کے مرتب کو ظاہر کرنا ہے هُوَ لَعْنًا تَحِیرَ اَلْیَقِطًا سے تَمِیْنِ مَعْنٰی کے لئے ہے اس لئے کہ بَعْنًا عَنف مَعْنٰی میں
 مستقص ہے یہاں یہاں ہونے کے معنی مراد ہیں لیسنا لَعْنًا میں اوم حاقبہ یا سبب کا ہے حکمِ ظرفیت کی وجہ سے بخلاف
 منصوب ہے اس کا نیز کُزْدَاف ہے تقدیر عبارت یہ ہے کَمْ مَدَدًا لِّلنَّمِ قَالِ قَاتِلِ مِہِم ، لیسنا لَعْنًا کا یہ ان ہے
هُوَ لَعْنًا لَاحِظِ اَلِیْہَا مرکب اضافی مبتداء ہے اور کُی اس کی خبر ہے طَعَامًا تَحِیرَ ہے مضاف الیہ سے مفعول ہے
 اِی لَاحِظِ اَلطَّعَامِ پھر جملہ ہو کر بِنَظَرِ کا مفعول ہے اور اَلِیْہَا کی تَحِیرَ کا مرتب اَلطَّعَامِ ہے چونکہ یہ اِی لَاحِظِ کے وقت
 مضمودنی مذکور ہے (دوسری ترکیب) اَلِیْہَا میں با تَحِیرَ کا مرتب یہ ہے اَلطَّعَامِ ہے اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی
 اِی بِنَظَرِ اِیْ اَلِیْہَا طَعَامًا شَہْرَہ کے خنداں میں سے کھانے کے معاملہ میں اُن پانچ کیز والوں میں (یعنی اُنہوں کو اِی)
هُوَ لَعْنًا اَلَا کے بعد اِن عَدْلَمَ کَلَامِ کرنا اشارہ کرنا ہے کہ ادا تَحِیْمِنِ یعنی شرط ہے اور اس لَعْنًا کا جواب ہے

تفسیر و تشریح

لہذا اگر آپ یا کوئی بھی شخص ان کو دیکھتا تو بیدار محسوس کرتا ہے ، لہذا وہ سوئے ہوئے تھے ، کیونکہ اللہ نے اپنی قدرت
 سے ان کو نیند کے آثار و علامات سے محفوظ رکھا تھا ، اور وہ اس نیند کی مدت میں ہر چہ وہ میں گرت پڑتے تھے ، اسی طرح ان
 کا کہن چونکہ ان کے ساتھ آسمانی طاہر چہ باہر میں گرت پڑتا تھا ، اور وہ بیوقوفانہ طور میں ہاتھ پیریا لے اٹھتا تھا ، اسباب
 کُف کے خدا اور رب و ہلال کی یہ حالت تھی کہ اگر کوئی ان کو دیکھ کر دیکھتا تو ، اسے خوف کے ان سے بیٹہ بھرا
 بھارت حُرّ اُتو اور اس کے اندر دشت ہو جاتی ، اور یہ تھا مسلمان حق تعالیٰ نے ان کی مخالفت کے لئے حق کر دئے تھے ۔
 فائدہ : حدیث کی رو سے با ضرورت تو پانا مفعول ہے ، البتہ ضرورت خدا کا رکے لئے یا گھر اور چاندروں کی
 مخالفت کے لئے کیا پایا ہو سکتا ہے اور اس سے قوب میں ، وقیعہ اسی کی ہو جائے گی ، اسباب کُف کا کہن از خود ساتھ
 ہو کر تھا ، یہ ہو سکتا ہے اسباب کُف کی شریعت میں معصیت تو پانا ہو کر تھا ۔

و کَذٰلِکَ کَمَا بَعْنَانَا اَعْتَرَا اَحْلَعْنَا عَلَیْہِہٖ قَوْمَیْہِہٖ وَ الْمُؤْمِنِیْنَ لَیَعْلَمُوْا اِی قَوْمُہُمْ اَنْ وَ عَدَّ اللّٰہُ
 بِالْبَیْثِ حَقِّ بَطْرِیْقِ اَنْ اَلْقَادَرِ عَلٰی اَنَامِہِہٖ الْمَدَّةَ الْقَوْبِلَہٗ وَ اَبْقَانِہِہٖ عَلٰی حَالِہِہٖ بِلاَ غَدَاہٖ قَادِرٌ
 عَلٰی اَحْیَاءِ الْمَوْتٰی وَ اَنْ الشَّاعِیَہٗ لَا رَیْبَ شَکِّ لَہِیَاہٗ اِذْ مَعْمُولٌ لَّا غَلُوْا بِنَاہٖ غُلُوْا اِی الْمُؤْمِنُوْنَ
 وَ الْکُفَّارُ بَیْنَہُمْ اَمْرُہُمْ اَمْرُ الْفَقِیْہِ فِی الْبِنَاءِ حَوْلِہِہٖ فَقَالُوْا اِی الْکُفَّارُ اَسْمَا عَلَیْہِہُمْ اِی حَوْلِہِہٖ بِنَاہِ
 یَسْتَوِیْہُمْ رَیْہُہٗ اَعْلَمَ بِہُمْ قَالَ الَّذِیْنَ عَلَّمُوْا عَلٰی اَمْرِہُمْ اَمْرُ الْفَقِیْہِ وَ ہُمْ الْمُؤْمِنُوْنَ لِنَتَّخِذُوْنَ

عليه حويلهم مسجداً يُصلّى فيه وفعل ذلك على باب الكهف يقولون اى المتزوجون فى عدد الفية فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم اى يقول بعضهم فم ثلثة رايهم كليلهم ويقولون اى بعضهم خمسة سادسهم كليلهم والثولان لتصارى لخران وخمسا بالغيب اى طنا فى الفية عنهم وهو راجع الى القولين معا ويضاه على المفعول له اى لظنهم ذلك ويقولون اى المؤمنون سبعة وثمانتهم كليلهم الخصلة من فبدأ وحسب حصة سبعة بزيادة الواو وقبل تأكيد او دلالة على اقصوى الصلة بالموصوف ووصف الاولين بالرجح دون الثالث بذل على انه مرضى وصحيح فل رتب اعلم بعدتهم ما علمهم الا قليلا الفسقال ابن عباس رضى الله عنه اما من القليل وذكر فم سبعة فلاخبار تحادل فيها الامراء طاهرا بما اتول عليك ولا تستطت فيهم تطلب الفيا منهم من اهل الكعب اليهود احداً وسأله اهل مكة عن خبر اهل الكهف فقال احمر كمر به خدا ولم يقل ان شاء الله فقول ولا تقولن لشيئ اى لاجل شيء انى فاعل ذلك خدا اى فيما يستقبل من الزمان الا ان يشاء الله اى الا متيسرا بمشيئة الله بان تقول ان شاء الله واذا ذكر ذلك اى مشيئة فعلنا بها الا سببت العلق بها ويكون ذكرها بعد التسيان كذكرها مع القول قال الحسن وغيره ما دد فى المجلس وقل عسى ان يهتدين ربي لا اقرّب من خدا من حبر اهل الكهفهم الى الدلالة على بونى وشدا هداية وقد فعل الله تعالى ذلك ولما فى كهفهم ثلاث مائة باليونان سبب عطف بياب لثلاث مائة وهذه السورون الثلاث مائة عند اهل الكتاب شمسية وتريد القمريّة عليها عند العرب تسع سنين وقد ذكرت فى قوله واردادوا تسعا اى تسع سنين فالثلاث مائة الشمسية ثلاث مائة وتسع قمريّة قل الله اعلم ما استواء من اختلافوا فيه وهو ما تقدم ذكره لانه غيب السور والارض اى علمه بصره اى الله هو صيغة التعجب واستمع به كذا لك سمعنى ما اصره وما استمعه وهما على جهة المجاز والموارد انه تعالى لا يفت عن بصره وسمعه شئ ما ليم لاهل السموات والارض من دونه من والى ناصر ولا يشرك فى حكمه احدا لانه غنى عن الشريك

نک سلاتے اور ان کو بغیر خدا کے اپنے حال پر ہتی رکھتے پر قادر ہے اور مردوں کو زندہ کرنے پر بھی قادر ہے اور یہ کہ قیامت میں کوئی شک نہیں ہے بلکہ ہضم کا معمول ہے اور جبکہ مومنین اور کفار باطن میں ان نو جوانوں کے ساتھ (یا دیگر کے طور پر) عمارت کے بنانے میں اختلاف کر رہے تھے چنانچہ کفار نے کہا ان کے ارد گرد حولی و غاری عمارت بنادو کہ جو ان کو مستور کرے ان کا رب ان کے سوال سے خوب اذیت ہے (آخر کار ان لوگوں نے جو ان نو جوانوں کے معاملہ میں غالب رہے اور وہ مومنین تھے کہ بعد ازاں کے قریب ایک مسجد تعمیر کرانے سے تاکہ اس میں نماز پڑھی جائے چنانچہ خدا کے رہائے پر مسجد بنادی گئی، نو جوانوں کی تعداد کے بارے میں اختلاف رہنے والوں کا قصہ جب آپ کے زمانہ میں (لوگوں) کو سنایا جائے گا تو اس میں سے بعض لوگ کہیں گے کہ وہ جن تھے اور جو تھے ان کا کتا تھا اور انہیں کہیں گے چلی تھے چنانچہ ان کا کتا تھا اور یہ دونوں قول انہیں کے نصاریٰ کے ہیں اور یہ لوگ با تحقیق انکی سے ہائیکر رہے ہیں (یعنی) ان کے بارے میں اندازے سے کہہ رہے ہیں اور حسیا علیہ کا مطلق مذکورہ دونوں قولوں سے ہے اور رجحان کا حسب معمول نہ ہونے کی وجہ سے یہ اسی مطلقہ دلیل اور دلائل میں سے کلمات تھے آنحواں ان کا کتا تھا جہر موند اور خبر سے مل کر وہ ان کی زیادتی کے ساتھ سوجھ کی (بالفاظِ تاکید) عظمت سے عذر یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ واقعہ زندہ ہے تاکیدی معنی کے ساتھ معنی کے موصوف کے ساتھ احق ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اول دونوں قولوں کا رجیم باغیب کے ساتھ منصف ہونے کا قصہ کے اس وقت پر دلائل کرتا ہے کہ قصہ اقول ہی پر مذکورہ اور صحیح ہے (ناحیضہ او دلالتہ میں او سمجھی نہ ہے) آپ فرما دیجئے کہ میرا رب ان کی تعداد کو بخوبی جانتا ہے اور ان کی صحیح تعداد بہت کم لوگ جانتے ہیں، اسی میں ان نے فرمایا میں ان لوگوں میں سے ہوں اور فرمایا کہ وہ سات ہیں چنانچہ آپ ان معاملہ میں بجا سرسری بحث کے زیادہ بحث نہ کیجئے جو آپ پر نازل کی گئی ہے اور آپ اصحاب کتب کے بارے میں آپ سے میں ان میں سے کسی سے جتنی اہل کتاب سے بجز مضمون نہ کیجئے اور اہل کفر کے اصحاب کتب کے بارے میں آپ سے سوال کیا تھا تو آپ نے فرمایا تھا اس کے بارے میں اہل جواب دونوں کا حکم آپ نے اٹھا ہالہ نہیں کہا تھا تو اس بارے میں آئندہ آئے نہ نازل ہو میں اور آپ کسی کام کی نسبت نہ فرمایا نہ کہا کیجئے کہ میں اس کو اہل گردوں کا شئی زمانہ آئندہ میں کسی بھی کام سے بارے میں (نہ کہ کریں کیفایت) کریں کہ آپ انکے اندر کبریا کریں جتنی انکے اندہ کہتے ہوئے اللہ کی مشیت کو شامل فرمایا کریں اور اگر آپ انکے ساتھ بنا بھولی جائیں تو آپ اپنے رب کو جتنی اس کی مشیت و قدرت رکھتے کریں اس پر پتہ ہے کہ وہ وہ مشیت سے معصوم رہیں اور انبیاء کے بعد یہ انکے اندہ کبر لیا اس کے بعد وقت (انکے اندہ) کہنے سے انکے ہوا کا حضرت حسن و حنیف و نے فرمایا کہ جو اس وقت صحیح ہوگا کہ (عاقبت) اسی مجلس میں موجود ہو (یعنی) مجلس نہ جاتی ہو) اور آپ کہہ رہے ہیں کہ مجھ کو امید ہے کہ میرا اپنا کارنامہ سے جی زیادہ (نبوت پر دلالت کرنے والی) اہل کی طرف میری رہنمائی فرمائے گا، یعنی اصحاب کتب کی فتح سے بھی زیادہ میری نبوت پر دلالت کرنے والی اور اللہ

مختلف زبان پر دل ہے اس لئے کہ ماف کی تیز ۔ م طور پر مشرود مجرور ہوتی ہے ایک قرآن میں علف صلیب اضافت کے ساتھ ہے اس صورت میں صلیب ۔ علف کی تیز ہوگی اور ملے لیس میں مشرود کے ہوگی جیسا کہ اند تہنی کے قول مالا حسوس اعلا میں ۔

تفسیر و تشریح

ان آیات پر اصحاب کہف کا قصہ شمع نور ہے ان آیات میں دیکھیں کہ ان آیات میں جہاں علف کے ساتھ حسب اصل ہیں مالا علف فرمائیں:

- (۱) عرضہ راز کے بعد اصحاب کہف کے چار ہونے میں اور لوگوں کو ان کا حال معلوم ہونے میں کیا حکمت تھی؟
- (۲) لوگوں میں اصحاب کہف کے ہونے میں بعض باتوں میں اختلاف رہا ہوا ایک فریق مار پر ایک پار کا رہی صورت بن نہ پتا تھا اور دوسرا مسجد دوسرا فریق غالب تھا اور مسجد تیسرے کی تھی۔
- (۳) اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں اختلاف رہی ہوا، ان مسجد میں مختلف اقوال ذکر کر کے بھی تعداد کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

(۴) آخر میں یہ جاہت بھی دی گئی ہے کہ اصحاب کہف کا جس قدر واقعہ قرآن کریم نے بیان کیا ہے اسی پر اکتفا کیا جائے مزید بحث نہ کی جائے، نیز ان مسجد میں دوسروں سے اعلیٰ معلومات حاصل نہ کی جائیں اور ان کی کوئی بات آئندہ دہانے کا وعدہ کیا جائے تو ان کا نام نہ لیا جائے۔

(۵) اصحاب کہف کتنی مدت تک سوئے رہے؟

و کذلک اغفروا علیہم یعنی جس طرح ہم نے ان کو ان کے جہالت سے مطلع بھی کر دیا۔

اصحاب کہف کو سالہ سال تک سوئے اور بچہ بچہ کر کے میں حکمت کیا تھی؟

اصحاب کہف کا راز اہل شہر پر اس لئے مختلف کیا گیا تھا کہ ان کا عقیدہ آخرت مضبوط ہو اور یقین آجائے کہ مرنے کے بعد قیامت کے روز سب کو روزگار دیا جائے گا۔

اصحاب کہف کا بیدار ہونا

تفسیر قرطبی میں اس کا مختصر قصہ اس طرح لکھا ہے: جس بادشاہ کے عہد میں اصحاب کہف شہر سے نکلے تھے اس کا دم دینی فساد اور ظالم اور مشرک تھا اور چکا تھا اور اس پر صدمہ ہوا کہ انہیں تھیں اور جس زمانہ میں اصحاب کہف بیدار ہوئے

تھے شہر پر اہل حق کا قبضہ تھا اور ان کا بادشاہ ایک نیک صالح آدمی تھا جس کا نام بید و بس تھا (منظہری) قیامت کے بارے میں اور مردوں کو زندہ ہونے کے بارے میں شدید اختلاف چل رہا تھا ایک فرقہ اس بات کا قائل تھا کہ جسم کے گھٹنے سز نے اور زہر پیا ہو جانے کے بعد پھر وہ بارہ زندہ ہو جائے گا، دشاہان گمراہ لوگوں کے بارے میں بہت فکر مند تھا کہ کس طرح ان کے غلوک و شبہات دور کئے جائیں جب کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی تو اس نے ناٹ کے پڑے لیکن کر اور راکھ کے ڈھیر پر بیٹھ کر اللہ تعالیٰ سے عاجزی کے ساتھ التجا کی کہ خدا یا آپ ہی کوئی ایسی صورت پیدا فرمادیں کہ ان لوگوں کا عقیدہ درست ہو جائے اور بیدار ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ نے بادشاہ کی دعا کو شرف قبولیت بخشا اور اس کی صورت یہ ہوئی کہ اصحاب کہف بیدار ہوئے، بیدار ہونے کے بعد ان میں یہ بحث چھڑ گئی کہ ہم کتنی مدت سوئے ہیں؟ کوئی کہتا تھا کہ ایک دن سوئے ہوں گے دوسرا کہتے کہ ایک دن سے بھی کم سوئے ہوں گے، بحث نے جب مول بکڑا تو ان میں سے ایک شخص نے کہا اس فضول بحث کو چھوڑو اور کام کی بات کرو دھوکہ لگ رہی ہے لہذا دیکھو کھانے پینے کی بات کرو، چنانچہ انہوں نے اپنے ایک شخص کو جس کا نام صلیبی تھا یہ بتا دیا کہ بازار میں کھانا لانے کے لئے بھیج دیا، اور یہ تاکید کر دی کہ ہوشیاری اور بیدار مغزی سے کام لے، اور کسی کو ہماری خبر نہ ہونے دے اور اس بات کا بھی خیال رکھے کہ خدا عادل اور پاکیزہ ہو اس لئے کہ اہل شہر کی اکثریت ہنس پرستوں کی ہے ایسا نہ ہو کہ غیر شرعی طور پر ذبح کیا ہو، چنانچہ صلیبی نے ایک دوکان سے کھانا خریدا کہ تین سو سال پہلے کا سکہ نکال کر دوکاندار کو دیا تو دوکاندار حیران رہ گیا کہ یہ سکہ قہار سے پاس کہیں سے آیا؟ بازار کے دیگر دوکانداروں کو بھی دکھایا سب نے یہ کہا کہ اس شخص کو کہیں سے پرانا خزانہ ہاتھ لگ گیا ہے، اس شخص نے انکا کر کیا کہ مجھے کوئی خزانہ نہیں ملے گا یہ روپیہ میرا ہے بات بڑھتی بازار والوں نے اس کو بادشاہ کے سامنے پیش کر دیا، یہ بادشاہ جیسا کہ اوپر بیان ہوا کہ نیک صالح اور اللہ والا تھا اور اس نے سلطنت کے خزانہ میں وہ تختی بھی دیکھی تھی کہ جس میں اصحاب کہف کے نام درج ان کے فرار ہونے کا واقعہ لکھا ہوا تھا بادشاہ نے اس تختی کی روشنی میں حالات کی تحقیق کی تو اس کو اطمینان ہو گیا کہ یہ نیک لوگوں میں سے ہے، بادشاہ نے کہا میں تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا تھا کہ مجھے ان لوگوں سے حادثے جو در قیافوں کے زمانہ میں اپنے ایمان بچا کر بھاگے تھے، بادشاہ اس سے بہت خوش ہوا اور کہا شاید اللہ تعالیٰ نے میری دعا قبول فرمائی ہے، اور اس شخص سے کہا کہ ہم کو اس غار پر لے چلو جہاں سے تم آئے ہو، بادشاہ ایک بڑے مجمع کے ساتھ غار پر پہنچا اور جب غار قریب آیا تو صلیبی نے کہا کہ آپ ذرا ٹھہریں میں جا کر اپنے ساتھیوں کو حقیقت حال سے باخبر کر دوں گا کہ وہ ٹھہراتے جائیں، اس کے بعد روایات میں اختلاف ہے، ایک روایت میں یہ ہے کہ صلیبی نے غار میں جا کر ساتھیوں کو قیام مقامات سنائے کہ اب بادشاہ مسلمان ہے اور تو تم بھی مسلمان ہے وہ سب مذاقات کے لئے آئے ہیں، اصحاب کہف اس خبر سے بہت خوش ہوئے اور بادشاہ کا استقبال کیا پھر وہ اپنے غار میں واپس چلے گئے، اکثر روایات میں یہ ہے کہ جس وقت اس ساتھی نے غار میں

جتنی رہتی تھیں۔ یہ چراغ تھا جس کی روشنی سب کی روشنی ہوئی، وہ تھا جسے طاقت نہ تھی، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ طاقت کے بعد اصحاب کہف نے چاروں طرف سے شہر سے گواہ آپ سے رخصت ہو جاتے ہیں اور غار کے اندر چلے گئے، اسی وقت اللہ نے ان کو قیامت دے دی، ”انعام“ اصحاب۔ (قرآنی حوالہ معارف، قرآن مجید)

ہم حال جب اہل شہر کے سامنے قدرت الہی کا یہ عجیب واقعہ سامنے ہوئی تو سب وہیں ہوئے کہ اس طاقت کی قدرت میں یہ واقعہ ہے کہ تین سو سال تک ان لوگوں کو بچھا رکھا اور دیکھا کہ ان لوگوں کے زندہ رکھنا ہے اور صلیح عمرہ جب عدسے کے بعد پھر کئی سو سال تک ان کو زندہ رکھتا ہے تو اس کے ساتھ یہ مشکل ہے کہ مرنے سے بعد بھی ان لوگوں کو زندہ رکھ دے، ان وقت سے ان کے اہلکار کا سبب اور ان کے کیش ہیں کہ مستعد اور بخاری قدرت رکھتے تھے اب معلوم ہو کہ ایک انسان کی قدرت انسانی قدرت پر قوی تر، خود چاہتا ہے، اسی کی طرف اس طاقت میں شہر و فرما، لَبِغْلُفُوا اَنْ وَعَدَ اللّٰهُ حَقٌّ وَاَنْ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيْہِ

اس واقعے بعد تمام شہر والے اس بے خوف کی باری اور انکس کے قائل ہو گئے تھے، اب ان میں اس بات میں اختلاف ہوا کہ ان کی ہڈیوں کے طور پر کھانچ کر کیا کیا جائے؟ کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ ان کے پاس کوئی ہڈیوں کی عمارت تعمیر کر دی جائے کہ ان لوگوں کے لئے نجات کا وہ بھی ہو اور ان ہڈیوں کے لئے ہڈیوں کی عمارت ہو، ان میں سے ایک مسجد تعمیر کر دی جائے تاکہ وہیں کے لئے سہولت ہو اور ان اہل اللہ اور ان کی پیروی۔

مسئلہ اگر کسی ٹیک آؤٹی کی قبر پر زمین بن جائے تو ان کے قیام و سکونت پر اور ان کے لئے قریب میں مسجد بن جائے تو یہ شرعیہ وقت قبرستان میں نہ رہتی ہے اور ان میں سے ایک ایسا ہی قبروں پر مسجد بنانے پر ملت کی بات ہے اور ان قبروں کو مسجد کا دھڑا ہے جو، ثقافتی شک و گمان ہے۔

مسئلہ کسی مسجد کے پاس کسی مکان میں کسی کی تدفین ہو تو ان قبروں کی تدفین قبرستان میں ہوئی چاہئے، حدیث شریف میں ہے صَلُّوْا اَوْ تَلُوْا اَوْ تَنْحَلُوْا اَوْ تَلُوْا (ترمذی شریف، ج ۱ ص ۶۰) یعنی اپنے گھر میں نماز پڑھو یا قرآن پڑھو یا اپنی تدفین جو مکان میں ہوئی یہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے۔

اصحاب کہف کی تعداد کیا تھی؟

سَلُّوْا لَوْ نَفَعْنَا رَعِبَہُمْ کَلْبَہُمْ اصحاب کہف کی تعداد میں اختلاف کرنے والوں میں دو قسم کی باتیں ہیں کہ یہ کسی ایسی لوگ ہوں جن کا اختلاف اصحاب کہف نے زمانہ میں ان کے نام و نسب کے بارے میں ہو تھا جس کا انہوں نے کبھی تیس میں آیا ہے (کافی المخر) اور یہ کہ جنہوں نے یہ کہ جنہوں کی تعمیر تھادی بنان کی طرف راجع ہو جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں مدعا کیا تھا ان کے تین فریق تھے ایک فرقہ مکیہ کے نام سے موسوم تھا ان نے تعداد کے متعلق پہر قول کیا یعنی تین کا عدوتایہ اور دوسرا فرقہ مدنی تھا ان نے دوسرا قول

نی پڑے ہونگے، تیسرا فرق یہ تھا کہ اس نے تیسرا قول یعنی سات ہونے اختیار کیا، بعض حضرات جن میں مفسر عام بھی شامل ہیں، سات کے قائل ہیں کہ تیسرا قول مسلمانوں کا تھا اور پہلے دونوں نصاریٰ جو ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث و قرآن کریم کے اشارہ سے تیسرے قول کا صحیح ہونا معلوم ہوتا ہے۔ (مکرمیجہ)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں ان تمام لوگوں میں سے ہوں کہ جن کو اصحاب کہف کی صحیح تعداد معلوم ہے، صحاب کہف سات تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پہلے دونوں قول دشنام لایا، لایا کر و نمر کے ہیں اور تیسرے قول کی تردید میں فرمائی۔

وہ مہمہ کلہم قرآن کریم نے اصحاب کہف کی تعداد سات سے سات میں تین قول نقل کئے ہیں، تین پہلے سات، وبراہیک سے حد کئے اور تیسرا یہ کیا ہے لیکن پہلے دو قول میں ان کی تعداد اور سات کے شمار میں واؤ کا حذف نہیں آیا، کیونکہ مہمہ کلہم، حسمہ سادہم کلہم یہ دونوں قول باواؤ کا حذف کئے گئے ہیں اور تیسرا قول سبعة ولامہم کلہم واؤ کا ساتھ، وانیہ ہے، اس کی یہ حضرات تفسیر کرنے سے بھی ہے کہ عرب کے لوگوں میں حد کی پہلی برو سات ہوتی تھی، سات کے بعد جو عدد آئے وہ ایک شمار ہوتا تھا، قرآن کریم میں بھی اس کا استعمال متعدد جگہ ہوا ہے، کھانا لولہ تعالیٰ و فصح ابواہا، قول تعالیٰ لیسات و الیکلار، جیسا کہ آج کل لوگ حد اس کے قائم مقام ہے کہ تک کافی ہے اور سات و پہلی شروع ہوتی ہے گویا کہ یہ دونوں ایک ایک حد ہیں اس لئے تین سے سات تک واؤ حذف کے ساتھ ایک کر کے جلاتے تھے اور اسی لئے اس واؤ کو واؤ اثنان کا لقب دیا گیا ہے واؤ اثنیٰ زائد بھی ہو سکتا ہے اور تعداد اثنیٰ کا کید بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ یہ واؤ الحاق موصوف بالصفة اور تاکید پر دلالت کرتا ہے، وہی طور کہ جب کسی موصوف کو تین کے ساتھ متصف بالصفة کیا جائے تو موصوف کا وہ جو تینگی ہوگا اس لئے کہ صفت موصوف کے بطور وجود نہیں ہو سکتی، لامہم یہ صفت کی صفت ہے یعنی دو سات کہ جن کو اٹھ کرنے والا کتا ہے یعنی اصحاب کہف سات ہیں اور ان کو اٹھ کرنے والا کتا ہے، لامہم کلہم واؤ کے ساتھ مستقل جملہ کی صورت میں ذکر کرنا یہ لازم اور پہنچل کو بر کرتا ہے یعنی انھوں کتا ہونا چھٹی ہے تو اس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ اصحاب کہف سات تھے، مفسر کے قول قبلنا کما کتہ او دلالة علی لصوق الصلۃ بالموصوف میں واؤ کا حذف یہ ہے یعنی معلق علیہ اور معلق کا مفہوم ایک ہی ہے۔

اصحاب کہف کے اسماء

اسی صحیح حدیث سے اصحاب کہف کے نام صحیح ثابت نہیں ہیں تفسیری اور تاریخی روایات میں نام مختلف بیان لئے گئے ہیں ان میں قرب و دروایت ہے، جس کو بطرفانی نے نظم اوسط میں سند صحیح حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے نقل کیا

سب کا کہنا ہے کہ یہ ہیں: ۱۔ مَکْسُطُہَا ۲۔ نَطْلِحَا ۳۔ مَوطُونِ ۴۔ سُونِ ۵۔ سَارُونُوسِ ۶۔ قُ
مَواسِ کے کَمَسَطُونُوسِ۔

اس کا صحابہ کرام نے بعض حضرات نے یہ بتائے ہیں، جیسا کہ صادی و حاشیہ علی الجلالین میں مذکور ہیں:

۱۔ مَکْسُطُہَا ۲۔ نَطْلِحَا ۳۔ مَوطُونِ ۴۔ سُونِ ۵۔ سَارُونُوسِ ۶۔ قُ
۷۔ مَکْسُطُونُوسِ یہ آخری شخص ہے وہ تو جو کہ امت سے ہاتھ ہو گیا تھا اس کے ساتھ ایک کتاب بھی تھی جس کا نام ظہیر ہے
یہ ہے، غیث پوری نے حضرت ابن عباس کے نواسہ حضرت جابر بن عبد اللہ کے قول اور روایت کے لیے نیز حاشیہ
صادی پر بھی درج ہے کہ وہ عرب (مجاہد) کے سے آگے بڑھنے کے لیے، ان کی کائنات وغیرہ پر جو کرا آگے
قدم بڑھا رہا تھا ان کے قتل کے بعد اسے وہ آگ بکھڑا دے کی، بچوں کے رونے کے لیے اور تیسرا دن کے بکھار کے لیے اور
دوسرے دن میں ہر دوپہر، بعد میں، ہر دوپہر صبح اور دوپہر پالی یا فطی کے سفر پر مال و چلوں کی حفاظت کے لیے اور تیسرا
دن کے لیے اور قتل کے بعد اسے سے حاشیہ جابر بن عبد اللہ کے قول اور روایت کے لیے، بچے کے رونے کے لیے
غیرہ کے لیے رکھا جائے اور تحقیق کی حفاظت کے لیے کسی کائنات وغیرہ پر جو کرا رکھتے کے درمیان کسی اور کئی کڑی پر آویزاں
کر دیا جائے، شہید ہو کر، تیسرا دن کے بعد سر کے دروازے کا نام یا سلاطین کے پاس جانے کے وقت ان میں ران
یا نہ جانے کہ آپ اور سرور اوست کے لیے یہ ران پر باندھا جائے۔

۱۔ قُ ۲۔ مَواسِ ۳۔ مَکْسُطُونُوسِ ۴۔ سَارُونُوسِ ۵۔ سُونِ ۶۔ نَطْلِحَا ۷۔ مَکْسُطُہَا
ہے کہ جب کسی مسند میں، آخر تک پہنچے آپ تو جس قدر ضرورت ہے اسے اس کو قطع کر کے بیان کر دیا جائے اس کے
بعد جس کی وہ غیر ضرورت ہے جس میں ابھیں تو اسے ساتھ سر پر نشتر کر کے ہاتھ قسم کر دیتی ہے اسے دھوئی کے اثبات
اور اس کی ہمت کی تردید میں بہت زور دیتا ہے اسے سزا دیا گیا ہے اور وقت کو ضائع نہ کیا جائے، اس لیے کہ اس کا کوئی
خاص فائدہ نہیں ہوگا، اس سے نہ ملتی ہے نہ ہوتے کا بھی ضرور ہے، دوسرے جملہ میں یہ ہدایت دی گئی ہے کہ وہی الٹی کے
ذریعہ صحابہ کرام کی جتنی مصومات آپ کو دی گئی ہیں ان پر حق تعالیٰ فرمائیں کہ وہاں کئی کافی ہیں نہ ان کی تحقیق اور
لوگوں سے سوال وغیرہ کے پھر میں نہ پڑیں۔

قوله تعالى ولا تظن انك لن تلقى الله سبحانه اى لا تظن انك لن تلقى الله سبحانه وتعالى
لا تظن انك لن تلقى الله سبحانه وتعالى اى لا تظن انك لن تلقى الله سبحانه وتعالى اى لا تظن انك لن تلقى الله سبحانه وتعالى
بعد انك لن تلقى الله سبحانه وتعالى اى لا تظن انك لن تلقى الله سبحانه وتعالى اى لا تظن انك لن تلقى الله سبحانه وتعالى
اگر لوگ آپ سے کوئی بات تو مل جواب دے وقت کریں اور آپ جواب کا وعدہ فرمائیں تو اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ

اس کے ہمراہ کوئی غلط ضرور نہ لیا کریں اور وعدہ کی بھی کوئی قطع نہیں بلکہ ہر کام میں اس کا کافی غار کئے باور وعدہ لیا

ہو بیہوشی والہ میں پیش آیا کہ آپ سے لوگوں نے راج اور اصحاب کہف مرقہ قرطبی کے ہا۔ میں سوں یہ تو آپ نے بغیر اللہ والہ کے ان سے کل جواب دینے کا وعدہ کر لیا مگر پھر وعدہ تنک دلی نازل نہیں ہوئی مرآۃ آپ کو بوالہم ہوا اس پر ایسے اور صحیح کے ساتھ لوگوں کے سوالوں کا جواب بھی نازل ہوا۔ (کھانی کتاب میں لکھی ہیں)

اور مرآۃ آپ اللہ قائلہ والہ کہنا قبول جائیں مگر کبھی یہ آئے قادی وقت اللہ نہ ہو کر اپنے رب کو یاد کیا لیکن اور ان لوگوں سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ مجھے امید ہے کہ میرا رب مجھ کو موت کی دہش سے بچے کہ ہمارے حق میں اللہ سے بھی نزدیک (واضح تر) بات بتا دوے، مطلب یہ ہے کہ تم نے میری نبوت کا امتحان لینے کے لیے صاحب کہف دلیہ کے لیے ارادت سے جو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی مجھے اللہ کریمہ دارالحمیمان کریم کریم اسل بات یہ ہے کہ ان قصوں کے سوال و جواب اثبات نبوت کے لئے کوئی بہت بڑی دلیل نہیں ہو سکتی یہ کام تو خیرانی بھی جو تارن عامست غوثی واقف ہو سکتا ہے مگر مجھے تو اللہ تعالیٰ نے میری نبوت کے اثبات کے لئے اس سے بڑا اور قطعی دلیل اور اثبات مطلق فرمائے ہیں جن میں سب سے بڑی دلیل خود قرآن ہے جس کی ایک آیت کی بھی ساری دلیل کی نفس نے توحیدی میں کے علاوہ حضرت آدم سے نکل کر قیامت تک کے وہ واقعات بذریعہ وحی مجھے بتا دیے کہ جو خدا کے اعتبار سے بھی یہ بہت واقعہ اصحاب کہف اور اقرنین زیادہ بعید ہیں اور ان کا علم بھی کسی کو بجز ولی کے ممکن نہیں بخدا یہ کہ تم نے تو اصحاب کہف اور اقرنین کے واقعات کو سب سے زیادہ عجیب سمجھ کر ان کو امتحان نبوت کے طور پر پیش کیا مگر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سے بھی زیادہ عجیب چیزوں کے علوم عطا فرمائے ہیں اور جیسے اللہ تعالیٰ اصحاب کہف کی تعداد کے بارے میں بتایا ہے یہ اختلاف ان کے سونے کی مدت میں بھی ہے ہم اس میں صحیح بات بتاتے ہیں۔

اصحاب کہف کے غار میں سونے کی مدت

وَلَقَدْ هَمَمْنَا كَثِيفُهُمْ فَلَمَّا مَضَىٰ مِائَةُ سَنَةٍ وَآرَادُوا تَزْنَعُوا اصحاب کہف غار میں تین سو سال یہاں سے نکل رہے قرآن کے ظاہر نسق سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب کہف کے تین سو سال سونے کی مدت کا بیان حق تعالیٰ نے عارف سے ہے ان کی خبر نے اسی کو مجبور سلف وقت کا قول قرار دیا ہے مگر حضرت ابو قتادہ وغیرہ سے اس میں یہاں اصرار تھا یہ بھی قس یہ کہ ہے کہ یہ تین سو سو سال کا قول بھی انہیں اختلاف کرنے والوں میں سے نہیں کا قول ہے اور انہیں کا قول صرف وہ ہے جو حد میں فرمایا یعنی (اللہ اعلم بما لفظوا) مگر مجبور مستشرقین نے فرمایا کہ یہ دونوں جیسے حق تعالیٰ کا علم ہیں پس میں حقیقت والہ کا بیان ہے اور دوسرے میں اس سے اختلاف کرنے والوں کو تنبیہ ہے کہ جب اللہ کی طرف سے مدت کا بیان آگیا تو اب اس کو تسلیم کرنا لازم ہے وہی جائز ہے اسے کھل گھون اور اندازوں سے اس کی مخالفت ہے عقلی ہے۔

ایک سوال

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کریم ۔۔۔ بیان مدت میں پہلے تین سو سال بیان کئے اس کے بعد پانچ سو پندرہ سو دو سو دو سو گئے عام دستور کے مطابق پہلے ہی تین سو گنتیں فرما دیں، اس کا جواب حضرات افسرین نے یہ کہا ہے کہ یہاں افسرین میں چونکہ شخصی سال کا رواج تھا اس حساب سے تین سو سال ہی ہوئے ہیں اور اس امر میں قمری سال کا ہے اور قمری حساب سے ایک سال میں دس دن اور تین سال میں ایک ماہ و چھ گھنٹیں سال میں ایک سال کا اضافہ ہوتا ہے، اس حساب سے تین سو سال کی مدت تقریباً ۳۰۰ سال قمری ہوں گے یہ حساب تو یہی ہے مگر اس کا اثر اس کے کبوتری ترقی میں ہے۔ مصر پر سر کو مچھوڑ دیتے ہیں، شخصی اور قمری حسابوں میں امتیاز بنانے کے لیے قیاس کا ذریعہ قانون اختیار کیا گیا ہے۔ جیسے مدت حضرت موانہ اشرف علی قہاؤنی نے بیان کیا کہ ان میں تیسہ خدائی نے عورت اس حساب ہف کا تمام اور تمام ہی تاریخی تحقیق یہ کہ جس کی ہے کہ یہ عالم بادشاہ کی جس نے خوف سے بیکار اس حساب ہف نے کار میں پڑاؤں کی ہے کہ ۱۵۰۰۔

تو پہلے تین سو سال تک یہ لوگ سوتے رہتے مجموعہ ۱۵۰۰ ہو گیا اور اس کے بعد یہ خدائی عورت اس حساب ہف میں ہوئی اس کے حضور علی اندلیہ و سخن مدت سے تین سال پہلے ان کے یہ کہتے تھے یہ واقعہ قشایہ و تیسہ خدائی میں بھی ان کا ۱۰۰ ہزار سو سے طرہوں کو قرار دیتے ہوا پیش کے خوف میں آگے بڑھ گئے اس کے کئی مدت ہوئے ہیں

وَأَنزَلَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ وَتِلْكَ لَآئِمَّةٌ لِّكَلِمَةٍ وَلَنْ نَجِدَ مِنْ ذُوْنِهِ مُلْحِدًا مُّلْحِدًا وَاعْبُدْ لِمَسْكِ أَحْبَبَهَا مَعَ الَّذِينَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدُوَّةِ وَالْعَشَىٰ يُرِيدُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَجْهَةً تَعْلَىٰ لَا شَيْئًا مِنَ الْغَوَاضِ الدُّنْيَا وَهُمْ الْفُقَرَاءُ وَلَا تَعُدْ تُشْرِكُ عِبَادَ عَلَيْهِمْ غَيْرَ بِهِيَ عَنِ صَاحِبِهَا لَوْ يَدْرِيْنَ رَبَّنَا الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا وَلَا تَطْعَمُ مِنْ أَغْلَقِ قَلْبِهِ عَنْ ذِكْرِنَا أَيْ الْقُرْآنَ وَهُوَ عُجْبَةٌ فِي جَهَنَّمَ وَاصْحَابُهُ وَأَتَمَّ حَوَاهٍ فِي الشُّرْكِ وَكَانَ امْرَأَةً قُرْطًا اسرافاً وَقُلْ لَهُ وَلَا صَحَابِهِ هَذَا الْقُرْآنَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ لَنْ لَمْ يَشَاءَ فَلْيُؤْمِنْ لَمْ يَشَاءَ فَلْيَكْفُرْ لَيُعَذِّبُنَّهُمْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ إِنَّا إِذَا احْطَ بِهِمْ سَرَّادِقُهَا مَا احْطَ بِهَا وَإِنْ يَسْتَعِثُّوا يُفَاثُوا سَاءَ كَالْمُهْلِكِ كَفَكْرُ الزَّيْتِ يَشْوَى الْوُجُوْهُ مِنْ حَوَاهٍ إِذَا لَوَزَّ إِلَيْهَا بِشْرِ الشُّرَابِ هُوَ وَسَاءَتْ أَيْ النَّارُ مُرْتَفَقًا تَمِيْزُ مَنْقُولٍ مِنَ الْفَاعِلِ أَيْ فُتِحَ مُرْتَفَقًا وَهُوَ مُقَابِلُ لِقَوْلِهِ الْآنَ فِي الْجَنَّةِ وَحَسْبُ مُرْتَفَقًا وَلَا هَآئِي يَرْتَفِقُ فِي النَّارِ أَيْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَسَلُوا الصَّلَاحَتِ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا الْجَمَلَةُ خَيْرٌ أَيْ الَّذِينَ فِيهَا تَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامِ الْمُضْمِرِ وَالْمَعْنَى أَجْرُهُمْ أَنْ

فِيهِمْ مَا تَصْنَعُ أُولَئِكَ فِيهِ جَنَّةُ عَذَابٍ أَلِيمَةٍ تَخْرُجُ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَجْرُونَ فِيهَا مِنْ سَوَارٍ قِيلَ مَنْ زَائِدَةٌ وَقِيلَ لِلْمُتَعَبِّينَ وَهِيَ جَمْعُ سَوْرَةٍ كَأَخْصِرَةٍ جَمْعُ سَوَارٍ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ فِيهَا خَضْرَاءَ مَنْ شَدَّ عَلَى رِقِّهِ مِنَ الدِّبَاجِ وَاسْتَرْقَى مَا غُلِطَ مِنْهُ وَهِيَ آيَةُ الرَّحْمَنِ بَطَانُهَا مَنْ اسْتَرْقَى فَتَكُنْ فِيهَا عَلَى الْأَرْكَانِ جَمْعُ الرُّكْبَةِ وَهِيَ السَّيْرُ فِي الْحِجَلَةِ وَهِيَ بَيْتٌ يُرْتَقَى بِالنَّيَابِ وَالسُّنُورِ لِلْعُرُوسِ بِهِنَّ التَّوَابِ الْحَوَاءُ الْحَيَّةُ وَحَسَّتْ مُرْتَضًا

ہے، اور رُثْم کا پار یک سبز رنگ کا لباس اور سوئے رُثْم کا لباس پہنیں گے، اور سورہ رُثْم کی آیت میں مطلقاً من استبرق ہے (یعنی ان کا استبرق سوئے رُثْم کا ہوگا) اور وہاں مسیوں پر بھی لگائے بیٹھے ہوں گے فَاُولَئِكَ اَرَبْكُہُ کی نوع ہے سرکہ، اَرَبْكُہُ اس وقت کہتے ہیں جب وہ جلد میں ہو اور جلد اس مکان کو کہتے ہیں جس کو انہیں کے لئے پہنوں اور پردوں وغیرہ سے راستہ کیا جاتا ہے جنت نیکی ایسا صلہ ہے اور یہ آراء دو متحدہ ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہوْلہ وَاَعْلٰی ترجمہ است کر (ان) تلاوت فرماتے کرنا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ فُلُوْہ سے مشتق ہو اس کے معنی اتباع کرتے چھپے چھپے چلنا من الکتاب من بیان ہے، موصوفہ کا بیان ہے فَلَمَّحْنَا (اسم ظرف، مصدر بھی ہے) (قول) چاہے گاہ یا پناہ لیا، **ہوْلک** من کتاب وَاُولَئِكَ، ما اَوْحٰی اِلَیْکَ کا بیان ہے **ہوْلہ** لَا تَعْبُدْ وَاَعْلٰی مَوٰتِ غَآبِ حرف ثنی کی وجہ سے آخر سے حرف مست و اذ اسقاط ہو گیا (ان) عَلٰی اُسکی چیز سے تہذیب، زہد، اور زہد، عِبَادَہٗ، لَا تَعْبُدْ کا فاعل ہے اور جملہ تَوْبٰہُ اِلَیْہِ عِبَادَہٗ کے کاتب مضاف الیہ سے مل رہا ہے اُن مضاف الیہ مضاف کا جز مضاف الیہ سے حال واقع ہونا درست ہے، بیان لئے کہ میں سے صاحب میں مراد ہے، لہذا فعل کی اسناد مرچہ بخیر مضاف الیہ کی طرف ہے مگر حقیقت میں مضاف ہی کی طرف ہے فُلُوْطًا (ان) اند سے تہذیب زہد، فوط ہی الامور کو تہذیب کرنا، **ہوْلہ** الحق یہ مبتداء مضاف ہذا المروان کی خبر ہے جیسا کہ منسہم نے ظاہر فرمایا ہے اور الحق فعل مضاف کا فاعل بھی ہو سکتا ہے اسی جاء الحق، من رُثْمَکَ یا رُثْمَکَ الحق سے حال ہے اسی کائنات من رُثْمَکَ یا رُثْمَکَ المروان مبتداء مضاف کی خبر مانی ہے اسی کائنات من رُثْمَکَ اَنَا اَعْلٰی مَا یَاہُ وَاَشْرَفُ مَرْتَبَہٗ ہے ثنی اِن اَعْلٰی مَا تَحْمِلُ وَاَمِنْ شَاءَ فَلِیْکَلُو سے ہے اور اِن اللہین اَمِنُوا کا تعلق فمن شاء قلبہ من سے ہے اخطا یہہ مراد فہما، نازا کی صفت ہے، مراد فی کی فتح مراد افات ہے مراد فی ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو کسی چیز کا انا کہہ سکے ہوئے ہو خواہ چاروں طرف ہی ہو یا شامیان اور زمین میں **ہوْلہ** یَسْتَعْبِدُوْا مصدر اغالۃ مدح و تحاب کرنا یَسْتَعْبِدُوْا اصل میں یَسْتَعْبِدُوْا تھا، وَاٰی کا کسرہ نقل کو دینا کیا، اور وَاٰی کوئی سے بدل دیا یَسْتَعْبِدُوْا ہو گیا **ہوْلہ** الْمَہْیَلِ (اسم) چھٹ، چھپ، کچھو جملہ بشری، ماء کی صفت بھی ہو سکتا ہے اور الْمَہْیَلِ سے حال بھی، عَمَّوْہُ گاو، چھٹ الشراہ بنس کا فاعل ہے اور خصوص بالذم مضاف ہے اور وہو ہے جس کا مرجع مستفاد ہے، فُلُوْطًا نسبت سے تمیز ہے جو کہ فاعل سے مفعول ہے اسی فتح فُلُوْطًا المعرفہ تعلق حرف مکان آرام کی جگہ، اور میں نے لئے اس کا استعمال استہزاء ہوا ہے یا مثاکلت کے طور پر بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ جنتیوں کے لئے حَسَنَتْ فُلُوْطًا فرمایا گیا ہے **ہوْلہ** اَنَا، فَمَنْ بِالْمَلِ اس کے اندر ضمیر وہ اس کا اسم لا تَنْصِبِ اَمْرٌ مِنْ اَحْسَنِ عَدَلًا جملہ

ہو کر ان کی خبر۔ ان اپنے اسم و خبر سے مل کر خبر ہوئی ان اول کی۔ ان اول اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ خبر پر ہوا اول لکٹ
 لھم جنت عدن لھم خبر مقدم ہے اور حسد عدن مبتدا، و آخر ہے پھر جملہ ہو کر اول لکٹ مبتدا کی خبر ہے **قوله**
 من اساور من ابتداء ہے یہ مقول پر پڑا وہ ہے اور من ذهب میں من وانیہ ہے اور کائنۃ یا مصوعۃ کے
 متعلق ہو کر اساور کی صفت ہے اساور اسوار کی جمع ہے بمعنی تھکن متکسین فعل مضاف بحلسون کی ضمیر سے
 حال ہے فی المحلۃ کائنۃ کے متعلق ہو کر السور سے حال ہے۔

تفسیر و تشریح

ہر آپ کا کام صرف اس قدر ہے کہ آپ کے پاس جو آپ کے رب کی کتاب وحی کے ذریعہ آتی ہے وہ لوگوں کو
 پڑھو رہتا یا لکھتے آپ کا فرض نہیں صرف اتنی ہی ہے آپ اپنے فرض نہیں کے ابی مودی میں مشغول رہنے آپ اس فکر
 میں نہ پڑینے کہ دنیا کے بڑے لوگ اگر اسود کی مخالفت کرتے رہتے تو دنیا کو توڑ کر اس طرح ہوگی؟ کیونکہ ان کا اللہ تعالیٰ
 نے خود وعدہ فرمایا ہے، اس کے وعدوں کو بد نہیں کر سکتے یعنی اگر پوری دنیا بھی مل کر اللہ کو وعدہ پورا کرنے سے روکا
 جائے تو وہ اسے نہیں سننے اور اگر آپ نے ان بڑے لوگوں کی دل جوئی اس طرح کی کہ جس سے احکام الہی ترک ہو جائیں تو
 پھر آپ خدا کے سوا کسی کو پناہ دے گا نہ پناہ میں سے اگرچہ آپ سے احکام شریعہ کا ترک بدلتا ہے شریعہ حال ہے مگر مہلت اور
 تاکید بالفرض محال یہ کہا گیا ہے۔

واخسر نفسك اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر اس کی حمایت رکھنے اور ان ہی کے ساتھ ہوا
 و دشمن رکھنے اور خود کو ان کے ساتھ پابند رکھنے کی تاکید فرمائی گئی ہے۔

شان نزول

اس آیت کے شان نزول میں مختلف واقعات مذکور ہیں ممکن ہے کہ سب ہی واقعات نزول کا سبب ہوئے ہوں۔
 سورہ انعام میں بھی آپ کو انفرادہ مومنین کو اپنے پاس سے جدا کرنے کی ممانعت مذکور ہے کما قال اللہ تعالیٰ (ولا تطرد
 الذين يدعونك اليهم)

پہلا واقعہ: انہی نے نقل کیا ہے کہ کہ کار نہیں مینے بن جنس فرادی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہو آپ کے پاس چند افراد صحابہ بیٹھے ہوئے تھے ان کا لباس خستہ اور دینت فقیہان تھی مینے نے کہا کہ میں آپ کے
 پاس آئے اور آپ کی بات سننے سے یہی لوگ مانع ہیں ایسے خستہ حال لوگوں کے پاس ہم نہیں بیٹھ سکتے آپ ان کو اپنی
 مجلس سے ہٹا دیں یہ کم از کم ہمارے لئے عیب و مجلس نہیں۔

وَحَدَّثْتُ الْهَمَزَةَ ثُمَّ أَدْخَلْتُ التَّوَنَ فِي مُثْلِهَا هُوَ ضَمِيرُ الشَّانِ يَفْسُرُهُ الْجَسَلَةُ بَعْدَهُ وَالْمَعْنَى أَمَا الْفَوَلُ اللَّهُ وَبَنِي وَلَا أَشْرَ لَكَ بِرَبِّي أَخَذَا

ترجمہ

اور حال بیان کیجئے ان کافروں اور سونوں کے لئے ان دو شخصوں کا وحسن متلا سے بدل ہے و جلیں اور اس کا بعد متلا کی تفسیر ہے ان دو میں سے ایک کو جو کہ فرخ الخوار کے دو باغ دے تھے اور ہم نے انوں یا توں کا مجھروں کے درختوں کے ذریعہ احاطہ کر دیا تھا اور ان کے پیچ پیچ میں کھیتی بھی ہو گئی تھی جس سے ہر جہت سے حاصل کی جاتی تھی دونوں باغ اپنے پورا پورے دیتے تھے اس میں ہاں کل کی نہیں رہتے تھے کھلا اللہ کے اعتبار سے مفرد ہے (عمر معنی کے اعتبار سے) متحیہ پر دلالت کرتا ہے اور کھلا مبتدا ہے اور آفت اس کی خبر ہے اور ہم نے ان دونوں یا توں کے درمیان نہروں جاری کر دی تھیں اور اس شخص کے لئے دو یا توں کے علاوہ اور بھی اسوئل تھے لغو اور ہم دونوں کے فخر کے ساتھ اور دونوں کے ضم کے ساتھ غنم اور اول کے ضم اور باقی کے سکون کے ساتھ غنم اور غنم لغو کی فتح ہے جیسے شعور شعور کی فتح ہے اور حطبت حنظل کی فتح ہے اور حدان مدنی کی فتح ہے اقیان میں منہ اور ایک ہی ذراں پر ہے اجات تینوں کی فتح مختلف ہے (ایک روز) اس کا فخر نے اپنے مومن ساتھی سے فخر یہ انداز میں کشتورہتے ہوئے کہا کہ میں تجھ سے بل میں بھی زیادہ ہوں اور فخر اور غنا ان میں بھی اور اپنے ساتھی و صحابہ کو اور باغ کے پھول و دھاتا ہوا ساتھ لیکر اپنے باغ میں داخل ہوا حال یہ ہے کہ وہ اپنے اوپر فخر کرنے والا تھا فخر کے ذریعہ اور اس موقع پر حنظلہ نہیں کہا یا توں لئے کہ جنت سے مراد وہ ہے (جو کہ) دونوں یا توں پر مشتمل ہے اور یہ بھی کہا کہ یہ ہے کہ اس نے ایک باغ ہی دیکھنے پر اکتفا کیا تھا اور کہنے لگا میں تو نہیں سمجھتا کہ یہ باغ بھی بڑا ہو گا اور نہ میں یہ سمجھتا ہوں کہ تو مستی کی اور اگر حیرت خیال کے مطابق (قیامت آج ہی آئی) اور میں اپنے رب کے پاس پہنچ دوں گی تو توہ در اس باغ سے بھی بھر دوں مجھے ملے گی اس کے (مومن) ساتھی نے اس کی (ان کفریہ) باتوں کے جواب میں کہا کہ کیا تو اس ذات کے ساتھ نہ کرتا ہے جس نے تجھ کو کئی سے پیدا کیا؟ اس لئے کہ آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا کئے تھے پھر چھوڑ دیا اللہ مٹی سے پیچے یا اور پھر تجھ کو کچھ سالم یعنی (تجھ کو مستقل اعضا) عروضا بنا لکھا اس کی اصل لکھی انھیں بنا دی حرکت و زندگی اور ہمزہ و حذف کر دیا پھر ان کو ان میں اقامت کر دیا غلو غمیر شان ہے اس کے بعد کا جملہ اس کی تفسیر کر رہا ہے اور معنی یہ ہیں کہ میں کہتا ہوں (یعنی عقیدہ رکھتا ہوں) کہ میرا رب تو اللہ ہے اور میں اپنے رب کے ساتھ کبھی نہ ٹھیک نہیں کرتا

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ضرب کا استعمال جب مثل کے ساتھ ہوتا ہے تو اس کے دو مفعول ہوتے ہیں، یہاں ایک مفعول متلا ہے اور

سے ہزارویں کے بدلے جنت میں زمین خریدے گا ہوں اور یہ کہہ کر ایک ہزارویں راہِ خدا میں صرف کر دے، پھر کافر بھائی نے شادی کی اور اس پر اس نے ہزارویں خرچ کئے جب اس مومن بھائی کو معلوم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میرے بھائی نے ہزارویں صرف کر کے ایک عورت سے شادی کی ہے میں بھی ایک ہزارویں کے عوض جنت کی حور سے شادی کرتا ہوں اور یہ کہہ کر اس نے ہزارویں راہِ خدا میں خرچ کر دے پھر اس کے کافر بھائی نے ایک ہزارویں کے عوض کچھ غلام اور گھر خریدے، اس نے جب اس مومن بھائی کو معلوم ہوا تو اس نے کہا یا اللہ میں بھی ایک ہزارویں کے عوض تجھ سے جنت میں خدام اور سالارِ راحت خریدے گا ہوں یہ کہہ کر اس نے ایک ہزارویں راہِ خدا میں صدقہ کر دیئے اب اس کے پاس کچھ باقی شدہ ہمارا شہید حاجت مند ہو گیا، اس نے سوچا اگر میں اپنے بھائی کے پاس جاؤں اور اس سے اپنی حاجت کا سوا کر دوں تو وہ ضرور میری مدد کرے گا، چنانچہ وہ ایک روز اس راستہ پر جا کر کچھ کیا جہاں سے اس کے بھائی کی آمد و رفت تھی جب اس کا بھائی بڑی شان و شوکت کے ساتھ وہاں سے گذرے تو اپنے اس فریب مومن بھائی کو دیکھ کر پہچان لیا اور کہا نکلاں؟ اس نے کہا ہاں، اس نے حالت دیکھ کر کہا تیرا یہ کیا حال ہے؟ تو مومن بھائی نے جواب دیا مجھے حاجت شہیدہ پیش آئی ہے مدد کے لئے تیرے پاس آیا ہوں، کافر بھائی نے معلوم کیا تیرا مال کیا ہوا جو تیرے حصہ میں آیا تھا؟ تو اس مومن بھائی نے پوری صورت حال بیان کی تو اس کے کافر بھائی نے کہا میں کچھ نہ دے گا تو تو بڑا آبی ہے پھر کافر بھائی نے مومن بھائی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے باغوں میں گھمراہ کیا، تو اس نے بارے میں آیت و اسرہب لہم مثلاً نازل ہوئی۔

وَلَوْ لَا هَٰذَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عِنْدَ الْغَنَابِكِ بَيَّا هٰذَا مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ۚ فِي الْحَدِيثِ مَنْ أَعْطَىٰ غَيْرًا مِنْ أَهْلِ أَوْ عَالٍ فَيَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَهُ بِرِيقِهِ مَكْرُوهَا إِنَّ نَزْلَ الْأَضْمِيرِ فَضْلِي بَيْنَ الْمَفْعُولِ أَقْبَلَ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۚ فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي غَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ جَوَابُ الشَّرْطِ وَيُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنْ صَوَاعِقِ الْإِسْماءِ فَيُصْبِحُ ضَعْفًا رَّافِقًا ۚ وَهَٰذَا مُتَسَاءً لَا يَبُثُّ عَلَيْهَا قَدَمٌ أَوْ يُصْبِحُ مَأْوَاهَا غَوْرًا بِمَعْنَى غَائِرًا عَطْفٌ عَلَىٰ يُرْسِلُ دُونَ تُصْبِحُ لِأَنَّ غَوْرَ الْمَاءِ لَا يَنْسَبُ عَنِ الصَّوَاعِقِ قَلْبٌ تَسْتَطِيعُ لَهُ حَلَالٌ حَرَكَةٌ تَذَوُّقُهُ بِهَا وَأَجْبَطُ بِمَعْنَى بَاوَجِدَ الضَّيْطِ السَّابِقَةَ مَعَ جَنَّتِهِ بِالْهَلَاكِ فَيُهْلِكُ فَاصْبَحُ يَقْلِبُ كَقَبِهِ نَدْمًا وَتَحْسُرًا عَلَىٰ مَا أَتَقَىٰ لَيْبًا فِي عِمَارَةِ جَنَّتِهِ وَهِيَ عِمَارَةٌ سَائِقِطَةٌ عَلَىٰ غُرُوشِهَا دَعَانِهَا لِلْكَرَمِ بَٰنٌ سَقَطَتْ ثُمَّ سَقَطَ الْكَرَمُ وَيُقُولُ بِاللَّتِيهِ لَيْسَ لَمْ أَشْرَكَ بِرَبِّي أَحَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ بِاللَّهِ وَالْيَاءُ فِتْنَةً جَمَاعَةً يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِدَدٌ هَلَكُوهَا وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ۚ عِدَدٌ هَلَكُوهَا بِنَفْسِهِ هَٰذَا لَيْتَ أَيُّ يَوْمِ الْقِيَمَةِ الْوَلَايَةُ يَفْتَحُ الْوَاوُ النُّصْرَةَ وَيَكْسِرُهَا الشُّكُّ لِلَّهِ الْحَقُّ بِالرُّوْعِ

صلہ سے عکس مبتداء محذوف کی خبر ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَلْاَمْرُ مَا شَاءَ اللّٰہُ یا مَا شَاءَ اللّٰہُ مبتداء ہے، اور اس کی خبر کائنات محذوف ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ ماثر یہ ہے اور جواب شرط محذوف ہو ای اَمَّا شَیْءٌ مَا شَاءَ اللّٰہُ کَانَ، باللّٰہ محذوف سے متعلق ہو کر اسے نفی جنس کی خبر ہے قَوْلُهُ اِنَّ لِّکُلِّ اَنْ حَرْفِ شَرْطِ فَرْقِ مَضَارِعِ مَحْذُومٍ وَاَمَّا مَذْکُرُ حَاضِرِ نَوْنِ سے پہلے کی لام مگر محذوف ہے نون و کاف یہی ضمیر ختم مفعول اول محذوف ہے نون کا کسرہ اس کی علامت ہے اور رویت سے روایت نقلی مراد ہے اَمَّا دو مفعولوں کے درمیان ضمیر فصل برائے تاکید ہے اَقْلَ مفعول ثانی ہے مالا اور ولدا تفسیر ہیں، فَعَسَى جواب شرط ہے اور اگر حرف سے رویت بصری مراد ہو تو اَقْلَ حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا قَوْلُهُ یُوْنِیْنِ اس کے آخر میں کی ضمیر ختم محذوف ہے اَمَّا یُوْنِیْنِ ابتداء سے فعل مضارع واحد مذکر غائب یعنی دینا قَوْلُهُ حَسْبَانْ گرم ہوا کا بگول، خذاب حسبان (ان) سے دروزن غفران مصدر ہے بمعنی حساب ای مقدار قُدْرَہ اللّٰہ تعالیٰ علیہا اس کا واحد حسبانہ ہے قول فَنَضَحَ فعل، قس ہی اس میں ضمیر اس کا اسم صعبا و لفظا موصوف مفت سے مل کر خبر قَوْلُهُ اَوْ نَضَحَ کا مطلب حمل ساتھ یُوْنِیْنِ ہے نہ کہ نَضَحَ صعبا و لفظا پر، ر حسبان کی تفسیر مطلق خذاب سے کی جائے تو اس صورت میں نَضَحَ کا مطلب فَنَضَحَ پر بھی درست ہوگا، اس لئے کہ خذاب الجی بارغ کو پھیل میدان کرنے اور پانی کو گہرائی میں چلے جانے کا سبب ہو سکتا ہے غوراً بمعنی نہر ہے، کہ عمل درست ہو سکے، اور دو مہاذ زبد عدل کے مانع حاصل ہوگا قَوْلُهُ عَلٰی مَا، بقلب کے متعلق ہے قَوْلُهُ دَاوُجَ الصَّیْطِ السَّابِقَةِ کا مطلب یہ ہے کہ ماستق میں مذکور تصور میں جو تین قرآتیں ہیں وہ یہاں بھی ہیں قَوْلُهُ لَدَعَا وَنَحْسُوا کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ بقلب کا مطلب اس لئے درست ہے کہ بقلب لَدَعَا وَنَحْسُوا کے معنی میں ہے، در دو بطلب کا سَلَّ جلی مشتمل نہیں ہے، نَحْسُوا بقلب کی ضمیر سے حال ہے حاویۃ اسم فعل بمعنی اسم مفعول نری ہوئی چیز غرّوش عراض کی جمع ہے نئی، شاقوں کی مہمت، دعالم دعاۃ کی جمع ہے نئی، ستون قَوْلُهُ بَصُرُوْہُ حمل ہو کر قبضہ کی مفت ہوا ہے اور من دون اللّٰہ کائنات کے متعلق ہو کر مفت ہوا ہے، قَوْلُهُ هٰذَا لَکَ خبر مقدم الولایۃ مبتداء موثر، اللہ خبر مانی الحق، الولایۃ کی مفت ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اگر الحق پر کسرہ پڑ جائے تو اللہ کی مفت ہوگی، عفا تفسیر ہے عفا بمعنی بدلہ و ثواب۔

تفسیر و تشریح

اور جب تو بارغ میں داخل ہوا تھا اور بارغ کی سرسبزی اور شادابی نے قہراً تعجب میں ڈال دیا تو تو نے یہ یوں نہ کہا کہ اللہ کو جو منظور ہوتا ہے وہی ہوتا ہے بغیر اللہ کی مدد کے کسی کو نہ کوئی طاقت اور نہ قوت؟ لیکن مال اللہ کی بڑی نعمت ہوئی ہے شکر گزار ہی سے اس کی پائیداری ہوئی ہے اور شکر ہی سے آفت آتی ہے، احد ہٹ شریف میں یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ

جس شخص کو بہترین مال اور اولاد عطا کیے جا رہے ہیں تو اگر وہ شخص، مثلاً مانتا اور قوتاً نہ مانتا کہہ لے تو وہ مال اور اولاد آفت بخشنے سے محفوظ رہتا ہے۔

اگرچہ تو مال اور اولاد میں مجھے اپنے سے کچھ زیادہ ہے مگر کچھ بعد نہیں کہ میرا پروردگار مجھے تیرے ہار سے بہتر دینا ہی میں دینے سے آخرت میں تو اس قدر عطا کرے گی کہ اور تیرے ہار پر کوئی ایسی آسمانی آفت بھیج دے جس سے وہ صاف ٹھیک میدان میں گمراہ ہو جائے یا اس آفت سے اس کا پانی اتنا کھرا تر جائے کہ چلنے سے کسی تدبیر سے نہ نکال سکے، یہاں یہ عین ہے کہ جو شخص شخص نے ہار پر فخر کرنے کا جواب تو یہ عطا ہوا اور فخر کرنے کا جواب نہیں دیا حالانکہ کافر بھائی نے مال اور اولاد دونوں پر فخر کیا تھا، اس لئے کہ اس کی کشتہ جب سی اچھی معلوم ہوتی ہے جب مال و دولت خوب ہو اور تو کثرت اور اولاد مال جان معلوم ہوتی ہے۔

تو اس کا سارا سامان پیش منہ اس کے ہار سے تیار ہونے پر ہو گیا اور ہار کی تہ و کاری پر لگائی ہوئی لامنت کے ضائع ہونے پر کف خسوس متروک ہو گیا اور اس مرتبہ کی پست نہ رہتی ہے اور پھر اس پر دیواریں بھی گر جاتی ہیں تو وہ مکان بالکل برباد ہو جاتا ہے اسی طرح اس کا ہار بھی برباد ہوا، یہاں کیا اور کہنے لگنا خوب ہوتا کہ میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراتا یہ بات قابل توجہ ہے کہ اس شخص کی یہ دعوت اور حسرت و ندامت نقصان پر تھی تو پھر اور جو عاقل الی اللہ یا عقیدہ و غریب پر دعوت کی وجہ سے نہیں تھی اس نے اس کے اس قول کی وجہ سے اس کو نہیں نہیں کہہ سکتے اور نہ یہ اس کی نہایت کے لئے کافی ہے۔

اور اس نے چاہا اس کے معاویہ کی دلی ای دعا سے نہ بولی کہ جو خدا کے سوا اس کی مدد کرتی اور نہ وہ خود ہم سے بدلہ لے۔ کایسے موقع پر خدا کے خدا کے برحق ہی کا کام ہے اور آخرت میں بھی اسی کا اجر سب سے بہتر ہے اور دنیا میں بھی اسی کا نتیجہ چمکا ہے۔

وَأَضْرَبَ صَیْرَ لَهُمْ لِقَوْلِكَ مَثَلُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا مَفْعُولٌ اَوَّلُ كَمَا فِي مَفْعُولِ ثَابِتِ الْوَلَدَةِ مِنَ السَّمَاءِ فَاتَّخِذُوا بِهِ تَكَالُفٌ بِسَبَبِ نَزُولِ الْمَاءِ بِنَاتِ الْأَرْضِ وَامْتِزَجَ الْمَاءُ بِالْبَيَاتِ فَرَوَى وَحُسْنُ فَاتَّضَحَّ فَمَصَارِ الْبَيَاتِ فَهَبْنَاهَا بِهَاسًا فَتَفَرَّقَ أَجْزَاؤُهُ فَتَفَرَّقَ تَفَرُّقًا وَتَفَرَّقَ الرِّيحُ فَتَذَهَبَ بِهِ الْمَعْنَى شَبَّهِ الدُّنْيَا بِنَاتِ حَسَنِ فَيَسِي وَتَكْثُرُ فَتَفَرَّقَ الرِّيحُ وَفِي قِرَاءَةِ الرِّيحِ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا فَاجْرَأَ الْمَالُ وَالسُّوْنُ زَيْنَةُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا يَتَجَمَّلُ بِهِمَا فِيهَا وَالْبَيَاتُ الْفَضْلُ هِيَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ غَيْرَ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَغَيْرَ امْلَا اِی مَا يَأْمُرُ الْإِنْسَانُ وَبِرَّحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى

احتجاج کی نسبت پانی کے بجائے نبات کی طرف کرنا درست ہے، اگرچہ عرف اور استعمال اس کا کس ہے عرف اور اذیت میں پاکشیر غیر طاری پر داخل ہوتی ہے جیسا کہ استخرج العلماء باللہس پانی دودھ میں مل کر نہ کہ دودھ پانی میں مل گیا، اور یہاں کثیر طاری پر داخل ہے، یہ پانی کی کثرت میں مبالغہ کرنے کے لئے ہے اور دودھ کم اور پانی زیادہ ہو تو کھینچ استخرج اللہ باللہ دودھ پانی میں مل گیا، اسی طرح مذکورہ مثال میں یہ نہ ماقصود ہے کہ پانی اتنا زیادہ ہے کہ گویا وہ ہی اصل ہے فتولہ افضلا افضلا کی تفسیر مایہ علہ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اصل مصدر بمعنی ام مقبول حال کے معنی میں ہے۔

تفسیر و تشریح

پہلی مثال میں دنیوی زندگی اور اس کے سامان کی پانچ نیواری ایک شخص اور چودہی مثال سے بیان فرمائی تھی اس میں بھی یہی مضمون، عام اور کئی مثال سے واضح فرمایا ہے، اور شد وہانی ہے کہ آپ سرکشان قریش سے دنیوی زندگی کی حالت بیان فرمائیے کہ وہ ایک ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی برسا یا ہو پھر اس پانی سے زمینی نباتات خوب گھان ہو گئی ہوں اور چند ہی دن کے بعد خشک ہو کر ریہہ ریہہ ہو جائے کہ اس کو ہوا اڑائے پھرتی ہو جس کی حال دنیا کا ہے کہ آج بڑی شاداب اور خوشنما معلوم ہوتی ہے کل اس کا نام و نشان بھی نہ رہے گا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں کہ جب چاہیں انہما کریں اور جب چاہیں فنا کریں اور جب پوری دنیا کا پے حال ہے تو مال اور اولاد بھی جو کہ دنیا کا ایک جز ہے دنیوی زندگی کی ایک روٹی ہے ان دونوں کے ذریعہ دنیا میں دولت حاصل کی جاتی ہے اس لئے یہ بھی سرچلے اور مال ہے اور اعمال صالحہ پانی رہتے والے ہیں اور وہ اعمال سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہیں اور بعض حضرات نے اصول و قواعد کا بھی اضافہ کیا ہے وہ باقی رہتے والے ہیں وہ آپ کے رب کے نزدیک ثواب کے اعتبار سے بھی بہتر اور امید کے اعتبار سے بھی بہتر ہے یعنی اعمال صالحہ سے جو امیدیں وابستہ ہوتی ہیں وہ آخرت میں ضرور پوری ہوں گی اور اس کی امید سے بھی ثواب زیادہ ملے گا بخلاف متاع دنیا کے کہ اس سے دنیا میں بھی انسانی امیدیں پوری نہیں ہوتیں اور آخرت میں تو کوئی سوال ہی نہیں۔

حافظ: اس آیت میں مال اور اولاد کو دنیوی زندگی کی ذریعہ و ذریعہ کہا گیا ہے یہ حکم فی نفسہ محض مال اور اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے لیکن اگر انہی کو خدا پرستی اور دین طیبی کا ذریعہ بنا لیا جائے اور ان سے طاعت الہی اور خدمت دین کا کام لیا جائے تو یہی مال و اولاد مفسود اور مطلوب بن جاتے ہیں اور ان کا شمار بھی باقیات الصالحات میں ہونے لگتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ جب انسان کا انتقال ہو جاتا ہے تو اس کے اعمال کا سلسلہ متوقف ہو جاتا ہے مگر تمہیں عمل ایسے ہیں کہ ان کے ثواب کا سلسلہ جاری رہتا ہے: ۱۔ صدقہ جاریہ ۲۔ وہ علم کہ جس سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہو ۳۔

نیک اور جوہر سے اگلے کیلئے نہ کرے۔ (اور اسلم) تفسیر قرطبی میں حیدر علی میر کا قول نقل کیا گیا ہے کہ: قیامت صلیت
نیک لڑکیاں ہیں وہ اپنے والدین کیلئے سب سے بڑا ذخیرہ ہیں اور دلیل میں حضرت عائشہؓ کی یہ روایت پیش کی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنی امت کے ایک آدمی کو دیکھا کہ اس کو جہنم میں بچانے کا حکم دیا گیا تو
اس کی ایک لڑکی اس کو چست تئیں اور وہ نے چائے نکلیں اور اللہ تعالیٰ نے فریاد کرنے نکلیں کہ یا اللہ انہوں نے دنیا میں
میرے بڑا احسان کیا ہے اور وہی پرورش میں ہی منت اٹھائی ہے تو اللہ تعالیٰ نے اس پر رحم فرما کر بخش دیا۔

وَاذْكُرْ يَوْمَ نُصِبَ الْجِبَالُ يَذْهَبُ بَعْدَ عَنْ وَجْهِ الْاَوْحَىٰ لِقَصْرِ هَبَاءَ مُنْبِتًا وَفِي فِرَادَةِ بِالْيُونِ وَكَسَرَ
الْيَاءِ وَنَصَبَ الْجِبَالِ وَلَوَى الْاَرْضَ سَارِفَةً ظَاهِرَةً لِّسَ عَلَيْهِا شَيْءٌ مِنْ جَبَلٍ وَلَا غَيْرِهِ وَحَشَرْنَا هُمُ
الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ فَلَمَّا نَعَاذُوا تَرَكْنَا مِنْهُمُ احَدًا ۚ وَغَرَضْنَا عَلٰى رِثِكَ صَفًا ۚ حَالِ اٰى مُصْطَفٰى
كُلُّ اَمَةٍ صَفٍّ وَبَدَّلَ لَهُمْ لَقَدْ جَسَسُوْا كَمَا خَلَقْتُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ اِى فِرَادِى خِلَافَةَ غُرَافَةٍ غُرَافًا وَبَدَّلَ
لِصُكْرِى الْبَعْثِ مِنْ رَعِيَّتِهِ اَنْ مَحْفَصَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ اِى اَنَّهُ لَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ۚ لِلْبَعْثِ وَرَوْضِ
الْكِبْشِ اِى كِتَابِ كُنْ اَمْرًا فِى بَسْمِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَفِى شَعَالِهِ مِنَ الْكَافِرِينَ فَتَرَى الْمُخْرَجِينَ
الْكَافِرِينَ مُشْعَقِينَ حَافِلِينَ مَشَا فِيهِ وَيَقْرَأُونَ عِنْدَ مُعَابَسَتِهِمْ مَا فِيهِ مِنَ الشَّيْثَاتِ بِمَا لَلَّشْنَهُ وَبَدَّلَا
هَلَكُنَا وَهُوَ مُصَدَّرٌ لَا فِعْلَ لَهُ مِنْ لِقَطْعِ مَا لِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ ضَعِيفَةً وَلَا كَبِيرَةً مِنْ ذُنُوبِنَا اِلَّا
اَخْطَاها ۚ عَذَابُهَا وَاَنْتَبَها تَعَبَتْوْا مَدَى ذَلِكِ وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاجِرًا مُنْثَبَا فِى كِتَابِهِمْ وَلَا يَنْظُرُ
رِثِكَ احَدًا ۚ لَا يُعَذِّبُهُ بِغَيْرِ جُورٍ وَلَا يَخْشَىٰ مِنْ ثَوَابِ مُؤْمِنٍ

ترجمہ

اور یاد رکھو! اس دن کو کہ وہ (اللہ) اپنے دے کا پہاڑوں کو جہنم کی آگ میں پھینک دے گا اور اس کے
اور پہاڑ پر آگ نہ لگے نہ تباہ ہو جائے اور ایک آیت میں نصیر توں اور کی کے کسرہ اور نہال کے خب کے ساتھ ہے اور
اسے مخاطب تو زمین وہ جیسے گا کہ ایک نور میدان ہے کہ اس پر پہاڑ وغیرہ بکھڑے ہیں گے اور ہم تمام انسانوں کو خواہ
مومن ہوں یا کافر سب کو جہنم میں لے جائیں گے اس سے ایک کو بھی بچائی نہ چھوڑیں گے اور سب کے سب جہنم کے
دور و محف بستہ حاضر کے جائیں گے صفاً حال ہے (اور معنی میں) مصطفیٰ کے ہے ہر امت کی ایک صف ہوگی
اور اس سے کہا جائے گا کہ دیکھو آگ کا ترنار ہے پس آگے جس طرف ہم نے تمہیں چلی مرتبہ پیدا کیا تھا یعنی تنہا چھایا
مہم ہوا، لگے دھڑکتے غیر متوازن اور مضمرین ہوتے سے کہا جائے گا تم یہ سمجھتے رہے تھے کہ ہم تمہارے بے گت کے لئے کوئی
وقت مقرر کر لائیں گے ان محققہ عن المستقلہ ہے معنی اُنہ اور ہم کل سامنے رکھ دیا جائے گا جتنی ہر شخص کا ہمارے

عمل، اگر مومن ہوگا تو وہ انہیں ہاتھ میں اور اگر کافر ہوگا تو پاؤں میں دبوچے گا تو اسے قاطع تو دیکھے گا جبرائیل کا فرس کو کہاں تھر سے جو اس میں ہوگی خوف زدہ ہو رہے ہوں گے اور اس (نامہ اعمال) میں لکھی ہوئی ہدایا لیں گے اور کچھ رکبیں گے ہائے بھری بد نصیبی و ہلکتا، ہلکتا کے معنی میں ہے اور وہی یہ مصدر ہے کہ اس کا فعل (اس بارہ) سے مستعمل نہیں ہے یہ (نامہ عمل) کسی عجیب کتاب ہے کہ جس نے نہ توئی لکھو نہ کن و چھوڑا اور نہ ہی اس کا احاطہ نہ کیا ہو یعنی ہزار ہا کوٹار کر کے قلمبند کر لیا اور پھر میں جسہ اعمال کی اس نسبت سے عجیب سببی کے درجہ لکھائیں گے کیا خاص جو چاہیں گے شی اپنے اعمال ناموں میں لکھ دیا ہیں۔ اور آپ باری تعالیٰ نے اسے کائنات کا کردہ عمل کی سزا دے گا اور نہ کسی مومن کا اجر کم کرے گا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

تو لا تعالیٰ حشرنا و غرضنا و وضع مذکورہ تین افعال، شی کے سرزد چن کر معنی میں استقبال کے ہیں، وقوع یقینی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے خاص لایا گیا ہے لہذا معادوں کا معنی حشرنا پر ہے اس لئے کہ یہ معادوں لم کی وجہ سے، شی معنی کے معنی میں ہے **ہو لہ** صفاً غرضنا کی تفسیر سے حال ہے معاد، ہونے کی وجہ سے معنی میں شی کے ہے **بستر** کی تفسیر بلفظ بھا سے کرنے میں اشارہ ہے کہ **بستر** متعدی، کہا، ہے اور الجہان اس کا مفعول اول ہے **ہو لہ** معادوں کی تفسیر غرض سے کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ معادوں کا یہ معادہ اور چارہ زمین سے فعل کا تعلق کرتا ہے مگر یہاں طرفین سے فعل مراد نہیں ہے بلکہ معادوں کا معنی غرض ہے، ہی معادوں اور علاقہ النص کے قیس سے ہے **ہو لہ** مصطفین سے اشارہ کر دیا کہ صفاً ان پر مصطفیٰ فرمادہ، ہے ان سے معنی میں شی کے ہے **ہو لہ** کما یا یا مفعول مشتق ہے یہ تفسیر مرفوع سے حال ہے اور کئی سورت میں کما، مصدر معذوف کی صفت ہوگا ای **فحشا کانا کما، الخ ہو لہ** ان کی یہ، وحرف ہیں اول ان حروف من المشطہ ہے اس کا اسم، پر شان معذوف ہے ای **آلہ** اور حملہ لیں مفعول اس کی خبر ہے دوسرا **لہ** حرف ہے ان کا نون شی کے نام میں مدغم کر دیا گیا ہے اور قرآنی رسم الخط میں نون کو حذف کر دیا گیا **لکم** مفعول کا مفعول اولی ہے اور معادہ مفعول اول ہے **ہو لہ** کتاب کلی امور، مفسر ملام نے **الکتاب** کی تفسیر **کتاب** کلی امور سے کرے اشارہ کر دیا کہ **الکتاب** کا افع لام معذوف الہ کے عوض میں ہے **ہو لہ** مشطین کی تفسیر **حاشی** سے کرے کا معنی تعین معنی ہیں اس سے کہ مشطین مختلف معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے یہاں خوف کے معنی مراد ہیں، حسن اور اسی کثیر اور الامر نے **فسیر الجہان** پہول چھا ہے اور **الجہان** کو نائب فاعل قرار دیا ہے اور اسی شخص نے **فسیر الجہان** چھا ہے اور **الجہان** کو فاعل قرار دیا ہے **فسیر الجہان** چھا ہے اور **الجہان** کو مفعول قرار دیا ہے اور فاعل

اللہ تعالیٰ کو قرآن رویہ ہے بار ہے کہ نُسَبِرُ الْعَالَمَ محذوف اذکر کا کثر ہے ہوا ہے اس جہاں الکتاب میں ہے۔ فقیر ہے۔
مبتدا ہے یا استغنیام تو کثرت ہے لام بارہ ہے ہذا اسم، اشارۃ الکتاب، اشارۃ لیلۃ کا یہ ہے یہاں پر اسم، اشارۃ آتی ہے۔
مطابق ہذا سے الگ لکھا جاتا ہے صنف ثانی میں اسی طرح کہ ہو۔ یہ ہوا ہے صغیرہ و کسورہ کا ہوا ہے ہذا یہ
لعلۃ محذوف ہے مصدقہ بھی مقدر مان سکتے ہیں۔

تفسیر و تشریح

وَإِنَّ نُسَبِرَ الْعَالَمَ سے اللہ تعالیٰ قیامت کی ہولناکیوں کو بیان فرما رہے ہیں اور یہ ہے کہ یہ دنیا اور
دنیا کی اور سرسبز و شاداب زمین کسی طرح دیر میں ہوجائے گی اور آخرت کی عزت کی طرف سے اس سے کس قدر دور ہے۔
ہوگی اور شاداب دنیا اس دن کو یاد کرو کہ جس دن ہم پہاڑوں کو چٹا کر دیں گے اور یہ پہاڑ دنیا کی ہولناکیوں میں سے
اڑتے پھریں گے سورہ اٹھل آیت ۸۸ میں فرما دے کہ تم پہاڑوں کو دیکھتے ہو کہ یہ دنیا کی مشابہت سے لعلۃ ہے۔
ہیں مگر وہ اس طرح چٹیں گے جس طرح بال چیتے ہیں اور آپ سے تم یہ ہر طالب زمین کو ایک ٹکڑا میدان دیکھتے کہ اس
دن پہاڑ، دریا اور نیلے، غاریں اور غلٹ غرضیں ہر چیز کا پتہ ہو جائے گا اور کس کوئی کتب و فراز نہ رہے گا سورہ ۸۸ میں
ارشاد فرمایا لوگ آپ سے پہاڑوں کے بارے میں معلوم کرنا چاہتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ انہی دریاؤں کو جس میں
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمام مخلوق کو علیہ پھرنی زمین چٹ جائے گا اور یہ ساری دنیا کی زمین
ہوگی اس میں کسی بھی انسان کی کوئی علامت باقی نہیں رہے گی اور ہر سب انسانوں کو قیامت میں لے جائے گا۔
یہی نہ چھوڑیں گے یعنی اولین و آخرین چھوڑنے والے کا فراموشی میں نہ رہیں گے کوئی زمین کی تہہ میں نہ رہے گا
میں چاند وہ جائے گا اور نہ قبر سے نکل کر کہیں چھپ سکا گا صرفاً کے معنی خواہے ہوئے گی اس میں نہیں ہوتے ہیں
یعنی بارگاہ خداوندی میں سب کی حاضری حالت قیام میں ہوگی کوئی چیز نہ ہوگا اور سب کے معنی مخلوق کے معنی ہیں چنانچہ
قطار و قطار کے بھی ہو سکتے ہیں وہ حدیث شریف میں ہے کہ اہل بشر کی ۱۴۰ اٹھیں ہوں گی جن میں سے نسی نہیں ہیں سب
کی ہوں گی اور جو لوگ قیامت کا انکار کرتے تھے ان سے کہا جائے گا کہ لو کہ لو کہ لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم
ہم نے تم کو پہلی بار پیدا کیا تھا یعنی جان و مال، مال و اولاد اور اپنی ہر چیز سے خالی ہاتھ ہو کر تم نے تم لو کہ تم لو کہ
کرتے تھے تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم لو کہ تم
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسے لو کہ تم قیامت میں اپنے رب کے سامنے نکلے گا اور تم لو کہ تم لو کہ تم
میں جمع کئے جاؤ گے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ انبیاء کی آیت ۱۰۳ اور قرآن میں سب سے اول
جس کو لباس پہنایا جائے گا وہ امیرانہ علیہ السلام ہوں گے (محقق علیہ السلام ابن عباس) ایک دوسری روایت میں ہے کہ

مذکورہ حدیث میں کہ حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا یہ رسول اللہ کیا سب مرد و زنان لنگے ہوں گے اور ایک دوسرے کو دیکھتے ہوں گے، آپ نے فرمایا اس وقت معاملہ اس سے زیادہ تعین ہوگا کہ کوئی کسی کو دیکھے یعنی اس روز نہ ایک ایسی عورت اور نہ کسی عورت کی طرف دیکھنے کا ہوش ہی رہے گا سب کی نظریں اوپر ڈال دی جائیں گی اور منکرین قیامت سے یہ بھی کہا جائے گا بلکہ تم نے تو یہ بھڑک رکھا تھا کہ ہم نے تمہارے لئے کوئی وعدہ کا وقت مقرر نہیں کیا تاں تم وہاں پر بیٹھ کر دیکھو نہیں اور نہ اس حال میں رہتے رکھو یا جائے گا پھر آپ انہیں گے کہ مجرم لوگ اس کے متددہات سے ڈر رہے ہوں گے اپنے گناہوں کی قبرست پہنچ کر خوف نما رہ رہے ہوں گے اور سوچ رہے ہوں گے کہ دیکھنے اب تک کی سزا تھی ہے اور کہہ رہے ہوں گے کہ یہ اللہ کی بھینٹ یہ تھی جس کا آپ نے ہم سے نہ ہمارے پھوٹی بات چھوڑی اور نہ بدی تمہارے لئے سب اس طرح کیا ہے یعنی کوئی بات ایسی نہیں رہی کہ جو اس میں درج نہ ہوئی ہو اور جو کچھ بھی جنہوں نے دیکھا میں نے یہاں سب سوچ دیا کہ میں نے آپ کا پروردگار کسی غلطی سے نہ کرے گا اس کا مفہوم یہاں ہے اور ہر حضرات مفسرین نے یہ بیان کیا ہے کہ اپنے لئے ہونے والی کی جزاء و نودہا میں نے اور حضرت علامہ اور شاہ کشمیری نے فرماتے ہیں کہ اس تاویل کی ضرورت نہیں ہے شمار واپس حدیث اس بات پر شاہد ہیں کہ یہی احوال آخرت کی جزاء و نودہا ہیں جائیں گے اس احوال کی تشکیل وہیں بدل جائیں گی نیک احوال جنت کی عفتوں کی شکل اختیار کر لیں گے اور برے احوال جہنم کی آگ اور سناپ اور پھوٹوں کی شکل اختیار کر لیں گے اور ذکر و ثناء والوں کا ہل قبر میں ایک جز سے سناپ کی شکل میں آکر اس کو اسے گا۔ اور کہے گا انا مائلت (میں تیرا ہوں) اور نیک احوال ایک مہینے عورت کی شکل میں انسان کی قبر کی جہنم میں وحشت اور کرنے کے لئے آئیں گے وغیرہ وغیرہ ان تمام روایات کو ملحوظ آجائز پر محمول کیا جاتا ہے اور اگر مذکورہ تحقیق کو لیا جائے تو پھر مجوز کی ضرورت نہیں رہتی۔

قرآن کریم نے بتیرے میں کوئی چیز طریقت سے کھانے کو آگ فرمایا (وَلَوْ شَاءَ الْمُكَذَّبُونَ لَهِيَ مَقْنُونٌ تَارِخٌ مگر حقیقت یہ ہے کہ وہاں وقت بھی آگ ہے مگر اس کے آگ و دھواں کرنے کے لئے اس دنیا سے گندہ شرط ہے جیسے کہ کوئی دھواں جس کے آگ سے دھواں بنے تو کچھ ہے مگر اس کے آگ ہونے کے لئے دھواں شرط ہے، اعلیٰ صریح کہ انسان جو کچھ نیک یا بد عمل دنیا میں کرتا ہے یہی عمل آخرت میں جزاء و نودہا کی شکل اختیار کرے گا، اس وقت اس کے آگ و دھواں اس دنیا میں لکھ ہوں گے۔

وَاذْهَبْ بِمَا تُحِبُّ لَنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْتَحْذَرُوا لِاِذْمَ سَجَدُوا لِاَوْضَعِ جَنَّةً تَجِبُهُ لَهُ فَسَجَدُوا لَا اِبْلَيسَ "تکمان من الجن قبل هو نوع من السلكة فالاستغناء متصل وقيل هو مقطوع وابليس ابو الجن وله ذرية ذكرب معه بعد والطليكة لا ذرية لهم فسق عن امر ربه "یہی خروج عن طاعته بترك السجود استحدوية وذرية الخطاب لا ذم وذريته والهاء في الموضعين لابليس

أُولَآئِكَ مِنْ دُونِیْ تُطِيعُونَهُمْ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ۚ اِیْ اَعْدَاءِ حَالٍ یَنْسِ لِلظَّالِمِیْنَ بَدَلًا ۚ اِبْلِیْسَ وَذَرِیَّتَهُ
 لَیْ اِطَاعَتِهِمْ بِذَلِّ اِطَاعَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی مَا اَشْهَدْتُهُمْ اِیْ اِبْلِیْسَ وَذَرِیَّتَهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ
 وَلَا خَلَقَ اَنْفُسَهُمْ ۚ اِیْ لَمْ اُخْطِرْ بَعْضُهُمْ خَلْقَ بَعْضٍ ۚ وَمَا كُنْتُ مُنْخَلِیْ الْمُجْرِمِیْنَ الشَّیْطَانِ
 عَصَاۤءَ اَعْوَاۤءًا ۚ اِلَی الْخَلْقِ فَكَيْفَ تُطِيعُونَهُمْ وَیَوْمَ مَنصُوبٍ ۚ بِاَذْكَرٍ یَقُولُ بِالْبَیْءِ ۚ وَالتَّوْنُ نَادُوا
 شُرَكَآئِی الْاَوْثَانَ الَّذِیْنَ رَزَعْتُمْ لِهَشْفِیۡمِ الْكُمِ ۚ یُرْعِمُكُمْ فَلَذَّغُوۡهُ فَلَمْ یَسْتَجِبُوۡا لَهُمْ لَمْ یُجِیۡبُوۡهُم
 وَجَعَلْنَا بَیۡنَهُمۡ بَیۡنَ الْاَوْثَانِ وَغَابِیۡہِا مَوْبِقًا ۚ وَاَذِیۡا مِنْ اَوْدِیۡۃِ جَهَنَّمَ یَهْلِكُوۡنَ فِیۡہَا حَمِیۡمًا وَهُوَ مِنْ
 وَبَقٍ ۚ بِالْقَلَمِ هَلَكْتَ ۚ وَرَآۤی الْمُجْرِمُوۡنَ النَّارَ فَطَرُوۡا اِیْ اَبْقَرُوۡا اَنَّهُمْ مُّوَالِعُوۡہَا اِیْ وَاَقْعُوۡنَ فِیۡہَا وَلَمْ
 یُجِیۡدُوۡا عَنْہَا مَصْرًا ۚ قَالُۢمُتَعَدِّلًا ۚ

ترجمہ

وَاذْقُلَا ۚ اذْکھو فصلِ مہذوف کی وجہ سے نما منصوب ہے اور جب ہم نے فرشتوں کو ہماری کہ تم آدم کو کچھ دے دو
 یعنی آدم کی تعظیم کے لئے تم اس کے سامنے جھکنا یہ کہ زمین پر بیٹھائی رکھو چنانچہ ابلیس کے علاوہ تمام فرشتوں نے جھک دیا
 کیونکہ (ابلیس) جنات میں سے تھا، کہا گیا ہے کہ جنات ملائکہ کی اقسام میں سے ایک قسم ہیں، تو اس صورت میں مستثنیٰ
 متصل ہو گا اور (یہ بھی) کہا گیا ہے کہ ابلیس مستثنیٰ منقطع ہے اور ابلیس جنات کا جہ، حتیٰ ہے اس کی ذریت بھی ہے
 جس کا ذکر بعد والی آیت میں آیا ہے اور ملائکہ کی ذریت نہیں ہوتی اسی سبب (یعنی جنی ہونے کے سبب سے) اس نے
 اپنے رب کے حکم کی نافرمانی کی یعنی ترکِ جہد کر کے اپنے رب کی اطاعت سے مناصرہ ہو گیا کیا تم بھڑکی اس کو اور اس
 کی ذریت کو (یہ) خطاب آدم اور ان کی ذریت کو ہے مجھے چھوڑ کر دوست بناتے ہو یعنی ان کی اطاعت کرتے ہو
 حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں عَدُوٌّ بمعنی اَعْدَاءُ ہے اور حال یہ ہے کہ (یہ) ظالموں کے لئے بہت برا بدل ہے یعنی
 ابلیس اور اس کی ذریت کی اطاعت اللہ کی اطاعت کے بجائے نہایت برا بدل ہے، اور میں نے ان کو اپنی ابلیس اور اس
 کی ذریت کو آسمانوں اور زمین کی تخلیق کے وقت اور خود ان کی تخلیق کے وقت حاضر نہیں رکھا یعنی خود ان میں سے بعض
 کی تخلیق کے وقت ان میں سے کسی کو حاضر نہیں رکھا اور میں مگر کہہ کر نے والوں کو اپنا مددگار بنانے والا ابلیس یعنی تخلیق میں
 اپنا مددگار بنانے والا نہیں تو پھر ان کی اطاعت کیوں کرتے ہو؟ اور یوم اذکر (مہذوف) کی وجہ سے منصوب ہے بلوئی
 کی اور ان کے ساتھ ہے اور جس دن وہ کہے گا کہ تمہارے خیال میں جو میرے شریک تھے (یعنی بت) ان کو پکارو تاکہ
 تمہارے خیال کے مطابق وہ تمہاری شفاعت کریں چنانچہ یہ ان کو پکاریں گے لیکن ان میں سے کوئی بھی جواب نہ دے گا
 اور ان کے یعنی جنوں اور ان کے عابدین کے درمیان جہنم کی آوازیں میں سے ایک آوازیں متعین کر دیں گے تو وہ سب

اس میں ہلاک ہو جائیں گے مؤمناناً و نفاقاً، نجات سے محروم رہیں گے، یعنی خلقت اور مجرم جہنم کو دیکھ کر سمجھ لیں گے (یعنی کر لیں گے) کہ وہ اس میں جمو گئے جانے والے ہیں یعنی اس میں داخل ہوں گے اور اس سے بچنے کی جگہ نہ پائیں گے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لَحِيۡةٌ لَّہٗ یَہِیۡجُوۡا کَاۡمَ مَعمول ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ مکان یعنی صلاو ہے اسی صلاو من الجن، مکان من الجن جملہ مستند ہے اور لم یسجد کی علت ہے **قوله** فَنَسِیَ عَنْ اَمْرِہٖ قَاتِلِہٖ اور سورہ دونوں ہو سکتی ہے فَنَسِیَ یعنی غورِج ہے عرب بولتے ہیں فَنَسِیْتُ الْمَرْحُومَ عَنْ قَتْلِہٖ حَتَّٰی یَجِدَہُ مَجْرُومًا اپنے چھٹکے سے نکل جائے اسی طرح یہ بھی بولتے ہیں فَنَسِیْتُ الْعَارَۃَ مِنْ اِتِّحَافِہٖ چوہا اپنے گل سے نکل گیا (ض ن ک) اس کے اصطلاحی معنی ہیں حق و صلاو کے راستے سے بہت جانا، تا فرمان ہو جانا، احمد و شریعت سے نکل جانا، **قوله** ہم نوع من الْعِلَاقِۃِ یہ مستثنیٰ متصل کی توبہ ہے، اربلیس اور الجن یہ مستثنیٰ منقطع کی توبہ ہے التَّحَلُّوۡۃِ میں ہمہ و اہلکار اور اہلکار حیرت کے لئے ہے اور قاتلیہ کے لئے ہے ذریعہ کا عطف تَحَلُّوۡۃِ کی ضمیر پر ہے چاہے نے کہا ہے کہ اہلکار کی ذریعہ میں لافس اور ولہان ہیں ان دونوں کا کام طہارت میں دوسرا والا ہے **قوله** ذَرِیۡۃٌ یَّہِیۡجُوۡا اِلَیۡہِمْ تَفَرُّجٌ ہے فَنَسِیَ کی ضمیر خرج سے کر کے لغوی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور عَنْ طَاعَتِہٖ مَوَکَّلَ السَّجُوۡۃِ کا اضافہ کر کے اصطلاحی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قوله اَنۡفَحۡنُوۡۃٌ مَّزَّوۡۃٌ مَّذُوۡۃٌ پر داخل ہے قاتل کا طہ ہے معطوف علیہ فعل مذبذوب ہے، استفہام تو لٹی ہے ضمیر عبارت سے ہے اَنۡفَحۡ ماحصل مہ ماحصل من الابیاء والفسق یلحق منکم انحرافاً و ذریعۃ اولیاء **قوله** من ذَوۡنِہِ مذبذوب سے متعلق ہو کر اولیاء کی مفت ہے من ذَوۡنِہِ کا تحقق تَحَلُّوۡۃِ سے بھی ہو سکتا ہے و ہم لکم عَذَرٌ مفسول، ناقص سے حال ہے عَذَرٌ مصدر ہونے کی وجہ سے معنی میں اعداء کے ہے لِلطَّالِجِیۡنَ بدلہ سے متعلق ہے اور بدلہ ہنس کے قاتل ضمیر مستتر ہو سے تہذیب واقع ہے اور اہلیس و ذریعہ خصوصاً بالذم مذبذوب کا بیان ہے تہذیب عبارت یہ ہے ہنس البدل بدلہ ہو اہلیس و ذریعہ **قوله** شرکائی شرکائی کے قرینہ سے و عصفوری کے دونوں مفسول مذبذوب ہیں اسی و عصفور ہم شرکائی **قوله** رَاۡیَ کُوۡفٰی رَاۡیَ کُوۡفٰی کے آقرینہ کیجئے ہیں ہماری نہیں کیجئے، رَاۡیَ کی اصل رَاۡیَ ہے یا متحرک یا قاتل مفلوج ہونے کی وجہ سے انک سے بدلہ لینی تو رَاۡیَ ہوا عربی زبان میں کوئیوں کا رسم الخط رَاۡیَ ہے لہذا رَاۡیَ کے آخر میں یا نہیں لینی **قوله** مَوَکَّلَۃٌ اَمۡرٌ مَّکَّلَ مَکَّلَۃٌ اصل میں مَوَکَّلَۃٌ تھا، اضافت کی وجہ سے نون گر گیا، ایک دوسرے سے قریب ہونے والے مصدر، موقعاً ہے، معصوف طرف مکان ہے لوگنے لینی جگہ

تفسیر و تشریح

اور (یاد کرو) جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کے سامنے سجدہ کرو مٹی اس کی تخلیق بجا اور تاکہ تمام مخلوق کا اختیار ظاہر ہو جائے اور آدم خلافت کی دوسرا روح سے عہدہ ویرا ہو سکیں تو انہیں کے سوا سب نے سجدہ کیا مٹی انہیں سے علاوہ سب نے آدم کی بڑائی کا اعتراف کیا مگر انہیں نے نہ کیا اور تمہنہ میں آ کر کہنے لگا کہ میں آدم سے بہتر ہوں تو آدم کے سامنے کیوں جھکوں اس طرح وہ حکم خداوندی کا انکار کر کے کافروں میں شامل ہو گیا، اور جب اس کی یہ غی کی باتیں جنت میں سے تھا فرشتہ نے قہار نے حکم بدوی نہ کرتا، اس صورت میں یہ افعال ہوتا ہے کہ جب وہ فرشتہ نہیں تھا تو پھر وہ اللہ کے حکم کا مخاطب ہی نہیں تھا اس لئے کہ حکم کے مخاطب تو فرشتے تھے انہیں کو سجدہ کا حکم دیا گیا تھا جس حسب روح اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ وہ فرشتہ یقیناً نہیں تھا لیکن وہ فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور ان ہی میں شمار ہوتا تھا اس لئے وہ حکم خداوندی کا مخاطب تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (وَمَا مَنَعَكَ اَلَّا تَسْجُدَ اِذَا اُمِرْتَ) و اخرج ابن جریر عن ابن عباس عن الحسن قال وقل للہ اقولوا وعلیٰ اذ ابلیس کان من الملائکة و اللہ یقول کان من الجن

بنات، انہ لوں کی طرح اختیار مخلوق ہیں، مگر بنات اور انسان فرشتوں کے مانند ہیں انہی فرما بابر اور مخلوق نہیں ہے بلکہ کفر و ایمان اطاعت و معصیت دونوں پر قدرت دی گئی ہے چنانچہ انہیں خود اپنے اختیار سے فسق و معصیان کی رو اختیار کر کے حکم خداوندی کا منکر ہو گیا، فرشتوں کا یہ سجدہ واجب و مقرر تھا، انہی کی حد مت کے طور پر تھا اور ان قسم کا سجدہ اسم ساتھ میں جائز تھا یہ سجدہ و تہ (سجدا کا سجدہ) تھا شریعت محمدیہ میں غیر اللہ کے لئے ہر قسم کا سجدہ حرام ہے، اور سجدہ کرنے کا حکم صرف جن و ملائکہ ہی کو نہیں تھا بلکہ تمام مخلوقات کو تھا اور روح اللہ تعالیٰ میں ایک قول یہ تھا ہے کہ صرف زمینی مخلوق کو تھا اور فرشتوں میں سے جو زمین پر رہتے تھے انہی کو تھا قرآن کریم میں یہ واقعہ متعدد جگہ آیا ہے مگر کسی جگہ کوئی لفظ ایسا نہیں ہے کہ جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ حکم صرف فرشتوں کے لئے تھا بلکہ یہاں صراحت ہے کہ انہیں کو بھی تھا اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ سجدہ کا حکم ملائکہ کے علاوہ دیگر مخلوقات کو بھی دیا گیا تھا اور فرشتوں کا تذکرہ نیز جہنم میں سے کیا گیا ہے کہ اس وقت کی مخلوق میں سب سے بہتر مخلوق تھے اس لئے جب ان کو حکم ہوا تو انہیں مخلوقات کو سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا کہ اس بارے میں جو یہ بات مشہور ہے کہ وہ فرشتہ بلکہ فرشتوں کا استحقاق یہ خیال اسراغلی راہات کی پیداوار ہے جو (و کان من الجن) سے مقصد انہیں کی اصل بنا نہیں ہے بلکہ اس بات کی علت یہاں کہہ ہے کہ انہیں نے سجدہ و ایمان نہیں کیا اور جب یہ بتائی گئی ہے چنانچہ وہ جنی تھا فرشتہ نہ تھا اس لئے اطاعت سے باہر ہو جائے اس کے لئے نہیں ہوا اور فرشتہ ہوتا تو یہ بات ممکن نہ ہوتی اس لئے کہ فرشتے طرۃً مطہی اور معصوم ہوتے ہیں۔ (دیکھئے سورہ تحریم)

یہ من النار ہزار۔ سُخْرِيَّةٌ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاہُ مَا عَمِلَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي فَلَمْ يَتَفَكَّرْ لِمَا عَالَمَهَا إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَغْطِيہَا وَيَقْبَهُوہُ مِنْ أَنْ يَفْقَهُوْا الْقُرْآنَ اِیْ فَلَا یَفْقَهُوْنَهُ وَفِي ذٰلِہِمْ وَقْرًا تَقْلًا فَلَا یَسْمَعُوْنَہُ وَاِنْ نَدَعِیْہُمْ اِلٰی الْہِدٰی فَلَنْ یَهْتَدُوْا اِذَا اِیْ بِالْجَعْلِ الْمَذْکُوْر اَبَدًا وَرَبُّكَ الْغَفُوْر ذُو الرَّحْمٰتِ لَوْ یُوْحِیْہُمْ فِی الدُّنْیَا بِمَا کَسَبُوْا لَفَجَّلَ لَہُمْ الْعَذَابُ فِیْہَا بَلْ لَہُمْ مُّوْعَدٌ وَہُوَ یَوْمُ الْقِیَمَةِ لَنْ یَحْذَرُوْا مِنْ ذُوْیہِ مُوْتَلٰٓئًا مُّخْلِجًا مِنْ الْعَذَابِ وَتِلْكَ الْقُرٰی اِیْ اَقْلَہَا کَعَادَ وَشُوْد وَغَیْرَہَا اَقْلَکُثَافُہُمْ لَنَا ظَلَمُوْا کَفَرُوْا وَجَعَلْنَا لِمَہْلَکَہِمْ لَاغْلَکَہِمْ وَفِیْہَا اِذَا یُلَیْسُ الْمِیْمَ اِیْ لِہِیْلَکَہِمْ مُّوْعَدًا

ترجمہ

اور وہ اللہ یہ ہے کہ ہم نے اس قرآن میں ہر قسم کے ممد و مدد میں مختلف اعزاز سے بیان کئے ہیں جس میں مکمل مطلب موصوف ہمزاد مختلف کی مفت ہے جس کی ہر قسم کی کھسکت حاصل کریں۔ اور کافر انسان بن دای بکھڑا لو ہے یعنی خصوصیت میں باطل طریق اختیار کرتے ہیں حدیثاً مکان کے نام سے متوال ہو کر تیز ہے۔ تحریر مہارت یہ ہے و مکان جَعَلْنَا الْاِنْسَانَ اَكْثَرَ شَيْءٍ فِیْہِ اور لوگوں کو مثنیٰ کھڑا کھڑا ایمان لائے اور اپنے پروردگار سے معافی طلب کرنے سے ان کے پس بدایت قرآن کیجئے کے بعد صرف اس انتظار نے رہا کہ ان کو بھی جیگی آسمان میں یا معاملہ پیش آجائے یا یہ کہ عذاب ان کے درپردہ کھڑا ہو۔ صَدَّ الْاَوَّلِیْنَ فَاَنصَبُوْا کَا فِیْہِ ہے مثنیٰ جو تہذیب قانون قدرت ان کے ہارے میں ہے۔ اور وہ وہ بلاست ہے جو ان کے حق میں تہذیب ہو چکی ہے اِنْ یُّؤْمِنُوْا (مبع کا) مصلوب بنی ہے فلا یعنی درپردہ نظروں کے سامنے اور وہ (عذاب) یہ صبر میں قیام کی شکل میں پیش آیا۔ اور ایک قرأت میں لَعَلَّآ قَوْلٌ اَوْ قَوْلٌ اَوْ قَوْلٌ کے ضمیر کے ساتھ ہے جو کہ قبیل کی حق ہے انوار کے معنی میں اور ہم نے رسولوں کو زمین کو بشارت دینے والے اور کافروں کو ڈرانے والے بنا کر بھیجا۔ اور کافر ہی بدتمس بہر کہ کیا اللہ نے شہ و رسول بنا کر بھیجا ہے۔ حق بکھڑا کرنا ہے کرتے ہیں کہ کہ وہ اس (باطل) طریق سے حق قرآن کو زیر و زبور اور انہوں نے میری آجوں قرآن اور اس عذاب دہکا اس سے ان کو ڈرایا کیا تھا مذاقی اڑایا اور اس سے بد اخلاص ہونے ہے کہ جس کو اس کے رب کی آجوں سے نصیحت کی گئی پھر اس نے نہ پھیر لیا اور وہ ان کو تو توں کو قبول کیا جو اپنے باقوں کے آگے بھیج چکا ہے۔ مثنیٰ وہ فردا صبر کے اہمال میں کو وہ کر دیا ہے ہا شہد ہم نے ان کے کلوب پر پردے ڈال دیئے ہیں۔ اس بات سے کہ وہ قرآن کو سمجھیں اس وجہ سے وہ قرآن کو نہیں سمجھ سکتے اور ان کے کانوں کو بھرا دیا ہے جس میں وہ سے وہ قرآن کو سنتے نہیں ہیں اور اگر آپ میں کو ہدایت کی طرف بلا میں تو وہ اس وقت ہرگز اور راست پر نہ آئیں گے جس میں بھل نہ کھڑی وہ سے اور وہ کلوب پر پردے اور

کا توں میں قتل (میراپہن) ہے اور آپ کے پروردگار بڑے ہی درگزر کرنے والے رحم کرنے والے ہیں اور اگر وہ دنیا میں امن کے کرواقوں کے سبب مواخذہ کرنے لگے تو قرآسی ان پر دنیا ہی میں مٹا دینا ہیج دے بلکہ امن کے لئے ایک وعدہ ہے اور وہ قیامت کا دن ہے اور وہ اس کے علاوہ کوئی نہ دیکھ سکتا ہے نہ پا سکتا ہے اور ہم نے ان بختیوں مٹائی ان کے ہر شخصوں مثلاً عاد و ثمود و قیر و اس وقت ہلاک کر دی جب انہوں نے غاصباتی کی (کڑکھا) اور ہم نے ان کی ہلاکت کے لئے ایک مقرر کردہ جہان مٹائی ان کو ہلاک کرنے کے لئے اور ایک قرات میں ہم کے فقر کے ساتھ ہے یعنی امن کی ہلاکت کے لئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لقد صرفنا صرف نصرف ہذا مختلف طریقوں سے بیان کرتا اور مختلف انداز سے سمجھا دے من ثقل منی میں من زائد ہے، من ثقل منی، مثلاً مضاف کی صفت ہونے صرفنا کا مفعول ہے فقر عبارت یہ ہے صرفنا ہی ہذا القرآن مثلاً کائنات من ثقل منی **قوله** جدلاً اکثر شیء کی نسبت سے تفسیر ہے، کائنات کے اسم سے مشتق ہے، ای کائن جدلاً الانسان اکثر شیء فیہ ای جدلاً اکثر من کل مباحث مع فعل باشی (ف) الباشی مفعول اول اور ان یوموا ہم بتاویل مصدر ہونے مفعول ثانی ان سے پہلے من مضاف ہے **قوله** اد حاداً ہم یوموا کا محرف ہے يستعزوا کا محلف یوموا ہے **قوله** ان نالیہم بتاویل مصدر ہو کر مع کا فعل ہے انتظار مضاف مضاف ہے اور ان فاتیہم محرف یہ ہے ہو کر مضاف کے قائم مقام ہے اور نالیہم کا محلف نالیہم ہے **قوله** فذللاً، العذات سے حال ہے بمعنی مائتہ و پورہ اور ایک قرات میں فذللاً ہے یومیل کی تنق ہے اس کے معنی انوار و اقسام کے ہیں جیسے سُلّی سُلّی کی مٹ ہے معنی انوار **قوله** مشرین و مشرین مرسلس سے حال ہیں لیجادل کا مفعول طعوسلس مضاف ہے لہذا حصوا لیجادل سے متعلق ہے اد حاداً (انوار) پسند آتا، **قوله** ما اندزوا میں ما موصول ہے اور اندزوا جملہ ہونے صدمہ ما مضاف ہے یہ ما مصدر یہ ہے اندازہم کے معنی میں اندزوا کا محلف آہانی ہے **قوله** اندزوا کا مفعول ثانی ہے اور آیاتی وما اندزوا ہم اندزوا کر اندزوا کا مفعول اول ہے **قوله** من لفظاً مفرد ہے اور معنی مٹ ہے ہذا اس کی طرف واصلہ و راجع دونوں ضربیں ضمیر ہیں لوٹ سکتی ہیں جیسا کہ آسمان پانچ ضمیریں مفرد و جمع ثانی کی من کی طرف لوٹ رہی ہیں **قوله** اکثلاً یہ کائنات کی مٹ ہے بمعنی یہ وہ پہلے امش اور زمین کی مٹ ہے **قوله** ما لعل المذکور اس جملہ کا اضافہ ان کے منہم ہی نہیں کے لئے ہے **قوله** وثک مشدّد، الطغور خبر اول دو لرحمة خبر ثانی **قوله** فذللاً خبر ثانی ہے بمعنی ہائے پناہ (ض) والی بیل والی انوار الیہ انوار **قوله** فذللاً خبر ثانی **قوله** فذللاً خبر ثانی

المقری فضل محدوف کی وجہ سے منسوب بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں باب اشتغال سے ہوگا تھوڑی عہدت یہ ہوگی
 اهلکاک تلك المقری اهلکاکناھو ہولہ مہلک صدر میں ہے ہلاک کرنا یہ ظرف زمان ہے ہلاک ہونے کا وقت
 تبع مہلک ، مہلک میں تین قرأتیں ہیں (۱) حکم کا ضم اور لام کا قف مہلک (۲) حکم اور لام دونوں کا قف مہلک
 (۳) حکم کا قف اور لام محصور مہلک ۔

تفسیر و تشریح

واللہ صریحاً فی هذا القرآن الطبع اللہ عز وجل نے فرمایا وہی ہے قرآن پاک میں کیسے
 کیسے جتنی مضامین بیان فرمائے اور مختلف قسم کی مثالوں اور عبرت آموز واقعات کے عقد میں وہاں ہمیں تحکیم اور تہذیب
 فرمائی مگر جن لوگوں کی مستحق ماری تھی ہوان کا کیا علاج؟ وہ بر خیر خواہی و بد خواہی سمجھتے ہیں کفار کے روئے سے حق کی
 ہمت دھری اور ضد و زور دشمن کی طرح واضح ہوئی ہے اور نہ جس تک دلیل کا حلق ہے قرآن کریم نے حق واضح کرنے میں
 کوئی کسر نہیں چھوڑی مگر کفار جس سے کس نہ ہو ۔ نہ باب صرف انہیں جواب لینی کا ہی اللہ ہے جیسا کہ خدا اب انہیں
 نے پہلی قوموں کو باطل تباہ و برباد کر دیا ، اندر و آفات میں تین باتوں کو خاص طور پر بیان کیا گیا ہے (۱) انسان بڑا اسی
 جھگڑا لو ہے اور جھگڑنے جھگڑنے سے کھڑا کرنے میں خلق ہے اللہ کی دیکھاں کا مذاق اڑاتا ہے مگر یہ رد کو حجت نام کر دی گئی
 ہے ، مگر خداوند اور بھتر طریقہ سے بات چیت نہی جانتی ہے اب اس خطاب کا دوا کرنا ہوتی ہے (۲) کفار کی حق پیروی
 اور دین و خشعی کی وجہ سے ان سے حق بات سننے اور سمجھنے کی صلاحیت سلب کر لی گئی ہے لہذا اب ان کے ایمان لانے کی امید
 نہ رکھی جائے (۳) اللہ تعالیٰ انسانوں کی حرکتوں پر فوراً گرفت نہیں کرتے ذلیل پر ذلیل دیتے ہیں تاکہ انسان راہ
 راست پر آجائے اللہ تعالیٰ نے اپنے افضل و کرم سے امہال کا قانون مقرر کر رکھا ہے مگر جب خطاب کا وقت موعود آنے کا
 تو اس وقت کوئی راہ گزار نہ ملے گی ، اور شاخہ گوندی ہے اور واقعہ یہ ہے کہ ہم نے اس قرآن میں لوگوں کے لئے ہر قسم کے
 عمدہ و مضامین مختلف طریقوں سے بیان کئے ہیں قرآن کریم میں مختلف موعودوں سے اور قسم قسم کے دلائل و شواہد سے سچی
 باتیں سمجھائی گئی ہیں ، انہما مل کرنے میں بھی کوئی کسر نہیں چھوڑی تھی مگر سرکش اور نافرمان انسان ۔ بے کے لئے تیار نہیں
 اور انسان بڑا جھگڑا لو ہے کتنی ہی صاف اور سیدھے بات ہو وہ کٹ جاتی کے بغیر نہیں رہتا جب دلیل کا جواب نہیں ملتا
 چتا تو یہ وہ اور اہمل ، تیس شروع کر دیتا ہے ، حدیث میں ایک جھگڑا والی کا واقعہ بیان کیا گیا ہے جو قیامت کے روز اللہ
 تعالیٰ سے جھگڑا کرے گا ۔ اے بارگاہ خداوندی میں پیش کیا جائے گا اور پوچھا جائے گا کہ ہم نے جو رسول بھیجے تھے ان
 کے ساتھ حیرا کیا طرز عمل رہا ؟ وہ کہے گا اے پروردگار میں آپ پر بھی ایمان آیا اور آپ کے رسول پر بھی اور عمل میں بھی
 اس کی اطاعت کی ، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ یہ خیر اعمال تامہ ۔ جہاں میں تو چکوا گئی تھیں ہے وہ کہے گا میں اس اعمال تامہ

کو نہیں۔ اے اللہ تعالیٰ فرما کہیں گے۔ یہ شیخ جو تیری نگرانی کرتے تھے تیرے خلاف کوئی ایسے ہیں وہ کہے گا میں ان کی شہادت بھی نہیں دے گا اور ان کو پہنچے گا۔ اے اللہ تعالیٰ فرما میں نے تو یہ لوح محفوظ جس میں بھی تیرا یہی حال لکھا ہے وہ کہے گا کہ اسے پہنچا دیا گیا آپ نے مجھے غلط سے بتا دیا۔ اے اللہ تعالیٰ فرما کہیں گے کہ یہ ملک تو غلط سے تیری نے دیا میں ہے جب اسے کہا کہ اسے۔ اب میں اسی بنی کہیں شہادتوں کو کیسے مان لوں؟ میں اپنی شہادت کو مان سکتا ہوں جو میرے اندر سے ہے۔ اے اللہ تعالیٰ فرما کہ اچھا اب ہم تیرے خلاف تیری ہی ذات میں سے کوئی کھڑا کرتے ہیں وہ سو فی صد چاہے گا کہ اس کی ذات میں سے اس کے خلاف کون کوئی دے گا؟ پھر اس کے منہ پر مہر لگا دی جائے گی (اور اس کی قوت کو پائی اس کے اعتقاد کی طرف منتقل کر دی جائے گی) اس کے ہاتھ جو اس کے کفر و شرک کی گواہی دیں گے پھر اس کی قبر کو زویٰ جائے گی اور اس کو جہنم میں سیدنا لایا جائے گا اس کا بعض حصہ بعض پر لعنت کرے گا اور اپنے اعضاء سے کہے گا تمہارا جو اعضاء غرق ہو میں تو تمہارا ہی بنے جھڑا اور باقی اعضاء کے اعتقاد و جواب دیں گے تم پر خدا کی بار ہو کیا تو سمجھتے تھا کہ خدا سے کوئی بات چھپائی جا سکتی ہے؟ یہ روایت قرطبی سے لی ہے اور اس کا آخری حصہ مسلم شریف میں روایت حضرت انس مرفوعی ہے۔ (ماخوذ از روایت القرآن)

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا - مَنیٰ چاہتے تھے جانے کے بعد ایمان نہ لانے اور تو یہ نہ کہہ کر کہ کوئی معقول ہذا کے پاس نہیں ہے یہاں معلوم ہوتا ہے کہ جس اب ان کو اس بات کا اختیار ہے کہ گواہی و اقوام کی طرح امام جہی ان پر ڈال دیا جائے وہ وہ خود پر جب اور مختلف قسم کے ہذا میں میں جھکا کر دینے میں اور وہ ان ہذا میں کو اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔

وَمَا لَوْلَا سُلِّيَ السُّورَ سَلِيْن - یعنی رسولوں کی بعثت کا مقصد صرف یہ ہے کہ وہ لوگوں کو ایمان و ہدایت داری کے لئے بھیجے گی اور تا فرشتوں کے برے انجام سے خبردار کر دیں ان کے پاس کوئی کوزہ انہیں ہوتا کہ وہ ہر ذی لوگوں سے منوالیں اور نہ خدا اب لکھتا تھا ان کے اعتقاد میں ہے کہ جب یہ لوگوں کو اکھڑا کر دیں اور یہ لکھنا چھوئے جھگڑے کھڑے کر کے اور کس جتن کر کے چاہتے ہیں کہ حق کی آواز کو نہ کر دیں اور جھوٹ کے زور سے سچائی کا قدم ڈھکیا دیں مگر ایسا کبھی نہ ہو گا یا بات الہی اور جنہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کا جہت و ذریعہ رکھئے اور انہوں نے میری آیتوں کا اور اس خطاب کو جس سے ان کو ڈرایا گیا تھا مذاق ازبہ جتنی تذکیر بالخطاب کا مقصد ہے تو یہ تو کہ ان کے دل دلتے جاتے اور بدن پر لڑ و طاری ہو جاتا اور اپنی جلد و دھڑک کر دیتے مگر اس کے برعکس سنگ دلی مغرور نے ان اسی خطاب کا مذاق ازبہ اور خسوف کے انداز میں کہنے لگے کہ خدا یا اے قرآنی یہ قرآن آپ کی طرف سے ہے تو میرا ہر پیمانہ ان سے چھڑ کر سہا پہنم پر کوئی حور و کہ خدا اب ذال و سے (اختلا تیت ۳۴) اور ان خالوں سے ان کی جدا لیا دیں گے سب سے توفیق حق سلب کر لی گئی ہے اس لئے کہ ان کے ایمان سے اب باقی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور اس شخص سے بڑا عالم کون ہے جس کو اس کے رب کی آیتوں سے سمجھوت کی گئی پھر اس نے اعراس کیا اور وہ اپنے ان کرتوتوں کو قبول نہیں کر دیا اپنے ہاتھوں آگے بھیج چکا ہے یعنی سب سے بڑا

ظالم اور انصاف وہ شخص ہے جس کو اللہ کا حکام نہ پائے اور مختلف طریقوں سے اسے نصرت کی کئی کر بھر بھی بات پر کان نہ دھرا اور اوست کی طرح سراسر اٹھا کر چلے ہی اس کا اس بات کا خیال تک نہ آیا کہ وہ کبھی کبھی حرکتیں کر رہا ہے، آخرت میں اسے کبھی کبھی سزا پہنچتی ہوگی اس لئے کہ بندہ جب اپنے اختیار سے عرصہ تک حق کی مخالفت کرتا رہتا ہے اور خیر خواہان نصرت کے مقابلہ پر بخیر خواہوں پر قل جاتا ہے اور حق کا مقابلہ کر فریب سے نہ کرنے لگتا ہے تو اس سے حق کو کھٹکے اور سننے کی توفیق سلب کر لی جاتی ہے دلوں پر پردہ ڈال دئے جاتے ہیں اور کانوں میں ڈالت ٹھوک دی جاتی ہے۔

اور اب چونکہ ان کے کان اور دل ان کی ضد کی وجہ سے قبول حق کی استعداد کھو چکے ہیں تو اب ان بد بختوں کے رجوع راست پر آنے کی کبھی توقع نہیں اس لئے آپ ان کا زیادہ غم نہ کریں۔

اور آپ ان کی فوری گرفت نہ کرنے سے یہ نہ سمجھیں کہ یہ عذاب الہی سے بچ جائیں گے بلکہ بات یہ ہے کہ بھڑوں کی فوری گرفت ہماری منت نہیں ہے ہم مجرموں کو سزا کی کافی مہلت دیتے ہیں، ارشاد ہے اور آپ نے پروردگار بڑے ہی درگزر کرنے والے ہیں، ہم فرمائے والے ہیں اگر وہ ان کی حرکتوں پر فوری گرفت نہ کرتے تو فوراً ہی (دنیا میں) عذاب بھیج دیں یعنی حرکتیں تو ان کی ایسی ہیں کہ عذاب بھیجنے میں لگ بھگ بھی تاخیر نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ کا یہ طریقہ نہیں ہے کہ جہاں کسی نے قصور کیا فوری سزا دیدی بلکہ وہ اپنی صفت بخاری اور ستاری اور شان و مہمی سے مجرموں کو سزا کا غلبہ موقوف دیتا ہے اور ان کے لئے عذاب کا وقت موقوف ہے اس سے کوئی ہرگز بچنے کی جگہ نہ پائے گا اس میں چھپ چھپا کر خود کو محفوظ کر لے۔

اور ہم نے عازم کو دیکھتوں کو اس وقت جاک کیا جب انہوں نے باہمی کی اور ہم نے ان کی طاقت کے لئے ایک میدان مقرر کر رکھی تھی اے کلار کہ تمہیں اس سے سبق لینا چاہئے اگر تم بھی ان کے نقش قدم پر چلتے رہے تو وقت مقررہ پر تمہیں بھی عذاب الہی آخیرے گا اور اس وقت تمہارے لئے بھی کوئی راہ فرار نہ ہوگی۔

و اذ کثر اذ قال موسیٰ هو ابن جبران لفتہ یوضع بین یون و کان یبغیہ ویبغیہ وہ یأخذ منه العلم لا ینزع لا ازال اسیر حتی یتلغ مجمع البحرین فلتقی بخر الریوم ویخر فارسی منشا بینی المشرق ای المکان الجامع لذلك او امضی حقیقا ذہرا طویلا فی بلوغہ ان بعد قلما بلغا مجمع بینہما بین البحرین نسبا خونہما نسبی یوضع خلفہ عند الوحیل ونسبی موسیٰ فذکیرہ فالتخذ الحوت سبلہ فی البحر ای جعلہ یخفی اللہ سرہ ای مثل الشرب وهو البقی الطویل لا نقاد بہ وذلك بان اللہ تعالیٰ امنک عن الحوت بحرئ السماء فالتجاب عنه فبقی کما لکونہ لم یلتئم وجمد ما تحته منہ قلما جاوزا ذلك المکان بالسیر الی وقت الغداء من ثانی یوم قال لفتہ انا عداۃنا هو ما یؤکل اول النهار لقد لفتنا من سفرنا هذا نصبا نعبا وحصولہ بعد

الصَّخْرَةِ قَالَ أَرَأَيْتَ إِي نَبِيٍّ إِذْ أَوْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ بِذَلِكَ الْمَكَانِ فَلَمَّا نَسِيتَ الْحَوْتَ وَمَا
النَّاسِيَةَ إِلَّا الشَّيْطَانُ يَنْدُلُ مِنَ الْهَاءِ إِنَّ الذِّكْرَةَ يَدُلُّ اشْتِمَالِ إِي النَّاسِيَةِ ذِكْرَهُ وَاتَّخَذَ الْحَوْتَ
سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا مَفْعُولٌ ثَلَاثُ إِي يَنْعَضِبُ مِنْهُ مُوسَى وَلَمَّا لَمَّا تَقَدَّمَ فِي بَيْتِهِ قَالَ مُوسَى
ذَلِكَ إِي فَقَدْ نَسِيَ الْحَوْتَ مَا الَّذِي كُنَّا نَبْعَثُ نَطْلُبُهُ فَإِنَّهُ عَلَامَةٌ لَنَا عَلَى وَجُودِ مَنْ نَطْلُبُهُ فَارْتَدَّا
رَجْعًا عَلَى آثَارِهِمَا يَقْضَاهَا قَضَاءً فَتَمَّا الصَّخْرَةُ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا هُوَ الْخَبِيرُ اتِّبَاهُ
رَحْمَةً مِنْ جَنَّةِنَا نَبُوءَةً فِي قَوْلٍ وَوَلَايَةً فِي آخِرٍ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ وَعَلِمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا مَنْ قَبْلِنَا
عُلَمَاءُ مَفْعُولٌ ثَلَاثُ إِي مَعْلُومًا مِنَ الْمَغْفِيَّاتِ رَوَى الْبُخَارِيُّ حَدِيثَ أَنَّ مُوسَى قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي
إِسْرَائِيلَ فَسَمِعَ إِلَى النَّاسِ أَعْلَمَ فَقَالَ أَلَا نَعْبُدُ اللَّهَ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرَوْا الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَالْوَحْيُ اللَّهُ إِلَيْهِ أَنَّ
لِي عَبْدًا بِمَضْجَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ فَكَيْفَ لِي بِهِ قَالَ تَأْخُذُ مِنْكَ حَوْتَ
فَتَجْعَلُهُ فِي مَكْنَلٍ فَيَحْتَمِلُا فَقَدَتِ الْحَوْتَ فَهِيَ ثُمَّ تَأْخُذُ حَوْتَ فَتَجْعَلُهُ فِي مَكْنَلٍ ثُمَّ يَطْلُقُ وَيَطْلُقُ
مَعَهُ قَتَاةٌ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ حَتَّى آتَيَا الصَّخْرَةَ فَوَضَعَا رُؤُسَهُمَا قِتَامًا وَاضْطَرَبَ الْحَوْتَ فِي الْمَكْنَلِ
فَخَرَجَ مِنْهُ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحَوْتَ جَرِيدَةَ الْمَاءِ
فَضَارَ عَلَيْهِ مِثْلُ الطَّاقِ فَلَمَّا اسْتَقْبَلَ نَبِيَّ صَاحِبِهِ أَنْ يُحْبِرَهُ بِالْحَوْتَ فَاتَّطَلَعَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا
وَلَمَّا لَمَّتَهُمَا حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْقَدَاةِ قَالَ مُوسَى لِقَدَاةِ آتَيْنَا عَبْدًا نَا إِلَى قَوْلِهِ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ
عَجَبًا قَالَ وَكَانَ لِلْحَوْتَ سَرَبًا وَمُوسَى وَلِقَدَاةِ عَجَبًا.

ترجمہ

اور اس وقت کو یاد کرو جب موسیٰ علیہ السلام نے جو کہ عمر بن کے بیٹے ہیں اپنے خادم یوشع بن نون سے جو کہ موسیٰ
علیہ السلام کے ہمراہ تھے اور موسیٰ علیہ السلام کی خدمت کے ساتھ ساتھ موسیٰ علیہ السلام سے تحصیلِ علم بھی کرتے تھے کہا کہ میں
پتلی ہی رہوں گا سزا موتِ مذکورہ کا آگاہ میں دونوں دریاؤں کے سنگم پر پہنچ چکا ہوں یعنی مشرقی جانب سے بحرِ مد
اور بحرِ فارس کے ملنے کی جگہ اور اگر میں منزلِ مقصود کو نہ پاؤں تو ایک وقت یعنی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا چنانچہ جب یہ
دونوں حضرات دریاؤں کے سنگم پر پہنچے تو یہ دونوں اپنی چھلی بھول گئے جو شمعِ رواں لگی کے وقت چھلی اٹھانا بھول گئے اور موسیٰ
علیہ السلام یوشع کو یاد دلانا بھول گئے تو چھلی نے دریا میں سرگنگ نما راہ دکھائی مٹی چھلی نے قدرتِ خداوندی سے ایسا کیا اور
سرگنگ نما راستہ ایسا ایسا سوراخ تھا جو کہ پار نہیں تھا اور یہاں سب سے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے چھلی کی رو گھڑ سے پانی کا بہاؤ
روک دیا جس کی وجہ سے پانی چھلی کی راہ سے منقطع ہو گیا اس طرح سے وہ سوراخ طاق نما ہو گیا اور وہ موسیٰ علیہ السلام کی

اسی میں نا پسید ہو اور کچھ جہ سے گذرتی تھی پالی ٹیمد ہو جا تھا (اس کی وجہ سے روکڑ رو داغ کی شکل اختیار کرتی تھی) چنانچہ جب یہ دونوں حضرات اس مقام سے گزرتے تھے تو ان کے ہاتھ اور سر سے ان شت کے وقت تک سفر کرتے رہے تو موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا: ہمارا شت لاؤ غدا اس کھائے کو کہتے ہیں جو وقت کچھ کھا جائے تا ہے آج کے دن میں تو ہم قح کے مصب یعنی لعث ہے اور مکان منزل مقصود آگے بڑھنے کے بعد محسوس ہوئی تو شروع کیا، چھٹے دن (میں آپ کو اس کچھلی کا واقعہ بتاؤں گا) جب ہم نے اس چٹان کے پاس قیام کیا تھا تو میں اس کچھلی کو بھورا بنا دیا اس کی چار کھجے شیطان نے بھردنی تھی (ان اذ حکمہ) السیدہ کی ٹھیکر منقولہ سے بدل احتمال ہے مثنیٰ کچھ اس کا یہ واقعہ ہوا اور اس کچھلی کے دریا میں عجب طرح سے اپنی راہ دانی عجا غلہ کا مفعول پائی ہے اس واقعہ سے موسیٰ اور ان کے خادم تعجب میں آئے گئے، میرا کہ واقعہ باقی میں بیان ہو چکا ہے موسیٰ کچھلے کے قریب کچھلی کے کمرہ ہوئے۔ ان وہ موقع ہے جس کی ہم دکاش تھی اور ہمارے عقوبت کے دونوں علامت ہے چنانچہ دونوں حضرات اپنے کچھلی قدام دکاش کرتے ہوئے واپس لوٹے تھے اس کا بیان چٹان کے پاس پہنچے جس ان دونوں کے ہمارے انداز میں سے ایک بندہ نے سفر کو چڑھ کر جس واقعہ نے اپنی خصوصی راست سے واز اتھانی ایک قول سے ثابت ہو رہا ہے۔ دوسرے قول کے معنی وایت سے اور اس دوسرے قول کے آتش کھلاؤں میں ہمارے اس واقعہ کی جانب سے خاص ظم رہا تھا علما، علماء کا مفعول پائی ہے مثنیٰ وعلیات کی معصومات کا صواب تھا، مگر ان کے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے ایک روز موسیٰ کچھلے کے اپنی قوم بنی اسرائیل میں تھیں یہ وقت سے سوال کیا کہ انہوں میں سب سے زیادہ ظم والا کون ہے انہوں نے جواب دیا میں نہیں چنانچہ نہ تو ان کے ان کے اس جواب کی وجہ سے ان پر قح فرمایا اس لئے کہ موسیٰ کچھلے نے اس مسئلہ (والہذا) کہہ کر ان کے حوالہ نہیں کیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے وہی کے اور یہ موسیٰ کچھلے کو اطلاع دی کہ میرا ایک بندہ ہے جو کچھ لکھنے کے پاس ہے وقت سے زیادہ وہم رکھتا ہے، موسیٰ کچھلے نے عرض کیا یا ابراہیم! میں بندہ کس رسائی کی میرے لئے کیا صورت ہو سکتی ہے، تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے ساتھ ایک کچھلی کو اور اس کو قبیلے میں رکھ لو اور جہاں تکس رو کچھلی تم کو رہے (تو کھلاؤ) کہ وہ بندہ وہاں ہے، چنانچہ موسیٰ کچھلے نے ایک کچھلی لی اور اس کو قبیلے میں رکھ لیا اور سفر پورا کر کے واپس آئے اور ان کے ساتھ ان کے خادم و شیخ بنی فون بھی روانہ ہوئے تھے کہ یہ دونوں حضرات ایک چٹان کے پاس پہنچے اور وہاں پہنچنے کے بعد موسیٰ کچھلی نے قبیلے میں حرکت کی اور قبیلے سے نکل کر وہاں میں جا پڑی اور اس نے وہاں میں سرکھ لگا پڑا راستہ بنایا، اور اللہ تعالیٰ نے اس کچھلی کی راہ گزرتے پائی کا سیاہی رکھ دیا چنانچہ وہ وہاں گذر طاق کے مانند ہو گئی جب موسیٰ کے خادم و شیخ پیر رہوئے تو کچھلی کا واقعہ حضرت موسیٰ کو بتا کر بھولی گئے اور یہ دونوں عورتاں چلتے رہے یہاں تک کہ دوسرے دن جب شت کا وقت آیا تو حضرت موسیٰ کچھلے نے اپنے خادم سے کہا: ہمارا شت لاؤ اعلیٰ قولہ والحد سبلہ فی البحر عجا غلہ حاصل اللہ

وہم نے (اس آیت کی تفسیر میں) فرمایا کہ ان للبعوث سرنا و لموسی و لنتہ و عجا الح (یعنی پھیلنے کا پانی میں اس طرح جانا پھیلنے کے لئے تو سر تک تھی اور موسیٰ کو رویشی کے لئے تعجب غزبات تھی)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

لفظی نو جوان (مادام، غلام) (بج) فنیۃ، مفسرین نے یہاں عام طور پر خود مراد لیا ہے لا اخرج فعل ناقص یعنی لا ازالہ اس کا اسم تھا اس میں وجہ ہاستہر ہے اس کی خبر حنی المبع کے قریب کہ ہے مضاف ہے اسی اسبؤ اور افر اس کو فعل تام مانا جائے تو اس کو خبر کی ضرورت نہیں مفسر غلام نے موسیٰ کی تفسیر انی عن سے اس کے فعل کو ان کے اس قول کی تردید کر دی جو کہتے ہیں کہ موسیٰ سے مراد وہی ابن مریم نہیں ہیں بلکہ وہی بن یحییٰ بن یوسف بن یعقوب ہیں **تو لا اخرج** کی تفسیر لا ازالہ اسبؤ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ روئے کہ مروجہ فعل ناقص ہے اور اس کی خبر اسبؤ مضاف ہے اور حذف پر قرینہ حنی المبع ہے اسی لا اخرج ساتھ اخفا حذف زمانہ و ازالہ کو کہتے ہیں ایک مقررہ مدت کو بھی کہتے ہیں بعض حضرات نے ستر سال اور بعض نے اسی سال اور ایک قول میں پڑا سال کا بھی ہے یہاں یہ نہ مدت و ازالہ مراد ہے سب سب سر تک ہائی، سورۃ سورۃ المائدہ کا مفعول جانی ہے اور مسئلہ مفعول اول ہے نقصا اسم ہے یعنی مکان، کوئت، تقدیف، نقصا نقصا کا مفعول یہ ہے اور آیت میں بحر و اختلاف میں تفسیر ہے ثنی موسیٰ لذیذہ کو یہ بتانا مقصود ہے کہ ایسا واقعہ جو کہ عجیب ہونے کی وجہ سے ناقص فراموش شدہ تحریر میں اس کو بھول گیا، اور آیت کا مفعول مضاف ہے اسی اور آیت مضافہ فی ذلک الوقت مراد وہی اصحابی کے معنی میں مستعمل ہے جیسے مراد ہمارے میں ہوتے ہیں (بھلا اٹھائیے) چونکہ یہاں کوئی دو یاقت طلب ہوتی نہیں ہے اس لئے محض اعتبار تعجب کے لئے ہے ہو یا ماضی مع شتم لوی ہاوی (رض) فوہا و او اذہ شکاک لہا و اترجہ ان شکاک چوری تحقیق سورہ کہف کی آیت ۱۶ میں گذر چکی ہے التسابیہ انسا نفسی انسا، بھلا دینے تو ان واقعات کی ضمیر واحد مفعول اول ف ضمیر واحد مذکر ماضی مفعول جانی ف میں اصل یہ ہے کہ وہ مضمون ہو کہ جب اس کے ماضی کی سکت و سرور تھا ہے تو وہ کو بھی سرور دیتے ہیں جیسے غلبہ قلبیہ مراد جو کہ عام شخص نے اصل کے مطابق چاہا ہے ایک یہاں اور دوسرے سورۃ الفتح آیت ۱۰ میں غلبہ اللہ جس کو ماضی قاری نے شاہجہ کی شرح میں تفصیل سے کہا ہے ص ۳۲۰ ان الذکورہ میں ان مصدر یہ ہے جملہ الذکورہ جملہ تاویل مصدر ہو کہ انسابہ کے مفعول جانی سے بدل اشتغال ہے اسی ماضی انسابہ الذکورہ الا الشیطان، الذکورہ اول میں یاد کرنا ضروری کے ہائے ذکر کرنے کے لئے ذکر لہ استعمال ہوتا ہے غلبہ انسابہ کا مفعول جانی بھی ہو سکتا ہے اور مفعول مطلق بھی اس صورت میں موصوف مضاف ہو کہ اسی ایضا عجا اور فی البحر بنا پر حال منصوب ہے اسی مکان فی البحر اور انخذ سے متعلق بھی ہو سکتا تھا ضیع اصل میں نفعی تھا قرآنی رسم الخط میں

یہاں حذف کر دی گئی ہے اور سورہ یوسف آیت ۶۵ میں لکھی گئی ہے، وہی کا حذف ۱۲۱ میں تو شائع واقع ہے جسے قاضی میں مگر افعال میں میں شاذ اور خلاف قیاس لفظاً یا تو مصدر ہے (ان) لفظاً ہی کی کرنا ای نقصاً نقصاً یا حال ہونے کی وجہ سے منسوب ہے ای فاضلین نقصاً من عیدنا مذکور رحمة کا بدل ہے اور من لعدا بھی مذکور سے متعلق ہو کر علفاً سے حال ہے عاریتاً اصل کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

سورہ کہف میں موسیٰ علیہ السلام اور خضر کے قصہ کو بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ مشرکین کہہ سکتے ہیں وہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان کے خضر علیہ السلام سے عین سوال کے تھے اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان سوالوں کا جواب یہ ہیں تو یہ ہیں اور ان کے علمی کا اظہار کریں تو سمجھنا کہ ان کا دعو کا ثبوت جھوٹا ہے، گویا کہ بعض باتوں کے عدم علم کو عدم نبوت کی دلیل قرار دیا تھا، حضرت موسیٰ و خضر کے قصہ سے یہ بتاوا مقصود ہے کہ موسیٰ جن کو تم بھی نبی مانتے ہو ان کو بھی تمام چیزوں کا علم نہیں تھا بلکہ ان کو بعض چیزوں کا علم حاصل کرنے کے لئے غیر نبی (خضر) کے پاس جانا پڑا تھا، اگرچہ موسیٰ علیہ السلام بعض باتوں کا فوری جواب دے سکیں تو یہ کوئی نقص کی بات نہیں ہے حتیٰ کہ غیر نبی کو نبی پر جزوی فضیلت حاصل بھی ہو تو اس سے کلی فضیلت کی نفی نہیں ہوتی جیسا کہ حضرت موسیٰ کو بھی بعض باتوں کا علم نہیں تھا جن کے حصول کے لئے خضر کے پاس جانا پڑا، موسیٰ و خضر کے دلچسپ واقعہ کو نہ سنے سے مذکور مقصد کے علاوہ اور متعدد مقاصد کے پیش نظر یہ قصہ سنایا گیا ہے دراصل یہ قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تعلیمی سفر نامہ ہے جو کہ علوم و معارف کا خزینہ ہے، جب یہ واقعہ پڑا ہوا تو آپ نے اس کا اظہار کیا کہ کاش موسیٰ کچھ اور صبر فرمائیے تو وہ دونوں کی اور خبریں معلوم ہوتیں۔

واقعہ کا آغاز

مقامی و مسلم کی روایت کے مطابق ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل کے سامنے وعظ کیا، اس میں حاضرین کی آنکھیں قم ہوئیں، اور دل نرم ہو گئے، لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے در پاشت کیا کہ اس وقت دنیا میں سب سے زیادہ علم والا کون ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا میں ہوں، اللہ تعالیٰ کو یہ جواب ناپسند آیا، اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام کو چاہئے تھا (اللہ اعلم) کہتے، یہ جواب واقع میں صحیح تھا تاہم یہ کہ ان کے زمانہ میں اسرار شریعہ کا علم ان سے زیادہ کس کو ہو سکتا تھا؟ لیکن حق تعالیٰ کو ان کے الفاظ پسند نہ آئے (اس جواب پر تنبیہ کرنے کے لئے وحی آئی) ان کا ایک بندہ جمع النحیرین میں رہتا ہے وہ آپ سے زیادہ دم رکھتا ہے موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا خداوند مجھے اس کا پتہ، لکھ بتا دیا جائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایک چمیل تل کر اپنے قبیلے میں رکھو اور جمع النحیرین کی طرف سفر کرو جس تک چمیل

نہ ہو جائے کچھ لینا کہ اسی جگہ ہمارا دواوندہ ہے، سوئی علیہ السلام نے حسبِ جاہلیت اغوشوں کیا اور اپنے خادموں پر شیخ بنی نوں کو اپنے ہمراہ لے لیا اور چھٹی والا تھیلا دیکر فرمایا: کچھ لے کا خیال رکھنا، اور فرمایا کہ تمہیں انگریزی پہنچنے تک برابر سفر کرنا رہیوں گا، اگرچہ منزل مقصود تک پہنچنے میں ایک طرح کی زحمت کیوں نہ گذرے، مطلب یہ کہ میں منزل مقصود پر پہنچ کر ہی دم لوں گا۔

فائدہ: یہ ہے حسبِ صداق اور حصولِ مم کی پکی تمین، سوئی علیہ السلام نے اس غلط ارشاد میں حجابِ مموں کے لئے بڑا سبق لے کر ہم کی پکی حجاب کے بغیر نہ عمل نہیں ہوتا اور حسبِ مم کے لئے ہر قسم کی صعوبتیں برداشت کرنا سنتِ دنیا ہے۔
منہج انگریزی کی تعلیم یقین کے ساتھ تو مشکل ہے سوئی علیہ السلام کو یہ سفر قیامِ مصر کے دوران پیش آیا تو قیامِ سوا دن کے شیر خرطوم کے پاس جہاں دریا نے نیل کی لٹائیں جی جی دو چند مراد ہو سکتی ہے، محمود فلسفین کا خیال ہے کہ یہ واقعہ اذنی بنیامین اسرار سے کہہ رہا ہے کہ اسی زمانہ میں اوشاخوں کے اتصال کی جگہ مراد ہے یعنی جہاں طبع عقیدہ اور طبع سوچ جتنی ہیں، صاحبِ نفع تقدیر نے بحرِ فارس اور بحرِ روم مراد کیا ہے مگر یہ دونوں دریا ملتے نہیں ہیں، ملنے سے دونوں کا قرب مراد ہو سکتا ہے (نواذیاتی) اور بحرِ روم اور بحرِ فارس کا احتمال بھی پیش کیا ہے۔

جب دونوں حضرات دریاؤں کے شجر پر پہنچے وہاں ایک بڑا بھاری پتھر تھا اور اس کے نیچے چٹھہ آبِ حیات جاری تھا، اس کے قریب حضرت سوئی علیہ السلام سو گئے تو حضرت یوشع نے دیکھا کہ چھٹی ہانہ اندر زخم ہو کر قیام سے اٹھ رہی ہے اور ٹیپ طریقہ سے دریا میں سر تک جاتی چلی گئی، حضرت یوشع نے اس واقعہ اور چھٹی کے پانی میں سر تک سی بنانے کی کوشش سے بڑا تعجب ہوا اور سوچا کہ جب سوئی علیہ السلام کے قیام اور واقعہ اذنی کا، جب سوئی علیہ السلام بیدار ہوتے تو فوراً ہی چل کر آئے ہوتے اور یوشع واقعہ اذنی بھول گئے، رایت میں ہے کہ جب سوئی علیہ السلام نے یوشع سے کہا تھا کہ چھٹی کا خیال رکھنا تو ان کی زبان سے نکلا تھا کہ یہ کوئی بڑا کام نہیں، لہذا چھٹی کی تشدد کے واقعہ کو بھلا کر امت حق نے متنبہ کر دیا کہ چھوٹے سے چھوٹے کام کے بارے میں بھی اپنے اوپر بوجھ نہیں کرنا، ہر کام چھوٹے بڑے کام میں نہ ملتی ہے اس پر غور و فکر کرنا چاہئے۔

خلاصہ یہ کہ یہ دونوں حضرات آگے کے لئے سفر پر روانہ ہو گئے اور یوشع چھٹی والا تھیلا، دواوندہ اور چھٹی کا واقعہ: نہ بھول گئے اور سوئی یاد دلاتا بھولی گئے اور باقی دن اور رات سفر کرتے رہے دوسرے دن سوئی علیہ السلام نے نہ دوسرے دن شہر نکالا اور یہ بھی فرمایا آج ہم بہت تھک گئے ہیں، اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سے پہلے سوئی علیہ السلام کو تھکان محسوس نہیں ہوئی مگر جب منزل مقصود سے آگے نکل گئے تو تھکان محسوس کی، یعنی با مقصد آدمی تھک نہیں ہے مقصد ہی سے تھک جاتا ہے، مگر یہ سوئی علیہ السلام کے ہم سفر میں یہ بات نہیں تھی کہ اب وہ اب مقصد سفر کر رہے ہیں مگر نفسِ امّری واقعہات کا قلبِ نبوت پر انعکاس ہوا اور طبیعت نے اس کا اثر قبول کیا، جس کی وجہ سے حضرت سوئی کو تھکان

محسوس ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ایسے بہت سے واقعات ہیں کہ کس صبرمندی و اقد کا آپ کے قلب مبارک پر انعکاس ہوا ہے ایک مرتبہ کھانا کھا جا رہا تھا آپ نے بھی ایک برتنی ٹی ٹرو دو چچی نکلی آپ نے پھینک دی، دوسرا فرمایا یہ گوشت مجھ سے کھہ رہا ہے کہ وہ مالک کی اجازت کے بغیر کیا گیا ہے، ایک مرتبہ آپ نے بھرنی کنارے کے بعد مقتدیوں سے دریافت فرمایا کہ کیا کسی نے میرے پیچھے قرأت کی؟ ایک صاحب نے عرض کیا جی ہاں، میں نے قرأت کی تو آپ نے فرمایا میں سوچ رہا تھا کہ قرآن پڑھنے میں مجھ سے ٹھنڈائیوں کیا جا رہا ہے؟ جی ہاں، قرآن کا قلم تیرے ہاتھ پر اڑ رہا اور آپ کے لئے قرأت دشوار ہو گئی۔

فائدہ: موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد سے کہ ہم آج تک مجھے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی تکلیفوں کا اظہار نہ کرنا ہے یہ کمال کے متانی نہیں ہے البتہ یہ صبری اور شکایت ممنوع ہے۔ (جصاص)

فائدہ: موسیٰ علیہ السلام کے ہاشمہ طلب کرنے سے معلوم ہوا کہ نبیوں کو بھی بھوک پیاس تھی ہے، اور اور بھی ساتھ رکھتے ہیں اور محسوس بھی محسوس کرتے ہیں اور ان میں سے کوئی بھی چیز نبوت و امامت کے منافی نہیں ہے جو خوش عقیدہ مرید بزرگوں کی جانب بھوک پیاس اور دیگر بھری ضرورتوں کے احتساب کو بھولی جھکتے ہیں ان کے لئے اس میں بڑا احتیاج ہے (تفسیر مابعدی) اکتف دونوں حضرات اگلی صبح تک بچتے رہے اور اس پر سفر میں کھلی والے تھکے کاروانوں میں سے کسی کو بھی خیال تک نہ آیا یہاں تک کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے ہاشمہ مانگا تو خادم کو احساس ہوا کہ وہ کھلی، ہاتھیا تو میں، میں بھول آیا ہوں اس وقت خادم نے کھلی کے عجیب طریقہ سے پانی میں چلے جانے کا واقعہ بھی سن دیا، یہ شیخ کا حسن ادب تھا کہ بھولنے کی نسبت صرف اپنی طرف کی اگرچہ سامان کا زبرداد خادم ہی ہوتا ہے مگر خدمت کی بھی کچھ زبرداری ہوتی ہے اسی لئے پہلے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ وہ دونوں اپنی کھلی بھول گئے، اور ساتھ ہی خادم نے یہ بھی کہا کہ شیطان نے مجھے بھلا دیا، شریعت کی اصطلاح میں ہر بری بات کا احتساب شیطان لاغرض کی طرف کیا جاتا ہے کیونکہ شیطان ہی تمام برائیوں کا سرچشمہ ہے اور لاغرض ہی اس کے فریب میں آتا ہے، موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اس موقع کی تو ہم کو کدو کدو کدو کدو اپنے نشان قدم کو دیکھتے ہوئے واپس چلے اور اس چٹان کے پاس پہنچے وہاں تھارے ایک خاص بندے سے ملاقات ہوئی، یہ بندہ کون تھا؟ اس کا نام کیا تھا؟ یہ انسان تھے یا فرشتے اور اگر فرشتے تھے تو طوی یا طوی اور کُراسن تھے تو نبی تھے یا ولی؟ اس بارے میں یقین سے کچھ کہہ نہ سکا ہے، آراء مختلف ہیں علامہ عثمانی کی رائے یہ ہے کہ یہ نبی ہیں مگر آج کل میں ان کو حضرت کہا گیا ہے یہ ان کا ماضی نام ہے جدید میں اس کی ہر تسمیہ یہ بیان کی گئی ہے کہ ایک بار حضرت خضر ایک سو گئی سفید زمین پر بیٹھے ہوئے تھے وہ ایک ہبزہ زار ہو گئی اسی وجہ سے ان کا لقب خضر (سبز) ہو گیا (رواہ ابن ابی نعیر و ابن جریر) اللہ تعالیٰ نے حضرت خضر کو خصوصاً رحمت سے نوازا تھا اور اس کو یہ سے وافر مقدار میں حصہ عطا فرمایا تھا، جو حضرات انسان ہونے کے کافل ہیں ان میں سے بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ وہ نبی ہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ

ولی ہیں اور جو حضرات ان کو دیکھ کر شام گزرتے ہیں وہ ملائکہ علی میں شمار کرتے ہیں جن کو اصطلاح میں رجال الغیب کہا جاتا ہے۔ بعض محققین کی رائے یہ بھی ہے کہ حضرت ایک مہدی سے جس پر یکے بعد دیگرے نازل ہونے والے کو حضرت کہا جاتا ہے۔
قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُلْقِيَ مِنَّا عَلَمًا وَشَفَاٰ اٰی صَوَابًا اِرْشَادًا بِهِ وَفِي قِرَاةٍ بَظُمِ الرَّاءِ وَسَكُونِ الشَّيْنِ وَسَالَهُ ذٰلِكَ لِاَنَّ الزِّيَادَةَ فِي الْعِلْمِ مَطْلُوْبَةٌ قَالِ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلٰی مَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ خَبْرًا فی الحديث السابق عقب هذه الآية يا موسى اني على علم من علم الله علميه لاتعلمه وانت على علم من علم الله علمك الله لا اعلمه وقوله خبرا مصدر بمعنى لم تحيط اي لم تخبر حقيقته قال مستحذني ان شاء الله صابرا ولا اغصني اي وغير عاصي لك امرا قارني به وقيد بالمشية لانه لم يكن علي ثقة من نفسه فيما التزم وهذه عادة الانبياء والاولياء ان لا ينظروا على انفسهم طرفة عين قال فان اتبعني فلا تستلني وفي قراءة بفتح اللام وتشديد النون عن شيء فتكوه بني في علمك واصبر حتى اخبرتك لك منه ذخرا اي اذكوه لك بعلمه فقبل موسى شرطه رعاية لادب المعلم مع العالم مع
 فانطلقا بمنشيان علي ساحل البحر حتى اذا ركبا في السفينة التي مزلت بهما خرقها
 الحوض بان اقتلع لوحا او لوحين منها من جهة البحر بقاس لئلا بلغت الدج قال له موسى احرقنها لتعرف اهلها وفي قراءة بفتح التحدية والراء ورفع هلبا لقد جئت شيئا امرا اي عظيما منكرا وروي ان الماء لم يذخلها .

ترجمہ

موسیٰ نے حضرت سے کہا کہ میں آپ کے ساتھ اس شرط پر رہ سکتا ہوں کہ آپ ان مہم مفید سے کما میں جس علم کی آپ کو ہمید دی گئی ہے؟ و شفا ای صوابا جس کے ذریعہ میں درحقی حاصل کروں اور ایک قراۃ میں راہ کے حصر کے ساتھ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت سے (مہم کا) اس کے سوال کیا کہ ہم میں نہ وہی مہم وہ ہے اس بندے نے جو ب دیہ آپ میرے ساتھ قطعاً مہم نہیں کر سکتے اور ای باتوں پر آپ میرا بھی کیسے کہتے ہیں جن کی حقیقت سے آپ پوری طرح واقف نہیں؟ سابق میں مذکور حدیث میں اس آیت کے بعد یہ بھی ہے کہ اسے موسیٰ اللہ نے کھجایا اب یہ مہم وہ ہے جس کو آپ نہیں جانتے اور اللہ نے آپ کو ایک ایسا مہم وہ فرمایا ہے کہ جس سے میں واقف ہوں اور اللہ تعالیٰ کا قول خبرا مصدر سے اور لم فیحط ، لم نخبر حقیقت کے معنی میں ہے، موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا

انشاء خدا آپ جیسے صابر نہ تھیں گے اور میں آپ کے کسی حکم کی نافرمانی نہیں کروں گا مگر آپ جو تعقل و ایمان میں اس کی نافرمانی نہیں کروں گا، مومن علیہ السلام نے (اپنے وعدے) کو وحییت خداوندی سے ساتھ مشیہ کر دیا۔ مومن نے کہ مومن علیہ السلام کو اپنے لہجہ لازم کر دیا پابندی کے بارے میں امتداد نہیں تھا اور یہ انبیاء اور اوصیاء کی حالت ہوتی ہے کہ وہ اپنے عکس پر پلہا ہر کے لئے بھی ہر دوسرے نہیں کرتے اس بندے فخر نے کہا اچھا اگر آپ میرے ساتھ پناہی چاہتے ہیں تو آپ مجھ سے کسی بات کے بارے میں جس کو تم اپنے علم کے اعتبار سے مکرر کہہ سول نہ کریں اور میری پناہی چاہتے ہیں تو خودی آپ کے سامنے بیان کر دوں یعنی آپ کے سامنے اس کی طرف میں خودی بیان نہ کروں، ایک قرأت میں ہم کے فقر اور فون کی تشدید کے ساتھ (استغفار) ہے چنانچہ مومن علیہ السلام نے ایک حکم کے ساتھ علم کے ساتھ جواب کی رعایت کرتے ہوئے ان کی شرط قبولی میں بعد ازاں یہ دونوں حضرات شامل کر پر ہیں ہاں یہاں تک جب دونوں حضرات سختی میں سوار ہوئے جو ان کے پاس سے گذری تو اس سختی و غلطی نے پھر زور اس حریت پر کہ جب سختی سے منہ ہمارے پہنچی تو فخر نے اور کی جانب سے کھڑا ہے۔ ذرا یہ ایک بار دہرائے گا کہ وہ تو مومن علیہ السلام نے کہا یا آپ نے سختی کو توڑ دیا تاکہ سختی والوں کو غرق کر دینا آپ نے یقیناً بڑی مناسب حرکت کر اہلی سختی بڑی بھاری پابندی و حرکت کر اہلی اور ایت کیا ہے کہ پانی اس سختی میں داخل نہیں ہوا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہو لہ علی ان تعلم انک فعلک کے کاف سے حال ہے ای حال بحولک فعلنا لی، (خدا انعلم کا مفعول بانی ہے ای تعلم علما ظارشد، ان تعلم میں ان مصدر یہ اور آخر میں ان وقت یہ ہے اور یہ حکم کی محذوف ہے فون کا کسرہ حذف کی علامت ہے، رضاء و رضاء (ان) ہم ایت ہے، ہو لہ لم نخط احاطہ تعمیر، احاطہ بہ علما پوری طرح جاننے خواہ تو فعل سے منقول ہو کر نسبت سے تیز ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، یا مفعول مطلق برائے تاکید ہے اس لئے کہ لم نخط یعنی لم نخبر ہے اور خبر یعنی علم ہے، ای لم تعلم علما ہو لہ لا انقص لک اس کا صنف صامرا پر ہے اور لا یعنی غیر ہے ہو لہ اوہ صامرا سے مقرر علم نے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ لا یعنی غیر ہے اور اس کا صنف صامرا پر ہے ہو لہ صامرا سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ امر انما فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے امر واجب بات اور بات جو خلاف شرع اور خلاف عقل سلیم ہو فامس کبار (ج) فلو من ہو لہ صامرا صبر محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ حتی اخذت لک مفیا محذوف کی جزاء ہے اور مفیا صبر ہے۔

تفسیر و تشریح

فان لہ موسیٰ حلۃ اقبلک الخ موسیٰ نے عرض کیا، ابراہیمؑ نے بتو میں چند روز آپ کے ساتھ رہ کر اس مخصوص صم کا ٹکڑا حاصل کروں جو اللہ نے آپ کو عطا فرمایا ہے، آخرت موسیٰ علیہ السلام باوجودیکہ عظیم القدر و عظیم القدر ہیں ان بزرگ سے درخواست کر رہے ہیں کہ ابراہیمؑ نے بتو میں آپ کے ساتھ رہ کر آپ سے اس مخصوص صم میں سے کچھ حاصل کروں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے اس طالب جہالت میں کسی قدر فریاد اور حسرت اب ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ محکم نفسیات و اوقیت کے باوجود مطلقے تابع ہوتا ہے اور جزوی نفسیت سے کلی نفسیات لازم نہیں آتی اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غافل بھی مفسد ہے، و مفسد مصلیٰ کر سکتا ہے جو اس کے پاس نہ ہو وہی علیہ السلام کا علم شرعی و عام کا علم ہی ہو، اللہ و انجمن مغیبات کا علم اور برائی و معرفت کا مصلیٰ بھی۔

آخر نے کہا آپ قطعاً میرے ساتھ صم نہ کر سکیں گے، اس لئے کہ جب آپ میرے کاموں کو ظاہر شریعت کے خلاف دیکھیں گے تو آپ ضرور ریاکار بنیں گے، اللہ تعالیٰ نے اللہ اور نہ لیا تھا کہ میرے ساتھ ان کا ہوا نہ ہوئے گا اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام جن صوم شریعت کے حامل تھے ان کا حق تہذیبی و نظریاتی قوانین سے تھا اور غرض مامور تھے کہ واقعات کو یہ کے صم کے مطابق حل کریں، اور وہ صم ٹھوکی کے مطابق حل کریں گے تو ظاہر صم تشریح کے خلاف ہوگا جس پر موسیٰ روک ٹوک کے بغیر نہ رہ سکیں گے جو کہ نبی کا فرض منصبی ہے انہی وجوہات کے بخلاف حضرت خضر نے کہا اور انہی وجوہات پر آپ صبر کیسے کر سکتے ہیں جن کی حقیقت سے آپ باری حرم و اقلیت نہ ہوں، ایسے موقع پر خاموشی اختیار کرنا شانِ پیغمبری سے بعید اور فرضِ صحیحی کے خلاف ہے۔

فائدہ: ہمیں سے یہ مسئلہ بھی واضح ہو گیا کہ جس صم نبی یا قول و فعل عدیث ہوتا ہے اسی طرح اس کی تقریر (تائید) بھی عدیث ہوتی ہے جتنی از نبی ہے، اس لئے کوئی شخص کوئی عام کرے اور نبی اس پر خاموشی اختیار کرے تو یہ خاموشی دلیل جواز ہونی اس لئے کہ عام منکر پر خاموشی منصبِ نبوت سے خلاف ہے۔

موسیٰ علیہ السلام نے کہا، اے اللہ! اللہ آپ مجھے صام دے گا میں نے غنیمتِ موسیٰ نے شراکھا و قول کرتے ہوئے صبر کرنے اور صمت اختیار کرنے کا وعدہ کر لیا، وعدہ و حرکت وقت موسیٰ علیہ السلام کے صحابہ عظام میں لگی یہ بات نہ ہوئی کہ ایسے مقرب اور مشہور بندے سے کوئی ایسی حرکت دیکھنے میں آئے، تو مولا نے ان کی شریعت، بلکہ عام شرائع و احکامات کے بھی خلاف ہوئی اور وہ کچھ کرنے پر مجبور ہوں گے یہ تو شریعت ہوا کہ موسیٰ نے ان شاء اللہ کہہ لیا تھا اور نہ فعلی وعدہ کی خلاف ورزی کرنا لازم آتا جو پیغمبر کی شان یا ان شان نہ ہوتا۔

فان لہ ان ابعنی فلا فستطبی عن شیء منیٰ اگر مجھ سے کوئی بات چلے یہ بہ مناسب اور باحق معصوم ہو تو مجھ سے

تو راہ نہ پس نہ کریں جب تک کہ میں کسی مناسب وقت پر اپنے ہا میں حقیقت اور حجت خواہی بیان نہ کروں اگر یہ بات منظور ہے تو اجازت ہے میرے ساتھ چلے چلے چلے، اب وہ کہ میں دیکھ اس واقعہ پر قرآن کریم نے حضرت یونسؑ کا ذکر نہیں کیا تاہم اس لئے کہ عام طور پر ایسے موقع پر متوجہ کا ذکر یہ ہوتا ہے کہ تاریخ کا، کشتی کی کھال میں ساحل سمندر پر جیسے چارے تھے تو ایک کشتی تھر پڑی، کشتی والوں سے سوار ہونے کی درخواست کی، اہل تو کشتی والوں نے سوار کرنے سے انکار کر دیا، تک ان کے پاس کوئی سامان سفر وغیرہ نہیں تھا اس لئے ان کو چرواؤ کھانا مگر کھانوں نے حضرت یونسؑ کا چپٹا یہ اور شکل و صورت سے بھی دیکھے تو وہی معلوم ہوئے تو بغیر تڑپتے ان کو سوار کریں، جب یہ حضرات کشتی میں سوار ہو گئے تو حضرت نے وہ کشتی نماہیں بند تھی تو زانیہ کی طرح اور ہوتے، حضرت موسیٰ سے یہ ڈرنا یا حرکت دیکھ کر نہ رہا یہ تو فریاد آپ نے کشتی کو زونیاں کشتی میں سواروں کو فرقہ واریت آپ نے یہ استثنائی، انفرادی طور پر کسی طرح مناسب نہیں ہے آپ نے یہ بہت ہی ذرا تھوڑا سا بیان کیا۔

قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ سَبْرًا وَلَمْ يَزَلْ جِدْنِي مِمَّا نَسِيتُ اِي عَظُمْتَ عَنِ الصَّبْرِ لَكَ وَتَرَكْتَ الْاِتِّكَارَ عَلَيْكَ وَلَا تَوَهَّمْنِي فَتَكْذِبُنِي مِنْ مَرِي غَضَبًا مَشَقَّةً فِي صُحْبَتِي اَيَاكَ اِي عَامِلِي فِيهَا بِالْعَمَلِ وَالْإِسْرَافِ فَاتَطَلَّفَا بَعْدَ حُرُوجِهِمَا مِنَ السَّفِينَةِ يَتَضَيَّعَانِ حَتَّى اِذَا لَقِيَا غُلَامًا لَهُمُ بَلْعُ الْحَبِّتِ بَلَعَبٌ مَعَ الصَّبْيَانِ أَحْسَنَهُمْ وَجْهًا فَقَالَهُ الْخَضِرُ بَانَ ذَيْبُهُ بِالسَّبْكَيْنِ مُضْطَجِعًا اَوْ اَقْتَلَعَ بِيَدِهِ اَوْ ضَرَبَ رَأْسَهُ بِالْحِذَارِ اَقْوَالُ وَاتَّيَّ هُنَا بِالْفَاءِ الْعَاطِلَةِ لِأَنَّ الْقَمَلَ عَقِبَ الْبَلَاءِ وَجَوَابُ اِذَا قَالَ لَهُ مُوسَى اَقْبَلْتُ نَفْسًا رَاجِيَةً اِي طَاهِرَةً لَمْ تَبْلُغْ حُدَّ التَّكْلِيفِ وَفِي قِرَاءَةِ رَاجِيَةً بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ بِلا الْبَاءِ فَغَرَّ نَفْسِي اِي لَمْ تَقْلُبْ نَفْسًا لَقَدْ جِئْتُ شَيْئًا نَكْرًا بِسُكُونِ الْكَافِ وَخَصَمَهَا اِي مُنْكَرًا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا زَادَ لَكَ عَلَى مَا قَبْلَهُ لَعْدَمُ الْعُدْرِ هُنَا وَلِهَذَا قَالَ اِنْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا اِي بَعْدَ هَذِهِ الْمَرَّةِ فَلَا تُصَاحِبْنِي لَا تَوَكَّلْنِي اَيْعَلْتُ لَقَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي بِالتَّشْدِيدِ وَالْخَفِيفِ مِنْ قَبْلِي عَذْرًا فِي مُفَارَقَتِكَ لِي فَاتَطَلَّفَا حَتَّى اِذَا اَتَا اَقْبَلَ قُرْبَةً مَنِ الْتَطَاكِبَةِ اِسْتَسْمَا اَقْبَلَهَا مَقْلَبًا مِنْهَا الطَّعَامُ حَيَاةً قَابِلًا اِنْ يُضَيَّقُوهُمَا فَوْجِدًا فِيهَا جِدَارًا اَوْ تَقَاعَهُ مَائَةً ذِرَاعٍ يُرِيدُ اَنْ يَنْقُصَ اِي يَفْرُبَ اِنْ يَسْقُطَ اَلْيَاخِزَهُ فَاَقَامَهُ الْخَضِرُ بَعْدَهُ قَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَتَكُنْتَ وَفِي قِرَاءَةِ لَا تَحْدَثْ عَلَيْهِ اٰخَرًا جَعَلَا حَيْثُ لَمْ يُضَيَّقُوهُمَا مَعَ حَاجَتِهِمَا اِلَى الطَّعَامِ قَالَ لَهُ الْخَضِرُ هَذَا فِرَاقِي اِي وَقْتُ فِرَاقِ بَيْنِي وَبَيْنَكَ فِيهِ اَضَافَةُ بَيْنٍ اِلَى غَيْرِ مُتَعَدِّدٍ مَزْعُوبًا لَتَكُونُوهُ بِالْعَطْفِ بِالْوَاوِ سَأَلْتَنِي قَبْلَ فِرَاقِي لَكَ بِتَارِيخِ

میرے لئے آپ نے کوئی عذر باقی نہیں چھوڑا۔ مثنیٰ اب کی بار اور دہ گزرجے ایک سو تھ اور دہجے آئندہ اور اعتراض کروں تو مجھے ساتھ نہ بھیجیں آپ اس حد کو پہنچ جائیں گے کہ مجھے اپنے سے جدا کرنے میں عذر دےجئے ہائیں گے۔

حضرت خضر علیہ السلام نے وہ بات دہ گزرد کر دی۔ اور یہ دونوں حضرات آگے چلے اور ایک بستی میں پہنچے اور لوگوں سے ملے اور چاہا کہ بستی والے مسافر کچھ کرسمان نوآزی کریں۔ قدیم زمانہ میں چونکہ سرائے اور مسافر خانوں کا ردان نہیں تھا نہ ہوٹلوں اور کھانے پینے کی دکان کا سلسلہ تھا۔ مسافر بستی والوں پر اپنا حق سمجھتے تھے کہ بستی والے ان کی میزبانی کے فرائض انجام دیں اور ہر بستی والے بھی مہمان نوآزی کو اپنا فرض سمجھتے تھے اس لئے کہ ہر شخص کو سفر کرنا پڑتا تھا اور ہر شخص کی یہ خواہش اور تمنا ہوتی تھی کہ اس بستی بھری میزبانی کے فرائض انجام دیں اور مولانا ہر بستی والے بڑی خوش دلی سے یہ فریضہ انجام دیتے تھے مگر یہ سعادت اس بستی والوں کی قسمت میں نہیں تھی ان لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر علیہ السلام سے مقررین کی مہمان نوآزی سے انکار کر دیا۔ یہ معاملہ دیکھ کر چاہئے تھا ایسے تنگ دل اور بے مروت لوگوں پر غصہ آتا مگر حضرت خضر نے غصہ کے بجائے ان پر احسان کیا۔ بستی میں ایک دیوار تھی جہاں قدر بھی ہوئی تھی کہ رات کے قریب تھی۔ لوگ اس کے پاس سے گزرتے ہوئے ڈرتے تھے۔ حضرت خضر نے بھڑانہ طور پر اس دیوار پر ہاتھ لگا کر سیدھا کرا دیا۔ اس موقع پر موسیٰ علیہ السلام نے کہا اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے سکتے تھے مثنیٰ جس بستی والوں نے مسافروں کی مہمان نوآزی کا حق لوٹ لیا۔ کیا ایسے لوگوں کی دیوار مفت درست کر دینے کی کیا ضرورت تھی۔ اگر کچھ معاوضہ نہ کر دیار درست کرتے تو ہمارا بھی ٹھکانے پینے کا کام چلتا۔ اور ان تنگ دل خلیوں کو سنبھال بھی ہو جاتی۔ اس کے جواب میں حضرت خضر نے کہا بس اب میرا اور آپ کا ساتھ ختم اب میں اس باتوں کی حقیقت بتاتا ہوں جن پر آپ صبر نہ کرتے مثنیٰ حسب وعدہ آپ مجھ سے جدا ہو جائیں آپ کا نام میرا ساتھ نہیں ہو سکتا لیکن جدا ہونے سے پہلے میں چاہتا ہوں کہ ان واقعات کے پوشیدہ اسرار ظاہر کر دوں جن کو دیکھ کر آپ سے صبر مضبوط ہو گا۔

حکمت: حضرت موسیٰ علیہ السلام و خضر علیہ السلام کے درمیان مذکور دو تین واقعات کے پیش آنے میں نعمت موسیٰ علیہ السلام و تین باتوں پر تیسرے مقصود تھی۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے کشتی توڑنے پر اعتراض کیا اور وہ میں فریق نہ کرنے کا اندیشہ ظاہر کیا اور ظاہری اسباب کو اہمیت دی تو خدا تعالیٰ اسے موسیٰ تیسری تدبیر اس وقت کہاں تھی کہ تجھے ایک طاقت میں بند کرنے اور میں ذرا دیکھ گیا تھا اور جب تیرے غلام پر اعتراض کیا تو خدا تعالیٰ کہ تیرا اعتراض اس وقت کہاں تھا کہ جب تو نے ایک قطی کو نقل کر دیا تھا اور جب دیوار مفت درست کرنے پر اعتراض کیا تو خدا تعالیٰ اس وقت تیرا اعتراض کہاں آیا تھا جب کہ تو نے حجرہ تار شیب علیہ السلام کی خلیوں کی گریبانوں کا بٹا اجرت پائی یا یہ تھا۔ (عسائی)

اما السفينة فكانت لمسكين عشرين رجلين في البحر بالسفينة مواجعة فيها طلبا للكنس فاردت ان اغنيها وكان وراءها اذ رجفوا او امانهم الا ان تلك كفاقر ياخذ كل سفينة صالحة

عَصَا نَضِبَهُ عَلَى الْمَصْدَرِ الشَّيْءُ لِنَوْعِ الْأَخْذِ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ فَحَبَسْنَاهُ أَنْ يَرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَانَّهُ كَسَا فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ طَبَعَ كَافِرًا وَلَوْ عَاشَ لَأَرْهَقَهُمَا ذَلِكَ أَيْ لِمَحْبَسَتِهِمَا لَهُ بِتَجْعَانِهِ فِي ذَلِكَ فَارْذَلْنَا أَنْ يُبْذَلَهُمَا بِالْتَشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ رَهْنَهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةٌ أَيْ صَلَاحًا وَتَقَى وَاقْرَبَ مِنْهُ رَحْمًا يَسْكُونُ الْحَاءُ وَضَمُّهَا رَحْمَةٌ وَهِيَ الرُّبُوبَانِيَّةُ فَإِبْذَالُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى جَارِيَةٌ تَرْوِجَتْ نِيًّا فَلَوْلَدَتْ نِيًّا فَهَدَى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ أُمَّةً وَأَمَّا الْحِجَارُ فَكَانَ لِلْعَالَمِينَ يَتِمُّونَ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَحَفِظْنَا بِصَلَاحِهِ فِي النَّفْسِيَّةِ وَمَالِهِمَا فَارَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا أَيْ إِنْتَاهَى رُشْدَهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ مَفْعُولٌ لَهُ عَامِلُهُ ارَادَ وَمَا فَعَلْنَاهُ أَيْ مَا ذَكَرَ مِنْ خَرَقِ الْمَسْجُونَةِ وَقَتْلِ الْغُلَامِ وَالْقَامَةِ الْحِجَارِ عَنْ أَمْرِى أَيْ احْتِيَازِى بَلْ بَأَمْرِ الْإِسْلَامِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ نَابِئُ الْمَالِ تَسْتَطِيعُ عَلَيْهِ ضَرًّا يَقَالُ اسْتَطَاعَ وَاسْتَطَاعَ بِمَعْنَى احْتَاقَ فَصِيَ هَذَا وَمَا قِيلَ جَمْعُ بَيْنِ اللَّعْنَتَيْنِ وَتَوَعَّتِ الْعِبَارَةُ فِي فَارِذْنَا فَارْذَلْنَا فَارَادَ رَبُّكَ

تَرْجُمَہ

بہر حال دو کشتی چند مٹی دس فریب آدمیوں کی خدمت میں آگئی تو کرایہ پر چار سو روپی کما تے تھے جس سے پہاڑ اس کا سبب و درگاہوں اور اس کے کئے کے ایک کافر بادشاہ کو جو ہر شے کا علم کشتی کو غصب کرتا تھا غصہ کا نصب ان صدر پر کے ہوتے تھے جو کہ یوں نصیب کے لئے ہے بہر حال کڑ کا تو اس کے دس سو روپے تھے کسی ہمکنش اندیشہ ہوا کہ یہ کڑ کا ان دونوں پر سر کی اور نخرے پہنایا ہے کا مسمرٹ ایک کی ایک حدیث میں ہے کہ وہ کڑ کا فطرت کفر پر پیدا کیا گیا تھا اگر وہ زندہ رہتا تو یقیناً وہ اپنے والدین پر خا آب تھا تو وہ اس سے محبت کی وجہ سے کفر میں اس کی اتباع کرتے اس لئے ہم نے پہاڑ کے ان کا پورا درکار اس سے بدلے میں پانچ سو روپے کی ضمانت و تقویٰ کے اعتبار سے اس سے بھرتہ رحمت و شفقت میں اس سے بڑھ کر عطا فرمائے پسند لہذا اس کی خدمت پر مختلف دونوں جن رخصت میں اس کا سکون اور ضررہ دونوں میں یعنی رحمت والدین کی امداد و فراہم داری ہے چنانچہ بدلتی نے ان کو وڑ کے کے بدلے میں ایک لڑکی عطا فرمائی جس نے ایک نبی سے شادی کی تو اس سے ایک نبی پیدا ہوا جس کے ذریعہ اندھیل نے ایک امت کو ہدایت نصیب فرمائی۔

سب ری دیار تو وہ دو نیم ڈکوں کی کشتی جو شہر میں رہتے تھے اور اس کے نیچے ان کا ایک خزانہ سونے پاندی کی قسم کا مال مدفون تھا اور ان کا پاپ ایک نیک آدمی تھا چنانچہ اس کے علاج و تقویٰ کی وجہ سے ان کی جان و مال

مختص طور پر اس کے آپ کے پردہ پر گارنٹے ہو کہ انہوں نے جان دیوں میں ملتی خوش فوٹ واپس جی اور اپنا خزانہ بنال لکھیں آپ کے ادب کی مہر لکھتی تہ رحمتہ مفلحہ کہ ہے ان کا چاہی اوراد ہے اور میں نے یہ کام جوہر آملی میں مذکور ہوئے ملتی شکی کو توڑنے کے لئے موقوف کرنے اور جوہر اور دست کرنے کے اپنے اختیار سے نہیں کے بلکہ منجانب خدا مہم کے ذریعہ نے تھے یہ ہے حقیقت ان کاموں کی جن پر آپ سے فیض نہ ہو کہ استطاع اور استطاع اضافی کے معنی میں مستقل ہے ان میں اور باقی میں دونوں کے لئے کا اجتماع ہے اور اوراد و اوراد میں تیرے رب نے مہارت میں عروج اختیار کیا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہوْلہ السَّعْبَة (۷) سَعْبٌ وسفلیں **ہوْلہ** وراءِ فُلٍّ یا اُخدا میں سے ہے جس کے مٹی آنے اور بچنے کے لیے پورا مٹی کا حصہ ہے جس مٹی میں تیرا حصہ ملے، آخر قتلے کا جو حصہ رہا ہے **ہوْلہ** عَصَب کا مضمون مطلق یعنی فُل کے ساتھ ہے یا اُخدا یا نہ کہ یہ مٹی و ستمی ہے جو اُخدا پر چڑھتا ہے اس میں نہ ہی عَصَب عَصَا و آراء ہم کی تیس رجوعاً اور اُخدا سے نہ کہ اُخدا و آراء و اُخدا میں سے ہے یہ دونوں مٹی میں اُخدا میں ہوتا ہے **ہوْلہ** سَعْبَة اس کی علت صالحۃ مُذَوّف ہے اسی مٹی سے سَعْبَة صالحۃ مُذَوّف آتی ہے اور اس میں اس کی قرائت میں سَعْبَة کا ذکر موجود ہے **ہوْلہ** فحسباً ان یُرَفِّقُہَا اِی یُرَفِّقُ العِلَّاءَ اُنْوَدَ یُقَالُ رَفَّقَ اِی عَمَّسَ طَعَاماً یُرَفِّقُہَا کا مفعول ہے، اور کھانا کا مطلق طَعَام ہے رُحْمًا مصدر ہے کھنٹی شدت مہ و فی (س) رَحْمَةً و رُحْمًا میں وہ ہونا و کھانا رُحْمًا حیرا سے تیز و ترقی ہے، حیرا یہاں اسم تفضیل کے معنی میں نہیں ہے **ہوْلہ** رَحْمَةً یہ تو بُلْعًا اور یَسْتَحِرُّہَا کا مفعول نہ ہے یہ اُٹھل مُذَوّف فعلیہ کا مفعول ہے یہ **ہوْلہ** اسطاع یسطیع مَذَوّف ہے نہ کہ اسطاع یسطیع میں اور اس کی علت ہے۔

تفسیر و شرح

لفظ السلفیۃ یعنی وہ شخص جس کو توڑنا تھا پھانسی والوں کو غریب آدمی کی قحی اور وہ شخص جس کو چھوڑ دیا قحی اس طرف ایک خادم کا قہر، دہشت کی مغلدارائی قحی جو بے رحمی کا نمونہ تھی تو نسب کر لیتا تھا اور ان غریبوں کا یہ شخصی ہی ذریعہ معاش قحی جس کے کرایہ کی تعدادی سے نہ کٹا رہ کر تھے اور میں اس شخص میں مورخان کے عیب وار نہ کرتے تو وہ ہوتا تو اسے بھی چھین لیتا جس کی وجہ سے یہ بچاؤ نے ذریعہ معاش سے بھی محروم ہو جاتے۔

سوال: ہر دینی نے اس شخص کو اس طرح ادا کیا ہے:

فخر اور بھگتی را ٹکنت ہذا صد دوستی اور ٹکنت فخر بہت
 قدر جھمکا کرنا ضرر ہے اور پامیں بھگتی تو کیا نہ کیا، فخر کے بھگتی تو ان سے میں سے ٹکروں میں سے ہیں۔
 اس کو اٹھا کر دیکھو کہ یہ کہ میں کیا جا رہا ہے کہ نہ فی حق اور اس جان میں سے ہو۔

حکایت: مسکین اور فخر میں کیا فرق ہے؟ مسکین کی حالت یہ ہے کہ وہ بے وقوفی ہے، فقیہ کی امام شافعی کے نزدیک
 فقیہ مسکین کی نسبت زیادہ خستہ حال ہوتا ہے اس لئے کہ مسکین اس وقت ہیں جس نے اس کو کچھ نہ کچھ دیا اور انا
 السبب فی کفایت لمساکن سے استدلال کرتے ہیں اس لئے کہ ان کے پاس کچھ بھی ہوئے کے باوجود ان کو مسکین
 کہا گیا ہے۔ اور مساکین فخر ہے جس میں مسکین فقیہ کی نسبت زیادہ خستہ حال سمجھا جاتا ہے، اس لئے کہ مسکین وہ
 فقیہ ہیں جس نے اس کو کچھ نہ کچھ دیا اور فقیہ وہ شخص جس نے اس کو کچھ نہ کچھ دیا اور وہ بے وقوفی ہے ۱۶ میں اور مسکین کا
 معنی یہ ہے کہ وہ مسکین ہیں جس نے اس کو کچھ نہ کچھ دیا اور وہ بے وقوفی ہے۔ اور مسکین سے استدلال کرتے
 ہیں کہ جو آپ یہ ہے۔ یہ نسبت ان کی تحقیق کی وجہ سے جو کہ ہے جیسا کہ بعض حضرات یہ خیال ہے کہ بھگتی ان کی طلب تھی
 بعد کی اور بھگتی نہ کہ اس کو راہ یہ وہ دیت تھی اس وجہ سے بھگتی کی نسبت ان کی طرف سے بھگتی ہے (شافی کتاب الذکوۃ
 باب المصروف) بحوالہ ہدایت القرآن۔

اور ادا کرانے والی کرنے کا یہ حضرات فخر و بھگتی کی معلوم ہوا کہ یہ ٹکا اپنی سرشت اور اہل کے اعتبار
 سے کافر قرار دے بھی معلوم ہوا کہ یہ ٹکا نہ ان کو اپنے والدین سے نہ کچھ ہے نہ ان کی اپنی بھگتی کی وجہ سے ہے
 دینی میں بھی اس کا ساتھ دین کے، ان سے حضرات فخر نے اس کو فخریہ قرار دیا ہے جس کے والدین کے حق میں رحمت
 انہوں نے ان کی مخالفت کا نہ دین کی اور طبعی طور پر ان کو جو صدہ نہ کچھ تھا حق قدان سے اس کی جانی ایسی ہو کہ وہ
 کر دی جو پکیز کی میں مقبول ہو سکے سے بھگتی اور بے باپ پر شفقت اور رحم دانی میں یہ کچھ کچھ کہتے ہیں کہ اس کے
 بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو ایک لڑکی دی جو ایک بی سے منسوب ہوئی اور ایک بی بی اس سے ہے انہوں نے اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ
 نے ایک امت کو جاہلیت دی ہے۔ (فوائد ثانی) بعض حضرات نے کہا ہے کہ جب صاحب باور اہل آپ تھا تو بعض نے کہا کہ
 آپ سر تو بن پشتم میں اور ادا کہتے ہیں کہ اس کا نام کا شہ اور اس کی والدہ کا نام سیدہ تھا، اس واقعہ سے یہ بات بھی کچھ میں
 آتی ہے۔ موصول کا تقویٰ قرآن سے نہ نافع ہوتا ہے۔ (سماوی)

حکایت: یہاں دو سوال پیدا ہوتے ہیں:

پہلا سوال: یہ ہے کہ جب اللہ قدان کے ہم میں یہ بات تھی کہ وہ ٹکا نہ ان کو کافر ہو گا اور اپنے والدین کو بھی کفر
 کرے گا تو ہم اہل الہی کے ساتھ ہیں اور ضروری تھا اس لئے کہ ہم اہل الہی کے خلاف کوئی بی نہیں جو کچھ ہم وہ ایسے قتل کیا
 اللہ تعالیٰ کے علم کے خلاف یہ واقعہ کیے گھر دیکھا ہوا؟

فَالْتَقِ عَلَیْكَ كَبِیْرًا ۝ اِس مضمون کی تعبیر اس طرح بھی کی جا سکتی ہے کہ تھکے ہوئے معنی میں پناہ گزین کرنا، اللہ تعالیٰ نے ازل میں کائنات کے لئے جبرائیل و مقرر کیا ہے اس میں انسان کے لئے ایک نئی ذی اختیار کئے والی مخلوق ہونا ہے کیا گیا ہے لہذا انسان اپنی مرضی سے جو کام کرے گا اس کو اللہ تعالیٰ ازل سے جانتے ہیں، اس کے برخلاف نہیں جانتے، علم الہی کے خلاف ہو سکتے یا نہ ہو سکتے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ گویا ان کے ہر سے میں انسان کا مرنے والے کے برابر ہے، حضرت خضر نے اس سے تو پر وہاں گیا کہ اس لڑکے کو مار ڈالے میں یہ حکمت تھی مگر یہ بات کوئی نہیں جانتا کہ اس کو پیدا کرنے میں کیا حکمت تھی مثلاً انسان کے بدن میں کئی جگہ بال لگتے ہیں، خون بہہ جاتا ہے، شریعت کا حکم یہ ہے کہ ان کو صاف کیا جائے اور یہ نظافت کا تقاضا ہے، مگر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب ان کو کاٹنا ضروری ہے تو آخر اللہ تعالیٰ ان بالوں کو پیدا ہی کیوں فرماتے ہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ اس کی حکمت اللہ ہی بہتر جانتے ہیں ہم نہیں جانتے، ہمت ہم انسان یہ بات جانتے ہیں کہ ان بالوں کو پیدا کرنے میں کوئی نہ کوئی مصلحت ضرور ہے، اسی طرح اس لڑکے کے پیدا کرنے میں کوئی مصلحت ضرور ہوگی جو ہم نہیں جانتے، خضر نے بھی اس راز سر پرست کو نہیں کھولا، اس لئے عقل انسانی کے لئے بجز اعتراف بجز و قہر کے کوئی راہ نہیں، ہمیں تو بس یہ قاعدہ یاد رکھنا چاہئے کہ دنیا میں جو چیزیں بظاہر خراب، منسلک اور بری، مضر اور نقصان دہ لگتی جاتی ہیں ان میں بھی مجموعہ عالم کے لحاظ سے بے شمار فوائد ہیں۔ (ہدایت القرآن)

وَمَا لِحَدَادِ الْكَلْبَانِ اب تیسرے اور آخری واقعہ کی حقیقت سنئے ارشاد ہے: **وَمَا لِحَدَادِ الْكَلْبَانِ** اس شہر میں دو تھیم پتے رہتے ہیں جن کا خزانہ ان کی اس دیوار کے نیچے دفن ہے، ان کا پتہ بڑا نیک اور صالح شخص تھا تو تیسرے پتے کی مرضی یہ تھی کہ دونوں تھیم پتے جو ان ہو جائیں اور نہ خزانہ تھیم پتے کی سہرا بانی اور رحمت سے نکال لیں، میں نے اپنی رائے و اجتہاد سے کوئی کام نہیں کیا، یہ تھی اصل حقیقت ان واقعات کی۔

حضرت ابو الدرداءؓ سے مروی ہے کہ اس دیوار کے نیچے سونے چاندی کا ذخیرہ تھا (رواہ الترمذی و الحاکم) جو ان کو ان کے پتے سے میراث میں پہنچا تھا، اگر دیوار گر جاتی تو وہ دینہ ظاہر ہو جاتا اور بدعت لوگ اس کو بھاتے بچھتے پتے کا پتہ چوکنے لگتے آدمی تھا اس لئے اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اس کے دل کو اس کی امانت کے لئے محفوظ رکھا اور حضرت خضر کے ذریعہ دیوار کی حرمت کرا دی جس کی وجہ سے مال محفوظ ہو گیا اور یہ سب رحمت خداوندی تھی اور حضرت خضر کا دیوار کو درست کرنا یہ بامر خداوندی تھا، اور جو کام امر خداوندی سے کرنا ضروری ہو اس پر اجرت لینا درست نہیں، یہی سب سے یہ ضابطہ ہے کہ طاعت مقصودہ پر اجرت لینا باطل ہے، یہ ہے حقیقت ان باتوں کی جن پر تم کو صبر نہ ہو سکا، لہذا اللہ واد

فائدہ: دنیا میں ہر کام خواہ اچھا ہو یا برا اللہ کی مشیت اور ارادہ سے ہوتا ہے خیر و شر سب اسی کی مخلوق ہے مگر اب کا تقاضا یہ ہے کہ شر اور خیر و ذلیل چیزوں کی تخلیق کی نسبت اس کی طرف نہ کی جائے مثلاً یوں نہ کہا جائے، اسے خالق

وَجَدَ بِمَعْنٰی دیکھا، محسوس کیا حِفْظاً حبسی (س) سے مفت مذکر حِفْظاً حملاً الماء پانی کہہ رہا ہوگی الحفظة کاٹی مٹی **قوله** انا یہ انا اور ما سے مرکب ہے اور یہ حرف تفصیل ہے اور اُن نَعْدَب میں اُن مصدر یہ ہے اور مصدر بتاویل مصدر ہو کر یا تو مبتداء ہے اور خبر مضاف ہے اِی اِنَّا نَعْدَبُکَ واقع یا خبر ہے اور مبتداء مضاف ہے اِی اِنَّا نَعْدَبُکَ یا فعل مضاف کا مفعول ہے اِی اِنَّا نَوَقِعُ نَعْدَبُکَ اور اِنَّا نَحْدُکَ میں بھی یہی احتمالات ہیں **قوله** لَمٰی رَاٰی الْعِیْنَ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ وَجَدَ اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے بلکہ نظر آنے یا محسوس کرنے کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ آفتاب زمین کے کسی گوشے میں غروب ہوا اس لئے کہ آفتاب حیرہ اور کھڑکیوں کے مساوی ہے اور اس کا قطر چھپائی لاکھ سو سو ہزار (۸۶۶۵۰۰۰) میل ہے، (فلکیات جدیدہ) آفتاب کا گوشے میں غروب ہونا نظراً آنا ایسا ہی ہے جیسا کہ دیکھنے والے کو آسمان چاروں طرف ایک سے متصل معلوم ہوتا ہے حالانکہ حقیقت میں یہ نہیں ہے، اِی طرح اگر آپ ریل کی لائن پر کھڑے ہو کر لائن کو دور دیکھیں تو آپ وہ لائن دیکھیں آجس میں ایک دوسرے سے قریب ہوتی نظر آئیں گی حتیٰ کہ آخر میں ملی ہوئی محسوس ہوں گی حالانکہ حقیقت میں یہ نہیں ہوتا

قوله حَسْبًا اس کا مضاف مضاف ہے اِی فَا حَسْبُ یا مصدر کا مکمل مہانت ہے **قوله** اِنَّا مِنْ ظُلُمٍ اِنَّا حرف تفصیل ہے مگر اس میں شرط کے معنی بھی ہیں اِی لئے اس کے جواب پر فَا کالانا ضروری ہے **قوله** فَلَمَّا حَرَّاءُ لَمَّا خبر مقدم ہے اور الْحَسْبُ مبتداء منوخر ہے، جزاء، حال ہے یا تیز ہے اِی لَمَّا الْحَسْبُ حَرَّاءُ كَمَا یَقَالُ لَكَ حَسْبًا الثَّوْبُ هَبْ **قوله** نَسْرًا کا مضاف مضاف ہے اِی فَا نَسْرُ یا مگر مصدر کا مکمل مہانت ہے **قوله** لَمَّا مَحْمِلُ قَوْمِ کی مفت ہے **قوله** كَذٰلِكَ مبتداء مضاف کی مفت ہے اِی الامر كَذٰلِكَ **قوله** احْطَا کے لئے سورہ کہف کی آیت ۶۸ دیکھئے **اَحْطٰنَا** جملہ مستحکم ہے **حَسْرًا** حَسْرًا کا مصدر ہے (ک ف) حَسْرًا حَسْرًا وہ حقیقت حال سے واقف ہوئے **قوله** بِالْهَام سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اَوَّلُ الْقُرْآنِ میں نہیں تھے بلکہ ایک سابع بادشاہ تھے **قوله** سُنْفَرًا کی تفسیر داموڑ سے کرنے کا مقصد نہیں معنی ہے اس لئے کہ قول مختلف معنی میں مستعمل ہے۔

تفسیر و تشریح

وَسْئَلُونَكَ عَنْ ذٰی الْفُرْقَانِ

اَلْهٰذَا وَاقِعُهٗ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشت کے بعد جب اسلام کی روشنی کی کرن نمودار ہوئی اور کفر کی ظلمت کے دیڑ پر دے چاک ہونے لگے تو کفر کے ظلمت کدہ میں ہنگامہ برپا ہو گیا اس بات کی متفقہ کوشش ہونے لگی کہ بہر صورت اس روشنی کو گل کر دیا جائے مگر اس روشنی کو گل کرنے کی جس قدر زیادہ کوشش ہونے لگی روشنی اتنی ہی تیزی سے چیلنے لگی، حتیٰ کہ ایک وقت ایسا بھی آیا کہ کدہ کا کوئی کمر خالی نہ رہا کہ جہاں اس روشنی کی کرن نہ پہنچی ہو، جس کی وجہ سے

یہی وہ سند ہے جس نے دارا کو شکست دی تھی۔ اعلیٰ اخراجات نے اس کی قوت آتی ذوالقرنین کہہ دیا ہے جو ہر امر پر چاہے اس سے اس کے یہ فلسفے آتش پرست تھا اور قرآن حکیم نے اس ذوالقرنین کا ذکر کیا ہے اس کے نبی ہونے میں تو حاکم کا اختلاف ہے مضمون صحاح ہونے میں سب کا اتفاق ہے۔

قرآن ذوالقرنین نے بہت طویل عمر پائی ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کے زمانہ سے اسرائیلی نبی داہناہل کے زمانہ تک زندہ رہے، اسی نے بخت نصر کو شکست دیکر بنی اسرائیل کو اس کی قید سے آزاد کرایا، اور بیت المقدس کا جو وہاں بخت نصر لٹ کر لے گیا تھا اور بیت المقدس مہار کر گیا تھا وہاں وہاں اور بیت المقدس کو دوبارہ آباد کیا، وہاں کہ یہی ذوالقرنین بنی اسرائیل کا نجات دہندہ ہے، اسی من حیثیت سے یہودیوں نے سوال کے لئے اس کو منتخب کیا تھا، اس واقعہ کی طرف قرآن میں بھی سورہ بنی اسرائیل میں جو دوسری بنی اسرائیل کے فساد میں جٹا ہونے اور دونوں مرتبہ کی سزا کا تفصیل سے ذکر آیا ہے اس میں بنی اسرائیل سے پہلے فساد کے موقع پر خود قرآن کریم نے فرمایا ہے **بَعَثْنَا غُلْبَكُمُ عَادًا** **لَا اُولٰٓئِیْ ہَامٰی شٰدِیْدٌ فِیْہَا سُوَا حٰلِلِ الدِّیَارِ اِثْنِیْۤیْنِ سَآۃً** اور بنی اسرائیل نے تم پر اپنے چار ایسے بندے بھیجا کر دیں گے جو بڑی قوت اور شوکت کے ہوں گے اور تمہارے گھر میں گھر میں نہیں چڑھیں گے اس میں یہ قوت اور شوکت والے لوگ بخت نصر اور اس کے ایمان چن ایسوں نے بیت المقدس میں جہاں میں خزا اور فلسطین روایت میں ستر چار بنی اسرائیل کو قتل کیا اور ایک لاکھ سے زائد بنی اسرائیل کو قید کر کے پچیس ٹرینوں کی طرح بچھا کر دیں گے یہ اور اس کے بعد قرآن کریم نے فرمایا **نَمُوْا دُۤنَا لَکُمُ الْکُفْرَ عَلَیْہِمُ** (یعنی تمہارے گھر میں دو تہہ رہے خدا کا یہ وعدہ تھا بنی اسرائیل کے بادشاہ کے ہاتھوں قتل و چار ہوا، یہ مومن صحاح میں نے بخت نصر کا مکتبہ چار کے اس کے قیدی بنی اسرائیل کو اس کے قبضہ سے نکالا اور ان کو دوبارہ فلسطین میں آباد کیا اور بیت المقدس کو بھی بنی اسرائیل کو دوبارہ آباد کیا اور بیت المقدس کے خزانوں و سامان ان کو جو بخت نصر لے گیا تھا وہ سب وہاں بنی اسرائیل کے قبضہ میں دے اس کے یہ فلسفے بنی اسرائیل کا نجات دہندہ ثابت ہوا۔

یہ بات قرین قیاس ہے کہ یہود دہرہ نے امتحان نبوت کے لئے قریش مکہ کے واسطے جو سوائے تمہیں سے ان میں ذوالقرنین کے سوال کو یہ خصوصیت بھی حاصل تھی کہ یہود اس کو اپنے نجات دہندہ بن کر اس کی تعظیم و تحریم کرتے تھے۔ **سُوْرَةُ الرَّحْمٰنِ** صاحب نے اپنی اس تحقیق پر ہم خود دو تورات کے حوالہ سے انبیاء بنی اسرائیل کی پیشین گوئیوں اور تاریخی روایت سے اس پر کافی شواہد پیش کئے ہیں اس کی مزید تفصیل مولانا کی معرکہ آرا کتاب **قصص القرآن** میں دہی جاسکتی ہے۔ (معارف القرآن) قدیم مفسرین نے اس کا مصداق اسکندر دی و قرار دیا ہے جس کی فتوحات کا ذکر ہر مشرق و مغرب تک پہنچا ہوا تھا لیکن جدید مفسرین تاریخی معنومات کی روشنی میں اس سے اتفاق نہیں کرتے بلکہ مخصوص سوانہ ابوالکلام آزاد مرحوم نے اس کی تحقیق و تحقیق میں جو داد تحقیق دی ہے وہ نہایت ہی کامل قدر ہے ان کی تحقیق کا خلاصہ یہ

ہے کہ کسی اور تفریح کی بدولت قرآن کے مطالعہ سے غافل ہو جائے۔ اس کے علاوہ بعض لوگوں نے اسباب و وسوسوں کی فراوانی سے غارت گرد و مشرق و مغرب میں بکھرتے ہوئے "ایک دینے پر دینی" سے پہنچ کر جس کی دوسری طرف یہ جوق اور باجوق تھے، اس کے وہی و جوق کا راستہ نہ کرنے کے لئے ایک نہایت ہی قصور پرست و غیر کیا ہو جانے، بدگو ماننے والا اور غفلت پر یمن رکھنے والا تھا وہ کسی پرست اور دلدارات کا مرید نہیں تھا۔ مگر جو فرقہ ہستے ہیں کہ ان خصوصیات کا حامل صرف قرآن کا وہ عظیم ضراب ہے جسے چوٹی کی سادگی، چوٹی کی غور، اور چوٹی کی کثرت کے نام سے پکارتے ہیں اس کا دور سمرانی ۳۹۹ھ تک ہے نیز فرماتے ہیں ۱۹۳۱ھ میں ماہی کے ایک بچے کا بھی انکشاف ہوا جس میں سادگی کا جسم ان حرج و مرج و کمی و کمی ہے کہ ان کی اولوں کا یہ کتاب کی طرح "وہ دیکھنے والے ہیں اور سچ سمجھنے والے کی طرح" وسیع ہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مکتبہ ترجمان قرآن)

فَلْيَسْلِفُوا عَلَيْنَا مَثَلَهُ تَكَوُّرًا اِنْ مِّنْ مِّنْ مِّنْ قَوْمٍ مُّذَرِّفِي قُرْآنٍ رَّحِمْنِي مِنْ يَدِهِ ذِكْرًا ذِكْرًا فَكَيْفَ يَكُونُ
 کر مَثَلَهُ تَكَوُّرًا کے اٹھ بیسوں متحرکے: آپ خود کریں کہ تو ان "مٹوں" میں اشارہ ان حرف کیا یہ ہے کہ قرآن نے
 (اور قرآن میں) پورا اللہ و اس کی تاریخ ذکر کرنے کا اور ان میں کیا ہے اس کے ایک مٹوں کے لئے کا اور فرمایا جس پر
 حرف میں "وہ تَخَوُّرًا" تو یہ تو اللہ و اس کے شہد ہے "وہ تَخَوُّرًا" یعنی بحث و تفریق کے مٹوں کا وہ "وہ تَخَوُّرًا" کی کسی
 کئی ہے قرآن کریم نے اس کو طویل ضروری کجی و بھڑکایا ہے کہ اپنے ہی خیال پر ہے۔

ثُمَّ انْبَعثْنَا هَٰذَا مَلْعَ مَطْلَعِ الشَّمْسِ وَحَدَّثْنَا هَٰذَا مَطْلَعِ الْبَحْرِ فَذَرْنَاهُ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكَ يَوْمَئِذٍ شَرْقِيًّا وَجِبْ
 ممبر پر روانہ ہوا حتیٰ کہ جب مشرقی جانب منجھائے آج رہی پر آتی کیا (ایسی باتوں کے متعلق نہیں کہ ہے) جس میں تو مآب
 تھی کہ جس کا حال یہ تھا کہ اس کے پاس دو چوب و غیر وہ نہ پختے کے لئے بھی کوئی معقول سامان نہیں تھا نہ ان کے ہاتھ
 تھے اور نہ بے وغیرہ اور وہ اس کے خود پر وہ ہزاروں کی خاص استحقاق کرتے تھے قرآن کریم نے ان کے مذہب و مٹوں
 کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ نہ یہ ذکر کیا کہ (اور قرآن میں) ان کے ساتھ کیا ہو گا کیا (جو یہ سبھی ہے کہ یہ تو صحیحی کا فرقی،
 (اور قرآن میں) ان کے ساتھ بھی وہی معاملہ ہے کہ مٹوں پر تو اس کے ساتھ وہ چاند پارکا ہے، اس لئے کہ یہ یہ ہو سکتی ہے
 کہ اس قوم کے حالات وہ بھی جیسی قوم کے ساتھ ہے یہ تو اس لئے ان کا بھی اس معصوم ہو سکتا ہے۔ (نہ فی الجملہ عن

ابن جریر)

ثُمَّ انْبَعثْنَا هَٰذَا مَلْعَ مَطْلَعِ الشَّمْسِ وَحَدَّثْنَا هَٰذَا مَطْلَعِ الْبَحْرِ فَذَرْنَاهُ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ لَكَ يَوْمَئِذٍ شَرْقِيًّا وَجِبْ
 التَّوَكُّلُ سَدَّ الْاِسْتِكْدَارُ مَا يَهْتَمُّ كَمَا سَيَأْتِي وَجِدْ مِنْ قَوْلِهِمَا اَيُّ امَامِهِمَا قَوْلًا لَا يَكْفُرُونَ
 يَفْقَهُونَ قَوْلًا اَيُّ لَا يَفْقَهُونَهُ اَلَا بَعْدَ بَطْوَاءٍ وَفِي قِرَاءَةِ مَعْنَى الْيَاءِ وَكَسْرِ الْقَافِ قَالُوا يَادَا
 الْقُرْآنُ اَنْ يَأْخُذَ وَجْهًا وَجْهًا بِالْمَعْرِفَةِ وَتَرَكْنَا اَسْمَانَ الْعَجَسِيَّانَ الْقَبِيلَيْنِ فَلَمْ يَنْصُرَا مُفْسِدُونَ

لِی الْأَوْحٰی بِالْکِتٰبِ وَالْبَیِّنٰتِ عِندَ حُرُوْجِهِمْ اِلَیَّآ فَعَلِیْنَا فَعَلُ لَکَ حُرُوْجًا مَّجْعُوْلًا مِّنَ الْمَالِ وَلِی قِرَآءَۃٍ حُرُوْجًا عَلٰی اَنْ تَجْعَلَ بَیْنَنَا وَبَیْنَهُمْ سَبَآءَ ۚ حَآجِرًا ۚ فَلَا یَصِلُوْنَ اِلَیَّآ قَال مَآ کُنَّی وَلِی قِرَآءَۃٍ بِاللَّوْنِیْنَ مِّنْ غَیْرِ اِدْعَآءٍ فِیْهِ رَیِّیْنَ مِّنَ الْمَالِ وَغَیْرَ غَیْرِ مِّنْ حُرُوْجِکُمْ الَّذِی تَجْعَلُوْنَه لِی فَلَاحَاجَۃٍ لِّیْ اِلَیْهِ وَاجْعَلْ لِّکُمُ السَّدَّ تَبَرُّعًا فَاَعْبِیْوْنِیْ بِقُوَّةٍ لِّمَا اُطْلِیْتُ مِنْکُمْ اَجْعَلْ بَیْنَکُمْ وَبَیْنَهُمْ رَدْعًا ۚ حَآجِرًا ۚ حَصْبَیْنَا اَنْتَوْنِیْ زُبُرُ الْحَدِیْدِ ۚ لُطْعَۃٌ عَلٰی قَلْبِ الْحِجَارَةِ الَّتِیْ یُنْفِیْ بِهَا فِئْسِیْ بِهَا وَجْعَلْ بَیْنَهَا الْحَطْبُ وَالْفَحْمُ حَتّٰی اِذَا سَآوٰی بَیْنَ الصَّٰدِقِیْنَ بَضْمَ الْحَرَفِیْنَ وَفَتْحَهُمَا وَضَمَّ الْاَوَّلِ وَسُکُوْنِ الثَّٰنِیِ اِی جَآئِی الْجَبَلِیْنَ بِالْبَآءِ وَوَضَعَ الْمَصَافِیْخَ وَالتَّارَ حَوْلَ ذَلِکَ قَالِ الْفُقَهَآءُ لَفُتَحُوْا حَتّٰی اِذَا جَعَلَهُ اِی الْحَدِیْدَ نَارًا اِی کَآثَرًا قَالِ اَنْتَوْنِیْ اَفْرِغْ عَلَیْهِ قِطْرًا ۚ هُوَ النَّحَاسُ الْمَذَابُ تَنَازَعُ فِیْهِ الْفَعْلَانِ وَحَذَفَ مِنَ الْاَوَّلِ لِاَعْمَالِ الثَّٰنِیِ فَافْرِغِ النَّحَاسُ الْمَذَابَ عَلٰی الْحَدِیْدِ الْمُحْضٰی فَذَخَلَ بَیْنَ زُبُرِهِ لَمَّصَارًا شَبَّآ وَاحِدًا لِّمَا اسْتَطَاعُوْا اِی یَاجْرُوْجَ وَمَآجْرُوْجَ اَنْ یُّظْهَرُوْۃً یُّظْهَرُوْۃً اَظْهَرَهُ لَا رِیْفَاعَیْهِ وَمَلَاسِیْهِ وَمَا اسْتَطَاعُوْا لَهٗ نَقْلًا ۚ حُرُوْفًا لِضَلٰلَتِیْهِ وَسَمَّیْکَہُ قَالِ ذُو الْقُرْبَیْنِ هٰذَا اِی السَّدَّ اِی الْاِفْذَارَ عَلَیْهِ رَحْمَۃٌ مِّنْ رَّحْمٰتِیْ ۚ نِعْمَۃٌ لِآئِنَّا مَنَعَ مِنْ حُرُوْجِهِمْ فَاِذَا جَآءَ وَعَدُ رَیِّیْ بِحُرُوْجِهِمْ الْفُورِیْ مِّنَ الْبَعْبِ جَعَلَهُ دَغَآءًا ۚ مَذْکُوْرًا مَّسْوَطًا وَکَانَ وَعَدُ رَیِّیْ بِحُرُوْجِهِمْ وَغَیْرِهِمْ خَطَا ۚ کَاثَرًا ۚ

ترجمہ

پھر اس نے ایک اور سفر کی تیاری شروع کی یہاں تک کہ جب وہ ایسے مقام پر پہنچا کہ وہاں پہاڑوں کے درمیان تھا سینکڑوں کاٹھ اور ضد دونوں ہیں، یہاں بھی اور بعد میں بھی، اور ترک کے انتہام پر وہ پہاڑ ہیں سکندر نے ان دونوں پہاڑوں کے درمیان کی گھاٹی کو بند کر دیا تھا جیسا کہ مقرر یہ (اس کا ذکر) آ رہا ہے، تو ان دونوں پہاڑوں کے اس پار یعنی ان کے سامنے ایک ایسی قوم کو پایا جو مشکل سی ہے کوئی بات سمجھتی تھی یعنی بڑی دیر کے بعد (اشارہ دہندہ ہے) ایک قرأت میں حضرت ادر کسراف کاف کے ساتھ ہے تو انہوں نے کہا اے ذوالقرنین یا جن دس جوت ہزارہ اور ہجڑن ہزارہ دونوں قرأتیں ہیں یہ دو جگہ قلیوں کے نام ہیں اسی وجہ (یعنی مجھ اور علم ہونے کی وجہ) سے غیر مصرف ہیں، چاروی اس سرزمین میں آ کر قتل و غارتگری کرتے ہیں فساد مچاتے ہیں کیا ہم آپ کے لئے کچھ خرچ کا انتظام کر دیں یعنی چند سے کے طور پر مال جمع کر دیں اور ایک قرأت میں اتفاق ہے اس شرط پر کہ آپ ہمارے اور ان کے درمیان ایک دیوار بنادیں یعنی ایک آڑ جس کی وجہ سے وہ ہم تک نہ پہنچ سکیں ذوالقرنین نے جواب دیا میری (قدرت) و اختیار میں میرے

پروردگار نے جو مال وغیرہ دے رکھا ہے اس مال سے جسے تم میرے لئے جی کر دے گے بہت بہتر (نہیں زیادہ) ہے لہذا مجھے تمہارے مال وغیرہ کی ضرورت نہیں میں یوں ہی (بلا معاوضہ) تمہارے لئے دیوار بنادوں گا مگھنیٰ میں ایک قرأت دونوں کے ساتھ بغیر لوٹام کے یعنی مگھنیٰ بھی ہے البتہ تم طاقت (مکت ضروری) سے میری مدد کرو جب میں تم سے مطالبہ کروں، تو میں تمہارے اور ان کے درمیان ایک دیوار یعنی ایک مضبوط آؤ گزری کروں گا (اچھا تو) تم میرے پاس لوہے کے بڑے بڑے ٹکڑے لادو جن سے دیوار بنائی جاسکے، چنانچہ (ذوالقرنین) نے لوہے کے ٹکڑوں کے درمیان ٹکڑیاں اور گولہ رکھ دیا یہاں تک کہ جب اس دیوار کے رتے دونوں پہاڑوں کے برابر کر دیئے (موصوفین میں کئی قرأتیں ہیں) ۱۔ صداد اور قادونوں کے ضمہ کے ساتھ ۲۔ دونوں کے فتح کے ساتھ ۳۔ صداد کے ضمہ اور فا کے سکون کے ساتھ ۴۔ مثنیٰ دونوں پہاڑوں کے درمیان کے خلا کو قہقیر کر کے بڑ کر دیا اور اس کے ارد گرد دم کشوں اور آگ کا نظم کر دیا، تو عظیم رہ دھونگو چن چھوگوں نے دھونکا حتیٰ کہ جب اس لوہے کو آگ یعنی آگ کے مانند سرخ کر دیا تو عظیم دیا اب میرے پاس چمکلا ہوا تھا لہذا کہ میں اس کو (گرم لوہے) پر ذال دون فطر یکساں ہوا تا نا فطرا میں دونوں نے تباہ کیا ہے فعل ثانی کو مل دینے کی وجہ سے اول فعل کا (مفعول فطر) حذف کر دیا ہے، چنانچہ یکساں ہوا تا نا کر م لوہے پر ذالہ یا تو وہ لوہے کے ٹکڑوں کے درمیان داخل ہو کر شئی واحد ہو گیا، چنانچہ جوج ماجوج اس دیوار پر اس کی بلندی اور چکن ہٹ کی وجہ سے نہ چڑھ سکتے تھے اور نہ اس میں نقب لگا سکتے تھے اس کی تختی اور مضبوطی کی وجہ سے ذوالقرنین نے کہا یہ دیوار مثنیٰ اس کے بنانے پر قدرت دینا میرے رب کی رحمت مثنیٰ نعمت ہے اس لئے کہ یہ ان کے خروج کے لئے مانع ہوگی چنانچہ جب میرے رب کا وعدہ یعنی قرب قیامت ان کے خروج کا وقت آئے گا تو میرا رب اس دیوار کو ہر چہ اور ہر گز کے برابر کر دے گا اور میرے پروردگار کا وعدہ ان کے خروج وغیرہ کا حق ہے جو ہو کر رہے گا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

سُورۃ مصدر (ن) بند کرنا **قوله** بین السدین بلغ کا مفعول ہے تین چونکہ ہاں کا مصدر ہے اس لئے عرفان مضر فیہ میں سے ہے ماجوج و ماجوج یہ دونوں ٹکڑے ہیں اور دونوں کے اجداد کے نام ہیں یہ دونوں تو میں حضرت نوح علیہ السلام کے صاحبزادے یا نسل کی نسل سے ہیں جبکہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر مضر فیہ ہیں عروج محصول بعض حضرات نے عروج اور عروج میں یہ فرق بیان کیا ہے کہ عروج ذوالفدیہ کو کہتے ہیں اور عروج عام ہے جس میں ذوالفدیہ نہیں، محصول وغیرہ سب شامل ہیں **قوله** مگھنیٰ یہ دراصل مگھنیٰ تھی، ماضی واحد ذکر غائب مصدر تصحکین یا اختیار و اختیار بنانا یہی میں نون و قایہ اور ی ضمیر مطلق مفعول بہ پھر لام کل نون کو ساکن کر کے نون و قایہ میں اقام کر دیا

وَقَدْ مَوَّیْ اَوْرَضِیْوْہِ یَا رَہْمَہُ (میں) مصدر ہے سوراخ بنانے کے یہاں مصدر بمعنی اسم مفعول ہے صدف پہاڑ کی چوٹی **قَوْلہ** اسطاعوا اصل میں استطاعوا تھا تا اور طاقرب اگرچہ ہونے کی وجہ سے تخفیف کے لئے قاعاً و حذف کر دیا **قَوْلہ** الوعد وقت یا مصدر بمعنی موعود اسی **القیامۃ قَوْلہ** آتوئی تم میرے پاس آؤ رُؤوفہ کی فتح ہے جیسے عرف رُؤوفہ کی فتح ہے اور ہے کی پلٹ **قَوْلہ** آتوئی اُفُورُغ کا رُغ غلغلان کے قبیل سے ہے فطرۃ اُفُورُغ کا مفعول اول ہے آتوئی کا مفعول محذوف ہے **قَوْلہ** بظہرؤفہ بتاویل مصدر ہو کر ہوا استطاعوا کا مفعول ہے، **قَوْلہ** اسی الشذ اسی الانقاد علیہ سے اول هذا کا مشرک الیہ متعین کیا پھر یہ بتادیا کہ دیوار سے مراد دیوار بنانے کی توفیق ہے جو درحقیقت رحمت خداوندی ہے، مطلب یہ ہے کہ دیوار تو اس قوم کے حق میں رحمت خداوندی ہے اور اس دیوار کے بنانے کی توفیق ذوالقرنین کے حق میں رحمت خداوندی ہے **قَوْلہ** یخرو حیم منسرحام نے یخرو و حیم کا اضافہ کر کے وعدہ کا مصداق متعین کر دیا کہ وعدہ قرب قیامت میں ان کا فروغ ہے، بعض مفسرات نے وعدہ سے مراد اس دیوار کے شکست و ریخت ہونے کا وقت مراد لیا ہے **قَوْلہ** یخرو حیم تو حکما کا مفعول ثانی ہے اور بعضہم مفعول اول ہے اور تو حکما بمعنی جعلنا ہے یومئذ یہمو ج سے متعلق ہے۔

تفسیر و تشریح

قَوْلُہُ اَنْضَحْ سَبَا یہ ذوالقرنین کے تیسرے سفر کا بیان ہے، ذوالقرنین نے مغرب و شرق کے سفر سے فارغ ہونے کے بعد تیسرے سفر کی تیاری شروع کی، یہ تیسرا سفر کس جانب تھا اس بار سے میں روایت مختلف ہیں مگر اس پر ہے کہ یہ سفر جانب شمال تھا۔

حکائد: آیات کی متعدد ذیلی تفسیر امام اعظم رحمہ اللہ اور شاہ کبیر بنی نے عقیدۃ الہیہ ص ۱۰۰ میں کی ہے، یہ بات ملحوظ رہے کہ هذا رحمة من ربی جعلہ ذلکما وکان وعدہ ربی حلفاً یہ ذوالقرنین کا اپنا قول ہے، اور کوئی قرینہ سیاق و سباق میں ایسا نہیں ہے جس سے دیوار کے نوکے کو طاعت قیامت میں شہادت دے۔ بعد ذوالقرنین کا مقصد وخذ ربی سے صرف اس دیوار کا کسی وقت میں ٹوٹ پھوٹ جانا ہے جس اس صورت میں ارشاد ہادی (و تو حکما بعضہم یومئذ یہمو ج فی بعض) اقرار تجدیدی پر دلالت کرتا ہے مثنیٰ ایہ بارہ ہوتا ہے گا کہ ان میں سے بعض قبائل بعض پر حملہ آور ہوتے رہیں یہاں تک کہ قیامت کا وقت آجائے گا، البتہ وہ ارشاد جو سورہ انبیاء میں آیا ہے مثنیٰ (حتی اذا فتحت یاجوج و ماجوج و ہم من کل حدیب یسلون) تو یہ بلاشبہ غلطامات قیامت میں سے ہے مگر ان میں دیوار کا قلعہ کوئی ذکر نہیں ہے لہذا اس فرق کو ہمیشہ ملحوظ رکھنا چاہئے مثنیٰ سورہ انبیاء کی آیت میں مثنیٰ سے عربی و خرون مراد ہے دیوار کا ٹوٹنا اور یا جوج و ماجوج کا نکلنا مراد نہیں ہے اس لئے کہ اس آیت میں دیوار کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔

حاشیہ: سکندر ذوالقلمین نے جن دو پہاڑوں کے درمیان کے درہ کو بند کیا تھا وہ کوئٹہ پہاڑ تھے اور وہ قوم کوئی تھی جن کی حفاظت کے لئے یہ دیوار بنائی گئی تھی اور ذوالقلمین نے جو دیوار بنائی تھی وہ اب تک باقی ہے یا نوٹ پھوٹ گئی یہ وہ سوالات ہیں کہ جن کے جوابات قرآن میں نہیں ہیں اس لئے یقین کے ساتھ کوئی بات کہنا مشکل ہے۔ یہ ہمیں ایک دیوار پر وحشی لوگوں سے حفاظت کے لئے مختلف مقامات پر بنائی گئی ہیں جن میں سے بعض کے خرابات و شکات آج بھی باقی ہیں اور یمن کے یمن کے منہ اہق و دیوار جس کا قرآن میں ذکر ہے وہ ایران سے جانب شمال بحر کاہین (Caspian Sea) یعنی بحر قزاقین اور بحر اسود کے درمیان جو سلسلہ کوہ ہے جس کو بنال کا کیشیا (کوشینیا کے دامن میں) (Caucasus) حبال لفظاً ، کنفاس ، اور نفلیس کہتے ہیں ان پہاڑوں میں ایک درہ درہ کا دریل کے نام سے ہے ذوالقلمین نے وہاں دیوار بنائی تھی ان پہاڑوں کے مشرق میں بحر قزاقین واقع ہے اور مغرب میں بحر اسود اور بحر میں سلسلہ کوہ ہے اور گنبد رنے کا کوئی راستہ اس درہ کے علاوہ نہیں ہے ذوالقلمین نے دیوار بنا کر اس کو بند کر دیا تھا اور جن قبائل کی حفاظت کا یہ سامان کیا گیا تھا وہ ترک قبائل تھے اور یہ بات بھی قیول رہے کہ ذوالقلمین کی بنائی ہوئی دیوار اب باقی نہیں ہے البتہ ساحلوں نے اب وہاں آج روکھے ہیں اور ممکن ہے کہ اب بھی موجود ہوں قرآن وحدیث میں کوئی صحیح اور درست بات ایسی نہیں ہے جس سے قیامت سے کچھ پہلے تک اس دیوار کا حوالہ باقی رہتا ہے بہت دور ہو۔

یہ جوج ماجوج کون ہیں؟ اکثر علماء کی رائے یہ ہے وہ عام انسانوں کی طرح آدم کی اولاد ہیں اور حضرت نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے ہیں، علامہ ابن کثیرؒ نے مہدایہ التہدایہ ج ۲ ص ۱۱۰ میں لکھا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ وہ عام بنی آدم کی طرح ہیں اور انسانوں ہی کی طرح شکل و صورت اور اوصاف رکھتے ہیں اور حافظ ابن جریرؒ نے فتح الباری (ج ۶ ص ۳۸۶) میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ جوج ماجوج یثرب بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے وہ قبیلے ہیں، حضرت قتادہ سے بھی یہی بات مروی ہے اور روح البغائیؒ میں ہے کہ یہ جوج و ماجوج یثرب بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے دو قبیلے ہیں اور یہی رائے وہب بن علیؒ کی ہے اور متاخرین میں سے اکثر کی یہی رائے ہے، بالکل کتاب بیہدائش باب ۱۰ آیت ۲ میں بھی یثرب کے ایک لڑکے کا نام یہ جوج آیا ہے اور ماجوج کے بارے میں بالکل کا بیان مختلف ہے۔

فرضیکہ یا جوج ماجوج کوئی نمو بہ کردگار مخلوق نہیں جس اور نہ برزخی مخلوق جس اس قسم کی جو روایات ہیں ان کا اسلامی روایات سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے یہ سب اسرائیلیات کے سب سے پرانا ذخیرہ ہے، علامہ یاقوت حمویؒ نے منہج المبلدان میں ابن کثیرؒ نے التہدایہ میں حافظ ابن جریرؒ نے فتح الباری میں اور مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمنؒ نے قصص القرآن میں جلد سوم میں ان روایات کی تھلیل کی ہے اور لکھنے کی بات ہے کہ یہ جوج و ماجوج جب بنی آدم اور نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے ہیں تو پھر وہ دیگر انسانوں سے اس لئے مختلف کیوں ہیں جتنا ان روایات میں مذکور ہے مثلاً

ما یا جوج ماجوج بالشت، ذی بھ بالشت یا زیادہ سے زیادہ ایک ہاتھ کا قدر رکھتے ہیں اور بعض غیر معمولی طویل

القامت ہیں۔

۱۷۔ ان کے کان استے بڑے ہیں کہ ایک کان دواؤں کو پہنچاتے ہیں اور ایک کو بچھالتے ہیں۔

۱۸۔ ان کی غذا کے لئے قدرت سال بھر میں دو مرتبہ سمندر سے ایسی مچھلیاں بھیج دیتی ہے جن کے سر اور دم کا فاصلہ اس قدر طویل ہوتا ہے کہ وہ دات دن ان کو کوئی نقص پہنچا رہے ہیں اس فاصلہ کو طے کر سکتا ہے۔

۱۹۔ وہ ایک بڑی مخلوق ہے جو آدم علیہ السلام کی پشت سے تو چون مگر در ارض اللہ منہا کے مطن سے نہیں ہیں کیونکہ وہ آدم کے ایسے لطف سے پیدا ہوئے ہیں کہ جو امتحان کی حالت میں نکلا تھا اور مٹی میں رمل مل گیا تھا۔ (العیاذ باللہ) اس قسم کی تمام باتیں قطعاً بے دلیل و سبب بنیاد ہیں اسلامی روایات سے ان کا دور کا بھی تعلق نہیں ہے۔

حاشیہ: دنیا کی موجودہ اقوام میں سے یا جوج و ماجوج کون ہیں؟ اس کا جواب بھی یقین کے ساتھ دینا مشکل ہے اس لئے کہ یا جوج و ماجوج بہت قدیم نام ہیں اور مردِ ایم کے ساتھ نام بدل جاتے ہیں آج دنیا میں کوئی قوم ان ناموں سے معروف نہیں ہے اس لئے اس کی تفسیر دشوار ہے، تاہم علماء کی رائے یہ ہے کہ یا جوج و ماجوج منگولیا (تاجک) کے ان وحشی قبائل کو کہا جاتا ہے جو عرب امریکہ اور روس کی اقوام کے شیخ اور غلام ہیں ان کے وہ بڑے قبیلے موگ اور یوگی کہلاتے تھے جو عربی زبان میں یا جوج و ماجوج بن گئے۔ (دعوتِ مسلم)

حاشیہ: یا جوج و ماجوج کے بارے میں اس قدر بے پروا روایتیں کیوں مشہور ہوئیں؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ یا جوج و ماجوج کا تذکرہ یہودیوں کی کتابوں میں بھی ہے، حزقی ایل باب ۳۸/۳۹ میں بھی ان کا تذکرہ آیا ہے اسی وجہ سے یہودیوں نے حسبِ فطرت یا جوج و ماجوج کے بارے میں عجیب از حد تخیل کہانیاں تصنیف کر لیں اور کعب احبار کے ذریعہ جو یہودی افسل تھے اور ان کی کتابوں کے بڑے عالم تھے وہ سب کہانیاں مسلمانوں میں پھیل گئیں، مولانا حفظ الرحمن صاحب نے لکھا ہے کہ وہ اسلام لانے کے بعد یا تو تفریح کے طور پر ان کو سنایا کرتے تھے یا اس لئے کہ اس دھبہ دنیا میں سے جو دور از کار باتیں ہوں وہ رد کر دی جائیں اور جن کی قرآن اور احادیث نبوی سے تائید ہوتی ہو ان کو ایک تاریخی حیثیت میں لے لیا جائے مگر نقل کرنے والوں نے اس حقیقت پر نظر نہ رکھتے ہوئے اس پارے کو ہر کوئی طرح نقل کرنا شروع کر دیا جس طرح حدیثی روایات نقل کیا جاتا ہے۔ (تفصیل القرآن جلد ۳/ص ۱۹۵)

حاشیہ: یا جوج و ماجوج کا شروع و مروج بھی دجال کے ظہور کی طرح علامات قیامت میں سے ہے، سورۃ الانبیاء کی آیت ۹۶ میں اس کا تذکرہ ہے، ارشاد ہے: خُفِیْ اِذَا فُتِحَتْ يٰجُوجُ وَيٰجُوجُ مِنْ حَتّٰی حُدُبِ بَيْسَلُوْنَ وَالْفُرْزَبِ اَلْوَعْدُ الْحَقُّ اِسْ كَامَطْلَبِ یہ ہے کہ ننگِ مصور سے پہلے قیامت کی علامات میں سے ایک نشانی یہ پیش آئے گی کہ یا جوج و ماجوج کے تمام قبیلے ایک ساتھ امنڈ آئیں گے، مردِ ناپس عام غارت گری شروع کر دیں گے اور اپنی مقامی بلندیوں سے تیزی کے ساتھ اترتے ہوئے زمین کے گوش گوش میں پھیل جائیں گے، غرض آیت میں فرماتا ہے: مردِ ناپس کا

یکبار کی دعا اور انا ہے وچ اور تو ذکر لکھا مراد نہیں ہے۔

فائدہ: یا جبرج و یا جبرج کے بارے میں ایک مشہور حدیث ہے کہ وہ روزانہ صد سکندر کو کھودتے ہیں شام کو دوبار جب اتنی پتلی رہ جاتی ہے کہ سورج کی کرنیں نظر آنے کے قریب ہو جاتی ہیں تو ان کا سردار کہتا ہے کہ اب کام ختم کر دو کل اس کام کو پورا کر دوں گے مگر اگلے روز جب کام پورا نہیں آتے ہیں تو دوبار پہلے سے بھی زیادہ مضبوط اور مستحکم پاتے ہیں پھر وہ کھودنا شروع کر دیتے ہیں یہ سلسلہ ای طرح چلتا رہے گا تا آنکہ مقررہ مدت آجائے گی اور جب اللہ تعالیٰ کو منظور ہوگا کہ وہ انسانی دنیا پر چھنا جائیں تو ان کا سردار کہے گا اب واپس چلو کل اللہ! اللہ! اس کو کھودو! اللہ کے چنانچہ دوسرے دن اسی حالت میں ملے گی، اور وہ اس کو کھودوا لیں گے اور لوگوں پر نکل جائیں گے اس کی یہ روایت ابو ہریرہؓ کا مضمون ہے اور کعب احبار سے مروی روایت میں یہ ہے کہ وہ روزانہ دوبار پانتے رہتے ہیں (ابو حصونہ) اور یہی روایت لوگوں میں مشہور ہے کعب احبار کی روایت عام کتابوں میں نہیں ہے، حافظ ابن حجرؒ نے عبد بن حمید کی سند کا حوالہ دیا ہے کہ کعب احبار کی روایت اس میں ہے اور ابو ہریرہؓ کی حدیث ترمذی شریف، ابن ماجہ، مسند احمد، مسیح ابن حبان اور مستدرک حاکم وغیرہ کتابوں میں ہے اور سب کی ایک ہی سند ہے یعنی فائدہ عن امی واطع عن امی ہریرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر قتادہ کے بیچے اس کی متعدد سندیں ہیں اس حدیث کی ایک دوسری سند عاصم بن ابی صراح عن ابی ہریرہؓ سے ہے مگر یہ روایت موقوف ہے مرفوع نہیں ہے، یہ سند عبد بن حمید کی کتاب میں ہے کما ذکرہ الحافظ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کو عام طور پر صحیح سمجھا جاتا ہے البانی نے بھی اس کو سلسلہ احادیث صحیحہ میں نمبر ۳۵۷ پر ذکر کیا ہے مگر ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس پر سخت تنقید کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس کی سند اگرچہ عمدہ ہے مگر آنحضرتؐ کی طرف اس کی نسبت غلط ہے سندہ جید و لکن منقطع ہی دفعہ نکلاؤ! نیز وہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس قسم کی ایک اسرائیلی کہانی کعب احبار سے بھی مروی ہے اور ابو ہریرہؓ کا کعب احبار کے پاس بیٹھا کرتے تھے اس لئے ممکن ہے کہ ابو ہریرہؓ نے یہ مضمون کعب احبار سے سنا ہو اور ایک کہانی کے طور پر بیان کر دیا ہو مگر یہ بچے کے کسی راوی نے غلط فہمی سے اس کو مرفوع کر دیا ہو۔

اس کے علاوہ ابن کثیر نے درایہ بھی اس پر دو اعتراض کئے ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث قرآن کے خلاف ہے اور دوسرا یہ کہ یہ صحیح حدیث کے خلاف ہے، تفصیل کے لئے ان کی تفسیر خلاصہ فرمائیں، مزید غور کیا جائے تو اس کی سند میں مندرجہ ذیل دو خرابیاں ہیں ۱۔ قتادہ دلس ہیں حافظ فرماتے ہیں کہ ابن مردیہ کی روایت میں قتادہ اور ابو رافع کے درمیان ایک راوی کا واسطہ ہے۔ (فتح الباری، ج ۱۳، ص ۱۰۹)

۲۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں کہ قتادہ نے ابو رافع سے کوئی حدیث نہیں سنی۔ (تہذیب التہذیب، ج ۲، ص ۲۸۸) بحوالہ ہدایت القرآن (ملخصاً)

قال تعالیٰ وترکنا بعضہم یومئذ یوم حرو وجہہم یسوخ فی بعض یختلط بہ بکثر تہم ونفح فی
 الصُّور ای القرن للبعث فجمعناہم ای الخلائق فی مکان واحد یوم القیمۃ جمعاً وعرضاً
 قربنا جہنم یومئذ للکافرین عرضاً والذین کانت أغنیہم بذل من الکافرین فی غطاء عن
 ذکرہ ای القرآن فہم غنی لا یتحدون بہ وکانوا لا یستطیعون سماعاً ای لا یقدرون ان
 یسمعوا من النبی ما یقولوا علیہم بغضاً لہ فلا یزیدون بہ المحسب الذین کفروا ان یتجددوا
 عبادہ ای ملائکتہ وعسی وغیرہ من ذلنی اولیاء ارباباً مفعول ثان یتجددوا والمفعول
 الثانی لحسب محذوف المعنی امنوا ان الاتحاد المذكور لا یفصی فی ولا عافیہم علیہ کلاماً
 اعدنا جہنم للکافرین ہولاء وغیرہم نزل ای ہی معدۃ لہم کالنزل السعی للضيف فل ھل
 نبتکم بالآخرین اعمالاً تسمیر طابق التسمیر وبتہم بقولہ الذین حل سبیلہم فی الحیوۃ
 الدنیا بطل عملہم وہم یحسنون یظنون انہم یحسنون صنعا عملاً یجازون علیہ اولئک
 الذین کفروا بآیات ربہم بدلائل توحدہ من القرآن وغیرہ ولقاءہ ای وبالبعث والحساب
 والواب والعقاب فحبطت اعمالہم بطلت فلا نقیم لہم یوم القیمۃ وزنا ای لانجعل لہم
 قدر ذلک ای الامر الذی ذکرہ من خبوط اعمالہم وغیرہ وابتداء جزاؤہم جہنم سا
 کفروا واتخذوا بانی ورسلی خزوا ای مہزوا بہذا ان الذین امنوا وعملوا الصلحت کانت
 لہم فی علم اللہ حیات الفردوس ہو وسط الجنة واعلاھا والاضافۃ الیہ للبيان نزلاً منزلاً
 خالدين فیہا لا یغفون یظلمون عنہا حولاً تحولاً الی غیرہا قل لو کان البحر ای ماؤہ مداً ہو
 ما یکتب بہ لکلمت ربی الذالۃ علی حکمہ وعجایبہ بان تکتب بہ لحد البحر فی کتابتہا قل
 ان لقد بالناء والباء تفرغ کلمت ربی ولو جئنا بسئلہ ای البحر مدداً زیادۃ فیہ لقد ولم
 تفرغ ہی ونصبہ علی التسمیر قل انما انا بشر آدمی فیلکم یوحی الی انما الہکم اللہ واحد
 ان المكفولۃ بما باقیۃ علی مصدرئہا والمعنی یوحی الی وخدایۃ الالہ فمن کان یزجوا یأمل
 لقاء ربہ بالبعث والجزاء فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشرک بعبادۃ ربہ ای فیہا بان یو انی احداً

ترجمہ

وقال تعالیٰ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں ان کے خراج کے ان کو انہیں میں موجیں مارتے ہوئے یعنی اللہ

ہوتے ہوئے چھوڑ دیں گے ان کی کثرت کی وجہ سے اور صور یعنی سینک میں پھونک مار دی جائے گی بھٹ کے لئے اور ہم سب کو جہنم پہری مخلوق کو قیامت کے دن اکٹھا کر کے جمع کریں گے اور اس دن ہم جہنم کو ان کا فروں کے دروہ و قیض کریں گے جن کی آنکھوں پر یہ الشکافین سے بدلہ واقع ہے میری یاد سے پردہ چڑھوا تھا یعنی قرآن سے غافل تھے یہ لوگ اندھے ہیں قرآن سے ہدایت حاصل نہیں کر سکتے اور وہ سن ہی نہیں سکتے تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغض و عداوت کی وجہ سے ان کی باتوں کو سننا بھی کوہرہ نہیں کرتے تھے تو پھر ایمان لانے کا کیا سوال پیدا ہوتا ہے؟ تو کیا یہ کافر یہ خیال کئے بیٹھے ہیں کہ وہ کچھ کچھ کر میرے بندوں کو جہنم میں سے فرشتوں اور بیسی فیض اور عزیر علیہ السلام کو کار ساز یعنی رب بنائیں گے، اولیاء، یا یصلحوا کا مفعول نہی ہے اور غیب کا مفعول نہی معذرت ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کیا یہ کافر احمق ذکاوت کے بارے میں یہ سمجھتے ہیں کہ یہ بات دیکھ غیبتاً نہیں کرے گی؟ اور یہ کہ میں اس بات پر ان کو سزا نہ دوں گا؟ ہرگز ایسا نہ ہوگا، ہم نے تو ان کا فروں اور دوسرے کافروں کی ضیافت کے لئے جہنم تیار کر رکھی ہے، جس طرف دنیا میں مہمانوں کے لئے مہمان خانے تیار کئے جاتے ہیں آپ ان سے دریافت کیجئے کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں جو افعال کے اعتبار سے بالکل نقصان میں ہیں؟ اعتدالاً قیصر ہے یمنز کے مطابق ہے اور نقصان اٹھانے والوں کو اپنے قول الذین ضلّ منہم فی الحیزۃ الدنیا سے بیان کیا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کی کڑی کرانی محنت و دنیا میں بیکار ہو گئی اور ضلّ منہم سے مراد بظلم غفلتہم ہے حال یہ ہے کہ وہ بکھورے ہیں کہ وہ اچھے کام کر رہے ہیں ایسے افعال کر رہے ہیں کہ جن کا ان کو اجر دیا جائے گا، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے پروردگار کی آفتوں یعنی قرآن وغیرہ کے دلائل کو حید کا اور اس کے حضور قیض یعنی بعثت و حساب و ثواب و عقاب کا انکار کیا چنانچہ ان کے تمام افعال حبط (باطل) ہو گئے ہیں قیامت کے دن ہم ان کے لئے ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے یعنی ہم ان کے افعال کی ذرا بھی قدر و قیمت نہیں کریں گے یہ یعنی وہ اسودہ جن کا ذکر کیا گیا ہے بظان عمل وغیرہ ذلک یعنی حبط افعال وغیرہ جن کا ذکر ہوا اور جزاء ہم جملہ متحد ہے ان کے کفر کرنے کی وجہ سے ان کی جزا جہنم ہے اور میری آفتوں اور میرے رسولوں کا مذاق اڑایا یعنی ان کا مذاق بنایا ہے شک و دو شک جو ایمان لانے اور نیک افعال کئے ان کے لئے اللہ کے علم میں جنت فردوس کی ضیافت مہمانی ہے اور جنت الفردوس جنت کے سچ میں سب سے اعلیٰ درجہ ہے اور جنات الفردوس میں اضافت بنانا یہ ہے اس جنت میں دو ہمیشہ ہیں گے وہاں سے کسی اور جگہ کے لئے انتقال مکانی کی خواہش نہ کریں گے آپ فرما دیجئے اگر سمندر یعنی اس کا پانی روشنائی میں جائے جس سے لکھا جاتا ہے میرے رب کے کلمات کے قسم ہونے سے پہلے ہی قسم ہو جائیں گو ہم اسی جیسا سمندر اس کی مدد میں لے آئیں تو بھی قسم ہو جائیں بخشد تا اور یاہ کے ساتھ ہے یعنی اس سمندر میں اضافہ کر دیں تو میرے رب کے کلمات قسم ہونے سے پہلے وہ سمندر قسم ہو جائیں اور میرے رب کے کلمات قسم نہ ہوں اور عداۃ تمہارے ہمارے پر منصوب ہے آپ فرما دیجئے کہ میں تو تمہارے جیسا ہی انسان ہوں آدمی

ہوں البتہ میری طرف وحی کی جاتی ہے یہ کہ تم سب کا معبود صرف ایک معبود ہے اُن جس پر ما کا فہ داخل ہے وہ اپنی معبودیت پر باقی ہے آیت کے معنی یہ ہیں کہ میری طرف وحدانیت الہی وحی کی جاتی ہے لہذا جو اپنے رب کی ملاقات کا آرزو مند ہو امیدوار ہو بعثت اور جزاء کے ذریعہ تو اس کو چاہئے کہ ٹیک عمل کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے بائیں طور کہ عبادت میں دیگر کاری نہ کرے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قال تعالیٰ اس جملہ سے مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ ذوالقرنین کا کلام پورا ہو گیا اور اب وہو محسا سے امداد کر
و تعالیٰ کا کلام شروع ہو رہا ہے **ہو** بومضیٰ کی تفسیر بوم حرو جہم سے کر کے تیس مرادی کی طرف اشارہ کیا ہے اس
لئے کہ بعض مفسرین نے بومضیٰ سے وہ دن مراد لیا ہے جس دن ان کا راستہ بند کر دیا گیا تھا جس کی وجہ سے وہ آج کل میں
لڑنے بڑنے لگے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ بومضیٰ سے قرب قیامت فعل و حال کے بعد کا طرز مراد ہے، مفسر
علام کے نزدیک چونکہ دوسرے معنی رائج ہیں اس لئے بومضیٰ کی تفسیر بوم حرو جہم سے کر کے اپنے مختار مذہب کی
طرف اشارہ کر دیا اگرچہ محققین کے نزدیک رائج معنی اول ہیں **ہو** بومضیٰ (ان) موجزا لیریں بار بار موجزوں کا اضمنا
نضج فی الصور کی تفسیر ای القرون للبعث سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہاں لُحْظاً یہ مراد ہے اس
لئے کہ لُحْظاً اولیٰ تو کائنات کو نہ کرنے کے لئے ہو گا لہذا جمعنا میں فاتحہ بھی اسی پر دلالت کرتی ہے **ہو** بومضیٰ اس
کے معنی اگرچہ سرپوش کے ہیں مگر یہاں مرادی معنی غفلت کے ہیں غرضاً کی تفسیر لغوینا سے کرنے کا مقصد غرضاً
کے صلہ میں لام کو درست فرم دینا ہے اور نہ تو غرضاً کا صلہ لُحْظاً ہے **کنوا** کا عطف کفایت پر ہے پھر ہمہ ہو کر
الکافرون کی صفت ہے الذین کفروا حبیب کا قائل ہے **الخبیب** پر حمزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعل
ہے تقدیر عبادت یہ ہے **اکفروا** **الخبیب** اور یہ استنباط تو یہی ہے **ہو** بومضیٰ **ان یتخذوا** حبیب کا مفعول یہ قائم
مقام دو مفعولوں کے ہے عبادی یتخذوا کا مفعول اول ہے اور اولیاء مفعول ثانی ہے اور من دونی، عبادی سے
حال ہے حبیب کا مفعول ثانی محذوف بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ شارح کا خیال ہے **ہو** بومضیٰ **اعمالاً** تمیز ہے جمع یا تو
مشاکلت کے طور پر ہے یا انواع اعمال کا خیال کرتے ہوئے جمع لائی گئی ہے حالانکہ تمیز میں اصل افراد ہے **ہو**
الذین مع صلہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ای ہم الذین یہ جملہ مستند ہے اور من ہم؟ کے جواب میں واقع ہے
الذین، **الاحسین** کی صفت، بدل، اور عطف بیان بھی ہو سکتا ہے وہم بحسبون جملہ ضلّ کے قائل سے حال
ہے **ہو** بومضیٰ **ذلک**، **ذلک** کے بعد ای الامر الذی ذکرنا فیہ کا اضافہ کرنے کا ایک مقصد تو یہ ہے کہ **ذلک**
الامر مبتداء محذوف کی خبر ہے، اور دوسرا مقصد **ذلک** کے مشار الیہ کو متعین کرنا ہے **ہو** بومضیٰ **ذلک** جزاء ہم میں

ترکیب کے اعتبار سے چار احوال ہیں۔ ۱۔ ذلک مبتداء محذوف الامر کی خبر اسی الامر ذلک اور جزاء ہم مستقل جملہ ہے۔ ۲۔ ذلک مبتداء اول اور جزاء ہم مبتداء ثانی اور جہنم اس کی خبر مبتداء ثانی اپنی خبر سے مل کر جملہ ہو کر خبر مبتداء اول کی اور ما کہ محذوف ہے اسی جزاء ہم یہ ۳۔ ذلک مبتداء میدل جزاء ہم اس کا بدل یا مضاف بیان بدل میدل نہ یا ہمیں بیان سے مل کر مبتداء اور جہنم اس کی خبر ہے ذلک مبتداء جزاء ہم میدل نہ اور جہنم اس کا بدل یا بیان، جملہ ہو کر مبتداء کی خبر ہو نزلہ نزلہ کلمات کی خبر ہے اور اگر لہم خبر مقدم ہو تو نزلہ حال ہوگا خاللین حال مقدمہ ہے لا یغنون دوسرا حال ہے جواز حول سے ام مصدر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا ہو نزلہ لکلمات وقی اس میں مضاف محذوف ہے اسی لکتابہ کلمات وقی ہو نزلہ آن نصف تاویل مصدر ہو کر قبل کا مضاف الیہ ہے عذرا تصویر ہے معنی زیادتی، اضافہ، بشما میں ما کا ہے جس نے ان کے عمل کو نقصان میں روک دیا ہے، دونوں مل کر کھر صر ہو گیا ہے، دونوں کا معنی عمل باقی ہے ان کا عمل جملہ کی تاکید ہے اور ان جملہ کی تاکید کے ساتھ ما حد کو طر دی تاویل میں بھی کرتا ہے، اس و شام نوی (متوفی ۶۷۰ھ) معنی المصیب ص ۵۹ میں تحریر فرماتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ ان ان کی فرغ ہے اور اسی وجہ سے دشمنی کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ اتما بشما کی طرح مفید صر ہے اور مذکورہ دونوں کلمات صر مذکورہ آیت میں صحیح ہو گئے ہیں پہلا کھر صر مفت کو موصوف پر صر کرنے کے لئے ہے اور دوسرا عکس ہے اتما انا بشرو من لکم میں بشرو بھی بشریت (مفت) مقصور ہے اور انا موصوف مقصور علیہ ہے اور اتما الہکم بالہ واجب میں موجود برحق (موصوف) مقصور ہے اور وعدانیت (مفت) مقصور علیہ ہے، اس اب جملہ کا مطلب یہ ہے کہ میں تو میں ہی جیسا ایک آدمی ہوں اللہ کی ساری باتیں نہیں جانتا جیسا کہ تم نہیں جانتے ہو، صرف وہی باتیں جانتا ہوں جو میری طرف پذیریدہ ہوئی سمجھی جاتی ہیں، اور دوسرے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ معبود برحق میں صرف وعدانیت کی مفت ہے تعد کی مفت نہیں جیسا کہ شرکین کا خیال ہے من لکم، بشر کی مفت ہے اور اتما الہکم تاویل مفرد ہو کر یوحی کا نائب قائل ہے بفضل امر غائب کا صیغہ ہے ہو نزلہ و لغایہ ای بالعب والحساب و النواب مفسر سلام نے لغایہ کی تفسیر مذکورہ کلمات سے کر کے اس سوال کا جواب دیا ہے کہ لغاء کے معنی وصول اور اتصال کے ہیں اور یہ معنی خدا کے لئے کامل ہیں اس لئے کہ وصول و اتصال جسمانیات کی مفت ہے اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے لہذا مفسر سلام نے لغایہ کی تفسیر، مت و الحساب و غیرہ کلمات سے کر دی ہو نزلہ لا تجعل لہم لذرا سے فلا نظیم لہم وزنا کی تفسیر کر کے اس اعتراض کا جواب دیا ہے کہ دوسری آیت میں سب کے اعمال کے وزن کرنے کا ذکر ہے اور اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں کے اعمال کا وزن نہیں کیا جائے گا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں وزن نہ کرنے سے مراد ان کے اعمال کی قدر و قیمت نہ کرنا ہے، اسی اعتراض کو دفع کرنے کے لئے بعض حضرات نے وزنا کے بعد نافعاً مفت محذوف بانی ہے یعنی وزن تو ہوگا مگر نافع نہ ہوگا ہو نزلہ وابتدا کا اضافہ کر کے مفسر سلام نے

تھا کہ جب ان کی بہیم جنگ ہوتی تھی تو ایسا محسوس ہوتا تھا جیسے سمندر موجیں مار رہا ہو، مذکورہ آیات کا سد سکندری کی شکست و ریخت نیز قرب قیامت میں ان کے طرہ و ج سے کوئی تعلق نہیں ہے علامہ نے اپنی کتاب عقیدۃ الاسلام فی حیۃ بعدی میں طبعاً اسلام ص ۲۰۱ پر جو تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ مندرجہ ذیل ہے:

یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ ﴿هَذَا وَحَمَلُهُ مِنْ رَبِّهِ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّ جَعَلَهُ ذُخَخًا وَمَكَاةً﴾ وَغَدُوتَ خَلْقًا ذُو الْقُرْنَيْنِ کا یہ قول ہے اور کوئی قرینہ سیاق و سباق میں ایسا موجود نہیں ہے جس سے وعدہ کے نونے کو حاکمات قیامت شمار کیا جائے اور شاہد ذوالقرنین کو یہ معلوم بھی نہ ہو کہ اشراط قیامت میں خروج یاجوج و ماجوج بھی ہے انہوں نے وَغَدُوتَ دُجًی سے صرف اس کا کسی وقت میں نوٹ پھوٹ ہانا مراد لیا ہے جس اس صورت میں اَوَافِدُ ہادی تعالیٰ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي سَعْيٍ استمرار تجدیدی پر دلالت کرتا ہے یعنی برابر ایسا ہوتا رہے گا کہ ان میں سے بعض قبل بعض پر ممتدا رہتے رہیں گے یہاں تک کہ قیامت کا وقت آجائے گا، ہاں البتہ وہ ارشاد جو سورۃ انبیاء میں وارد ہوا ہے ﴿خَتْنِي﴾ اِذَا فُتِحَتْ يَابُجُوجُ وَمَا حُوجُ وَهُمْ مِنْ تَحْتِیْ خُذْ بِسُلُوكِ تو یہ بات بلاشبہ حاکمات قیامت میں سے ہے مگر اس میں دیکھ کر قطعاً کوئی ذکر نہیں ہے جس اس فرق کو ظور رکھنا چاہئے، یعنی سورۃ الانبیاء میں فتح سے خروج و خروج مراد ہے دیکھ کر کوئی یاجوج و ماجوج کا لفظ مراد نہیں ہے اس لئے کہ اس آیت میں دیکھ کر اسے سے کوئی ذکر ہی نہیں ہے۔ (ہدایت القرآن)

ابن خلدون کی رائے

مشہور مؤرخ ابن خلدون نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں اہلیم سادس کی بحث میں یاجوج و ماجوج اور سد سکندری اور ان کے صل و مقام کے متعلق جغرافیائی تحقیق اس طرح بیان فرمائی ہے:

”ساتویں اہلیم کے نویں حصہ میں مغرب کی جانب ترکوں کے وہ قبائل آباد ہیں جو خلیج فارس کے کنارے ہیں اور مشرق کی جانب یاجوج و ماجوج کی آبادیوں ہیں اور ان دونوں کے درمیان کوہ قاف فاصل ہے جس کا ذر گزشتہ سطور میں ہو چکا ہے کہ وہ بحر محیط سے شروع ہوتا ہے جو چوتھی اہلیم کے مشرق میں واقع ہے اور اس کے ساتھ شمال کی جانب اہلیم کے آخر تک چلا گیا ہے اور بحر بحر محیط سے جدا ہو کر شمال مغرب میں ہوتا ہوا یعنی مغرب کی جانب جتنا ہوا ہے لہجوں اہلیم کے نویں حصہ میں داخل ہوتا ہے یہاں سے وہ پھر اپنی پہلی سمت کو مڑ جاتا ہے حتیٰ کہ ساتویں اہلیم کے نویں حصہ میں داخل ہو جاتا ہے اور یہاں پہنچ کر جنوب سے شمال مغرب کو ہوتا ہوا گیا ہے اور اسی سلسلہ کوہ کے درمیان سد سکندری ہے اور ساتویں اہلیم کے نویں حصہ کے وسط میں سد سکندری جس کا ہم ابھی ذکر کرتے ہیں واقع ہے اور جس کی اطراف قرآن نے بھی دی ہے اور عبد اللہ بن خرداذبہ نے اپنی جغرافیہ کی کتاب میں واقعی ہندو غلبہ عباسی کا وہ خواب نقل کیا ہے جس میں

اس نے یہ دیکھا تھا کہ سد کھل گئی ہے، چنانچہ وہ گھبرا کر اٹھا اور دریافت حال کے لئے سلام ترجمان کو روانہ کیا اس نے واپس آ کر اسی سد کے حالات اور اوصاف بیان کئے۔“ (مقدمہ ابن خلدون میں ص ۹۷، بحوالہ معارف القرآن)

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے اپنی کتاب عقیدۃ الاسلام فی حیۃ یحییٰ علیہ السلام میں یا جوج و ماجوج اور سد و القریین کا حال اگرچہ غشی طور پر فرمایا ہے مگر جو کچھ بیان فرمایا ہے وہ تحقیق اور روایت کے اعلیٰ معیار پر جتا ہے فرمایا کہ مسعود اور قحش انسانوں کی تاخت و تاراج سے حفاظت کے لئے زمین پر ایک نہیں بہت ہی جگہوں پر دو جگہیں بنائی گئی ہیں جو مختلف بادشاہوں نے مختلف مقامات پر مختلف زمانوں میں بنائی ہیں، ان میں سے زیادہ بڑی اور مشہور دو جگہیں ہیں، جس کا طویل ایوان اندلس نے جو کہ دربار امین کا شاہی سونرخ ہے نے بارہ سو میل بتایا ہے اور یہ کہ اس کا بانی قنصور بادشاہ چین ہے اور اس کی بنائے کی تاریخ ہبوط آدم علیہ السلام کے تین ہزار چار سو ساٹھ سال بعد بتائی جاتی ہے اور فرمایا کہ اسی طرح کی متعدد دو جگہیں مختلف مقامات پر بنائی گئی ہیں۔

حضرت مولانا حفصہ الرحمن صاحب سواری نے اپنی کتاب قصص القرآن میں حضرت علامہ کشمیری کے بیان کی توضیح بڑی تفصیل سے کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے:

”یا جوج و ماجوج کی تاخت و تاراج اور شروشا کا دائرہ اتنا وسیع تھا کہ ایک طرف کا کیشیا کے نیچے بسنے والے ان کے ظلم و ستم کا شکار رہتے تو دوسری جانب بہت زمین کے باشندے بھی ہر وقت ان کی زد میں آتے، انہی یا جوج و ماجوج شروشا سے بچنے کے لئے مختلف زمانوں میں مختلف مقامات پر متعدد سد کی تعمیر کی گئی، ان میں سب سے زیادہ بڑی اور مشہور دو جگہیں ہیں جس کا ذکر اوپر آچکا ہے، دوسری سد وسط ایشیا میں بخارا اور ترانس کے قریب واقع ہے اور اس کے جائے وقوع کا نام دہ بند ہے، یہ سد مشہور مغل بادشاہ تیمور لک کے زمانہ میں موجود تھی اور شاہ روم کے خاص متعلقین سیارہ برجی نے بھی اس کا ذکر اپنی کتاب میں کیا ہے اور اندلس کے بادشاہ کسٹیل کے قاصد کلاچ نے بھی اپنے سفر نامہ میں اس کا ذکر کیا ہے یہ ۱۱۰۳ء میں اپنے بادشاہ کا سفیر ہو کر جب تیمور کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس جگہ سے گزرا ہے، لکھتا ہے باب الہدیٰ کی سد موصول کے اس راستہ پر ہے جو سرقند اور ہندوستان کے درمیان ہے۔“ (اور تفسیر جواہر القرآن طحاوی ص ۱۹۸/ج ۹، بحوالہ معارف القرآن)

تیسری سد روسی علاقہ دھستان میں واقع ہے یہ بھی در بند اور باب الایواب کے نام سے مشہور ہے، یعقوب حموی نے عجم البلدان میں اور اور یسی نے خطرات میں اور یستانی نے دائرة المعارف میں اس کے حالات بڑی تفصیل سے لکھے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے:

”دھستان میں در بند ایک روسی شہر ہے یہ شہر بحر خزر (کاسپین) کے غربی کنارے پر واقع ہے اس کا عرض البلد ۴۳°۳۰' شمالی اور طول البلد ۴۸°۱۵' شرقی ہے اور اس کو در بند شیریواں بھی کہتے ہیں اور باب الایواب کے نام سے بھی بہت

مشہور ہے۔

چونکہ سداہی باب الاہواب سے مغرب کی جانب کا کیشیا کے بہت بلند حصوں میں ہے جہاں دو پہاڑوں کے درمیان ایک دروہہ داریاں کے نام سے مشہور ہے اس جگہ پر چونکہ سد جو قفقاز یا جبل قاف کا کوکاف کی سد کہلاتی ہے، ہستانی نے اس کے متعلق لکھا ہے اور اسی کے قریب ایک اور سد ہے جو غربی جانب یمن میں چلی گئی ہے غالباً اس کو اہل فارس نے شمالی ہمدوں سے حفاظت کی خاطر بنایا ہوگا کیونکہ اس کے بانی کا صحیح حال معلوم نہیں ہو سکا بعض نے اس کی نسبت سکندر کی جانب کر دی ہے اور بعض نے کسریٰ اور نو شیراں کی طرف اور یا قوت کہتا ہے کہ تانا یا چنگا کر اس سے قسیر کی گئی ہے۔ (دائرۃ المعارف ۵۶۱، تعلیم البلد ص ۹۱/۹۲)

چونکہ دیواریں شمال ہی میں ہیں اور ایک ہی ضرورت کے لئے بنائی گئی ہیں اس لئے ان میں سدوہ والقرنین کوئی ہے اس کے متعین کرنے میں مشکلات پیش آئے ہیں اور یہ اشتراط ان آٹھری سدوں کے بارے میں پیش آیا ہے کیونکہ دونوں مقامات کا نام بھی در بندہ ہے اور دونوں جگہ سد بھی موجود ہے مذکورۃ الصدد چار سدوں میں سے دو ارجمین جو سب سے زیادہ بڑی اور سب سے زیادہ مشہور ہے اور قدیم ہے اس کے متعلق تو سد سکندر ہونے کا کوئی قائل نہیں اور بجائے شمال کے مشرق اقصیٰ میں ہے اور قرآن کریم کے اشارہ سے اس کا شمال میں ہونا ظاہر ہے اب معاملہ باقی تین دیواروں کا رہ گیا جو شمال میں ہیں ان میں سے عام طور پر مؤرخین مسعودی، المسطری، جنوی وغیرہ اس دیوار کو سد سکندر ہی بتاتے ہیں جو داعستان یا کاکیشیا کے علاقہ باب الاہواب کے در بندہ میں بحر احمر پر واقع ہے، بخاری اور ترمذ کے در بندہ اور اس کی دیوار کو جن مؤرخین نے سد سکندر ہی کہا ہے وہ غالباً لفظ در بندہ کے اشتراک کی وجہ سے ان کو اشتراط ہوا ہے اب تقریباً اس کا محل وقوع متعین ہو گیا ہے کہ علاقہ داعستان یا کاکیشیا کے در بندہ باب الاہواب میں یا اس سے اوپر جبل القفقاز یا کوکاف کی بلندی پر ہے اور ان دونوں جگہوں پر سد کا ہونا مؤرخین کے نزدیک ثابت ہے۔

ان دونوں میں سے حضرت العلام حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے عقیدۃ اسلام ص ۲۹۷ میں کوکاف کی سد کو ترجیح دی ہے کہ یہ سد ذوالقرنین کی بنائی ہوئی ہے۔

سد ذوالقرنین اس وقت تک باقی ہے، اور قیامت تک رہے گی، یا وہ ٹوٹ چکی؟

آج کل تاریخ و جغرافیہ کے ماہرین اہل ہرپ، اس وقت ان شمالی دیواروں میں سے کسی کا موجود ہونا تسلیم نہیں کرتے اور نہ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ اب بھی یا جوج ماجوج کا راستہ بند ہے اس بنا پر بعض اہل اسلام مؤرخین نے بھی لکھنا شروع کر دیا ہے کہ یا جوج ماجوج جن کے خروج کا قرآن وحدیث میں ذکر ہے وہ ہر چکا ہے، بعض نے چھٹی صدی ہجری میں طوفان بن کر اٹھنے والی قوم یا جوجی کو اس کا مصداق قرار دیا ہے بعض نے اس زمانہ میں دنیا پر غالب آنے

والی قوموں میں اور یمن اور یروپ کو یا جوج ماجوج کہہ کر اس معاملہ کو ختم کر دیا ہے، مگر یہ سراسر غلط ہے اور احادیث مجھ کے انکار کے بغیر کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ جس خروج یا جوج ماجوج کو قرآن کریم نے بطور علامت قیامت بیان کیا ہے اور جس کے متعلق صحیح مسلم کی حدیث نو اس میں سمعان وغیرہ میں اس کی تصریح ہے کہ یہ واقعہ خروج دجال اور نزول یسعی علیہ السلام اور قتل دجال کے بعد پیش آئے گا اور خروج دجال اور نزول یسعی علیہ السلام بلا شکیاب تک نہیں ہوا۔

ابتہ یہ بات قرآن کی نص صریح کے خلاف نہیں ہے کہ عند ذلک القرنین اس وقت ٹوٹ پٹکی ہوا اور یا جوج ماجوج کی بعض قومیں اس طرف آ پٹکی ہوں بشرطیکہ اس کو تسلیم کیا جائے کہ ان کا آخری اور بڑا ہلہ بڑ پوری انسانی آپ دہی کوتاہ کرنے والا ثابت ہوگا ورنہ ابھی تک نہیں ہوا بلکہ قیامت کی ان بڑی علامات کے بعد ہوگا جن کا ذکر اوپر آچکا ہے یعنی خروج دجال اور نزول یسعی علیہ السلام۔

علامہ کشمیری کی تحقیق اس معاملہ میں یہ ہے کہ اہل یروپ کا یہ کہنا تو کوئی وزن نہیں رکھتا کہ ہم نے ساری دنیا چھان ماری ہے ہمیں کہیں اس دیوار کا پتہ نہیں لگا کیونکہ اول تو خود انہی لوگوں کی یہ تصریحات موجود ہیں کہ سیاحت اور تحقیق انتہائی مسرورانہ پر پہنچنے کے باوجود آج بھی بہت سے جنگل اور دیوار اور جزیرے ایسے باقی ہیں جن کا ہمیں علم نہیں ہو سکا، دوسرے یہ احتمال بعید نہیں کہ اب دو دیوار موجود ہونے کے باوجود پہاڑوں کے گرنے اور بحمل جانے کے سبب ایک پہاڑی کی صورت اختیار کر چکی ہو لیکن کوئی نص قطعی اس کے بھی معافی نہیں کہ قیامت سے پہلے یہ سہ ٹوٹ جائے یا کسی دور دراز کے طویل راستے سے یا جوج ماجوج کی کچھ قومیں اس طرف آسکیں۔

اس سہ ذوالقرنین کے تاقیامت ہاتھی رہنے پر بڑا استدلال تو قرآن کریم کے اس غلط سے کیا جاتا ہے کہ فَاِذَا جَاءَ وَغُلْظَ رَبِّیْ جَعَلْنَا ذِکْرًا یَّوْمَ الْقُرْنِیْنِ کا یہ قول کہ جب میرے رب کا وعدہ آپہنچے گا (یعنی خروج یا جوج ماجوج کا وقت آئے گا) تو اللہ تعالیٰ اس آہنی دیوار کو زور دے گا کہ زمین کے برابر کر دیں گے اس آیت میں وَغُلْظَ رَبِّیْ کا مضمون ان حضرات نے قیامت کو قرار دیا ہے حالانکہ قرآن کے الفاظ اس بارے میں قطعی نہیں ہیں کیونکہ وعدہ ربی کا مضمون یہ ہے کہ یا جوج ماجوج کا راستہ روکنے کا جو انتظام ذوالقرنین نے کیا تھا یہ کوئی ضروری نہیں کہ ہمیشہ اسی طرح موجود رہے جب اللہ تعالیٰ چاہیں گے کہ ان کا راستہ کھل جائے تو یہ دیوار منہدم اور مسمار ہو جائے گی اس کے لئے ضروری نہیں کہ وہ بالکل قیامت کے متصل ہو چنانچہ تمام حضرات مفسرین وَغُلْظَ رَبِّیْ کے مضمون میں دونوں احتمال ذکر کرتے ہیں، تفسیر بحر محیط میں ہے "وَالْوَعْدُ یُخْتَصِمُ اَنْ یُّرَادَ بِهِ یَوْمُ الْقِیَامَةِ وَاَنْ یُّرَادَ بِهِ وَفَتْ خُرُوجِ یَاجُوجَ وِمَاجُوجَ"

فَلِیْسَ اَنْ اِبْشَرَ فَبَلَّغْتُمْ یُؤْخَذُ اِلٰی اَسْمَا اَلْیَوْمِ اِلَیْہِ وَاحِدٌ لِّفَتْحِ شَاةٍ (الی) وَلَا یُشْرَکُ بَعْدَ ذٰلِکَ وَتَبَ اَعْدَا۔

آپ فرماتے تھے کہ میں تم ہی جیسا ایک انسان ہوں (البتہ) میری طرف وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے پس جو شخص اپنے پروردگار کی ملاقات کا آرزو مند ہے اسے چاہئے کہ نیک عمل کرے اور اپنے پروردگار کے ساتھ عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے جنہی میں صاف احسان کرتا ہوں کہ میں تمام انسانوں کی طرح ایک انسان ہوں کوئی فرشتہ یا لمبی مخلوق نہیں ہوں اور نہ خدائی صفت کا حامل ہوں اگر تمہارے سوالوں کا جواب میں نے حسب وعدہ دوسرے دن نہ دیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں جو کچھ بتاتا ہوں وحی سے بتاتا ہوں اور وحی میرے اختیار کی چیز نہیں ہے اور میرے پاس سب سے اہم وحی یہ آئی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے وہ اپنی ذات و صفات میں یکساں اور بے ہمتا ہے تعدد اور شرکت کا اس کی پارگاہ میں کوئی گنہ نہیں ہے آخرت کی کامیابی نہ اٹھ تو عید اور عمل صالح پر موقوف ہے پس جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا خواہشمند ہے اسے چاہئے کہ عمل صالح اختیار کرے اور مہادتوں کو مشابہ شرک سے بھی بچائے۔

حافظہ: اس آیت میں صراحت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی بشر ہیں یعنی اپنی نوع کے اعتبار سے انسان ہیں، اور وہ بھی تم ہی جیسے جنہی ذات اور لوازم ذاتیت میں آپ بھی جملہ انسانوں کی طرح ہیں البتہ اوصاف و کمالات میں آپ کا کوئی جانی اور مثیل نہیں ہے، اس لئے آپ کا بشر ہونا آپ کے لئے طرہ التجار ہے جیسا کہ بعد سے آپ کا سب سے اشراف صفت ہے بلکہ آپ کے بشر ہونے پر خود بشریت و شک ملائکہ ہے لہذا جو شخص رسول اللہ و بشر اور انسان نہیں مانتا اور بلاتا وہ صاف انکار کرتا ہے وہ کافر ہے کیونکہ وہ قرآن کریم کی صریح نص کا منکر ہے۔

حافظہ: سیرت کی بعض کتابوں میں جو کتابیں ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں تھا کیونکہ نور کا سایہ نہیں ہوتا ہے یہ بات بھی صحیح نہیں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ تھا اور آپ پر دعویٰ بھی چڑی تھی، مسند احمد کی ایک روایت سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سایہ ہونا ثابت ہے یہ روایت مسند احمد بن حنبل میں تین جگہ آئی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے: حجۃ الوداع کے سفر میں حضرت صفیہؓ کی سواری ہلاک ہو گئی آپ نے حضرت زینبؓ سے فرمایا تمہارے پاس ایک سواری زادہ ہے صفیہ کو عید، انہوں نے انکار کر دیا اور ان کے منہ سے حضرت صفیہ کے لئے ایک سخت بات نکل گئی آپ حضرت زینبؓ سے ناراض ہو گئے اور تقریباً تین ماہ ان کے پاس تشریف نہیں لائے تو حضرت زینبؓ نے آپ کا سایہ دیکھا اور دل میں سوچنے لگیں کہ یہ کسی آدمی کا سایہ معصوم ہوتا ہے اور نبی کریمؐ تو میرے پاس تشریف لائے نہیں مگر یہ سایہ کس کا ہو سکتا ہے؟ وہ یہ سوچتی ہی رہی تھیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکان میں داخل ہوئے اُن۔

اس حدیث سے صراحتاً معلوم ہوا کہ آپ کا سایہ تھا اور وہ زمین پر نہ تھا۔

حافظہ: آخری آیت میں جس شرک کی ممانعت فرمائی گئی ہے وہ عام ہے خواہ شرک علی ہو یا نفی شرک علی وہ ہے جو مشرکین کیا کرتے تھے اور شرک نفی ریادہ و کلام ہے اور جس طرح شرک بھی سے عمل داخل ہو جاتا ہے رہا کاری بھی

عمل کو خراب کر دیتی ہے کوئی عمل جو دنیوی غرض کے لئے کیا گیا ہو اور شہرت و جاہ اس سے مطلوب ہو اور لوگوں کو سناے اور دکھانے کے لئے کیا گیا ہو وہ مقبول نہیں ہے ایسا عمل آخرت میں وبال جان بن جائے گا، یہ مضمون بہت سی احادیث میں وارد ہوا ہے۔

حافظہ: اخلاص اور پاکہٴ اعتبار سے عمل کے چار درجہ ہیں:

۱۔ از ابتدا تا انتہا عمل خالص اللہ کے لئے ہو اور عمل پورا ہونے کے بعد بھی اس کا کسی کو پتہ نہ چلے، یہ نہایت اسی درجہ کا عمل ہے قیامت کے روز جبکہ عرش کے سایہ کے علاوہ کہیں سایہ نہ ہوگا ایسے ملکوں کو اللہ تعالیٰ سایہ عطا فرمائیں گے۔

۲۔ از ابتدا تا انتہا محض ریاء اور نمود کے لئے ہو ایسا عمل بے فائدہ اور ضائع بلکہ وبال جان ہوگا، حدیث شریف میں ایسے تین آدمیوں کا حال بیان کیا گیا ہے جن کو قیامت کے دن سب سے پہلے فیصلہ سنایا جائے گا ایک شبید دوسرا قاری تیسرا بڑا دولت مند تفصیل مسلم شریف اور ترمذی میں دیکھئے۔

۳۔ عمل شروع تو اخلاص سے ہوا ہو مگر پورا ہونے سے پہلے اس میں ریاء نمود شامل ہو گیا ہو یہ دیا بھی عمل کو سناے کر دیتی ہے۔

۴۔ پورا عمل از اول تا آخر اخلاص چھٹی ہو اور عمل پورا ہونے کے بعد نہ اس نے ظاہر کیا ہو اور نہ اس کی خواہش کی ہو مگر کسی وجہ سے خود بخود اس کے عمل کی شہرت ہو گئی اور لوگ تعریف کرنے لگے اور اس کو وہ تعریف اچھی معلوم ہونے لگی یہ بات عمل کے لئے مفید نہیں۔

تمت سورۃ الکہف بحمدہ تعالیٰ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورۃ مریم

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ اَوْ اِلَّا سَجْدَتِنَا فَمَذْبُوحَةٌ اَوْ اِلَّا فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ
الْاٰتِيْنَ فَمَذْبُوحَتَانِ وَهِيَ ثَمَانٌ اَوْ تِسْعٌ وَتَسْعُوْنَ آيَةً .

سورۃ مریم مکی ہے مگر آیت سجدہ مدنی ہے، یا فخلف من بعدهم خلف دو آیتیں
مدنی ہیں اور یہ کل ۹۸ یا ۹۹ آیتیں ہیں۔

توضیح : سورۃ مریم کے مکی و مدنی ہونے میں تین قول ہیں۔ پہلی سورت مکی ہے۔ دہ آیت اس میں سجدہ
ہے مدنی ہے۔ ۲۔ فخلف من بعدهم دو آیتیں مدنی ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کَہنِیْض . اللّٰہ اعلم بسرادہ بذلك هذا ذکر رحمۃ ربك عبدة
مفعول رحمۃ و ذکر یہاں بیان کہ اذ فاعل علی بوحیۃ نادى ربہ نداء مفصلاً علی دعاء حقاً سرّاً
جواب اللیل لامہ السرع للاجابه قال رب اتی وھن ضعف العظم جسیفہ منی واشعل الراس
منی شیاً تبییر مخول عن الفاعل ای انتشر الشب فی شعرہ کما یتشر شعاع النار فی
الخطب واتی اریئہ ان ادعوك ولم اکن بدعائک ای بدعانی ایاک رب شفیاً ای عانیاً فیما
مضی فلا یجیننی فیما باتی واتی جفت السوالی ای الدین یلونی فی النسب کھنی العلم من
ورائی بعد موتی علی الدین ان یضیعوہ کما شاهدتہ فی بنی اسرائیل من تبیل الدین وکانت
اسرائیل عاقراً لاتلد فیئ لی من لذلك من عندک ولما ینوشی بالجزم جواب الامر وبالرفع
صفة ولما یرث بالوجهین من آل یعقوب جیدی العلم والنوۃ واجعلہ رب رجباً ای مرجباً
عندک قال تعالی فی اجابه طلبہ الاین الحاصل بہا رحمۃ

ترجمہ

شروع اللہ کے نام سے جو ہے حمد مبرک اور نہایت رحم دہا ہے کَہنِیْض اس سے اللہ کی کیا مراد ہے وہی خوب
جانا ہے یہ (مکو) اپنے بند سے ذکر و پر تیر سے رب کی رحمت کا تذکرہ ہے مبرہ رحمت کا مفعول ہے و ذکر یا بعدہ کا
بیان ہے جبکہ اس نے اپنے رب کو کھلی طور پر پکارا اذ رحمۃ سے حلق ہے، یعنی ایسا پکارنا کہ جو راز دہری پر مشتمل تھا

رات کے درمیانی حصہ میں اس لئے کہ یہ (طریقہ) سربلغ القبول ہے عرض کیا اسے میرے چارہ کار میری تمام ہدایاں
 کھڑے ہو گئیں ہیں اور میرے سر میں بالوں کی سفیدی پھیل پڑی ہے شبیہ فاعل سے منقول ہو کر قیصر ہے یعنی جس طرف
 کھڑیوں میں آگ پھیل جاتی ہے اسی طرح سفیدی میرے سر کے بالوں میں پھیل گئی (اس کے باوجود) میں آپ سے
 ایک درخواست کرنا چاہتا ہوں (اور اس سے قبل بھی) میں آپ سے اسے میرے رب درخواست کر کے بھی عوام نہیں
 رہا ہوں یعنی میں آپ سے اپنی دعا میں زمانہ گزشتہ میں بھی (ناکام نہیں رہا ہوں) لہذا آئندہ بھی مجھے عوام نہ فرما میں
 اور مجھے میرے قریبی رشتہ داروں کی طرف سے یعنی ان لوگوں کی طرف سے کہ جو میرے نسبی رشتہ دار ہیں جیسا کہ چچ زاد
 بھائی وغیرہ ان کے معاملہ میں اندیشہ ہے کہ میرے بعد یعنی میرے مرنے کے بعد وہیں کو ضائع کر دیں گے جیسا کہ میں
 بنی اسرائیل میں مشاہدہ کر چکا ہوں اور میری بیوی بھی بالجہ ہے جس سے کوئی اور انہیں ہوتی سو (اس صورت میں)
 آپ مجھ کو خاص اپنے پاس سے یعنی اپنی خصوصی رحمت سے (اسباب عادیہ کے منظور ہونے کے باوجود) ایک وارث
 یعنی ایسا چناویہ جتنے جو میرے دادا یعقوب کے خاندان کے مہم و نبوت کا وارث بنے ہوئے ہیں جو اب امر ہونے
 کی وجہ سے جزم اور (جملہ ہو کر) ولایت کی مفت ہونے کی وجہ سے رافع ہے اور یوں میں بھی خود دو دونوں صورتیں جائز
 ہیں اور اسے میرے چارہ کار اس کو پسندیدہ و مٹنی اپنے نزدیک مقبول بنا دیجئے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام
 سے اجابت دعا کی وجہ سے طور رحمت حاصل ہونے والے پیش کی درخواست کے جواب میں فرمایا یا دیکھو یا اللہ

تحقیق، ترکیب و تفسیر فی فوائد

تولہ کبھی غصہ یہ قضا بہات میں سے ہے جس کا واقعی ہم اللہ اور اس کے رسول کی تو ہے بندوں کے لئے اس کی
 تخلیق و تجویز بھی اچھی نہیں بعض اسلاف نے اس کی مراد ایمان کی ہے مگر وہ غلطی ہے نہ کہ تخلیق انہی میں سے فرمایا کہ یہ
 اسماء الہیہ میں سے ایک اسم ہے اور اللہ نے فرمایا یہ قرآن کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اور بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ
 اسم اعظم ہے وغیرہ وغیرہ ذکر و حمت و ملک عذہ عذہ رحمت کا مفعول ہے اور بعض حضرات نے ذکر کا
 مفعول یہ کہا ہے ذکر یا عذہ سے بدل یا عطف و ان ہے ذکر و حمت میں ذکر مصدر اپنے مفعول کی جانب مضاف
 ہے اور مصدر کا فعل محذوف ہے ای ذکر اللہ و حمتہ اور و حمتہ مصدر کی اضافت رب کی جانب مصدر کی شناخت
 فاعل کی طرف ہے اور جملہ ہو کر هذا مبتدأ محذوف کی خبر ہے جیسا کہ منسربا نے هذا محذوف ان اراشاہ و کہو یہ ہے
 ای هذا المعلوم ذکر و حمتہ و ملک اور ایک ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ذکر و حمتہ و ملک الہیہ مبتدأ ہے اور اس
 جی خبر مقدم محذوف ہے ای جیسا کہ پہلی علیک ذکر و حمتہ و ملک اور ذکر رحمت کا مطلب رحمت کا معاملہ کرنا ہے نہ
 وہ ذکر جو انسان کے مقابلہ میں ہے ان نادای و حمتہ کا عرف ہے اور بعض حضرات نے ذکر کا عرف قرار دیا ہے

مفسر عام نے اذ کے بعد متعلقہ پر خیمہ کے اضافہ سے یہ بتا دیا کہ اذ نادی اگرچہ ذکر کا بھی ظرف ہو سکتا ہے مگر مفسر کے نزدیک رحمۃ کا ظرف بنانا بہتر ہے اسی رحمۃ اللہ ایماہ وقت ان ناداہ ہواہن (س من) و ہنا کثرہ ہوا ہوا ہوا ہوا حضرت زکریا علیہ السلام نے و ہن العظم منی فرمایا خدا کا کہ و ہن عطمی زیادہ مختصر ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ جواب: و ہن العظم منی میں تفصیل بعد الایمال ہے اس لئے کہ العظم منی جزیہ مقصود پر واضح لہذا ہے، اس لئے کہ و ہن العظم مطلق ہے جس میں حضرت زکریا اور ان کے فیکر پڑیاں شامل ہیں منی کہہ کر خود زکریا کو شامل کر لیا اس طرح منی، العظم کی تاکید ہوئی (روح) ہواہن قال زبئی یہ جملہ نادی و ہن کی تفسیر ہے، العظم میں الف لام استفراق ہنسی کے لئے ہے مراد تمام پڑیاں ہیں، العظم کو مفرد پایا گیا ہے نہ کہ جمع اس لئے کہ جمع کا اطلاق اس صورت میں بھی درست ہے جبکہ بعض پڑیاں کثرہ ہوئیں ہوں ہواہن العظم استعمال اصل میں انتشار شعاع النار فی الحطب کو کہتے ہیں، شیا ہواہن منسوب ہے اور فاعل سے منقول ہے تقدیر عبارت یہ ہے انتشار الشیث فی شعورہ (ض) شیا یوزحاح ہوا، بالوں کا سفید ہونا، بعض حضرات نے شیا کو مصدر سے کی وجہ سے منسوب کیا ہے، اس طور کہ انتشار المرائس شایب کے معنی میں ہے ہذا اب عبارت ہوگی شایب شیا اور بعض حضرات نے حال ہونے کی وجہ سے منسوب کیا ہے اور شیا بمعنی شایب کہا ہے (روح) مگر یہ دونوں قول مرجوح ہیں و اسی کے بعد جنہی کو فاعل پر اعتماد کرتے ہوئے ترک کر دیا ہواہن الموالی جمع مولیٰ، اقربی رشتہ دار، یعنی عم و غیرہ عاقل یا مجہول فاعل کے آخر سے حذف کر دی گئی ہے ہواہن کا محض سے حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی کا نام اشاع بنت قور ہے اور اشاع کی بیمن کا نام وہ ہے اشاع کے بچے پیدا ہوئے اور وہ کے مریم اور مریم کے بیسی علیہ السلام، اس طرح منی علیہ السلام بچی کے خاندان کو بھائی ہوئے ہواہن و ہنا مصدر بمعنی مفعول پسندیدہ ہواہن بدعاہن کی تفسیر بدعا کی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ دعا مصدر ہے اور اپنے مفعول کی وجہ مضاف ہے اور اس کا فاعل کی تفسیر ظلم محذوف ہے ہواہن العلم والسود سے اشارہ کر دیا کہ انبیاء کی میراث ہم ہے نہ کہ ان کی دولت۔

تفسیر و تشریح

بدعا، حیثاً اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا یا بہت اور خفیہ طور پر کرنا افضل ہے حضرت سعد بن وقاصؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان خیر الذکو العفی وخیر الزواق ما یبکھی یعنی بہترین ذکر غفلتی ہے اور بہترین رزق وہ ہے جو کافی ہو جائے (ضرورت سے نہ گھینے اور نہ بڑھے) ذکر غفلتی کے افضل ہونے کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ ذکر غفلتی میں تضرع و انابت اور خشوع و خضوع زیادہ ہوتا ہے، دریا و نمود سے دور ہوتا ہے حضرت زکریا علیہ السلام کے خفیہ طور پر بیٹے کی دعا میں ایک مصلحت یہ بھی تھی کہ لوگ ان کو بے وقوف قرار نہ دیں کہ بڑھا اب بڑھا ہے میں اولاد

ما لکھ دیا ہے جبکہ اولاد کے ظاہری تمام امکانات ختم ہو چکے ہیں۔

ابھی **وَهَنَ الْعَظْمُ** جسی الخ حضرت ذکر یا علیہ السلام نے اپنی کمزوری کا ذکر کرتے ہوئے اپنی ہڈیوں کی کمزوری کا ذکر فرمایا ہے اس لئے کہ ہڈیاں ہی مودِ بدن ہوتی ہیں جب ہڈیاں ہی کمزور ہو گئیں تو بقیہ چیزوں کے کمزور ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

دعاء میں اپنی حاجت مندی کا اظہار مستحب ہے

حضرت ذکر یا علیہ السلام نے دعا سے پہلے اپنی کمزوری اور ضعف کا ذکر فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا کرتے وقت اپنی بد حالی نیز ضعف اور کمزوری نیز حاجت مندی کا ذکر کرنا قبولیت کے لئے اقرب ہے اسی لئے علماء نے فرمایا کہ انسان کو چاہئے کہ دعا کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور اپنی حاجت مندی کا ذکر کرے۔

حضرت ذکر یا علیہ السلام کے اپنے ضعف اور کمزوری کا ذکر کرنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اولاد پیدا ہونے کے تمام ظاہری اسباب مفقود ہیں اب تو ہم دونوں یوزمے ہو چکے ہیں جب دونوں جوان تھے اور اولاد کے ظاہری اسباب بھی موجود تھے اس وقت کمزور ہوا تو اب تو ظاہری اسباب بھی مفقود ہو چکے ہیں اس بات کا کفایت دینا یہ تھا کہ میں آپ سے اولاد کی دعا کرتوں مگر چونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ میرے مرنے کے بعد میرے قریبی عزیز اقرب رین پر قائم نہ رہیں خود ہی گمراہ ہو جائیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں اس ضرورت اور مصلحت کی وجہ سے ظاہری اسباب نہ ہونے کے باوجود میں آپ سے ایک بیٹے کی درخواست کرتا ہوں کہ جو میرے اور خاندان کا قرب کے بھی اور نبوی رشتہ کا وارث ہو سکے۔

وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئًا اور میرا چہرہ اس پر عیاں ہے کہ اس سے سفید ہو چکا ہے اس سے بھی ضعف و کمزوری کا اظہار مقصود ہے، بالوں کی سفیدی کو آگ کی روشنی سے تشبیہ سے کر اس کا پورے سر پر پھیل جانا مقصود ہے۔

البلاغۃ

۱۔ الْكِتَابَةُ (وَهَنَ الْعَظْمُ مَنَى) كِتَابَةُ عَنْ ذَهَابِ الْقُوَّةِ وَضَعْفِ الْجِسْمِ ۚ الْإِسْتَعَارَةُ (وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْئًا) شَيْئًا إِنْشَارُ الشَّيْبِ وَكَثْرَتُهُ بِاشْتِعَالِ النَّارِ فِي الْحُطْبِ وَاسْتِعْمَالِ الْإِسْتِعَارَةِ لِلْإِنْشَارِ وَاشْتِغَالِ مَعْنَى انْتَشَرَ فِيهِ اسْتَعَارَةُ تَبِعَتْهُ .

برہنی و ثبوت من قبل یعنوب الخ باحق مہر ملّا۔ اس آیت میں وراثت سے وراثت مانی مراد نہیں ہے قال البیضاوی المراد وراثۃ الشروع و العلم بان الانبیاء لا یورثون العال ۱/۳۷۳۔ اولی حضرت ذکر یا علیہ السلام کے پاس کوئی بڑی دولت ہونا ثابت نہیں کہ جس کی ضرورت کہ ان کا وارث کون ہوگا؟ اور ایک مشہور کی شان سے بھی

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام حضرت زکریا علیہ السلام کی زندگی ہی میں قتل کر دیے گئے تھے۔

۱۔ ہمارا عام ہے ہمارا ذات اور ہمارا آئنا کو نیندا کر حضرت نجی علیہ السلام کی ذات ہوتی نہیں مگر تو ان کے آئینہ ہوتی ہے۔ ۲۔ یا فاسد جہنم و عدا کے کھل اجزاء کے اعتبار سے ہے۔ ۳۔ حضرت نجی علیہ السلام کے قصہ نقل کی تقدیم ثابت نہ ہو۔ (پان القرآن)

يُزَكِّيهِ إِنَّا لَنَشْكُرُكَ بِغُلَامٍ يَرِثُ كَمَا سَأَلْتَ إِسْمَهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۚ اِى مَسْئِلَ
يَحْيَى قَالَ رَبِّ اَللّٰهُ كَيْفَ يَكُوْنُ لِيْ غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَاَتِيْ عَاقِرًا وَاَقْدَبْتُ مِنْ الْكِبَرِ عِتًى ۚ مِنْ
عَتَا يَسَّ اِى لِهَابَةِ السَّنِ مائَةً وَعَشْرِينَ سَنَةً وَبَلَّغْتَ امْرَاَتِيْ لَمَآئِيْ وَتَسْعِينَ سَنَةً وَاصِلَ عِتِّيْ عَتُوْ
وَكُسْرَتِ النَّاءِ تَحْقِيْقًا وَقَبْلَتْ الْوَاوِ الْاَوَّلِيْ يَاءُ لِمُنَاسَبَةِ الْكُسْرَةِ وَالتَّائِيَةِ يَاءُ لِنُدْغَمِ فِيْهَا الْيَاءَ
قَالَ الْاَمْرُ كَذَلِكَ مِنْ خَلْقِيْ غُلَامٌ مِنْكُمْ قَالِ رُبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّىْ اِى بَانَ اَرَادَ عَلَيْكَ قُوَّةَ الْجَمَاعِ
وَالْتَقَى رَجَمُ امْرَاَتِكَ لِلْمَعْلُوْقِ وَاقْدَحَ خَلْقَتِكَ مِنْ قَبْلِ وَلَمْ تَكْ شَيْئًا قَبْلَ خَلْقِكَ وَلَا شَهَادَ اللّٰهُ تَعَالٰى
هَذِهِ الْقُدْرَةُ الْعَظِيْمَةُ الَّتِي هُوَ السَّوَالُ الْبَحَابِ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا وَلَمَّا دَفَعَتْ نَفْسُهُ اِلَى سُرْعَةِ الْمُنْتَهَى
بِهِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيْ اٰيَةً ۚ اِى عَلَامَةً عَلٰى حَمَلِ امْرَاَتِيْ قَالَ اَيُّكَ عَلَيْهِ اَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ اِى
تَمْنَعُ مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللّٰهِ تَعَالٰى ثَلَاثَ اَيَّامٍ اِى بِاَيَّامِهَا كَمَا فِى اَيِّ عَمْرَانِ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ
سَوِيًّا ۚ حَالًا مِنْ فَاعِلٍ تَكَلَّمَ اِى بِلَا عِلَّةَ لِمَخْرَجِ عَلٰى قَوْمِهِ مِنَ الْمَخْرَابِ اِى الْمَسْجِدِ وَكَانُوا
يَنْتَظِرُوْنَ فَتَحَهُ لِيُصَلُّوْا فَبِهِ بِاَمْرِهِ عَلٰى الْعَادَةِ فَاَوْحٰى اِشَارَ الْبِهِمْ اَنْ سَبَّحُوا صَلُّوْا بِكُوْرَةٍ وَعَصِيًّا ۚ
اَوْ اَمَلِ التَّهَارِ وَأَوَّاعِرَةِ عَلٰى الْعَادَةِ فَلَعَلَّ بِمَنْعِهِ مِنْ كَلَامِهِمْ حَمَلُهَا بِحْيَى وَبَعْدَ وَلَا ذَنَّهُ بِسِتْنَيْنِ
قَالَ تَعَالٰى لَهُ يَحْيَى خُذِ الْكِتٰبَ اِى التَّوْرَةَ بِقُوَّةٍ ۚ بِجِدَّةٍ وَآتِيْنَةَ الْحُكْمِ التَّوْرَةَ صَبِيًّا ۚ مِنْ ثَلَاثِ
سَبْعٍ وَخَمْسٍ رَحْمَةً لِلنَّاسِ مِنْ لَدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا وَزَكُوْرَةٍ حُدُودًا عَلَيْهِمْ وَكَانَ تَقِيًّا ۚ رَوٰى اَنَّهُ لَمْ
يَعْمَلْ حَاطَةً قَطُّ وَلَمْ يَهْمُ بِهَا وَتَرَأَى يَوْمَ الْبَدِيَةِ اِى مُحْبَسًا الْبِهِمَا وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا مُتَكَبِّرًا عَصِيًّا
عَاصِيًّا لِرَبِّهِ وَسَلَامٌ مِّنَّا عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُنْفَخُ حَيًّا ۚ اِى فِى هَذِهِ الْاَيَّامِ الْمَحْشُوْرَةِ
الَّتِي يَرٰى فِيْهَا مَا لَمْ يَرِهِ قَبْلُهَا فَهِيَ آمِنٌ فِيْهَا

اسے ذکر یا ہم تجھے ایک فرزند کی خوشخبری دیتے ہیں، جو تیری درخواست کے مطابق وارث ہوگا اس کا نام تجنی ہوگا

اس کا ہنام پہلے ہم نے کسی کو نہیں کیا، یعنی تجنی کا ہم نام تو ذکر یا ملے، اسنام نے عرض کیا اے میرے پروردگار میرے لڑکا

کس طرح ہوگا حالانکہ میری بیوی نہ تھی ہے اور میں جو عیال کی انتہائی درجہ پہنچی گیا ہوں عیناً غنا سے مانور ہے یعنی بیس مٹی مہر کے آخری مہر میں پہنچی چکا ہوں جو ایک سو بیس سال ہے اور میری بیوی ۹۸ سال کی ہو چکی ہے عینی اصل عَلَوْتُ بِرُؤْسِ فَعُوْذُ خَلِیْفَہِ کے لئے تو کسر دینا یہ اور اول والا کسر دینا منہ بہت سے ہی سے بدل دیا اور پھر دوسرے والا کو بھی بی سے بدل کر یہ کوہ میں ادا نہ کر دیا بلکہ میں کفر کے طور کو بھی نہ کی موافقت کے لئے کسر ہ سے بدل دیا عیناً ہو گیا عندہ تعالیٰ نے فرمایا تم دو نوں سے نہ کرے کی پیدائش کا معاملہ اسی (موجودہ) حالت میں ہوگا میرے رب کا فرمان ہے کہ یہ (امر) میرے لئے آسان ہے عینی یہ کہ میں تجھ میں قوت جماع کو نادرہاں اور استقر حاصل کے لئے میری بیوی کے رحم کو کھول دوں اور میں نے تم کو پیدا کیا ہے تاکہ تمہارا اپنی پیدائش سے پہلے وجود بھی نہیں تھا عندہ تعالیٰ نے اپنی اسی قدرت عظیمہ کے اختیار کے لئے (پنے) کے سوال کا خیال حضرت زکریا علیہ السلام کے دل میں ڈالا تاکہ اس کے جواب میں ایسا معاملہ کرے جو اس کی قدرت پر دلالت کرے اور جب زکریا علیہ السلام کا دل بجلت ہمشہرہ (فرزند) کے لئے مشتاق ہوا تو زکریا علیہ السلام نے عرض کیا میرے رب میرے لئے کوئی علامت مقرر فرما دیجئے عینی میری بیوی کے حاملہ ہونے کی کوئی نشانی (یاد دیجئے) عندہ تعالیٰ نے فرمایا حاملہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ تم لوگوں سے کلام نہ کر سکو گے عینی تم تین دن اور تین راتوں تک لوگوں سے کلام کرنے پر سوائے ذکر اللہ کے کچھ سالم ہونے کے باوجود کلام کرنے پر قادر نہ ہو گے جیسا کہ آل عمران میں لَئِنْ لَّمْ یَدْعُ بِحَمْدِ رَبِّہِمْ وَیَذَّکَّرُ فَسَلْ لَّہُمْ سَبْعَ مَیْمُوْنٍ کے قائل سے حال ہے عینی جیسا کہ (کلام نہ کر سکو گے) پس پھر سے اپنی قوم کے دروہرہ برآمد ہوئے عینی مسجد سے اور لوگ مسجد کے کھلنے کے منتظر تھے تاکہ حسب معمول ان کے عزم کے مطابق اس میں عبادت کی جائے اور لوگوں سے اشارہ سے کہا کہ تم لوگ مسجد و تمام خدا کی پاکی دیں کیا کرو نماز پڑھا کرو یعنی حسب معمول دن کے اول اور آخری حصہ میں اس کی بندگی کیا کرو چنانچہ لوگوں سے کلام نہ کر سکنے کی وجہ سے حضرت زکریا کو اپنی بیوی کے بیٹے کے ساتھ حاملہ ہونے کا غم ہو گیا یعنی علیہ السلام کی ولادت کے دو سال بعد عندہ تعالیٰ نے بیٹے سے فرمایا اے بیٹے کتاب عینی تورات کو مضبوطی سے تھام لو اور ہم نے ان کو ذرگین ہی میں حکمت نبوت عطا کی عینی تین سال کی عمر میں اور خاص اپنے پاس سے لوگوں کے لئے رحم دلی عطا کی اور ان کو لوگوں کے لئے دقت کر دیا اور وہ (فطری طور پر) بے بیزار تھے اور وہایت کیا گیا ہے کہ انہوں نے بھی جرم کا کتاب نہیں کیا اور نہ بھی جرم کا قصد کیا اور اپنے والدین کے خدمت گزار تھے عینی ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے والے تھے سرکش منکبر اور نافرمان نہیں تھے عینی اپنے رب کی خلاف ورزی کرنے والے نہیں تھے اور اس پر ہماری طرف سے سزا پہنچنے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن ان کی وفات ہوگی اور جس دن ان کو زندہ کر کے اٹھا جائے گا یعنی ان چیزوں میں کہ جن میں (انسان) اور چیزیں دیکھتا ہے جو اس سے پہلے نہیں دیکھی ہوتیں (یعنی ان چیزوں دنوں میں ایسی چیزوں سے سابقہ چڑتا ہے کہ اس سے پہلے نہیں چڑا ہوتا)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

بہنوں (س) خلیفہ مطہر اربعہ ثابت واحد ذکر نائب بہن یعنی بیٹا دے بچی حضرت زکریا علیہ السلام کے صاحبزادے کا نام ہے چونکہ حضرت بچی کی ولادت سے ان کی والدہ کا دم زندہ ہو گیا (یعنی بانیچہ پینٹم ہو گیا) اسی لئے ان کا نام بچی رکھا، بچی طبیعت اور عمر کی وجہ سے غیر منحرف ہے **قوله** اسمہ یحییٰ نظام کی صفت ہے لم نجعلہ الخ یا تو سلام کی صفت ثانی ہے یا پھر سلام سے حال ہے **قوله** حیثا یہ غنا یعنی کا مصدر ہے، اس کے معنی اکر جانا، نہایت بڑھا ہوا جوڑوں اور پڑیوں میں خشکی کا پیدا ہو جانا یا حیثا بلفظ کا مفعول یہ ہے یا بلفظ کے معنی کے لئے مصدر مؤکد ہو اس لئے کہ یفرغ الکبیر حیثا کے معنی میں ہے یا حیثا مصدر موقع میں بلفظ کے فاعل سے حال واقع ہے، اسی بلفظ غایب سے تیز ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے **قوله** حیثا ہوئی سے صفت مشبہ بہن یعنی آسان تھی، معنی کیف یہ حصول دلہ کی کیفیت سے سوال ہے نہ کہ عید اور محال سمجھنے کی وجہ سے، اور استقامت بھی بھی ہو سکتا ہے **قوله** حیثا کی تفسیر نہایۃ الحسن سے تفسیر بالآزم ہے **قوله** لث لیل کے بعد بانیچہ کے اضافہ کا مقصد اس آیت اور آل عمران کی آیت میں تطبیق دینا ہے اس لئے کہ وہاں ایام کا ذکر ہے اور یہاں لیل کا ذکر ہے **قوله** ثالث (ان) تو قلاً قلاً وغیرہ مشتاق ہوتا **قوله** ولد خلقک علیٰ کی ضمیر سے حال ہے و لم نکک حلقک کے کاف سے حال ہے سبوتا لانکلم کی ضمیر سے حال ہے **قوله** المحدث اب مہدی شیطان سے اڑنے کی جگہ **قوله** حیثا اس کا معنی القم پر ہے حنان یعنی رحمت و شفقت **قوله** بعد و دلائلہ الخ کے مقدر ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یا بچی مہذب پر مرتب ہے اس لئے کہ بچی کے حق کی خوشخبری دینے کے بعد فوراً ہی بچی کو مضبوطی سے تھامنے کا حکم دیا گیا ہے حالانکہ وہ ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تو معصوم ہوا کہ کلام میں حذف ہے جس کو مفسر سلام نے بعد ولادت سے خارج کر دیا۔

یٰ زکریٰ انا نبشیرک بغلام الایہ یہ خوشخبری ملائکہ کے ذریعہ دی تھی جیسا کہ سورۃ آل عمران میں فرمایا قلنا ذقہ العذیجۃ و هو قابم یصلیٰ فی الجنۃ اب اللہ یشیرک بہن یعنی اللہ تعالیٰ نے نہ صرف یہ کہ ولادت فرزند کی خوشخبری سنائی بلکہ اس کا نام بھی خود ہی تجویز کر دیا اور نام بھی ایسا رکھا کہ ماضی میں اس کی کوئی نظیر نہیں۔

نکتہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یکے اور فرما نام رکھنا محمود ہے بشرطیکہ اس کے معنی نام مناسب نہ ہوں اس لئے کہ یہاں نام کی یکسانی کا مقام درج میں بیان کیا گیا ہے سبباً کے دوسرے معنی مثل اور مشابہ کے بھی آتے ہیں اگر دوسرے معنی مراد لئے جائیں تو مطلب یہ ہوگا کہ بعض صفات اور حالات ان کے ایسے ہیں جو انہما سا جہن میں سے کسی کے نہیں تھے ان صفات خاصہ میں وہ بے مثل تھے مثلاً ان کا حصول ہونا اس لئے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت بچی تمام

انبیاء و صالحین سے افضل ہوں کیونکہ ان میں حضرت طہیل علیہ السلام اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کا ان سے اُٹھنا ہوتا ہے۔ (مظہری) اس لئے کہ جزائی فضیلت سے کلی فضیلت ادا نہیں آتی۔

قال رت اُٹھی پھوٹی لہی غلام یہ استقبالِ عجب و در ہے، یہ حصولِ ولہ کی کیفیت معلوم کرنے کے لئے ہے یعنی میرے فرزند ہونے کی صورت کیا ہوگی قیام و دونوں کی جوانی تو دی جائے گی یہ مجھے نکاح عائی کرنا ہوگا یہ حالت موجودہ ہی اولاد ہوگی جا انکھ نہ بڑی تم اسبابِ مفقود ہیں اس کے بعد حضرت ذکرِ پالیہ اسلام نے اپنی بیوی کے ہاتھ ہونے اور اپنے ضعف اور بڑی کا ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا قال مہذبک یعنی موجودہ حالت ہی میں اولاد ہوگی میری قدرت کے لئے اسبابِ عادیہ کی ضرورت نہیں ہے میری قدرت اسبابِ عادیہ سے ادا اور عادیہ ہے، میرے لئے بغیر اسبابِ عادیہ کے فرزند مطلق کر دینا یا نکل آسان ہے، اور اسبابِ عادیہ کے ختم ہو جانے کے بعد دوبارہ لوٹنا بھی میرے لئے آسان ہے۔

حضرت ذکرِ پالیہ اسلام کی بیوی یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام کی والدہ کا نام اشاعہ ہے جو کہ حضرت عمران کی صاحبزادی ہیں حضرت عمران کی دوسری صاحبزادی کا نام مریم ہے جو کہ حضرت عیسیٰ کی والدہ ہیں اس طرح حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام خال زاد بھائی ہوتے ہیں اور حضرت ذکرِ پالیہ حضرت یحییٰ کے خالو ہوتے ہیں، یہ قول زیادہ واضح ہے گواہ کے علاوہ بھی ایک قول خال زاد بھائی ہونے کا ماسخی میں مذکور چکا ہے مگر دوسرا جوت ہے۔

قال رت اجعل لہی ایتہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے فرشتہ کے ذریعہ فرزند کی خوشخبری سن کر حضرت ذکرِ پالیہ اسلام بارے خوشی اور مسرت کے بیجا ہو گئے تو سوال کر بیٹھے کہ اس کی علامت اور نشانی بتا دیجئے تاکہ اس علامت کو دیگر میں کچھ سکوں کہ اب فرزند کی ولادت کا وقت قریب آ گیا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم ٹھیک ٹھاک ہونے کے بعد لوگوں سے تین دن اور تین رات گفتگو نہ کر سکو گے اور یہ کیفیت کسی مرض کی وجہ سے نہ ہوگی بلکہ یہ حالت مجازہ اور نشانی کے طور پر ہوگی یہی وجہ ہے کہ تم ذکر و تفسیر بلا کسی رکاوٹ کے کر سکو گے۔

چنانچہ جب مذکورہ علامت ظاہر ہوئی تو سمجھ گئے کہ اب فرزند کی ولادت کا زمانہ قریب ہے تو اپنے حجرے سے نکلے اور لوگ نماز پڑھنے کے لئے حجرے کا دروازہ کھلنے کے منتظر تھے، حضرت ذکرِ پالیہ اسلام نے اشارہ سے لوگوں سے کہا کہ تم لوگ حسب معمول صبح و شام یعنی فجر اور عصر کی نماز پڑھتے رہو (ان پر یہی دو نمازیں فرض تھیں)

یا یحییٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی اور عادیہ پر مرتب ہے جیسا کہ مفسر علام نے تفسیر عبارت کی جانب اشارہ کر دیا ہے یعنی حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی اور عادیہ سے ہونے اور ان کے اندر مخاطب بننے کی صلاحیت نمودار ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا یحییٰ علیہ السلام بقوۃ کتاب سے مراد وراثت ہے اور قوت سے بکڑنے کا مطلب اس پر عمل کے لئے ہمدی کو کوشش کرنا ہے۔

و اتّیئنا الذّٰلکَ حکمًا ضعیفًا اور ہم نے اس کو بچپن ہی میں نبوت دے کر مادی مفسر سلام نے اسطاعت نبوت کے وقت تین سال کی عمر بیان فرمائی ہے، حکم سے کیا مراد ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حکم سے مراد نبوت ہے، اور بعض حضرات نے فہم کتاب مراد لیا ہے اور بعض نے حکمت اب رہا یہ سوال کہ صرف تین سال کی عمر میں فہم کتاب اور مہم حکمت کی ہا تیس اس طرح ممکن ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصلاً نبوت کا معاملہ ہی فرق عبادت کے طور پر ہے بذراعت ربی نبوت اور فہم کتاب کے لئے مانع نہ ہوگی، اور ہم نے ان کو اپنے والدین کے لئے اور دیگر لوگوں کے لئے شفق اور رقیق القلب بنیاد اور یہ سب کچھ ہمارے خصوص ہی فضل سے ہوا اور ہم نے اس کو نفس کی آوازشوں اور گنہوں کی تھامتوں سے پاکیزہ کر دیا اور طہارت دے کر مادی مادہ اپنے والدین کا فرما بھر دیا اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرتے رہا، اور نہ تو وہ لوگوں کے لئے جبار اور متکبر تھا اور نہ اپنے پروردگار کا فرمان وہ متقی اور صالح شخص تھا حتیٰ کہ اس کے پاکیزہ قلب میں "سیرت اور پانفرمائی کے وہم کا بھی گزر نہیں ہوا، تین مواقع انسان کے لئے سخت دشمنیاں کہ ہوتے ہیں: جب انسان درجہ دہ سے باہر آتا ہے، جب موت کا ظہور اسے اپنی رشتہ میں لیتا ہے، جب اپنی قبر سے زندہ کر کے اٹھایا جائے گا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان تینوں موقعوں میں ہماری طرف سے اس کے لئے سہولتی ہو، ان سے پہلے اس بدعت اس آیت سے میرا میلاد کا جواز ثابت کرتے ہیں اگر ہا مرض اس آیت سے میرا میلاد ثابت ہوتی ہے تو پھر میرا وفات بھی ثابت ہوتی ہے یہ کیسی بات ہے کہ آیت کے ایک جزو کو عمل کریں اور دوسرے جزو کو نظر انداز کر دیں الْمَوْتُ مَوْلَیُّ سَعْیِ الْکَافِرِ و الْمَوْتُ مَوْلَیُّ سَعْیِ الْغَافِلِ۔

فائدہ: حضرت ذکریا علیہ السلام کی بشارت کا ظہور بشارت کے تیرہ سال بعد ہوا تھا، اس کے کہ حضرت مریم کے پاس جو کہ ابھی بچی تھیں اور حضرت ذکریا کی پرورش میں تھیں، بے موسیٰ پہلے دیکھے تو ان کو بہت ہوئی کہ اگرچہ ہمارے اولاد ہونے کا موسم پھر زمانہ فہم ہو گیا ہے مگر خدا کی قدرت سے بعید نہیں کہ مجھے بھی اب موسم نکاح ملے فرماوے چنانچہ ہمارا عقد ہودی میں دعا کی جس کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ نے بچی علیہ السلام کی بشارت دی، حضرت یحییٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے چھ ماہ چھوٹے ہیں۔

وَاذْکُرْ لِّی الْکِتٰبَ الْاٰلِیِّ الَّذِیْ اٰتٰی خَیْرَہَا اِذَا حِیْنَ الْاٰیٰتِ مِنْ اٰیٰتِہَا مَکَانَ شَرْقِیًّا اِیْ اَغْرَبًا لِّیْ مَکَانَ نَحْوِ الشَّرْقِ مِنَ الْبَلَدِ فَاتَّخَذَتْ مِنْ قُوْلِیْہِمُ حِجَابًا اَرْسَلْتُ سُبْرًا نَسْتَعِیْزُ بِہِ لِنَفْسِیْ رَاسِہَا اَوْ یُنَایِہَا اَوْ نَعْبِیْ مِنْ حِجْبِہَا فَارْسَلْنَا اِلَیْہَا رُوْحَنَا جِبْرِیْلَ فَمَسَّلَ لَہَا بَعْدَ لَیْسِہَا یُنَایِہَا بِشَرًّا سُبْرًا۔ تَامَ الْخَلْقِ قَالَتْ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْکَ اِنْ کُنْتَ نَفِیًّا فَتَسْبِیْ عَنِّیْ بِعَوْدِیْ قَالِ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلٌ رَّبِّکَ یَاْخُذُ بِکَ عَلَآمًا وَرَکْبًا بِالْاٰیٰتِ قَالَتْ اِنِّیْ یُحْکُوْنُ لِیْ غُلَامًا وَّلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشَرٌ تَبَرَّجْ وَّلَمْ اَلَمْ یَعْلٰمَ رَآئِہٖ قَالِ الْاَمْرُ کَذٰلِکَ ۚ مَنْ خَلَقَ غُلَامًا مِنْکَ مِنْ غَیْرِ ابٍ قَالِ رَّبُّکَ

هُوَ عَلِيُّ قَيْنٌ اِی ہاں یُنْفَخ بِامْرِ جِبْرِیلَ فَيَحْمِلُنِي بِهِ وَلَكِنْ مَا ذُكِرَ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ عَطِفَ عَلَيْهِ وَفِي حَقْلَةِ ابْنِ الْقَنَابِ عَلَى قُلُوبِنَا وَرَحْمَةً مِّنَ لِّسَنِ آمَنَ بِهِ وَكَانَ حَقْلُهُ اَمْرًا مُّقْبِلًا۔
 بہ فی عِلْسِ لِنْفَخِ جِبْرِیلَ فی جَنِبِ دِرْعِہَا فَاَحْمَسَتْ بِالْحَمْلِ لِي بَطْنِہَا مُضَوَّرًا فَحَمَلَتْہُ فَانْمَدَتْ نَحْتًا بِہِ مِثْلًا قَصِيًّا۔ بَعْدًا مِّنْ اَعْلَہَا فَاَتَجَمَعَا جَاءَ بِہَا الْمَخَاضُ وَجَعُ الْوِلَادَةِ اِلٰی جَذْعِ الشَّخْلَةِ لَتَعْتَمِدَ عَلَیْہِ فَوَلَدَتْ وَالْحَمْلُ وَالنَّصُوبُ وَالْوِلَادَةُ فی سَاعَةِ قَالَتْ يَا لَتَشْبِہَ لَبَنِي مِثْلَ قَبْلِ هَذَا الْاَمْرِ وَكُنْتُ نَسِيًّا قَصِيًّا۔ شَيْئًا غَرَوْنَا لَا نَعْرِفُ وَلَا نَذْكُرُ فَادْعَا مِنْ تَحْتِہَا اِی جِبْرِیلَ وَكَانَ اَسْفَلَ مِنْہَا اَنْ لَا تَحْزَنِيْ قَدْ جَعَلْتُ رُبَّكَ تَحْتِکَ سَرِيًّا۔ نَهَرَ عَاءٌ كَانَ اِنْقَطَعَ وَهَزِيَ اِلَيْکَ بِجَذْعِ الشَّخْلَةِ کَانَتَ بَابَسَ وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ تَسْلُطُ اَصْلَہُ بِتَقْبَلِ فَلَبِثَ النَّبِیَّةُ سِنًا وَاَذْغَمَتْ فی السِّینِ وَفِي قِرَاءَةِ بَنُو کَعْبًا عَلَیْکَ رَحْمًا لِّمِیْزِ جَبْرَائِلَ صَلَہُ

ترجمہ

اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کتاب یعنی قرآن میں مریم کا یعنی ان کے واقعہ کا ذکر کیجئے جب کہ وہ اپنے دل خاند سے الگ ہو کر ایک ایسے مکان میں جو شرقی جانب تھا چلی گئیں یعنی دار (بیت المقدس) کے مشرقی جانب کی جگہ تھائی میں چلی گئیں اور اہل خاند کی جانب سے پروردگار اہل یعنی پروردگار کا آواز ہو سکے (اور) اپنے سر یا کپڑوں میں جوں دیکھ سکے یا میض سے طہارت کے لئے غسل کر سکے تو ہم نے اس کے پاس اپنی روح جبرائیل کو بھیج دیا تو وہ ان کے سامنے کپڑے پہنے کے بعد مکمل مردہ ہو کر نمودار ہوا حضرت مریم کہنے لگیں کہ میں تمھارے اپنے خدا کی پناہ طلب کرتی ہوں اگر تجھے کوئی غلطی خدا ہے تو تو یہاں سے میرے پناہ طلب کرنے کی وجہ سے مٹ جائے گا حضرت جبرائیل نے جواب دیا میں تیرے رب کا قاصد ہوں تجھے ایک پاکیزہ لڑکا دینے آیا ہوں اور اس کی پاکیزگی نبوت کی وجہ سے ہے تو حضرت مریم کہنے لگیں بھلا میرے بچہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ مجھے کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا صاف کر کے اور نہ میں بدکار زانیہ ہوں فرشتے نے کہا امر تو ایسا ہی ہے کہ تمھارے باپ کے اخیر لڑکا پیدا ہو تیرے پروردگار کا ارشاد ہے کہ یہ میرے لئے بہت آسان ہے اس طریقہ پر کہ جبرائیل تمھیں میرے حکم سے چھوٹک بارویں گے پھر تو اس کی وجہ سے حاملہ ہو جائے گی (یعنی ہو علیٰ ھین) چونکہ ملت کے سنی میں ہے لہذا اس پر فی حَقْلَةِ کا صلف کیا گیا ہے اور اس کا اس کو میں اپنی قدرت پر لوگوں کے لئے نشانیاں بنائیں اس شخص کے لئے جو ہماری کمال قدرت پر یقین رکھتا ہو اور اس (اللہ) کی تخلیق طے شدہ بات ہے میرے علم میں، چنانچہ حضرت جبرائیل نے حضرت مریم کی قمیص کے گرہان میں چھوٹک باروی چنانچہ حضرت مریم نے اپنے پیٹ میں (حمل) منتقل ہوئی کیا چنانچہ حضرت مریم فرزند سے حاملہ ہو گئیں اور اسی وجہ سے یکسو ہو کر اپنے اہل خاند سے دور ایک مقام پر چلی گئیں پھر درودہاں کو ایک مجبور کے سنے کے پاس لے آیا

تا کہ اس سے ٹپک لگے پھر اس نے (بچے) دینا اور یہ نسل اور نسل اور اولاد (سب بچہ) ایک ساعت میں ہو گیا۔
 لکھیں کاش میں اس والدہ سے پہلے ہی مرنے والی ہوں اور میں ایسی بھولی بھری عورت تھی ہوتی ہوتی کہ نہ کوئی مجھے پہچانتا اور
 نہ میرا تذکرہ کرتا اسنے میں اسے نیچے کی جانب سے جبرائیل نے جو کہ مریم سے بائیں جانب تھے آواز دی کہ تو آؤ درود
 خاطر نہ ہو تو یہ سب نے میرے نیچے ایک چشمہ جاری کر دیا ہے یعنی ایسی میر کو (جاری کر دیا) جس کا پانی خشک ہو گیا تھا
 اور مجھ کے سینے کو اپنی طرف بلا حالانکہ وہ درخت خشک تھا بجز ع میں باز آئندہ ہے ترے سامنے تو رہا نہ کی مجھ میں
 گراے گا ورنہ تیز ہے اور جب اس کی مفت ہے فسلفہ اس کی اصل دوتا اس کے ساتھ ہے دوسری تا سب سے
 بدل دی گئی اور سین کو سین میں دو عام کر دیا گیا اور ایک قرآن میں ترک کے ساتھ بھی ہے۔ (ای فسلفہ)

تحقیق ترکیب و تفسیری فوائد

قوله واذکر فی الکتاب مریم اس کا معنی کلام سابق کے مضمون پر ہے فقہ پر عبارت یہ ہے اعلم ذکور
 وحمۃ رملک عدد و ذکر یا واذکر فی الکتاب مریم فصننا اذ ذکر فی الکتاب مریم ای قصہ مریم
 مضاف محذوف ہے **مریم** بمعنی ماہرہ زادہ اور خلاصۃ المرب کے ہیں الکتاب میں الف لام مہد کا ہے مراد
 قرآن کریم ہے **قوله** اذ انزلت مضاف محذوف کا ظرف ہے جس کا مفسر علام نے حواہا کہ کہ خاتم مریم
 سے بدل انکی بدلہ اشتہار بھی ہو سکتا ہے (مفسری) **قوله** مکانا شرفا موصوفہ منت سے طریقہ تو امتداد کا
 ظرف ہے یا اس کا منقول یہ ہے اس لئے کہ النبذ انت کے معنی کو مشتعل ہے ای انت مکانا انبذت ای
 ابعدت و انت ایک طرف ہوا بعد ہونا **قوله** بعد لبسها ثابا یہ اس شہ کا جواب ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ
 جس گھر میں عورت نکلتی ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے تو مریم اس جگہ پر ہوتی تھیں، کیسے داخل ہو گئے جواب
دخل بعد لبسها قوله بلفظی مضارع واحد مؤنث غائب تاکہ وہ جس دیکھے **قوله** و اذ خلت جبرائیل **قوله**
لَمَّا اَنَّ نَعْمًا بَعِیۡہِ نہیں فرمایا حالانکہ موقع بعیۃ کا تھا اس لئے کہ یہ مفت عام طور پر عورتوں میں زیادہ ہوتی ہے تو یہ
 حاضر اور حاضر کے قبیل سے ہونے کی وجہ سے تا کی ضرورت نہیں ہے **قوله** قال رملک هو علیٰ حق قال کذلک
 کی طے کے قائم مقام ہے، یعنی اسی طرح ہوگا، اس لئے کہ یہ ہمارے لئے آسان ہے، دراصل یہ ایک اعتراض کا
 جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ یہاں جملہ تعلیل کا عطف غیر تعلیلیہ پر ہو رہا ہے جو جائز نہیں ہے، جواب یہ ہے کہ
 معطوف علیہ بھی جملہ تعلیلیہ ہے لہذا لجعلہ آیۃ للنام کا اس پر عطف درست ہوگا، **قوله** رحمۃ کا عطف آیۃ
 پر ہے **قوله** المحاض درود (س) **قوله** فستہی محذوف ان کا اشارہ کر دیا کہ ان کھٹ لفظ کا جواب شرط
 فستہی محذوف ہے **قوله** بنزوح مفسر علام نے بنزوح کا اضافہ کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے، سوال

جواب دیا ہے سوال یہ ہے کہ لَمْ یُفْسَسْنِیْ یہ عدم جماع سے کتنا ہے لہذا یہ جماع حلال اور حرام دونوں کو شامل ہے اس صورت میں لَمْ اَلْکَ بَعْدُ کہنے کی ضرورت نہیں تھی۔

۳۔ کا خلاصہ یہ ہے کہ عرف میں مس و ملی حلال ہی کو شامل ہے دلی حرام عرفا اس سے خارج ہے دلی حرام اور حلال دونوں کی نفی کرنے کے لئے لَمْ اَلْکَ بَعْدُ کا اضافہ فرمایا **هُوَ اَجَاءَهَا** کی تفسیر جانبہا سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ جاء اور اجاء دونوں ایک ہی معنی میں ہیں یعنی دونوں متحد ہی یک مفعول ہیں بظاہر یہ شبہ تھا کہ جب جاء کے شروع میں ہمزہ کا اضافہ کر دیا تو شاید متحد ہی بد مفعول ہو گیا ہو اس شبہ کو مفسر عام نے اَجَاءَهَا کی تفسیر جانبہا سے کر کے دفع کر دیا، دوسرا جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَجَاءَ اَلْجَنَّا کے معنی میں ہے اور جب استعمال بدل گیا تو متحد ہی یک مفعول ہو گیا۔ (محل)

تفسیر و تشریح

وَأَذِّنْ لِّی الْکِتَابَ صریم اس سورۃ میں مذکور قصوں میں سے یہ دوسرا قصہ ہے اسے محمد آپ قرآن کے اس حصہ میں حضرت مریم کا قصہ بھی ذکر کیجئے یہ قصہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت کے قصہ سے بھی زیادہ عجیب ہے اس لئے کہ بغیر مرد کے بچہ پیدا ہونا، ہاتھ عورت اور بوز سے شوہر سے بچہ پیدا ہونے کی بہ نسبت کہیں زیادہ عجیب ہے، مثنیٰ انتہائی بڑے حسابے میں ہاتھ عورت سے بچہ پیدا ہونا لوگوں کے لئے عجیب ضرور ہے مگر بغیر شہ کے بچہ کی یہ انش حدی کمال قدرت پر اس سے بھی زیادہ ولادت کرنے والا ہے، اور یہ قصہ اس وقت واقع ہوا جب کہ وہ گھر سے الگ ہو کر ایک ایسے مکان میں جو کہ مشرق کی جانب تھا چلی گئیں یہ تنہا ہی یا تو غسل بیض کے لئے حقی یا عبادت میں یکسوئی کے لئے تاکہ گوشہ تنہائی میں یکسوئی اور دل جمعی کے ساتھ خدا کی بندگی کر سکیں، لوگوں کی نظر پڑنے سے بچنے کے لئے ایک پردہ بھی ڈال دیا تاکہ اس کی آڑ میں غسل کر سکیں اور اپنے سر و غیرہ میں جو کچھ تھیں تو اس حالت میں ہم نے ان کے چہلی حضرت جبرائیل کو بھیجا اور حضرت جبرائیل ان کے سامنے نہایت مسکین و محمل امرد جوان کی شکل میں ظاہر ہوئے اور ابو سلمہ نے کہا ہے کہ رحمتے حضرت یحییٰ مراد ہیں، تعالیٰ تعالیٰ وَذُوْخُ فَنَدَ (روح المعانی)

کیا عورت نجی ہو سکتی ہے؟

علماء اور مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ حضرت مریم نجیہ تھیں یا نہیں، یا عورت نجی ہو سکتی ہے یا نہیں، بعض حضرات اسی آیت سے عورت کے نجی ہونے پر استدلال کرتے ہیں، علماء و مہرود فرماتے ہیں کہ مطلقہ وہی تو عورت کی باب بھی آ سکتی ہے البتہ وہی رسالت مردوں کے ساتھ خاص ہے حضرت مریم کی طرف جو حضرت جبرائیل کے ذریعہ

وہی بھیجی تھی اور وہی بشارت تھی نہ کہ وہی رسالت۔

جب حضرت جبرئیلؑ ایک خوبصورت اور رعنا مرد نوجوان کی شکل میں حضرت مریم کے سامنے ظاہر ہوئے تو وہ گھبرا گئیں، گھبرا کر کہنے لگیں کہ میں تجھ سے اپنے خدا کی پناہ مانگتی ہوں اگر تجھے (ازرا بھی) خوف خدا ہے تو تو یہاں سے ہٹ جا اس کا ملبوم مخالف مرد انہیں کہ اگر تو حقیقی نہیں ہے تو میں تجھ سے پناہ نہیں مانگتی، بلکہ مطلب یہ ہے کہ حقیقی ہونے کی صورت میں پناہ طلب کی تو غیر حقیقی ہونے کی صورت میں تو بطریق اولیٰ پناہ طلب کرتی ہوں، بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جبرائیل امین نے جب یہ کلمہ سنا تو اللہ کے نام کی تعظیم کے لئے کچھ پیچھے ہٹ گئے، اور کہا میں بشر نہیں ہوں کہ تم مجھ سے ڈرتی ہو، بلکہ میں تو تمہارے سب کا بھیجا ہوا فرشتہ ہوں میں اس لئے آیا ہوں کہ تم کو باذن خدا ایک پاکیزہ بچہ دوں بلاشبہ میں یہی کی نسبت حضرت جبرئیلؑ نے اپنی طرف کی ہے یہ نسبت مجازی ہے اور اضافت الٰہی الیٰ السبب کے قبیل سے ہے چونکہ اعطاء والد کا ظاہری سبب حضرت جبرئیلؑ تھے اس لئے اپنی جانب نسبت کر دی ورنہ درحقیقت اعطاء والد اللہ کا فعل ہے، یا حکایت حال کے طور پر جبرائیلؑ نے اپنی طرف نسبت کر دی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہارے پاس اس لئے بھیجا ہے کہ مریم سے کہہ دو کہ میں تم کو ایک پاکیزہ فرزند دینے والا ہوں، بعض قراءتوں میں بلاشبہ کے بجائے یقیناً ہے اس صورت میں کوئی اشکال ہی نہیں ہے اس لئے کہ اس قرأت کے مطابق اعطاء والد کی نسبت اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے بعض حضرات بلاشبہ سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ رسول بخش اور پیغمبر بخش وغیرہ نام رکھنا درست ہے یہ نہایت نادانی اور ناگہنی کی بات ہے۔

جب جبرئیلؑ نے یہ کہا کہ میں تیرے سب کا فرستادہ ہوں اور تجھ کو ایک پاکیزہ بچہ دینے کے لئے آیا ہوں تو حضرت مریم کہنے لگیں کہ میرے بچہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ مجھے کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگا یا ہے؟

قَالَ كَذَلِكَ الْخَبْرُ فرشتہ نے جواب دیا یہ بات صحیح ہے کہ تجھے مرد سے متاثریت کا کوئی موقع نہیں ملا ہے نہ جائز طریقہ سے اور نہ ناجائز طریقہ سے، جب کہ حمل کے لئے عادتاً یہ ضروری ہے مگر تیرے سب کا فرمان ہے کہ میں اسباب عادیہ کا متاثر نہیں ہوں میرے لئے یہ بالکل آسان ہے اور میں اسے (یعنی یعنی علیہ السلام کو) اپنی قدرت تخلیق کے لئے ایک نئی نور لوگوں کے لئے رحمت بنانا چاہتا ہوں اس سے قبل ہم نے تمہارے دادا آدم کو مرد اور عورت کے بغیر اور تمہاری دادی حوا کو صرف مرد سے عورت کے بغیر پیدا کیا اور اب یعنی علیہ السلام کو جو حقیقی شکل یعنی بغیر باپ کے محض طین مار سے پیدا کر کے اپنی قدرت کاملہ کا اظہار کرنا چاہتے ہیں اور یہ بنانا چاہتے ہیں کہ ہم تخلیق کی چاروں قسموں پر قادر ہیں اسی طرح ہم حضرت عیسیٰ کو نبوت عطا کر کے لوگوں کے لئے اپنی رحمت کی نشانی بھی بنانا چاہتے ہیں کیونکہ یہی اپنی امت کے لئے رحمت ہوتا ہے۔

وَإِنَّمَا آمَنَ مَلِئُجٌ بِهٖ کلام سابق کا تخر ہے یعنی یہ اعجازی تخلیق تو اللہ کے علم اور اس کی قدرت میں مقدر ہو چکی

ہے اس میں تکبیر اہل نہیں ہو سکتا، اس لحاظ کے بعد حضرت جبریلؑ نے مریمؑ کے گریبان پر ہاتھ رکھا اور وہی جس کے پیچھے میں حضرت مریمؑ کو اٹھایا پھر حضرت مریمؑ اس حمل کو لئے ہوئے خرم کے در سے اپنے گھر والوں سے کہیں دور مقام پر چلی گئیں، اور اس خیال سے کہ بچے کے معاملہ میں لوگوں کو اس طرح غلط فہمیاں نہ پھیل جائیں جب کہ میری بات کی تصدیق کرنے کیلئے کوئی چارہ نہیں ہوگا اور ساتھ ہی یہ تصور بھی روح فرسا تھا کہ کہاں میری شہرت ایک عابدہ اور زاہدہ کے طور پر اور اس کے بعد لوگوں کی نظر میں بدکار خیموں کی مانند خیال سے مطلوب الہی ہو کر موت کی آرزو کر ڈالی۔

تمنائے موت کا حکم

اگرچہ تمنائے موت فہم دینا ہے حتیٰ جب تو خدایا کو اس کا ذکر کیا جائے گا جس میں انسان میں کل لوجہ و تکلف نہیں رہتا، اور آخرت دین سے حق کہ لوگ بدنام کریں گے اور شاید مجھ سے اس پر صبر نہ ہو سکے تو جب میری معصیت میں اللہ کا دوا کا موت کے ذریعہ معصیت سے حفاظت رہے گی تو ایسی تمنا مباح نہیں ہے۔

جب حضرت مریمؑ جب اسلام علیہ السلام کی مدد سے موت کی تمنا کر رہی تھیں تو زبیر بن جہاب سے اللہ تعالیٰ کے حکم سے جبریلؑ نے پکار کر کہا کہ اے مریمؑ تم پر دوسہ مانی یا خوف بدائی کی مدد سے مفہوم مت ہو کیونکہ یہ دوسہ مانی کا تو یہ انتظام ہو گیا ہے کہ تمہارا سب نے تمہارا سب میں (زبیر بن جہاب) ایک شہید پر امداد دی ہے، بن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت جبرائیلؑ نے اپنا جزمین پر دیا جس کی مدد سے شیریں پانی کا ایک ڈھنڈا جاری ہو رہا ہے اور حضرت جبرائیلؑ نے یہ بھی فرمایا کہ تم اس گجور کے سنے کو بلاؤ اپنے تیرے سنے کی تر تازہ گجوریں کرائے گا یعنی فرق حادثہ اور کرامت کے طور پر اللہ تعالیٰ نے حضرت مریمؑ کے پاس جہاب پینے کے لئے پانی اور سنے کے لئے ایک سوکے ہوئے گجور کے درخت سے پکی اور تازہ گجوروں کا انتظام فرما دیا۔

البلاغۃ: ولہ یسنی بشر کتابۃ عن المعاشرة الزوجیۃ والجماع۔

فکلی من الرطب والتمر من التمری وقوی عیناً بالولد لیسیر محوون من الفاعل ای لیفر عینک بہ ای نسکن فلا تطمح الی غیرہ فانما فیہ الاغنام نون ان الشرعیۃ فی ما المزیذۃ نریئ خذلت منہ لام الفعل وعینۃ والقیث حرکتھا علی الرءاء ونکسرت یاء التضمیر لانثناء الساکنین من البشر احدا قبلک عن ولدک فقوئی انی ندرت للرحمن صوما ای افساکن عن الکلام فی شایہ وغیرہ مع الاناسی بذلیل فلن اکلہ الیوم انسا ای بعد ذلک فانت بہ قومہا تخیمہ حال فراؤۃ قالوا بامرہم لئلا جنت شینا فوما عظیمما حیث التیت مولد من غیر اب یا ائحت ہرون ہو رجل صالح ای یا شہیختہ فی العبلۃ ما کان لہ انک امرء سوء ای زانیہ وما کانت املک

بَعِيًّا زَايَةً فَمِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الْوَلَدُ فَأَشَارَتْ لَهُمْ إِلَيْهِ أَنْ كَلِمَتُهُ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ أَى
 وَجَدَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ أَنَانِي الْكِتَابُ أَى الْأَنْجِيلُ وَجَعَلَنِي نِسَاءً وَجَعَلَنِي
 مُبْرَكًا إِنَّمَا كُنْتُ أَى نَفَاحًا لِلنَّاسِ إِخْبَارًا بِمَا كُتِبَ لَهُ وَأَوْحَانِي بِالْضَلَاةِ وَالزُّكُوةِ أَمَرَنِي بِهِمَا
 مَا كُنْتُ حَيًّا وَنَرَا بَوَالِدَيْنِي فَتَصَوَّبَ يَجْعَلُنِي مُقَدَّرًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبْرًا مُعَاطَلًا شَقِيًّا
 غَابِطًا لِزَوْجِهِ وَالسَّلَامُ مِنَ اللَّهِ عَلَى يَوْمٍ وَلَذِكْ يَوْمٌ أَمُوتَ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا يُقَالُ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ فِي
 السِّيدِ بِحَسَنٍ قَالَ تَعَالَى ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ بِالرُّفُوعِ غَيْرَ مُبْتَدَأٍ مُقَدَّرٍ أَى قَوْلِ ابْنِ
 مَرْيَمَ وَبِالنَّصَبِ بِتَقْدِيرٍ قُلْتُ وَالْمَعْنَى الْقَوْلُ الْحَقُّ الَّذِي فِيهِ يَمُوتُونَ مِنَ الْمَرِيَّةِ أَى يَشْكُونَ
 وَهُمْ النُّصَارَى قَالُوا أَنْ عِيسَى ابْنُ اللَّهِ كَذَّبُوا مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ تَنْزِيهًا لَهُ
 عَنْ ذَلِكَ إِذَا قُضِيَ أَمْرًا أَى أَرَادَ أَنْ يُخْلِقَ فَنَاسًا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ بِالرُّفُوعِ بِتَقْدِيرٍ هُوَ
 وَبِالنَّصَبِ بِتَقْدِيرٍ أَنْ مِنْ ذَلِكَ خَلَقَ عِيسَى مِنْ غَيْرِ أَبِي وَإِنَّ اللَّهَ رَنَى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ بِفَضَحٍ
 أَنْ بِتَقْدِيرٍ أَذْكَرَ وَبِكُسْرٍ مَا بِتَقْدِيرٍ قُلْ بِدَلِيلٍ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَنَى
 وَرَبُّكُمْ هَذَا الْمَذْكُورُ صِرَاطٌ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ مُؤَدٍّ إِلَى الْجَنَّةِ فَاخْتَلَفَ الْأَخْرَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ أَى
 النُّصَارَى فِي عِيسَى أَهْوَأَ ابْنُ اللَّهِ أَوْ إِلَهٌ مَعَهُ أَوْ ثَالِثُ ثَلَاثَةِ قُوَبَلٍ شِدَّةُ عَذَابٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا
 ذُكِّرَ وَغَيْرُهُ مِنْ مُشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ أَى حُضُورِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَأَهْوَأَ إِلَهُ أَسْمَعَ بِهِمْ وَأَبْصَرَ بِهِمْ صِفَتَا
 تَعَلُّبٍ بِمَعْنَى مَا أَسْمَعُهُمْ وَمَا أَبْصَرُهُمْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا فِي الْآخِرَةِ لَكِنِ الظَّالِمُونَ مِنَ الْهَامَةِ الظَّاهِرِ
 مَقَامِ الْمُنْظَرِ الْيَوْمِ أَى فِي الدُّنْيَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ أَى بَيِّنٍ بِهِ صَفُّوا عَنْ سَبَاحِ الْحَقِّ وَعَمَّوْا
 عَنْ ابْتِصَارِهِ أَى إِعْجَبَ مِنْهُمْ بِمَا مَخَاطَبُ فِي سَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ أَنْ كَانُوا فِي
 الدُّنْيَا ضَلًّا غَمًّا وَأَذْكَرَهُمْ خَوْفٌ يَا مُحَمَّدُ كُنْظَارُ مَكَّةَ يَوْمَ الْحَسْرَةِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ يَنْحَسِرُ فِيهِ
 الْمُسَيِّئُ عَلَى تَرْكِ الْإِحْسَانِ فِي الدُّنْيَا إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ لَهُمْ فِيهِ بِالْعَذَابِ وَهُمْ فِي الدُّنْيَا فِي غَفْلَةٍ
 عَنْهُ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ إِنَّا نَحْنُ نَكِيدُ تَرِكُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا مِنَ الْعُقَلَاءِ وَغَيْرِهِمْ بِأَهْلَاكِهِمْ
 وَإِنَّا بِرُجْعَتِهِمْ فِيهِ لِلْجَزَاءِ

ترجمہ

پھر یہی اور تازہ مجددی کھاؤ اور چشما پائی بیج اور بیج سے آنکھیں غلطی کرو عینا سمجھ رہے ہیں
 منقول ہے مثنیٰ تو اس پر کوہ کچھ کر آگھوں کو خدا کر کے کون حاصل کر دوسرے بچوں کی طرف التفات نہ کر بلکہ اس

ان شرطیہ کے نون کو مازائدہ میں مدغم کر دیا گیا ہے۔ قوانین اس کا نام کل اور مبین کلمہ حذف کر دیا گیا ہے۔ مبین کلمہ کی حرکت نقل کر کے را کو دیدی گئی اور اسے ضمیر کو انشاء و سائنکین کی وجہ سے سرور دیا گیا اگر تو کسی بشر کو دیکھے اور وہ تیرے بچے کے حلق سوال کرے تو کہہ دینا کہ میں نے اس بچہ و غیرہ کے بارے میں لوگوں سے کلام کرنے سے دشمنی کے لئے سکوت کا رد نہ کر لیا ہے اور سکوت کا رد نہ رکھنے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول قلن انا کلمہ الیوم انسا ہے۔ مبنی میں یہ غیرہ دینے کے بعد کسی انسان سے کلام نہ کروں گی تو اس بچہ کو لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں لخصملا، قنت کی ضمیر سے حال ہے جب قوم نے بچہ کو دیکھا تو کہا اسے مریم تو نے تو بڑا غضب کر دیا کہ بغیر باپ کے بچہ کو جنم دیا اسے بارون کی بہن و دو ایک صالح شخص تھا اور تو عفت میں اس جیسی ہے تیرا باپ (تو) بدکار زانی شخص نہیں تھا اور نہ تیری ماں بدکارہ زانیہ تھی تو پھر تیرے یہ بچہ کیسے پیدا ہوا تو حضرت مریم نے ان کے لئے بچہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ اس سے معلوم کر دو تو کہنے لگے ہم کو کے بچے سے کیونکر بات کریں تو وہ بچہ بول اٹھا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں اس نے مجھے کتاب انجیل دی اور مجھے نبی بنایا اور اس نے مجھے باہر کت یعنی لوگوں کے لئے قتل و ماسا بنایا ہے میں جہاں کہیں بھی رہوں حضرت عیسیٰ کے حق میں جو مقدر ہو چکا ہے یہ اس کی خبر ہے اور مجھے نماز اور زکوٰۃ کا تاکید کی گئی ہے لہذا صلی یعنی انصافی ہے جب تک میں زندہ رہوں اور مجھے اپنی والدہ کا خدمت گزار بنایا ہے مولا جعلنی مقدر کی وجہ سے منصوب ہے اور مجھے سرکش حکمیر اور بد بخت اپنے رب کا فرمان نہیں بنایا اور اللہ کا میرے اوپر رحم ہو جس دن میں پیدا ہوا اور جس روز میں مراں گا اور جس روز میں زندہ کر کے اٹھایا جائے گا میں جتنی عقوبات کی تعمیر میں وہی بات کہی جائے گی جو حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کہی گئی تھی یہ جیسی ہیں مریم قول ابن مریم قول حق ہے جس کے بارے میں لوگ شک کر رہے ہیں قول اگر رفیع کے ساتھ ہو گا تو مبتدا و مضاف کی خبر ہو گا اسی قولن ابن مریم قول الحق اور اگر قولن پر نصب ہو تو اس صورت میں ثلث فعل مقدر ہو گا مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہو گا اور (قول الحق کے معنی) القول الحلی ہوں گے (یعنی اضافت موصوف الی الصفات کے قبیل سے ہے) معنوں مؤلفہ سے مشتق ہے اور معنوں کے معنی مفسخوں کے ہیں (اور یہ شک کرنے والے) نصاریٰ ہیں جنہوں نے کہا عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں جو باطل مبعوث ہے اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ وہ (کسی کو) ادا دینا دے وہ ادا دے کئے سے باطل پاک ذات ہے اس کی پاکی بیان کرتا ہوں وہ تو جب کسی کے کرنے (پیدا کرنے کا) ارادہ کرتا ہے تو اس سے کہہ دیتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے یا کوئی کا اگر دفع پر میں تو رفع نحو کی تشریح کی وجہ سے ہو گا اور اگر نصب پر میں تو ان کی تشریح کی وجہ سے ہو گا اور اسی (مکن فیثخون) کے قبیل سے بغیر باپ کے معنی علیہ السلام کی پیدا کیش بھی ہے بلاشبہ میرا اور تمہارا پروردگار صرف اللہ ہے سو اسی کی عبادت کرو اگر ان رفیع کے ساتھ ہو تو ان سے پہلے اذبحو مقدر ہو گا اور ان سرہ کے ساتھ ہو تو ان سے پہلے قلن مقدر بنانا ہو گا اور قلن مقدر ماننے کی دلیل خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول ہے انا قلن

لَهُمْ إِلَّا مَا أَفْوَضَ بِهِ يَہُذَکُورُ صراطِ مستقیم ہے جو جنت تک پہنچنے والی ہے پھر یہ فرماتے آئیں میں اختلاف کرتے
 گئے یعنی خسارائی کے (ایک فریق) نے یسعی علیہ السلام کے بارے میں کہا کہ وہ ابنِ آدم ہے اور (دوسرے فریق) کہہ
 کر وہ خدا کے ساتھ دوسرا خدا ہے (اور تیسرے) نے کہا کہ وہ حق میں کا تیسرا ہے پس کافروں کے لئے مذکورہ وغیرہ
 (معتقد) کی وجہ سے جو سے دن کی حاضری کا تختِ مذاب ہے یعنی قیامت کے دن حاضری اور اس دن کی ہولناکی کا،
 أَنَسَجَ بِهِمْ وَانْقَضَ بِهِمْ دونوں تہج کے صفے میں معنی یہ ہیں کیا خوب بننے والے اور کیا خوب دیکھنے والے ہوں گے
 جس دن آخرت میں ہمارے سامنے حاضر ہوں گے لیکن آج دنیا میں یہ ظالم صراطِ گمراہی میں ہیں خمیر کی جگہ اسمِ مذکور کو
 رکھا گیا ہے، فہین بمعنی تین ہے اسی گمراہی کی وجہ سے (دنیا میں) حق بات سننے سے بہرہ اور حق دیکھنے سے اندھے
 رہے، یعنی اسے مخاطب تو آخرت میں ان کی شمولی اور دہائی کی تجزی سے تعجب کرے گا حالانکہ یہ لوگ دنیا میں ہم سے
 اندھے تھے اور اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کہہ کے کافروں کو حسرت کے دن سے ڈرایے اور وہ قیامت کا دن ہوگا
 جس دن ہر کار دنیا میں نیکی نہ کرنے پر حسرت کرے گا جبکہ آخری فیصلہ کر دیا جائے گا یعنی ان لوگوں کے لئے اس دن
 مذاب کا فیصلہ کر دیا جائے گا حالانکہ یہ لوگ اس دن سے غافل ہیں اور پاس دن پر ایمان نہیں رکھتے اور ہم ہی زمین کے
 اور جو کچھ اس پر ذوالعقول اور غیر ذوالعقول ہیں وارث ہوں گے ان کو ہلاک کر کے اور اس دن میں جزاء کے لئے
 ہمارے پاس لوٹائے جائیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

فہرئی بروزن فہرئی واحد مؤنث حاضر و غاضبی کر یہ فہر سے مشتق ہے اس کے معنی ہیں نیکی فہر خمیر ہے
 ذیل سے گول ہے انی لفظ غیلک بہ [زبہ ازانہ] سے واحد مؤنث حاضر فہر نون تاکید قلیلہ تو دیکھے فہر یا یہ فہر
 لتعلیل بمعنی منقول ہے گمراہ، تراشا، بعد کا نا و قبل معناه عطیۃ بعحیث من مکان میں مکان نامہ سے حبیب کان کی
 خمیر سے حال ہے اور اگر کان بالقہ ہوئے حبیب اس کی خبر ہوئی ذلک عسی اس مرید فہر الحق ذلک کا مشبہ
 ایہ مذکورہ اقرار بعدیت وغیرہ اوصاف کی حامل شخصیت یسعی علیہ السلام ہیں ذلک مبتداء، عسی موصوف ابن مرید
 ترکیب اضافی صفت موصوف صفت سے عمر ذلک مبتداء کی خبر فہر الحق ترکیب اضافی مبتداء، حمزہ ولفی خبر اسی
 قولہ فہر الحق، فہر الحق میں اضافت موصوف الی الصفت ہے حتی فہر الحق صفت میں الفول الحق کے
 ہے، اور اگر فہر الحق موصوب نہ جا جائے تو افول فعل حمزہ ولفی کا مطلق ہوگا دونوں قرآن کی صورت میں فہر
 الحق، اضافت موصوف الی الصفت ہوئی قولہ فی المبدأ مبدی سے مراد تہوارہ بھی ہو سکتا ہے اور اس سے اس کی اور
 بھی مراد ہو سکتی ہے فہر فہر اسماء سے مجرد مرید (الغالب) میں مذکور نامہ وہ نسبت کرتے ہیں المبدی فیہ فہر فہر

مبتداً و مضاف کی خبر ہے، اے عیسیٰ امن مریم الذی فیہ یسترون اے پتھر ڈالو و یتخبرون ان یشجذہ بتاولی
 مصدر ہو کر کان کا اسم اے ماکان الیخاض الولد من صلیبہ نلی ہو مضاف عن ذلک اے عن اتخاض الولد ، من
 ولد میں من زائد تاکید کے لئے ہے **ہو** وہ من ذلک خلق عیسیٰ اور مکن فیکنون کے قبیل سے بغیر آپ کے
 عیسیٰ علیہ السلام کی تخلیق بھی ہے **سَخَّانَ** مصدر ہے فعل کو حذف کر کے اس کے قائم مقام کر دیا گیا ہے اے اُسُخِّنْ
 سَخَّانَ یہ جملہ مترادف ہے قُلْ مقدّمائے کی صورت میں اِنَّ اللہَ وَہی و رُشکم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مقول ہوگا
 اور نیکل اس کی یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَا اَمَرْتَنِي بِہ الخ تقدیر عبارت یہ ہے ہذا من
 کلام عیسیٰ بدلیل مَا قُلْتُ لَهُمْ الخ بہر حال اِنَّ دونوں قرأتوں کی صورت میں اِنَّ اللہَ وَہی و رُشکم
 فاعلنہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول ہے **ہو** وہ قَرِیْنِ اصل میں قرآین قہاس میں راز کہ ہے اور ہمزہ میں لکھ
 ہے اور پائے مکسورہ لام لکھ ہے اور دوسری پائے ساکنہ پائے ضمیر ہے اور آخر میں نون اعرابی ہے وئے اولیٰ مخرکہ اپنے
 ماقبل ہمزہ مفتوحہ ہونے کی وجہ سے الف ہو گئی، اب الف اور و ضمیر ساکنہ کے درمیان اتفاقاً ساکنین ہوا تو ہمزہ ساقط
 ہو گئی نون اعرابی کے چہرہ کی وجہ سے ساقط ہوئے اور نون تاکیدی ثقیلہ کے داخل ہونے کے بعد اتفاقاً ساکنین ہوا یا، ضمیر
 اور نون تاکیدی ثقیلہ کے نون اولیٰ کے ساتھ ہذا ضمیر کو اسرہ دیا۔

خلاصہ: غلام یہ کہ قرآین کی تعلیم میں چھٹل ہونے سے پہلے الف کو حذف کیا ہے
 ہمزہ کی حرکت را کو دی ہے ہمزہ کو حذف کیا ہے ان شرط کی وجہ سے نون اعرابی ساقط ہوا ہے وئے ضمیر کو مکسورہ و
ہو وہ اُناسی یا تو اُنسی کی جمع ہے یا انسان کی، انسانی اصل میں اناسی قرآنوں کو کیا اور و کوئی میں اوام
 کر دیا اناسی ہو گیا **ہو** وہ نَحْمِلْہُ انت کی ضمیر سے حال ہے، وہ کی ضمیر سے بھی حال ہو سکتا ہے **ہو** وہ من
 مشہد یوم عظیم فویل سے متعلق ہے اے من شہود یوم عظیم اس صورت میں مشہد مصدر کے معنی میں ہوگا
 یا وقت شہود اور مکان شہود کے معنی میں ہوگا اس صورت میں مشہد ظرف زمان مکان کے معنی میں ہوگا **ہو** وہ لیکن
 الظالمون مشرکین کی قباحت و شاعت کو بیان کرنے کے لئے اسم ضمیر لکنہم کے بجائے اسم ظاہر ضالمون فرمایا
 تاکہ ان کے اعمال قیید قید پر دلالت ہو جائے۔

تفسیری نواد: **ہو** وہ اے بعد ذلک اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس اعتراض کا جواب ہے کہ کلام
 میں ناقص ہے اس لئے کہ اوپر کہا گیا ہے انی ندرت للو حمن صوماً اس جملہ سے کلام نہ کرنے کی نذر ہو گئی اس
 کے بعد حضرت مریم نے کہا فلم اکلکم الیوم انساً یہ کلام ہے، جواب یہ ہے کہ میں اس کے بعد کسی سے کلام نہ
 کروں گی مکان کی تفسیر و احد سے کر کے اشارہ کر دیا کہ کان نامہ ہے اور کان زائد ہو سکتا ہے، اور ضیہ حال
 ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اے کیف نکلوم من فی المہد حال صماء **ہو** وہ اصحاباً اصحاب تکب لہ سے

جعلی کی تفسیر کرنے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جعلی کو ماضی کا مینہ ہے مگر مراد استقبال ہے۔

تفسیر و تشریح

فَعَلَمَنِي اَنْ اَسْمُوهُ اِنَّ الْخَبْرَ يَاسِعٌ یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ حضرت مریم کی تسلی کے اسباب ذکر کرنے کے وقت تو پہلے پانی کا ذکر فرمایا پھر کھانے کی چیز سمجھو کہ داور جب استعمال کا ذکر آیا تو ترتیب بدل کر پہلے کھانے کا حکم فرمایا پھر پانی پینے کا یعنی ماضی و ماضی فرمایا جب غائب ہے کہ انسان کی فطری عادت ہے کہ پانی کا اہتمام کھانے سے پہلے کرتا ہے مگر استعمال کی ترتیب یہ ہوتی ہے کہ پہلے غذا کھاتا ہے پھر پانی پیتا ہے۔ (روح المعانی)

انہی اشیاء نے بطور کرامت اور خرق عادت حضرت مریم کے پاؤں سے پھرنے کے لئے پانی کا داور کھانے کے لئے ایک سوکھے ہوئے درخت سے پکی تازہ کھجوروں کا انتظام فرمایا، اندازے والے حضرت جبرائیل تھے جنہوں نے وادی کے پھلے سے آواز دی اور یہ بھی کہا گئی ہے کہ سوزی کے مٹی سردار کے ہیں اور سردار سے مراد حضرت عیسیٰ ہیں اور انہی نے بیچے سے حضرت مریم کو آواز دی تھی، یعنی کھجور کھا اور چشہ کا پانی پی (چشہ کا پانی اور تازہ کھجوریں زچہ کے لئے طبی اعتبار سے نہایت مفید غذا ہے) اور بچہ کو دیکھ کر آنکھوں کو غصہ کر فطری قوت سے مشتاق ہے یعنی غصہ نہ کرنا اور آنکھوں کو غصہ کرنا یہ کنا یہ ہے خوش ہونے سے اس لئے کہ دنیا غم اور دکھ تکلیف کی وجہ سے جڑا ہوا نفلتے ہیں اور مرہ ہوتے ہیں اور خوشی و مسرت کے وقت جڑا ہوا نفلتے ہیں اور غصہ سے ہوتے ہیں، لہذا آنکھوں کو غصہ کرنا یہ کنا یہ ہے خوش ہونے سے جیسا کہ بارگاہ سے اگر باپ نکاح کی اجازت طلب کرے اور لڑکی کی آنکھوں میں آنسو آجائیں تو فقہاء فرماتے ہیں کہ روز خوشی اور دنیا دونوں وجہ سے ہو سکتا ہے لہذا دیکھا جائے کہ اگر آنسو غصہ سے ہیں تو وہ خوشی کے ہیں اور اجازت پر دامت کرتے ہیں اور اگر مرہ ہیں تو یہ دنیا و فحش کی وجہ سے ہیں جو عدم اجازت پر دامت کرتے ہیں۔

بِاِذْنِ هَٰؤُلَاءِ سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہارون مراد نہیں ہو سکتے اس لئے کہ ان کا زمانہ حضرت مریم سے سینکڑوں سال پہلے ہے یہ بات ائمہ حدیث سے بھی معلوم ہوتی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو خیران کے نصاریٰ کے پاس بھیجا تھا تو انہوں نے سوال کیا تھا کہ تمہارے قرآن میں حضرت مریم کو کشت ہارون کہا گیا ہے حالانکہ ہارون علیہ السلام ان سے صدیوں پہلے گذرے ہیں چونکہ حضرت مغیرہؓ کو اس کا جواب معلوم نہیں تھا اس لئے خاموش رہے، واپسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے ان سے یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ اہل ایمان کی عادت یہ ہے کہ حجرا کا انبیاء کے ناموں پر نام رکھتے ہیں ہارون کی طرف نسبت کرتے ہیں۔ (رواہ احمد و مسلم و الترمذی و الدیلمی)

اس حدیث کے مطلب میں دو احتمال ہیں پہلا کہ حضرت مریم کی نسبت حضرت ہارونؓ کی جانب اس لئے کر دی گئی

او صابنی بالصلوۃ و الزکوۃ جب کسی علم کو پڑھتا ہو یا کید کے ساتھ کرتا ہو مقصود ہوتا ہے تو اس کو ناکامی و صحت سے قہر کرتے ہیں جیسا کہ حضرت یحییٰ نے اس موقع پر فرمایا خداوند زکوۃ ایسی عبادتیں ہیں کہ آدم علیہ السلام سے لیکر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر نبی کی امت پر فرض رہی ہیں البتہ ہر نبی اور رسول کی شریعت میں ان کی تخصیصات اور جزئیات مختلف رہی ہیں رہا یحییٰ علیہ السلام پر زکوۃ کی فرضیت کا مسئلہ تو یہ حکم بھی نماز کی طرح عام ہے مگر جب کہ مال ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی مال کے مالک نہیں ہوئے حتیٰ کہ آپ نے نہ مکان بنایا اور نہ شادی کی۔

مادحت حیًا حیات سے مراد دینی حیات ہے کیونکہ یہ اعمال اسی زمین پر ہو سکتے ہیں آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد سے نزول کے زمانہ تک رخصت کا زمانہ ہے (ارن) موابو الدنئی اس جگہ صرف والدہ کا ذکر کر کے والدین نہیں کہا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ میرا وجود بجز ان طور پر والد کے بغیر ہوا ہے اور بچپن کا یہ بھڑکنا کام اس کے لئے کافی شہادت ہے اور تو حضرت یحییٰ کی طرح موابو الدنہ کہتے۔

ذلک عیسیٰ ابن مریم یہاں سے اللہ تعالیٰ کا کام شروع ہے، سابق حضرت یحییٰ کا کام تھا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حقائق یہود و نصاریٰ کے یہودہ خیالات میں افراط و تفریط کا یہ عالم تھا کہ نصاریٰ نے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعظیم میں اتنا ٹھوک دیا کہ ان کو خدا یا خدا کا بیٹا بنا دیا اور یہود نے ان کی یہاں تک تذلیل و توہین کی کہ ان کو والد ابن یوسف بنا کر دینا کہہ دیا حق تعالیٰ نے دونوں فریقوں کی سطحی و سطح کر کے صحیح حقیقت کی آیات میں تادیب۔

الہلالۃ: حیلۃ التعجب استمع وانصت

واذکر لہم فی المکتاب ابراہیم اسی خبر وہ اہل کتاب صلیقا فیالغیا فی الصدق نبیا وینزل من خبرہ اذ قال لابیہ ازربا بت الناء عوض عن ہاء الاضافة ولا یجمع بینہما وکان یغنی الاضمار لم تعبد الا لا یسمع ولا ینصت ولا یغنی عنک لا یغفیک شینا من نفع او ضرر بابت التی قد جائنی من العلم ما لم یاتک فانیغنی اقدک صراطا طریقا منویا مستغنینا بابت لاتعبد الشیطان بطاعتک ایاہ فی عبادۃ الاضمار ان الشیطان کان للرحمن عصیا کثیر العضیان بابت ائی احواف ان یمسک عذاب من الرحمن ان لم تنب ففکون للشیطان ولہا ناصر وقرینا فی النار قال اراغب انت عن الہنی ینوہہم فصعینہا لن لم تنہ عن التعرض لہا لا رحمک بالبحارۃ او بالکلام القبیح فاحذرنی واحجزنی ملیا دھرا طویلا قال سلامہ علیک منی ای لا اصبیک بمحکومہ واستغفرک ربی اہل کان بن حقیقا من حلی ای بارا فیحب دعائی وقد وفی بوعہ بقولہ المذکور فی الشعراء واخبر لابی وهذا قبل ان ینزل الہ

اَللّٰهُ عَدُوٌّ لِّهٖ كَمَا دُكِّرُوْا فِيْٓ اٰیٰتِهٖۤ اَوَّعْتُ لَكُمْ وَاَعْتَدْتُ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبٍ اَللّٰهُ وَاذْعُرُوْا اَعْبَادُ رَبِّیْ
عَسٰی اَنْ لَاْ اَكُوْنَ بِذَعْوٰی رَبِّیْ بِعَادَتِهٖ شَفِیْعًا كَمَا شَفِیْعَتُمْ بِعِبَادَةِ الْاَصْنَامِ فَلَمَّا اَعْتَزَلْتُمْ وَمَا
یَعْبُدُوْنَ مِنْ ذُنُوْبٍ اَللّٰهُ یَاۡنْ ذَهَبَ اِلَى الْاَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ وَهِنًا لِّهٖ اٰیٰتِیۡنِ یَاۡنْسُ بِهَمَا اَسْحَقُ
وَبَعْقُوْبٌ وَكُلًّا مِّنْهُمَا جَعَلْنَا نَبِیًّا وَوَهِنًا لَّهُمُ الثَّلَاثَةُ مِّنْ رَّحْمَتِیۡ الْمَالِ وَالْوَلَدِ وَجَعَلْنَا لَهُمُ
لِسَانَ صِدْقٍ غَلِیظًا وَفِیْعًا وَهُوَ الشَّعْءُ الْحَسَنُ فِیْ جَمِیْعٍ اَعْلٰی الْاٰذِیۡنِ

ترجمہ

آپ کفار مکہ کو کتاب میں مذکور ابراہیم علیہ السلام کو دقت دے یعنی اس کی خبر بیان کیجئے کہ شک و شبہ کی رنجی
و اسے نبی تھے یعنی نبیایت سے نبی تھے اور انہوں نے لایہ حشر سے بدل ہے (یعنی اس وقت کا قصہ بیان کیجئے) جب
انہوں نے اپنے والد آدم سے عرض کیا کہ اے آدم! یہ تیرے اعدائے کے عوض میں ہے (عوض ابراہیم رضی
دو افسوس تو کیا ہے اور تیرا بہت بڑی نعمت تھی کہ آپ ان (انوں) کی پوجا پاٹ کیوں کرتے ہیں؟ جو نہ نہیں اور
نہ دیکھیں اور نہ آپ کے چوکھام آئیں یعنی نہ کھیت کر سکیں نہ نفع پہنچا سکیں اور نہ نقصان کو دفع کر سکیں اے میرے
میرزا! آپ میرے پاس دو صم آئے ہیں جو آپ کے پاس نہیں آیا لہذا آپ میری بات مانیں میں آپ کو کسر الہیہ عظیم یعنی
سید عالم ارشاد دیکھوں گا اے ابا جان آپ شیطان کی پرستش نہ کریں بہت بڑی نعمت میں اس کی اطاعت کر کے آپ شک شیطان
تو (حضرت ابراہیم کا بڑا ہی فرمان ہے) نبی بھڑت نہ فرمائی کرنے والا ہے اے ابا جان مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں آپ
پر مذاب الہی شاپڑے کہ کہیں آپ شیطان کے ساتھ نہ بن جائیں یعنی معاون اور جنم میں ساتھی نہ بن جائیں (یہ سن
کر) ابا آپ نے جواب دیا اے ابراہیم کیا تو اللہ سے عبودیت سے روگردانی کر رہا ہے؟ جس کی وجہ سے تو ان پر شکست
کرتا ہے (کان کھولی کر سن لے) اگر تو ان کی چیز پر زور نہ دے تو میں تجھ کو چھڑاؤں سے بچل دوں گا یا میرے ساتھ
کان گھوج سے پیش آؤں گا یا ایک طویل زمانہ تک مجھ سے دور رہو تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اچھا تو میرا اسلام
لوائی میں آپ کو تکلیف پہنچانا نہیں چاہتا میں اپنے رب سے آپ کی مغفرت کے لئے درخواست کروں گا، بلاشبہ وہ مجھ
پر حد درجہ مہربان ہے حقیقاً وحقیقی سے شائق ہے اس کے معنی ہیں احسان کرنے والا لہذا وہ میری درخواست کو شرف
قبولیت بخشے گا، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس وعدہ کو اپنے اس قول سے پورا فرمایا جو سورہ شعراء میں مذکور
ہے وَاَعْلٰوْا لَایٰنِیْ اور یہ دعا دکر اس وقت کی بات ہے جب تک یہ واضح نہیں ہوا تھا کہ وہ دشمن خدا ہے، جیسا کہ سورہ
براقہ میں مذکور ہے میں تو تم سے بھی اور ان (انوں) سے بھی کٹا رہا تھا لیکن تم نے تم خدا کو چھوڑ کر بندگی
کرتے ہو میں تو اپنے رب کی بندگی کرتا رہوں گا مجھے امید ہے کہ میں اپنے رب کی بندگی کر کے عروم نہ رہوں گا جیسا کہ تم

تو یہ کی زندگی کر کے خردمرد ہے ہو چنانچہ جب ابراہیم ان کو اور اللہ کے سوا ان کے سب مہبودوں کو چھوڑ کر محمد و ہو گئے تو ہم نے ان کو دو بیٹے جن سے وہ انس حاصل کرے اعلیٰ اور یعقوب عطا کیے اور ان کو نبی بنا دیا اور ہم نے ان تینوں کو اپنی رحمت سے مال و مالہ عطا کی اور ہم نے ان کو اعلیٰ درجہ کا ذکر جمیل عطا کیا اور وہ تمام اہل ادیان میں انکی اچھی تعریف ہے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

واذ کفر فی الکتاب البواہیم کا عطف واذا کفر فی الکتاب موبہم پر ہے اور یہ بھی جنہاں ہے کہ اس کا عطف والذکر ہم یوم الحسرة پر ہو، **ہو لہ** حرفہ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ابراہیم کے پیسے مفاد محذوف ہے اس لئے کہ خیر احوال کی ہوتی ہے نہ کہ اذات کی **ہو لہ** صلیفہا مبالغہ کا صیغہ ہے بہت راست گو، نبی اور صدیق کے درمیان عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے برہنی صدیق ہوتا ہے مگر برہنی کانہی ہونا ضروری نہیں اسی طرح ولی اور صدیق میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے برہنی ولی ہوتا ہے مگر برہنی کانہی ہونا ضروری نہیں مقام صدقیت مقام سے اعتبار سے مقام نبوت سے بچا ہے **ہو لہ** اذ قال لایہ بحسرة سے بدل الاشتغال ہے **ہو لہ** اذ کان صدیقاً صلیفہا صلیفہا کی علت ہے اور بدل اور مبدل منہ کے درمیان جملہ مخرضہ ہے صلیفہا کان کی خبر احوال ہے اور لایہ خبر علی ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ آذر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حقیقی والد ہیں قرآن کے طرز بیان سے یہی راجح معلوم ہوتا ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آذر آپ کے چچا ہیں عرف کے اعتبار سے بھائی آپ کہہ دیا گیا ہے، ان کے والد کا نام تاریخ ہے **ہو لہ** اراغب مجتہد ہے اور انت قائم مقام ناعل غیر ہے، استغنیاء، گنجی، ہے، چونکہ اراغب استغنیاء امتداد کیے ہوئے، لہذا تحریر کا مجتہد بنانا صحیح ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اراغب غیر مقدم اور انت مجتہد مؤخر ہے، **ہو لہ** لکن اس میں لام قسم ہے ای واللہ لکن لم یتنبہ **ہو لہ** العسی والعاصی دونوں کے ایک ہی معنی ہیں غصبی اصل میں غصوی تھا، واذا کو یا کیا اور یا کو تا میں اتمام کر دیا پھر یا کی مناسبت سے صادر کو سرودید یا غصبی ہو گیا **ہو لہ** وافخرونی ملیا کا عطف واحذرنی محذوف پر ہے جس پر لاو جمع مکمل دلالت کر رہا ہے تاکہ دونوں جملے انکشاف ہو جائیں، معطوف اور معطوف علیہ میں موافقت سیوہ کے یہاں ضروری ہے ملیا طویل زمانہ، ایک معنی اس کے صحیح سالم کے بھی ہیں، مطلب یہ کہ زمانہ دراز کے لئے تو میری نظروں کے سامنے سے نہ جاو، دوسرے معنی کے اعتبار سے ترجمہ یہ ہوگا کہ تو مجھے میری حالت پر چھوڑ دے مجھ سے پیچھے چھاؤ نہ کہ وہ نہ کہیں مجھ سے اپنے ہاتھ پیر نہ توڑا لینا، ملیا عرف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جیسا کہ مفسر علام نے دھوا طویلہ مقدمان کر اشارہ کر دیا ہے، واھجوہی کی ضمیر ناعل سے حال بھی ہو سکتا ہے **ہو لہ** فاصراً و طویناً مناسب تھا کہ مفسر علام قرینہ پر انکشاف کرتے اس کے کہ دخول بار کے بعد کوئی کسی کا معاون نہیں ہوگا **ہو لہ** لکنون للشیطان ولہا آیت کا ظاہر مفہوم یہ معلوم ہوتا ہے کہ

شفقت اور پیار کے لہجے میں ادا جان کو تو حید کا دمک ستایا لیکن تو حید کا سختی کتنے ہی شیریں اور نرم لہجے میں بیان کیا جائے
 مشرک کے لئے ناقابل برداشت ہی ہوتا ہے چنانچہ مشرک باپ نے اس نری اور پیار کے جواب میں نہایت ہی درشتی
 اور تکبر کے ساتھ موصد بیٹے سے کہا اگر تو میرے معبودوں سے روگردانی کرنے سے باز آتا یا میں تجھے سنگسار کر دوں گا ورنہ
 تو میری نظروں کے سامنے سے نکل جا (دوسرا ترجمہ) ملنا کے ایک معنی صحیح سالم کے بھی ہیں اس وقت ترجمہ یہ ہو گا یعنی
 مجھے میرے حال پر چھوڑ دے اور مجھے تو حید کا سختی کھانے سے باز آ جا اگر تو باز نہ آیا تو کہیں ایسا نہ ہو کہ تو مجھ سے اپنے
 ساتھ بیڑہ تر واد بیٹھے حضرت ابراہیم نے کیا (بہتر) میرا اسلام لو اب تم سے کہنا سنا ہے سو ہے اب میں تمہارے لئے اپنے
 رب سے مغفرت کی دعا کروں گا کہ وہ تم کو ہدایت کرے نہ کہ شک وہ مجھ پر حد درجہ مہربان ہے، جب تم میری حق بات کو
 نہیں مانتے تو تم میں میرا رہتا بھی فضول ہے اس لئے میں تم سے اور جن کی تم پوجا کرتے ہو کنارہ کشی اختیار کرتا ہوں کہیں
 جا کر اطمینان سے اپنے رب کی بندگی کروں گا فریضہ اس گفتگو کے بعد ان سے اس طرح علیحدہ ہوئے کہ ملک شام کی
 طرف ہجرت کر کے چلے گئے اور ہم نے ان کو اٹھ بیٹا اور بیعتوب مہتا ملا کیا، اسامیل علیہ السلام چونکہ پہلے پیدا ہو چکے
 تھے اس لئے ان کا اس جگہ کر نہیں اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ ان کا ذکر مستحکم قریب ان کے اوصاف کے ساتھ آ رہا ہے
 اس وجہ سے یہاں ترک کر دیا گیا۔

صدیق کی تعریف

صدیق کے اصطلاحی معنی میں علماء کا ائتلاف ہے بعض نے فرمایا کہ جس شخص نے عمر میں کبھی جھوٹ نہ بولا ہو وہ
 صدیق ہے اور بعض نے فرمایا کہ جو شخص اعتقاد اور قول و فعل ہر چیز میں صادق ہو اور جدول میں ہو وہی زبان پر ہو ایسا
 شخص صدیق ہے روح المعانی اور مظہری میں اسی آخری قول کو اختیار کیا گیا ہے۔

صدیقیت کے درجات

صدیقیت کے درجات مختلف و متفاوت ہیں اصل صدیق تو رسول اور نبی ہی ہو سکتا ہے اور ہر نبی اور رسول کے
 لئے صدیقیت وصف لازم ہے مگر اس کا ٹکس لازم نہیں کہ جو صدیق ہو اس کا نبی ہونا ضروری ہو بلکہ غیر نبی بھی صدیق
 ہو سکتا ہے، حضرت مریم کو خود قرآن کریم نے اُمّۃ صلیقہ کا خطاب دیا ہے حالانکہ جمہور امت کے نزدیک وہ نبی نہیں
 ہیں اور کوئی دعوت نبی نہیں ہو سکتی۔

بڑوں کو نصیحت کرنے کے آداب اور طریقے

یَا اَہْلَ مَدِیْنَتِی مَرَبِّی لَفْتَ کَے اعتبار سے یہ لفظ باپ کی تشہیم و محبت کا خطاب ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ

نے جو مشہور جامعیت اور صاف و کلمات کا عطا فرمایا تھا ان کی یہ تقریر اپنے والد کے سامنے ہو رہی ہے، اعتدال مزاج اور رعایت اعتدال کی ایک بے نظیر تقریر ہے ایک طرف باپ کو شرک و کفر اور عملی گمراہی میں نہ صرف جگہ بلکہ اس کا دائمی دائمی رہے ہیں، جس کے متانے ہی کے لئے طفیل اللہ پیدا کیے گئے ہیں، دوسری طرف باپ کا لوب اور عظمت اور محبت ہے اور ان دونوں ضدوں و طفیل اللہ نے کس طرح جمع فرمایا، بول تو یا انہی کا لفظ جو باپ کی مہربانی اور محبت کا دائمی ہے ہر جملہ کے شروع میں اس لفظ سے خطاب کیا، پھر کسی جملہ میں باپ کی طرف، کوئی لفظ ایسا منسوب نہیں کیا جس سے اس کی توجہ توجہ بدل آزاری ہو کہ اس کو گمراہ یا کافر کہتے بلکہ حکمت و ظہرانہ کے ساتھ صرف ان باتوں کی بے بسی اور بے حسی کا اظہار فرمایا کہ میں خود اپنی نظر روش کی طرف توجہ ہو جائے، دوسرے جملہ میں اپنی اس نعمت کا اظہار فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے ان کو عہد ثبوت کی عطا فرمائی تھی دوسرے اور چوتھے جملہ میں انجام بد سے ڈرایا جو اس کفر و شرک کے نتیجے میں آنے والا تھا، اس پر بھی باپ نے بھائے کسی غور و فکر کے ان کی فرزندانہ گزارش پر کچھ نرمی کا پہلو اختیار کرتے..... ہمارے تشدد کے ساتھ خطاب کیا انہوں نے تو خطاب یا ابا سے کے پیارے لفظ سے کیا جس کا جواب صرف میں یا مثنیٰ کے لفظ سے ہوتا چاہیے تھا مگر آواز نے ان کا نام ٹھکرایا ابراہیم سے خطاب کیا اور ان کو تنگدادر کر کے تعلق کرنے کی دھمکی اور گھر سے نکل جانے کا حکم دیا اس کا جواب طفیل اللہ کی طرف سے کیا ملتا ہے دو نئے فرمایا:

سَلَامٌ عَلَيْكَ يٰ اِبْرٰهِيْمُ یہاں لفظ سلام دو معنی کے لئے ہو سکتا ہے اول یہ کہ سلام متبادل ہو، یعنی کسی سے شریفانہ اور مہذب طریقہ سے بات چیت کرنے کا طریقہ، یہ ہے کہ بات کا جواب دینے کے بجائے لفظ سلام کہہ کر مجھ کو ہو جائے جیسا کہ قرآن کریم نے اپنے مقبول اور صالح بندوں کی محبت میں بیان فرمایا وَاِذَا خَاطَبْتَهُمُ الْحَاكِمُونَ فَقُلُوْا سَلَامًا مَّثْنٰی جب یہ بات لوگ ان سے چاہتا نہ خطاب کرتے ہیں تو یہ ان کے دوہرا ہونے کے بجائے لفظ سلام کہتے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ خود حق تعالیٰ کے میں تمہیں کوئی گزند اور تکلیف نہ پہنچائیں گا، دوسرے معنی یہ ہیں کہ یہاں سلام صرفی سلام ہی کے معنی میں یا جو ہے اس میں فقہی اذکار ہوتا ہے جس کی تسلیل سابق میں مذکور ہو چکی ہے۔

وَاَسْتَغْفِرُكَ اِنّٰی اَبْرٰهِيْمُ یہاں بھی ایک اعتراض ہوتا ہے اعتراض یہ ہے کہ کسی کافر کے لئے استغفار کرنا شرعاً ممنوع ہے آیت سَلِّ اِلٰہِیْہِ وَسَلِّمْ نے اپنے چچ ابو طالب سے فرمایا تھا کہ وَاَللّٰہُ لَا اَسْتَغْفِرُكَ لَکَ عَالَمٌ اَمْرٌ عِنْدَہٗ بَعْدَہٗ اَمِنْ اَمِنْ آپ نے لئے اس وقت تک استغفار کرتا رہوں گا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھے منع نہ کر دیا جائے اس پر یہ آیت نازل ہوئی مَا تَخَافُ اِنّٰی وَالدِّیْنِ اَمْتُوا اَنْ یُّسْتَغْفَرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ اِنّٰی لَمِنَ الْغٰفِلِیْنَ یعنی نبی اور ایمان والوں کے لئے جائز نہیں کہ مشرکین کے لئے استغفار کریں اس آیت کے نازل ہونے پر آپ نے پچا کے لئے استغفار کرنا چھوڑ دیا۔

اذکار کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ سے وعدہ کرنا کہ میں آپ کے لئے استغفار کروں گا یہ ممانعت سے پہلے کا لفظ ہے اس کے بعد ممانعت کر دی گئی، سورہ محمد میں حق تعالیٰ نے خود اس واقعہ کا بطور استغفار ذکر

فرمایا کہ اس کی اطلاع دیدی ہے اَلَا قَوْلُ اِبْرَاهِيْمَ لَانِسَ لَهٗ لَمُتَغْفِرُوْا لَكَ ؕ اس سے زیادہ واضح سورۃ قہ میں آیت مذکورہ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ يُّسْتَغْفِرُوْا کے بعد دوسری آیت میں فرمایا ہے مَا كَانَ لِمُسْتَعْذِرٍ اَنْ يُّسْتَعْذِرَ لانسہ اِلَّا عَنْ مُّوْعَدَةٍ وَّعِدٰهَا اَيَّاهُ فَلَمَّا نَسِيْنَ لَدَانِهٖ عَقُوْا لَهٗ سِرًا مِّنْهُ جس سے صوم ہوا کہ یہ استغفار دوسری کا وعودہ آپ کے کفر پر جسے ابرہہ کا دشمن ثابت ہونے سے پہلے کا تھا جب وہ آپ کے عہد وعدہ ہونے کی قیامت صوم ہوگی تو حضرت ابراہیم نے بھی برأت کا اعلان فرمادیا۔

البلاغۃ: الکتابۃ المطبوعۃ۔ لسان صدق کتابۃ عن الذکر الحسن والثناء الجمیل۔ لسان لأن الثناء بکون باللسان کما بکبی عن العطاء بالید۔

و اذکر فی الکتاب موسیٰ اِنَّہٗ كَانَ مُخْلِصًا بِکَسْرِ اللّٰمِ وَفَتْحِهَا مِّنْ الْخَلِصِ فِی عِبَادَتِهٖ وَاعْلَصَ اللّٰهُ مِّنَ الْمَدْنَسِ وَكَانَ رَسُوْلًا نِّبَاً و نادینہ بقول یا موسی انی انا اللہ من جانب الطور اُسْمُ جِبَلِ الْاَیْمَنِ اِی الَّذِیْ یَلِیْ یَمِیْنِ مُّوْسٰی حِیْنَ الْفَلِیْ مِّنْ مَّدِیْنٍ وَفَرَّیْنَاهُ نَجَاً مُّنَاجِیَا بِاَنَّ سَمِعَهُ تَعَالٰی تَخْلَافَهُ وَوَضَعْنَاهُ مِّنْ رَّحْمَتِنَا نَعْمَتِنَا اَحَاۃ هَارُوْنَ بِذَنْ اَوْ عَطَفَ بَیَانِ نَبَاً حَالٌ هِی الْمَقْصُوْدَةُ بِالْهَیْئَةِ اِجَابَةً لِّسْوَالِہٖ اَنْ یُّرْسِلَ اَخَاهُ مَعَهُ وَكَانَ اَمْسَ مَعَهُ وَادْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِسْمَعِیْلُ اِنَّہٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لَمْ یَعُدْ شَیْئًا اِلَّا وَفِیْہِ وَانْتَظَرُ مِنْ وَعْدَةٍ ثَلَاثَ اَیَّامٍ اَوْ حَوْلًا حَتّٰی رَجَعَ اِلَیْہِ فِی مَکَانِہٖ وَكَانَ رَسُوْلًا اِلٰی جُرُھِمَ نَبَاً وَكَانَ یَاْمُرُ اَهْلَہٗ اِی قَوْمَہٗ بِالصَّلٰوۃِ وَ الزَّکٰوۃِ وَكَانَ عَدُوًّا مَّرْجُوًّا اَصْلَہٗ مَرْضُوًّا وَفَلَبَّتْ الرَّاوِیَّ اَیَّانِی وَالضُّعْفَ کَسْرًا وَادْکُرْ فِی الْکِتَابِ اِدْرِیْسُ هُوَ جَدُّ اَبِی نُوْحٍ اِنَّہٗ كَانَ صَدِیْقًا نَّبَاً وَرَفَعْنَاهُ مَکَانًا عَلَیًّا هُوَ حَیٌّ فِی السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ اَوْ السَّادِسَةِ اَوْ السَّابِعَةِ اَوْ فِی الْحَبَّةِ اَدْخَلْنَاهُ بَعْدَ اَنْ اَذِیْقَ الْمَوْتَ وَخَیْی وَلَمْ یُخْرِجْ مِنْهَا اُولَئِكَ مُنْتَدَا الَّذِیْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْہِمُ حَصْلَةً لَّہٗ مِّنَ النَّبِیِّیْنَ بَيَّانٌ لَّہِمُ وَهُوَ فِی مَعْنٰی الصَّفَةِ وَتَابَعْدَ اِلٰی جُمْلَةِ الشَّرَاطِ صِفَةً لِلنَّبِیِّیْنَ فَقَوْلَہٗ مِّنْ ذُرِّیَّةِ اٰدَمَ ؕ اِی اِدْرِیْسَ وَبَسْمَیْنِ حَمْلًا مَعَ نُوْحٍ فِی السَّفِیْنَةِ اِی اِبْرٰہِیْمَ اِمِّنْ اِبْنِہٖ سَامٌ وَمِنْ ذُرِّیَّةِ اِبْرٰہِیْمَ اِی اِسْمَاعِیْلَ وَاسْحَاقَ وَیَعْقُوْبَ وَمِنْ ذُرِّیَّةِ اِسْرَآئِیْلَ وَهُوَ یَعْقُوْبُ اِی مُوْسٰی وَهَارُوْنَ وَزَکَرِیَّا وَیَحْیٰی وَعِیْسٰی وَمَنْ خَدَعْنَا وَاجْتَنَبْنَا اِی مَنَاجِیْتِہِمُ وَخَیْرٌ اُولَئِکَ اِذَا قَتِلَ عَلَیْہِمُ اَیَّاتُ الرُّحْمٰنِ خَرُّوْا سَجْدًا وَنَکَبًا جَمِیْعٌ سَاجِدٍ وَنَاکِبٍ اِی فُکُوْرُوْا مِثْلَہُمْ وَاَصْلٌ بِکَبٰی یَنْکُوْرُی فَلَیْبُ الْوَاوِیَّاءِ وَالضُّعْفَ کَسْرًا فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِہٖ خَلَفَ اَصَاغُرَا الصَّلٰوۃَ بِرُکْبَہَا کَالِیْہُوْدَ وَالنَّصَارٰی وَاتَّبَعُوا الشُّہْرَابَ مِّنَ الْمَقَاصِیْ فَاَسْرَفَ

يُفْقَرُونَ غِيَاً هُوَ وَاِدْهَىٰ جَهَنَّمَ اِى يَفْقَرُونَ فِيْهِ ۔

ترجمہ

کتاب میں مذکور موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کیجئے وہ بلاشبہ بڑے شخص منتخب بند سے تھے کسر کلام اور فتح کلام کے ساتھ مَخْلَصٌ مِّنْ اَخْلَصَ فِيْ عِبَادَتِهِ کو کہتے ہیں اور مَخْلَصٌ مِّنْ اَخْلَصَ اللّٰهُ مِّنْ الدُّنْصِ کو کہتے ہیں (یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو ہر قسم کی آلودگیوں سے پاک کر دیا) اور وہ نبی مرسل تھے اور ہم نے موسیٰ کو وہ طور کی راستی جانب سے ہا مُوسٰی اٰتٰی اَنَا اللّٰهُ کہہ کر پکارا اور ایک پیراؤ کا نام ہے یعنی موسیٰ علیہ السلام کی اس جانب سے (پکارا) جو دین سے آتے ہوئے راستی جانب پر پڑی ہے اور ہم نے اس کو اور اور انہ کے لئے اپنا مقرب بنایا، اس طریق پر کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنا کلام بتایا اور ہم نے اس کو اپنی رحمت نعمت کے سبب سے اس کا بھائی بارون بنی ہا کر مٹ کیا بارون (انہ) سے بدل یا عطف بیان ہے نَبِیًّا (بارون) سے حال ہے اور وہ بتا سے عطا نبوت ہی مراد ہے موسیٰ کی اس درخواست کو قبول کرتے ہوئے کہ اس کے ساتھ اس کے بھائی (بارون) کو نبی بنا دیجئے اور بارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے بڑے تھے۔ اور کتاب میں مذکور اسماعیل علیہ السلام کا بھی ذکر کیجئے بلاشبہ وہ وہ سے کے بڑے سے بچے تھے انہوں نے کوئی وعدہ نہیں کیا کہ اس کو پورا نہ کیا ہو اور جس شخص سے (انتظار) کا وعدہ کیا تھا اس کا تین دن یا ایک سال تک (اسی جگہ) انتظار کیا جا آں کہ وہ شخص کہ جس سے انتظار کا وعدہ کیا تھا آپ کے انتظار کی تکد واپس آیا اور وہ جبریم کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے تھے اور وہ اپنے اہل یعنی اپنی قوم کو (برابر) لہذا ذکر اور ذکر کا حکم کرتے تھے اور وہ اپنے پیر و کار کے نزدیک پسندیدہ تھے فَرُوحُی کی اصل فَرُوحُو تھی، دونوں واؤ کی سے بدل گئے اور ضمہ کسر سے بدل گیا، اور اس کتاب میں اور میں کا بھی ذکر کیجئے وہ نوح علیہ السلام کے والد کے والد تھے بے شک وہ نبی راستی والے نبی تھے اور ہم نے ان کو بلند مقام تک پہنچا دیا، وہ جو تھے یا چھپنے یا ساتریں آسمان یا جنت میں زندہ ہیں اور ان کو موت کا حرا بچھانے کے بعد جنت میں داخل کر دیا گیا اور زندہ کر دیا گیا اور وہ جنت سے نہیں نکلے اُولٰٓئِکَ (موصوف) کی صفت ہے اور مِّنَ السَّیِّئِیْنَ اللہ تعالیٰ نے (خام) انہام فرمایا الَّذِیْنَ اَعْمَی اللّٰهُ عَلَیْہِمْ ، اُولٰٓئِکَ (موصوف) کی صفت ہے اور مِّنَ السَّیِّئِیْنَ اللہ تعالیٰ نے انہوں کو ان کے اعمال کی بنا پر ان کی صفت کے معنی میں ہے اور مِّنَ السَّیِّئِیْنَ سے لیکر جملہ شرط تک جہنم کی صفت ہے (اور یہ ضعیف علیہم) آدم علیہ السلام کی نسل سے ہیں یعنی اور میں علیہ السلام اور ان میں سے بعض ان لوگوں کی نسل سے ہیں جن قوم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ ششٹی میں سوار کیا تھا یعنی ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح کے بیٹے سام کی نسل سے ہیں اور بعض ان میں سے ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں یعنی اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب جہیم اسلام بعض اسرائیل کی نسل سے ہیں اور وہ یعقوب ہیں موسیٰ اور بارون اور ذکر یا اور یحییٰ اور یسعی ہیں اور یہ سب (حضرات) ان لوگوں میں سے تھے جن کو ہم نے ہدایت فرمائی اور مقبول بنایا یعنی جملہ ہدایت یافتہ مقبول لوگوں میں سے ہیں اور اُولٰٓئِکَ کی خبر افاضی

سے مراد شرفِ نبوت کی بے حد رفیع مرتبہ ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ رفیع آسمانی مراد ہے جیسا کہ مفسرِ سلام کی یہی رائے ہے **ہو وہ حلف سکون** لام کے ساتھ مختلف (تفاوت) کے لئے اور فتوحِ ام کے ساتھ اپنی اختلاف کے لئے استعمال ہوتا ہے **ہو وہ یلقون** مضارع جمع ذکر کا باب (س) چہ یہ گے ملاقات کریں گے **ہو وہ عبا** اسم فاعل، گمراہی، عذاب۔

تفسیر و تشریح

وَاذْكُرْ لِي الْكِتَابَ مُوسٰى اِس سورت میں مذکور قصوں میں سے یہ چوتھا قصہ ہے اور ذکر کرنے سے مراد سننا ہے اس لئے کہ ذکر کرنے والے تو اللہ تعالیٰ ہیں مخلصانِ خلقِ عظام، وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے سے خاص کر لیا ہو یعنی جس کو پیرِ اللہ کی طرف التفات نہ ہو یہ شانِ خصوصی طور پر انبیاءِ مجہمِ السلام کی ہوتی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں دوسری جگہ ارشاد ہے **اِنَّا اخْلَصْنَاهُمْ بِحَالِصَةِ دُخْوٰى الذَّالٰثِ** یعنی ہم نے ان کو مخصوص کر دیا ہے ایک خاص کام یعنی دارِ آخرت کی یاد کے لئے دامت میں جو حضرات کا سین انبیاءِ مجہمِ اصولہ و السلام کے نقشِ قدم پر ہوں ان کو بھی اس مقام کا ایک درجہ ملتا ہے اس کی علامت یہ ہوتی ہے کہ وہ قدرتی طور پر گنہگاروں سے بچا دیے جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کی حفاظت ان کے ساتھ ہوتی ہے۔

مِنْ جَانِبِ الْفُلُوْكِ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِمَّنْ يَّمُرُّ بِكُمْ مِنْ اَصْحٰبِ الْاَلْبٰبِ اِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَلٰ يَخْتَصِمُوْنَ عَلَيْكُمْ وَلٰ يُمْسِكُوْنَ عَلَيْكُمْ كِتٰبًا وَّ هُمْ يُحْسِنُوْنَ

اَللّٰہِیْنَ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دائیں جانب مراد ہے اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے پہلے کر جب طور کے اعلا میں پہنچے تو طور ان کی دائیں جانب تھا لہذا سے سرگوشی مراد ہے موسیٰ علیہ السلام سے ہمگامی کو راز اس لئے کہا گیا ہے کہ کلام کے وقت وہیں کوئی انسان موجود نہیں تھا گو بعد میں وہ یقیناً اور کلام سب کو معلوم ہو گیا **وَوَحٰینَا مِنْ رُّحْمٰنِنَا اَنْحَاۤءَ هٰٓؤُلَآءِ** یہاں یہ ہے مراد حضرت بارون علیہ السلام و نبوت و انکار کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معاون و مددگار بنانا ہے اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ میرے بھائی کو میرا معاون و مددگار بنادیتے چنانچہ اللہ جبارک و تعالیٰ نے دعا قبول فرمائی اور نبوت عطا کر دی اسی وجہ سے تعبیر کیا گیا کہ ورنہ تو حضرت بارون موسیٰ سے حریف بنے ہیں یا انھوں نے وہ چاہتے تھے کہ وہ چاہتے تھے کہ وہ چاہتے تھے۔

وَاذْكُرْ لِي الْكِتَابَ اِسْمٰعٰلِ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا ذکر ان کے والد ابراہیم اور بھائی اسحاق کے ساتھ نہیں کیا بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا درمیان میں ذکر آنے کے بعد ان کا ذکر فرمایا شاید اس سے مقصود ان کے ذکر کا خاص اہتمام ہو کہ ضحّا ذکر کرنے کے بعد مستحق ذکر فرمایا، یہاں چھتے انبیاءِ مجہمِ اسلام کا ذکر کیا گیا ہے ان کے درمیان

زمانہ ہجرت کی ترتیب نہیں رکھی گئی کیونکہ اور ایسے عید اسلام جن کا ذکر سب کے بعد آ رہا ہے وہ زمانہ کے لحاظ سے سب سے مقدم ہیں۔

کائن صادق الوعد ایچا، وعدہ ایک ایسا عقد حق ہے کہ ہر شریف انسان اس کو ضروری سمجھتا ہے اور اس کے خلاف کرنے کو ایک رذیل حرکت قرار دیتا ہے عدیت میں وعدہ صرف تو لائق کی حکمت قرار دیا گیا ہے اس لئے ہر نبی صادق اور ہوتا ہے مگر اس سلسلہ حکم میں خاص خاص انبیاء جہیم، اسلام کے ساتھ کوئی خاص وصف بھی ذکر کیا گیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ یہ وصف دوسروں میں نہیں بلکہ اشارہ اس طرف ہے کہ ان میں یہ وصف خاص امتیازی نشان رکھتا ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھیں، ہونا ذکر فرمایا گیا ہے۔ نہ یہ وقت بھی تمام انبیاء جہیم اسلام میں عام ہے مگر چونکہ موسیٰ علیہ السلام کو اس میں ایک خاص امتیاز حاصل تھا اس لئے ان کے ذکر میں خصوصیت سے اس وصف کا ذکر فرمایا گیا۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کا بھی حق وعدہ امتیازی وصف ان میں سے ہے کہ انہوں نے جس چیز کا وعدہ اللہ سے کیا کسی بندے سے کیا اس کو نبی و شہوتی اور اہتمام سے پورا کیا انہوں نے اللہ سے وعدہ کیا تھا کہ میں خود و ذریعہ ہونے کے لئے بیٹوں آدمیوں کا اور ان پر ہجرت کروں گا، ان وعدہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام پورے اہتمام سے ایک مرتبہ ایک شخص سے ایک جہت سے وعدہ کیا تھا وہ وقت پر نہ آیا تو اس کے انتظار میں تین دن اور بخش روایات میں ایک سال تک اس کا انتظار کرتے رہے۔ (مظہری)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی قرآن ہی میں بروایت عبد اللہ ابن ابی قحسہ سے ایسی ہی وعدہ وعدہ کر کے تین دن تک اسی جگہ انتظار کرنے کا قول ہے۔ (قرطبی)

کائن بالغہ بالصلوٰۃ والزمکونہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے خصوصی اوصاف میں ایک وصف یہ بھی مذکور ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال و کونہ کو کافہ کا حکم دیتے تھے یہ وصف اگرچہ ہر نبی میں مشترک ہے مگر حضرت اسماعیل علیہ السلام اس کے اہتمام میں امتیازی کوشش کرتے تھے۔

وَأَذِّنْهُمْ فِي الْكِتَابِ الَّذِينَ مِنْهُمْ حضرت اسماعیل علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام سے ایک ہزار سال قبل حضرت نوح علیہ السلام کے اجداد میں سے ہیں۔ (روح المعانی)

اور حضرت اسماعیل علیہ السلام حضرت آدم علیہ السلام کے بعد پہلے نبی ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے تم میں بھیجے نازل فرمائے اور اور ایسے علیہ السلام سب سے پہلے انسان ہیں جن کو طم نوح اور حم حساب بطور مجاز دیا گیا تھا۔ (مکرمیل) اور سب سے پہلے انسان ہیں کہ جنہوں نے قہم سے نکلنا اور کھڑا سینا کیا اور انہیں نے آپ قول کے طریقہ بھی اپنا دیکھے اور آپ ہی نے اسطرح اہل و عیال سے چاہ دیا۔ (مکرمیل قرطبی، مظہری، روح)

وَرَفَعْنَا مَكَانًا غَلِيًّا مَكَانَ رَيْثٍ سے مراد مرحہ کی بلندی ہے۔ ثنی نبوت و رسالت اور قرب خداوندی کا نام
مقام عطا فرمایا گیا بعض روایات میں جرہ سانس پر رفع جسمانی منتقلی ہے اس کے متعلق ابن کثیر نے لکھا ہے:

هَذَا مِنْ أَخْبَارِ كَتِّبِ الْأَخْبَارِ مِنْ
الْأَسْرَ الْبِلَاطِ وَفِي بَعْضِهِ نِكَارَةٌ
ان میں سے کئی میں نکارت ہے۔

أَوَّلِكَ الْبَلَدِ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ اس سے مراد صرف حضرت اور یحییٰ ہیں اور وہیں
ذُرِّيَّةً مِنْ خَلْقِنَا مَعَ نُوحٍ اس سے مراد صرف ابراہیم ہیں وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ اس سے مراد اسحاق و یعقوب
علیہم السلام ہیں و اسوئیل اس سے مراد حضرت موسیٰ و ہارون اور حضرت زکریا و یحییٰ عیسیٰ علیہم السلام ہیں۔

وَإِذَا قُلْنَا عَلَيْهِمُ ابْنُ الْرُحْمَنِ غُرُورًا فَكَيْفًا وَنَكَلْنَا بِسَائِدَاتِهِمْ مِنْ جَهَنَّمَ إِنْ كُنَّا لَنَكِيدُكُمْ
کیا گیا ہے جن میں ان کی عفت شان کو برباد کیا ہے چونکہ انہیں جہنم اسلام کی عفت میں گم سے غلو کرنے کا خطرہ
تھا جیسے یہود نے حضرت عزرا کو اور نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا ہی بنا دیا اس لئے ان مجموعہ کے بعد ان سب
کا اللہ تعالیٰ کے سامنے مجدد و پرہیزگار اور خوف و خشیت سے بھرپور رہنا اس آیت میں ذکر فرمایا ہے تاکہ فراموشی کے
درمیان نہ رہیں۔ (معارف القرآن)

إِلَّا لَكِنَ مِنْ تَابٍ وَامِنْ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَبْضَاتٍ مِنْ
تَوَابِهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فِيهَا مِنْ ثَمَرَاتٍ كُلُّ شَيْءٍ ذِي ثَمَرٍ مُتَبَدِّلٌ
أَنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ لِمُؤْمَرِيهِمْ أَنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ لِمُؤْمَرِيهِمْ أَنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ لِمُؤْمَرِيهِمْ أَنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ لِمُؤْمَرِيهِمْ
يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا مِنَ الْكَلَامِ إِلَّا لَكِنَ يَسْمَعُونَ سَلَامًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمْ وَامِنْ وَعَمِلَ صَالِحًا
بَعْضٍ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ ثَمَرَاتٍ كُلُّ شَيْءٍ ذِي ثَمَرٍ مُتَبَدِّلٌ فِي الْجَنَّةِ نَهَارٌ وَلَا لَيْلٌ
بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ أَبَدًا بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ أَبَدًا بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ أَبَدًا بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ أَبَدًا
لَنَا تَأَخَّرَ الْوَحْيُ إِلَيْنَا وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْجِبْرِيلِ مَا يَمْتَعُكَ أَنْ تَقُولَ لَنَا
تَقُولُ لَنَا وَمَا نَسْأَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَمْ يَأْتِ بَيْنَ يَدَيْنَا أَيْ إِمَامًا مِنْ أُمُورِ الْأَحْزَابِ وَمَا حَقَّقْنَا مِنْ أُمُورِ
الدُّنْيَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ أَيْ مَا يَكُونُ مِنْ هَذَا الْوَقْتِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ أَيْ لَهُ عَلَيْهِ ذَلِكَ حَمِيدُهُ
وَمَا كَانَ رُبُّكَ نَسِيًّا بِمَعْنَى نَاسِيًّا أَيْ تَارِكًا لَكَ بِتَأْخِيرِ الْوَحْيِ عَنْكَ هُوَ رَبُّكَ مَا لَكَ الْمَسْمُوتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ أَيْ اصْبِرْ عَلَيْهَا هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَبَبٌ أَيْ مَسْنِي
بِذَلِكَ .

ترجمہ

مقررہ فرامی دیکھیں گے ہاں مگر جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور نیک عمل کرنے لگا سو یہ لوگ جنت میں جائیں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا یعنی ان کے اجر و ثواب میں (زور و بار) کمی نہ کی جائے گی جنتِ عدن ہیٹھ قیام کی جنتِ عدن، الجنة سے بدل ہے وہ جنت کہ جس کا زمین نے اپنے بندوں سے وعدہ کر رکھا ہے ہا طیب محل ہے۔ مٹی حال یہ ہے کہ ان بندوں نے اس جنت کو دیکھا نہیں ہے اور اس کے موعودہ (وعدہ) کی ہوئی چیز) کو یہ لوگ ضرور جنت میں پہنچیں گے مابینا بمعنی آئینا ہے اس کی اصل مفلوحتی تھی یا اس کا موعودہ ہوا، جنت ہے یعنی جنت کے مستحق اس میں داخل ہوں گے اور وہ لوگ جنت میں کوئی فتنہاں بات نہ سنیں گے البتہ اپنے اوپر فرشتوں کا آقا پس میں ایک دوسرے کا سلام سنیں گے ان کو جنت میں صبح و شام کھانا کھرے گا مٹی دینا پس۔ موت کے مطابق اور جنت میں کل دنہر ٹھیک ہوں گے بلکہ ہمیشہ روشنی اور نور ہوگا یہ ایسی جنت ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا ایسے شخص کو، ملک جائیں گے مٹی تھ کریں گے اور (اس میں) نازل کریں گے کہ جو مٹی ہوگا اس کی حاجت کے ذریعہ اور جب وہی چند دن مٹا ہوگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل سے فرمایا کہ کیا چیز مانع ہے اس بات سے کہ اس سے زیادہ ہماری مدد قات کر دھتلی تم کرتے ہو (طریق)۔ میرے رب کے حکم کے بغیر نہیں اتر سکتے ہمارے آگے امور آخرت اور نیچے امور دنیا اور اس کے درمیان مٹی وہ امور جو اس وقت سے قیامت تک ہوں گے اسی کی ملک ہیں۔ مٹی ان تمام امور کا ہی وہم ہے اور تیرا پروردگار بھولے والا نہیں ہے مابینا بمعنی مابینا مٹی یا غیر وہی کی وجہ سے آپ کو چھوڑنے والا نہیں ہے وہ رب مالک ہے آسمانوں اور زمینوں کا اور جوان کے درمیان میں ہے لہذا آپ اسی کی بندگی کریں اور اسی کی عبادت پر نظر کریں کیا آپ کے علم میں اس کا کوئی ہم : م ہے۔ (میسر)

البلاغۃ :

۱۔ الطاق (لما بین ایدینا وما خلقنا ومن بکفرًا - وعشیا)

۲۔ السجع الحسن الرصيص (غلبًا حقًا ونبًا)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

تو کہ لکن ای کی تفسیر لکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستحق حقیق ہے اس لئے کہ مستحق مستحق منہ کی جنس سے نہیں ہے اس لئے کہ مستحق منہ کا فرین ہیں اور مستحق موت نہیں ہیں نجان و غلۃ ای موعودہ اور وہ موعودہ جنت ہے ای یابہ و بذخلۃ من و جذلۃ بھا لا ماخلۃ اس صورت میں مابینا ایمان سے اسم مفلوہ ہوگا یا مابینا بمعنی اسم

فعل ہے اسی آیت البتہ و غلظ اسم مصدر بھی ہے بمعنی ادا و اداء مصدر بھی ہے معنی وعدہ کر۔ مگر سلام نے تو مؤخوفہ کا اضافہ کر کے دوسری تفسیر کی طرف اشارہ کیا ہے مؤخوفہ سے ما و غلظہ یعنی جنت مراد ہوگی اس صورت میں مانیہ اپنی حالت بد سے نکلے گا اور و غلظ اپنے مصدر کی معنی میں ہو تو مانیہ بمعنی آئینا ہوگا، پہلی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا جنت کے مستحقین جن سے رحمن نے وعدہ کیا ہے وہ جنت میں البتہ داخل ہوں گے اور دوسری صورت میں یہ ترجمہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے جو وعدہ کیا ہے وہ ضرور آ کر رہے گا۔

تفسیر و تشریح

سابق میں ان لوگوں کا ذکر تھا جن کا خاتمہ کفر یہ ہوا اب **الْأَمَلُ** کتاب سے ان خوش نصیب حضرات کا ذکر ہے کہ جنہوں نے کفر و شرک سے توبہ کی اور اعمال صالحہ کئے، ایسے لوگ وعدہ خداوندی کی وجہ سے جنت عدن میں داخل ہوں گے جو کہ اخلاقی قسم کی جنت ہے، اس میں بیہودہ اور باطل کلام نہ سنیں گے اور نہ ان کے کانوں میں کوئی ایسا کلمہ پڑے گا جو ان کی اذیت کا باعث ہو، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اہل جنت سے بیہودہ کلام کا صدور نہ ہوگا بلکہ وہاں ایسا کلام سنیں گے کہ جو بھلائی اور خوشی میں اضافہ کرے گا، اصطلاحی سلام بھی اس میں داخل ہے کہ آپس میں اہل جنت اور اللہ کے فرشتے ان کو سلام کریں گے۔

وَلَهُمْ فِيهَا مَنَازِلُ مُتَخَفَتِينَ و غشیا جنت میں یہ نکام شخصی اور مخلوق غروب یا نکل دہارتوں ہوگا البتہ ایک قسم کی روشنی ہمہ وقت رہے گی مگر رات دن اور صبح و شام کا پتہ کسی خاص انداز سے ہوگا مثلاً پروں کے بند ہونے سے رات کا اندازہ ہوگا اور پروں کے کھٹنے سے دن کا اندازہ ہوگا اب رہا رات کی صبح و شام ملتا تو یہ دنیوی زندگی کے عرف اور عادت کے طور پر ہوگا، اور نہ تو یہ بات ظاہر ہے کہ اہل جنت کو جس وقت جس چیز کی خواہش ہوگی وہ چیز اسی وقت بلا تاخیر مہیا ہو جائے گی ہماری تعالیٰ کا فرمان ہے **(وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ)** بعض مفسرین نے کہا ہے صبح و شام سے مراد معلوم ہے جیسے رات دن بول کر ہمہ وقت مراد ہوتا ہے اور مشرق و مغرب بول کر پوری دنیا مراد ہوتی ہے۔

وَمَا تَسْأَلُ إِلَّا بِأَنْفَرٍ وَبَلَدٍ

شان نزول

صحیح بخاری میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل سے یہ آرزو ظاہر فرمائی کہ آپ ذرا زیادہ آیا کریں اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی ہم تیرے رب کے حکم کے بغیر نہیں اتر سکتے ہمارے آگے پیچھے اور ان کے درمیان کی کل چیزیں اسی کی ملک ہیں اور تیرا رب تجھ کو وہی میں تاخیر کر کے چھوڑنے والا نہیں ہے، سب کا رب وہی ہے تو

اسی کی بندگی کر اور اس پر عبادت کے سلسلہ میں اگر کوئی تکلیف پڑے تو اس کو مہر و مکون کے ساتھ برداشت کر کیا تیرے علم میں اس کا ہم صفت اور ہم پیک کوئی ہے؟ اگر نہیں ہے اور یقیناً نہیں ہے تو ہر عبادت کے لائق بھی اس کے سوا کوئی نہیں ہے۔

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ الْمُنْكَرُ لِلْبُعْثِ أَنِّي مِنْ خَلْقٍ أَوْ الْوَلَدِ مِنَ الصُّغُرِ النَّازِلِ فِيهِ الْآيَةُ إِذَا بَخَعِي فِي
الْهَضْرَةِ الثَّانِيَةِ وَتَضَعِيهَا وَادْخَالِ الْبَيْتِ بَيْنَهُمَا بَوَاحِشِيهَا وَبَيْنَ الْأُخْرَى مَا مَكَّ لِسُوفِ أَخْرَجَ
حَيًّا مِنَ الْقَبْرِ كَمَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ فَلَا اسْتِفْهَامَ بِمَعْنَى النَّفْسِ أَيْ لَا أُخْرَى بَعْدَ الْمَوْتِ وَمَا زَالِدَةً
لِلْمُكَرِّدِ وَكَذَا الْكَلَامُ وَرُذِّ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانَ أَصْلُهُ يَذْكُرُ أَيْدِي النَّاسِ ذَالًا
وَأَذْغَمَتْ فِي الدَّالِّ وَفِي قِرَاءَةِ بَرَكَّتِهَا وَسُكُونِ الدَّالِّ وَحَسَّ الْكَافُ أَنَا خَلْقُهُ مِنْ قَبْلِ وَلَمْ يَكْ
شَيْئًا فَيَسْتَعِذُّ بِالْإِنْبَاءِ عَلَى الْإِعَادَةِ لِقَوْلِكَ لِحَشْرَتِهِمْ أَيْ الْمُنْكَرِينَ لِلْبُعْثِ وَالشَّيَاطِينَ أَيْ
نَحْنُ كُلُّهُمْ كَلَامُهُمْ وَغِيظَانَهُ فِي مَبْلَغِهِ ثُمَّ لِحَضْرَتِهِمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ مِنْ خَارِجِهَا جِيًّا عَلَى
الرُّكْبِ جَمْعُ جَابٍ وَأَصْلُهُ جَثَوٌ أَوْ جَثَوَى مِنْ جَثَى يَجْثُو وَيَجْثُو لَعْنَانٌ ثُمَّ لِنُزْعَةٍ مِنْ كُلِّ
شَيْعَةٍ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِيًّا جَزَاءٌ ثُمَّ لِنَحْنِ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا أَحَقُّ
بِجَهَنَّمَ الْأَشَدُّ وَغَيْرُهُ مِنْهُمْ جِيًّا دَخَلُوا وَاحْتَرَقُوا فَنِدَّ بِهِمْ وَأَصْلُهُ صَلَوَى مِنْ صَلَى يَكْسِرُ
الْإِلَامَ وَفَتْحُهَا وَإِنْ أَيْ مَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَارْتَدَّ أَيْ دَاخِلٌ جَهَنَّمَ كَانَ عَلَى رَأْسِهِ حَقًّا مُقْضِيًّا
حَقًّا وَقَضَى بِهِ لَا يَرْكُكُهُ ثُمَّ لِنَحْنِ مُشَدَّدًا وَمُخَلِّفًا لِلَّذِينَ اتَّقُوا الشُّرْكَ وَالْكَفْرَ مِنْهَا وَلَنَلْزَمُ
الْمُكَلِّمِينَ بِالشُّرْكِ وَالْكَفْرِ فِيهَا جِيًّا عَلَى الرُّكْبِ وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ
آيَاتِنَا مِنَ الْقُرْآنِ بَيِّنَاتٍ وَاجْتِهَادَاتٍ حَالٌ فَإِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِينَ آمَنُوا أَيْ الْفَرِيقَيْنِ نَحْنُ أَوْ أَنْتُمْ
غَيْرُ مُقَامًا مَتَوَلًّا وَمَسْكَنًا بِالْفَتْحِ مِنْ قَامَ وَبِالضَّمِّ مِنْ قَامَ وَأَحْسَنُ نِدْبًا بِمَعْنَى الْمَادِي وَهُوَ
مُجْتَمِعُ الْقَوْمِ يَتَخَدُّونَ فِيهِ يَقُولُونَ لَنْ نَكُونَ خَيْرًا مِنْكُمْ قَالَ تَعَالَى وَنَحْمُ أَيْ كَثِيرًا أَفْلَحْنَا
قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ أَيْ أَثَمَةٍ مِنَ الْأَثَمِ الْمَاضِيَةِ هُمْ أَحْسَنُ إِنَّا مَا لَمْ وَمَتَاعًا وَرَبًّا مِنْظَرًا مِنَ الرُّؤْيَا
قَلْبًا أَفْلَحْنَا هُمْ لِكُفْرِهِمْ تَهْلِكُ هَذَا قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ شَرُّ طَوَائِفِ فَلْيَمْدَدْ بِمَعْنَى الْخَبَرِ
أَيْ يَمْدُدُ لَهُ الرَّحْمَنُ مَقْدَرًا فِي الدُّنْيَا يَسْتَدْرِجُهُ حَتَّى إِذَا رَاوَا مَا يُوْعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ كَالْقَتْلِ
وَالْأَسْرِ وَأَمَّا السَّاعَةُ الْمُسْتَمَلَّةُ عَلَى جَهَنَّمَ فَيَدْخُلُونَهَا لَيْسَ يَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ
جَهَنَّمَ أَغْوَانًا أَعْلَمُ أَمْ الْمُؤْمِنُونَ وَجَنَّهُمُ الشَّيَاطِينُ وَجَنَّهُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمُ الْمَلَأَتُكَ .

تسبیح

اور انسان کہتا ہے جو بہت بعد الموت کا منکر ہے۔ یعنی ابی بن خلف یا ولید بن مغیرہ جس کے بارے میں آیت نازل ہوئی ہے کہ کیا جب دانی منزوہ کی تحقیق اور اس کی تسبیح کے ساتھ اور دانی (منزوہ) اور پیچھے منزوہ کے درمیان الف و اصل کر کے دونوں صورتوں میں (یعنی تسبیح اور تحقیق کی صورت میں) میں مر جائے گا تو پھر خدا کر کے قبر سے نکال دیا جائے گا جیسا کہ محمدؐ کہتے ہیں استہلاہم لہی کے معنی میں ہے (یعنی انہذا میں استہلاہم انکار ہے) یعنی میں مرنے کے بعد خدا نہ پا جاؤں گا مٹا اور لام تاکید کے لئے زادہ ہیں (اس انسان کا کفر کے قول کا جواب) اللہ تعالیٰ کے قول مولا ینذکھو (الآیۃ) سے دیا گیا ہے کیا یہ انسان اتنا بھی یاد رکھتا ینذکھو اصل میں ینذکھو حقائق کو ذال سے بدل دیں کیا اور ذال کو ذال میں اوغام کر دیا گیا اور ایک قرآن کریم کا اور سکون ذال اور کاف کے ضم کے ساتھ بھی ہے کہ ہم نے اس کو اس سے پہلے پیدا کیا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں تھا کہ ابتدا سے علاوہ پر استدلال کرے تیرے پروردگار کی قسم کہ ہم ان کو یعنی منکرین بہت کم اور شیاطین کو اہل ضرہ جمع کریں گے جتنی ان میں سے ہر ایک کو اس کے شیطان کو ایک زنجیر میں بند کریں گے پھر ہم ان کو جہنم کے گرد ہر سے گھنٹوں کے من کرے ہوئے حاضر کریں گے پھر کافروں کے ہر گردہ میں سے ان لوگوں کو ہڈا کریں گے جو منکر کے مت بد میں سب سے زیادہ سخت ہیں سرکشی یعنی جڑاؤ کے اعتبار سے پھر ہم ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو جہنم کے مستحق ہیں دخول کے اعتبار سے اور پھٹنے کے اعتبار سے یعنی جہنم کے زیادہ دھندہ ہیں سرکشی میں اشد اور غیر اشد سب کو خوب جانتے ہیں ابتدا و آخر میں (اشد) انہوں نے ابتدا نہیں کی اور صفیہ اصل میں صلیبی تھا یہ صلیبی کمر اسلام یہ صلیبی شیخ اسلام سے ماخوذ ہے اور تم میں کا کوئی ایسا نہیں کہ اس کا اس پروردگار ہو جتنی واصل جہنم نہ ہو یہ تیرے پروردگار کے ذمہ قطعی فیصلہ شدہ امر ہے جس کو اس نے لازم کر لیا ہے اور اس کا فیصلہ مزید ہے اس کو ترک نہ کرے گا مگر جس جہنم کی شدید اور خفیف دونوں کے ساتھ ہے پھر ہم شرک و کفر سے بچنے والوں کو پہچانیں گے اور باغیہ فوجوں کو یعنی شرک و کفر کرنے والوں کو جہنم میں گھنٹوں کے منی چاہیوں دیں گے اور جب ان کو یعنی مؤمنین و کافرین کو ہماری قرآنی روشنی آئیں چاہ کر نہ پائی جاتی ہیں تو کافر مومنوں سے کہتے ہیں دونوں فریقوں میں سے کون فریق مرتبہ یعنی منزل و مسکن کے اعتبار سے بہتر ہے بہر حال تیار دانہ مصلحتاً جہنم کے ساتھ ہو فہم سے مشتق ہو گا اور اگر ضرر ہم کے ساتھ ہو تو افہام سے مشتق ہو گا اور کسی کی مجلس شہداء ہے ہندوئی نادہی کے معنی میں ہے نادہی چوپال (دارالمسورہ) کو کہتے ہیں جس لوگ فتح ہو کر باقی میں کرتے ہیں (احسن ندبنا) سے خود کو مرہو بیٹھتے ہیں انہذا ہم تم سے بہتر ہیں (اللہ تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں) اور ہم تو ان سے پہلے گذشتہ قوموں میں سے بہت سی قوموں کو ہلاک کر چکے ہیں جو ساز و سامان اور نام نمود (شان و شوکت) کے اعتبار سے (ان سے) بہتر تھیں جب ہم نے ان کو ان کے ٹکڑی مہ سے ہلاک کر دیا تو ان کو بھی ہلاک کر دیں گے آپ کہہ دیجئے کہ جو لوگ گمراہی میں چلے ہیں

﴿مَنْ كَانَ شَرًّا﴾ اور اس کا جواب فَلْيَضْحَكُوا ہے (میضاح ہے) معنی میں خبر ہے بِمَعْنَى کے معنی میں ہے جنی رحمن اس کی رہی کو ڈھیلی کر دیتا ہے جنی دنیا میں اس کو خوب ڈھیل دیتا ہے، یہاں تک کہ جب وہ اس چیز کو دیکھیں گے جس کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے یا تو خواب جیسا کہ تکیہ و قید یا قیامت جو جہنم پر مشتمل ہوگی تو اس میں داخل ہوں گے، تو ان کو عتریب معلوم ہو جائے گا کہ اس کا ٹھکانہ کہاں ہے، اور اس کے مددگار کون ہیں، وہ یہ مومنین اور ان کا لشکر شیطان ہے، اور ان کے مقابلہ میں مومنین کا لشکر فرشتے ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَقَوْلُ الْإِنْسَانِ كِي تَخْبِرَ الْمُنْكَرَ لِلْعَلِّ تے کر کے اشارہ کر دیا کہ انسان سے مخصوص شخص مراد ہے اور وہ ابی ابن خلف یا دید بن مخنف ہے هَوَ اندام صاعٹہ دار نام ہے صاعٹہ واحد قسم، صاعٹہ معروف ہے مصدر صوت ہے حرف شرط کی وجہ سے مستثنیٰ کے معنی میں ہے هَوَ لسوف میں لاف زائد ہے الانسان میں الف لام عہد کا ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے هَوَ انذا اخراج کا حرف مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

﴿وَمَنْ كَيْدًا مَّا بَدَأَ فَعَلَّ فِي مَلْئِكَةٍ﴾ اس میں کید کا ما بعد فاعل میں مل نہیں کرتا تو یہاں اخراج کی طرح مل کرے گا۔ ﴿وَمَنْ كَيْدًا مَّا بَدَأَ فَعَلَّ﴾ لہذا کے لئے ہے اور لام زائد ہے۔ ﴿وَمَنْ كَيْدًا مَّا بَدَأَ فَعَلَّ﴾ جو اسم مضارع پر داخل ہوتا ہے وہ مضارع کو حال کے معنی میں کر دیتا ہے اور سوف مضارع کا استقبال کے معنی کے ساتھ خاص کر دیتا ہے دونوں نے متقاضی میں تداخل ہے۔ ﴿وَمَنْ كَيْدًا مَّا بَدَأَ فَعَلَّ﴾ یہ لام محض تاکید کے لئے ہے تفصیل مضارع الطحال کے معنی سے مجروح ہے مبتدا اب کوئی اعتراض نہیں۔ (روح البیان)

بعض مفسرین مضمرات نے کہا ہے کہ اندام میں أَنْتَ فعل مضارع داخل ہے جس پر اخراج و ہلت کر رہا ہے اس لئے اخراج کا حرف بنا، درست نہیں هَوَ لَمْ يَكْ اصل میں لَمْ یکس قانون و کثرت استعمال کی وجہ سے حذف کر دیا ہے هَوَ شیعہ فرق، جماعت، حمایتی، طرفدار (ج) جنیع اس میں واحد مشدق مع سب برابر ہے هَوَ جلیب یہ جناب کی جمع ہے خوف کی وجہ سے گھٹنوں کے مل گرنے والا اور ابن عباس نے فرمایا کہ جلیب جفوفہ کی جمع ہے، مفسر علام نے واؤ ڈھا کی تفسیر داخل جہنم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وارد مختلف معنی میں استعمال ہوتا ہے بعض اس کے معنی حضور اور بعض نے مجبور اور بعض نے دخول اور بعض نے مرور مراد لئے ہیں مفسر علام نے دخول کے معنی کو ترجیح دی ہے، لہذا یہ تفسیر تعین معنی کیلئے ہے هَوَ أَلَيْسَ اسم موصول اس کا مصدر صلی محذوف ہے اِیْ هُوَ أَشَدُّ هُوَ مَبْتَدَا اَشَدُّ اسم موصول بمعنی الذی یہ اضافت کی وجہ سے متنی برضم ہے اس کا مصدر صلی محذوف ہے اِیْ هُوَ أَشَدُّ هُوَ مَبْتَدَا اَشَدُّ اس کی خبر مبتدا خبر سے مگر صلی موصول کا، موصول صلی سے مگر مفعول تَنْزَعُ عَنْ كَا عَنَّا تمیز مفعول ہے مبتدا محذوف سے اِیْ عَنَّا هُوَ أَشَدُّ جلیب اکڑنا، سرکشی کرنا عَنَّا بَعْتُوا کا مصدر ہے یہ اصل غنوا کا حاضر کو کسر سے بدلا توہ اِیْ ہوا گیا غنوا ہوا بحر میں کے صر کو بھی کسر سے بدلا تا کہ تہ لیلی کی مرید تاکید ہو جائے اس طرح عَنَّا ہو گیا (لغات القرآن)

اور بعض حضرات نے عیناً کو عبادت کی منع بنا دیا ہے یعنی سرکشی کرنے والے قوله جلیلاً یہ صلیٰ فیصلیٰ کا مصدر ماضی ہے، داخل ہوتا قوله وارثہ تہتہ والہ اور اس طرح اسے گزرتا ہے شارع مسلم علامہ لدوی نے اسی کو تہتہ دی ہے نذر اسی عربی۔

تفسیر و تشریح

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ: يَهْ مَكَرٌ آخِرٌ انسان استیجاد و انکار کے عہد پر یوں کہتا ہے کہ جب میں مر جاؤں گا اور مٹی ہو جاؤں گا تو مجھے دوبارہ کس طرح زندہ کر کے قبر سے نکالا جائے گا؟ اگرچہ انسان سے مراد جنسی انسان ہے ہر مکر بعثت کا یہی قول ہے مگر اس آیت کے شان نزول کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ایک روز اہل ایمان نصف ایک یوسیدہ ہڈی نکل کر آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس ہڈی کو رکھ کر ہوا میں اڑاتے ہوئے کہا کہ اے محمد یہ کیسے ممکن ہے کہ اس یوسیدہ ہڈی کو دوبارہ زندہ کر دیا جائے۔ (روح البیان) لہذا میں اس کو تسلیم نہیں کرتا کہ میرے مرنے کے بعد مجھے زندہ کر کے دوبارہ قبر سے نکالا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس شخص کو اتنی بھی سمجھ نہیں کہ جب یہی مرتبہ بطریق نمود کے جب کہ کہیں اس کا نام دیکھیں نہیں تھا تو ہم نے انسان کو پیدا کر دیا تو دوبارہ پیدا کرنا ہمارے لئے کیونکر مشکل ہو گا؟ بعد ازاں سے پوچھو کہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا مشکل ہوتا ہے یا دوسری مرتبہ انسان کتنا جوان اور خوب فرماؤش ہے؟ اسی خوب فرماؤش نے اس کو خدا فرماؤش بخارا ہے۔

فلورنٹ قسم ہے اسے جلد تیرے پروردگار کی کہ ہم وہ بارہا صرف انہی کو نہیں بلکہ ان شیائیں دیکھی زندہ کریں گے جنہوں نے ان کو گمراہ کیا تھا جن کی وہ مہارت کرتے تھے پھر ہم ان کو اس حال میں جہنم کے گرد جمع کریں گے یہ لوگ محشر کی ہولناکی اور حساب کے خوف سے آتشوں کے بل بن جائیں گے۔

ابتداءً بشر کے وقت مومنین اور کفار، سعداء اور اشقیاء، سب جہنم کے شریعت سے جا نہیں گئے اور سب پر عین طاری ہوئی سب ٹھنڈوں کے ٹل کر گئے ہوئے ہوں گے پھر مومنین اور سعداء کو جہنم سے عبور کرنا اور جنت میں داخل کیا جائے گا تاکہ جہنم کے اس منظر کو دیکھنے کے بعد ان کو مکمل اور دائمی خوشی حاصل ہو، پھر ہم پھر کمر اور فرقہ کے بڑے بڑے سرکشوں اور نیردوں کو ایک کر لیں گے اور ان کو قلع کر کے جہنم میں پھینک دیں گے کیونکہ یہ قاعدہ بن دوسرے جہنمیوں کے مقابلہ میں سزا کے نذر ہے اور ان کو قتل کیا۔

[illegible]

وہاں جہنم میں اپنا مکان دیکھ کر یہ کافر خودی ٹھنڈ کر لیں گے کہ یہ امکان کس کا ہے؟ اور محتسک کا کڑور ہے؟

وَزَيَّدَ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَمَلُوا بِالْإِيمَانِ هُدًى ۖ هُمَا يُنَزَّلُ عَلَيْهِمُ مِنَ الْآيَاتِ وَالْبَقَائَاتِ الصَّلَاحُ هِيَ
الطَّاعَاتُ تَبْقَى لِمَا جِئَهَا خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ۖ اِی مَائِدَةُ اِلَیهِ وَیَرْجِعُ بِخِلَافِ اَحْصَاءِ
الْكُفَّارِ وَالْخَبْرَةُ هُنَا فِی مُقَابَلَةِ قَوْلِهِمْ اَیُّ الْفَرِیقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا اَفَرَأَيْتَ الَّذِی كَفَرَ بَايَاتِنَا الْعَاصِ
بِنِ وَاجِلٍ وَقَالَ لِيَخْتَابَ اِبْنِ الْاَرَاثِ الْقَابِلِ لَهُ تَبِعْتُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْمُطَالِبِ لَهُ بِضَائِلٍ لَاؤُنْتِنَ عَلٰی
تَقْدِيرِ الْبَعْثِ مَالًا ۖ وَوَلَدَانِ ۖ فَاَقْضِيكَ ۚ قَالَ تَعَالٰی اَطْلِعِ الْغِیْبَ اِی اَعْلَمَہ اِنْ یُؤْتٰی مَاقَالَہ
وَاسْتَعْنٰی بِهَمْزَةٍ الْاِسْتِغْنَاءِ عَنْ خَمْرَةِ الْوَصْلِ فَحَدِثْتُ اَمْ اَتَّخَذَ عِنْدَ الرُّوحِیْنَ عَهْدًا ۚ بَانَ یُؤْتٰی
مَاقَالَہ كَلَامًا ۚ اِی لَا یُؤْتٰی ذَلِكَ سَكَنَ نَامِرٍ یَكْنُبُ مَا یَقُولُ وَنَسُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدَدًا ۚ نَزَيَّدُهُ
بِمَلَكٍ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ مُخَفَّرِهِ وَثَرَفَهُ مَا یَقُولُ مِنَ الْمَالِ وَالْوَلَدِ وَبَايَاتِنَا یَوْمَ الْقِسْمَةِ فَرَدًّا ۚ لَامَالِ
لَهُ وَلَا وَلَدٍ وَتَحْلُوْا اِی تُخَفَّرُ مَكَّةُ مِنْ ذُرِّهِ اللّٰہِ الْاَوْفَاۃِ اِلَیْہِ بِعَبْدُوْنِهِمْ لَیْکُوْنُوْا لَیْہُمْ عَزَاۃُ
شَفَعَاءَ عِنْدَ اللّٰہِ بَانَ لَا یُعَذِّبُوْا كَلَامًا ۚ اِی لَا مَنَاعَ مِنْ عَذَابِهِمْ سَبْكَفَرُوْنَ اِی الْاِلَیْہِ بِعِبَادَتِهِمْ اِی
یَنْقَرُوْنَهَا کَمَا لٰی آیَہٗ اُخْرٰی مَا کَانُوْا اِیْمَانًا یَعْبُدُوْنَ وَیَحْکُوْنُوْنَ عَلَیْہِمْ جَبَدًا ۚ اَعْوَالًا وَاعْدَاءَ

ترجمہ

اور ہدایت یافتہ لوگوں کی ہدایت میں اللہ تعالیٰ اضافہ فرماتا ہے ان آیات کے ذریعہ جن کو ان پر نازل کر رہا ہے اور
پائی رہنے والی نیکیاں تو وہ وہ طاعات ہیں جو طاعت گزار کے لئے باقی رہتی ہیں حیر سے دے کے نزدیک ثواب کے لحاظ
سے اور انجام کے لحاظ سے بہت ہی بہتر ہیں یعنی وہ ثواب اور اجر جو اس کو حاصل ہو گا وہ بہتر ہو گا بخلاف اصل کار کے
اور عیاں (اسم فضیل) جیسا کہ استعمال ان کے قول اَیُّ الْفَرِیقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا کے مقابلہ میں ہوا ہے کیا آپ نے اس
شخص کو بھی دیکھا؟ جس نے ہماری آجروں کے ساتھ کفر کیا اور وہ عام عین واکل ہے جس سے (حضرت) خطاب ابن
ارث نے کہا تھا کہ تو مرنے کے بعد (زندہ کر کے) اٹھایا جائے گا اور خطاب ابن ارث کا عام عین واکل کے لئے (کچھ)
مالی مطالبہ تھا تو عام عین ابن واکل نے (تقاضا) کے جواب میں کہا کہ صحت بعد الموت کی صورت میں مجھے تو مال اور اولاد
ضروری چاہئے گی تو اس وقت میں حیر اسطالیہ را کر دوں گا اللہ تعالیٰ نے (جہلم) فرمایا کیا یہ (مقصود) غیب پر مطلع ہو گیا
ہے؟ یا اس کو یہ بتا دیا ہے کہ جو اس نے کہا ہے اس کو دیا جائے گا اور مزہ استغنیام کی وجہ سے مزہ وصل کی ضرورت نہیں
رہی لہذا حدت کر دیا گیا یا اس نے اللہ سے کوئی عہد لے لیا ہے یہ کہ جو اس نے کہا ہے وہ اس کو دیا جائے گا یا ہرگز نہیں

ہے یعنی یہ اس کو نہیں دیا جائے گا یہ جو بھی کہہ رہا ہے ہم اس کو ضرور کھلیں گے (ملاحظہ) تو اس کے کہنے کا حکم کریں گے اور اس کے لئے خدا پر حائے ہے جہاں میں گئے یعنی ہم اس کے کفر کے خدایاں پر اس کی (ان) باتوں کے خدایاں کا اضافہ کریں گے اور جن چیزوں میں (ان) اور اولاد کے بارے میں جو کہہ رہا ہے انہیں ہم اس کے (مہرے کے) (ہم) لے لیں گے اور قیامت کے دن ہم اسے پاس ہی تہا آئے گا اس کے پاس بل ہوگا اور خدا و اور ان کفار مکہ نے اللہ کو چھوڑ کر بتوں کو معبود بنایا ہے جن کی یہ بندگی کرتے ہیں تاکہ وہ ان کے لئے باعث عزت ہوں یعنی وہ (بت) اللہ کے پاس ملے دش کریں کہ ان کو خدا بن دیا جائے لیکن ہرگز ایسا نہ ہوگا یعنی ان کو خدا بن دینے سے کوئی چیز مانع نہیں ہوگی وہ معبود (باطل) تو ان کی چاہ کے بھی منکر ہو جائیں گے یعنی ان کی پوجا کا انکار کر دیں گے جیسا کہ ایک دوسری آیت میں فرمایا عَالَمَانَا يَهْتَدُونَ "یہ لوگ ہماری راہ چا کرتے ہی نہیں تھے" اور (اللہ) ان کے مخالف اور دشمن ہو جائیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہو وہ و **یہ** کا عطف فلہذا پر ہے یعنی کے اعتبار سے اسی بُنْدُ و یَرْفَعُ اللہ الذین الیہ ہجرت تھی ہو سکتی ہے اہل بیت میں استہمام بھی ہے **ہو وہ** احاطہ بنی وائل عامل بنی وائل نہ تھے مصر حضرت عمر کے والد ہیں اور عمر عبداللہ کے والد ہیں جو کہ مشہور عبادلہ بعد میں سے ایک ہیں ترجیب اسی طرح ہے، عبداللہ بن عمر بنی وائل خباب بن ارت بدری ہیں اور قراء صحابہ میں سے ہیں لَوْ یُنِیَ ایضا سے مضارع واحد شکم مجہول و نون تاکید ثقیہ ہے، لجے ضرور ملے گا ارم قصب ہے اسی واللہ لَوْ یُنِیَ اُطْلَعُ الغیب اصل میں اُطْلَعُ تھا ان میں اول ہمزہ استہمام اور دوسرا ہمزہ وصل ہے ہمزہ وصل کو تفخیراً حذف کر دیا گیا **ہو وہ** تخلیہ فوجین کے اس میں چھ اقوال ہیں مگر مانع تر یہ ہے کہ یہ صرف دو جز و رواج ہے قرآن میں اس کلمہ کا استعمال تینتیس مقام پر ہوا ہے اور یہ سب کے سب حذف ثانی میں ہیں سُکُنُتْ میں سین کا کید کے لئے ہے **ہو وہ** و نَرْفَعُ غُلْفُوقِ اِی نَسْلُہُ و واحدہ صد یعنی جس بل و اولاد پر فخر رہا ہے اس کو ہم سلب کر لیں گے اور دنیا سے وہ خالی ہاتھ جائے گا و اَنْتُمْ لَوِ الْاَنْوَالِ الْاَحْزَانِ کا مفعول اول بنا اور اَللّٰہُ مَفْعُولِ ثانی ہے ہذا یعنی اعداد ادا ہے یا مصدر بمعنی جمع ہے۔

تفسیر و تشریح

و یزید الطالعین اس میں ایک دوسرے اصول کا ذکر ہے کہ جس طرح جن کے دلوں میں کفر، شرک اور مظلالت کا رنگ ہے قرآن کے ذریعہ ان کی شکوات اور مصلحت میں اور اضافہ ہو جاتا ہے اسی طرح اہل ایمان کے دل ایمان اور

جہالت میں اور پختہ ہو جاتے ہیں۔

وَالْبَيْتُ الصَّلَاحُ اس میں خیراء مسلمین کو قس ہے کہ کفار اور مشرکین جن مال و اسباب پر فخر کرتے ہیں وہ سب فکے گھاٹ اتر جائیں گے اور تم جو نیک اعمال کرتے ہو یہ ہمیشہ باقی رہنے والے ہیں جن کا اجر و ثواب تمہیں اپنے رب کے یہاں ملے گا اور ان کا بہترین صلہ اور نفع تمہاری طرف لوٹے گا۔

وَالْبَيْتُ الصَّلَاحُ کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں جن کی تفصیل سورہ کہف میں گذر چکی ہے مگر حق زندہ رب یہی ہے کہ ان سے مراد تمام طاعات اور نیک کام ہیں۔

شان نزول

آخر ایت الذی کھڑا بیٹا ان آیات کے شان نزول میں بتا دیا گیا ہے کہ حضرت مرثد بن عامر کا والد عامر بن وائل جو اسامہ کے مشہور دشمنوں میں سے تھا ان کے امہ حضرت خباب ابن الارت کا قرہ تھا جو ہنگامی کام کرتے تھے حضرت خبابؓ نے ایک روز صبح اپنے والدین سے اپنی رقم کا مطالبہ کیا تو اس نے کہا کہ جب تک تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کفر نہ کرے گا میں تجھے میری رقم نہیں دوں گا حضرت خباب ابن الارت نے جواب دیا کہ یہ کام تو اگر تو مکرر دوبارہ زندہ بھی ہو جائے جب بھی نہ کروں گا اس نے جواب دیا اچھا پھر ایسے ہی آئی، جب مجھے مرنے کے بعد دوبارہ اٹھایا جائے گا اور وہاں بھی مجھے مال اور اولاد سے نوازا جائے گا تو وہاں میں یہ رقم ادا کروں گا۔ (صحیح بخاری کتاب الصیغ باب ذکر القین والدہار)

أُحْقِقُ الْعَيْبَ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ جو دعویٰ کر رہا ہے کیا اس کے پاس غیب کا علم ہے کہ وہاں بھی اس کے پاس مال اور اولاد ہوگی؟ یا اللہ سے اس کا کوئی عہد ہے؟ ایسا بڑا دشمن ہے یہ صرف فعلی اور آیات الہی کا استہزاء اور تحقیر ہے یہ جس مال اور اولاد کی بات کر رہا ہے اس کے وارث تو ہم ہیں۔ یعنی مرنے کے ساتھ ہی اسے اس کا قصق قسم ہو جائے گا اور ہماری بارگاہ میں یہ کیلا آئے گا کہ مال ساتھ ہوگا اور اولاد نہ ہوگی، ایت مذاب ہوگا جو اس کے لئے اور ان جیسوں کے لئے ہم بڑھا دیتے ہیں۔

عزاً کا مطلب یہ ہے کہ یہ معبودان کے لئے عزت کا باعث اور مددگار ہوں گے اور حبذا کے معنی ہیں دشمن، جھٹلانے والے اور ان کے خلاف دوسروں کی مدد کرنے والے، یعنی یہ معبودان کے گمان کے برعکس ان کے حمایتی ہونے کی بجائے ان کے دشمن ان کو جھٹلانے والے اور ان کے خلاف دوسروں کے مددگار یعنی ان کے گمان کے برعکس ان کے مددگار ہونے کے بجائے ان کے دشمن اور ان کے مخالف ہوں گے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُرُهُمْ فَهُمُ إِلَى الْمَغَاضِي أَزَاوَا فَلَا لَنُغْزِلَ

عَلَيْهِمْ^{۱۰} يَطْلُبُ الْعَذَابُ إِنَّمَا نَعْدُ لَهُمُ الْآثِمُ وَالْبَالِي أَوِ الْإِنْسَانُ عَذَابًا إِلَى وَفْتِ عَذَابِهِمْ أَذْكَرُ
يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ بَيْنَهُمْ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا جَمْعُ وَالِدِ بِمَعْنَى رَاكِبٍ وَتَسْوِقُ الْمُخْرَجِينَ
بِغُفْرِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ وَفَدًا جَمْعُ وَارِدِ بِمَعْنَى مَا فِي عِطَشَانٍ لَا يَمْلِكُونَ أَيْ النَّاسُ الشَّاعَةِ إِلَّا
مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا^{۱۱} أَيْ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالُوا أَيْ
الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ السَّلَاطَةَ بِنَاتِ اللَّهِ اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا قَالَ تَعَالَى لَهُمْ لَقَدْ
جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا^{۱۲} أَيْ مُتَكْرًا عَظِيمًا يَكَادُ بِالنَّارِ وَالْيَاءِ السَّمَوَاتُ يَنْفَقِرُونَ بِالْثُّونِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالنَّارِ
وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ بِالنَّشِيقِ مِنْهُ مِنْ عَظَمِ هَذَا الْقَوْلِ وَتَشَقُّقِ الْأَرْضِ وَفَجْرُ الْجِبَالِ هَذَا^{۱۳} أَيْ
نَتَبِّحُ عَلَيْهِمْ مَنْ أَجَلِ أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا قَالَ تَعَالَى وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا
أَيْ مَا يَلِيقُ بِهِ ذَلِكَ إِنَّ أَيْ مَا كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا أَيْ الرَّحْمَنِ عَذَابًا ذَلِيلًا
خَاصًّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْهُمْ عَزِيزٌ وَعِيسَى لَقَدْ أَخَصَّهُمْ وَعَذَّبَهُمْ عَذَابًا فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَلْفُ
جَمِيعِهِمْ وَلَا وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَكُلُّهُمْ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرَدًا^{۱۴} هَلَا مَا لَا نَصْرَ يَنْتَفِعُ أَنْ الدِّينَ اعْتَرَا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا^{۱۵} لِيَمَّا يَنْتَهَمُ يَتَوَادُّونَ وَيَتَحَابُّونَ وَيُحِبُّهُمْ اللَّهُ
تَعَالَى فَإِنَّمَا يَسْرَنَاهُ أَيْ الْقُرْآنَ بِسَلَامَتِكَ الْعَرَبِيِّ يَنْشُرُ بِهِ الْمُتَّقِينَ النَّارَ بِالْإِيمَانِ وَتَنْفَرُ تَخْرُفُ
بِهِ قَوْمًا لَدَا^{۱۶} جَمْعُ آتَدَ أَيْ دُوَّ جِدَلٍ بِالْهَاطِلِ وَهُمْ كُفَّارٌ مَكَّةَ وَكَمْ أَيْ كَثِيرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ
قُرُونٍ^{۱۷} أَيْ أُمَمٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِتَكْذِيبِهِمُ الرُّسُلَ هَلْ تَجِدُ تَجِدُ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَ أَوْ نَسَمِعَ لَهُمْ
رَحْمَةً^{۱۸} أَوْ صَوْرَةً غَيْبًا فَكَمَا أَهْلَكْنَا أَوَّلَكَ تَهْلِكُ هَؤُلَاءِ^{۱۹}

ترجمہ

کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر مسلط کر رکھا ہے جو انہیں مصیبت پر خوب اساتے ابھارتے
رہتے ہیں تو آپ ان پر عذاب طلب کرنے میں جلدی نہ کیجئے ہم تو خود ہی ان کے نیل و نیار یا ساس عذاب کے وقت
تک (موت تک) شکر کر رہے ہیں، اس دن کا بھی نہ کرہ کیجئے جس دن ہم مشیقوں کو ان کے ایمان کی بدولت (ہلا کر)
مہمان سوار کر کے جمع کریں گے وفدِ والد کی جمع ہے حق میں راکب کے ہے اور مکر میں تو ان کے کلمہ کے جب سے
سخت پیاس کی حالت میں دوزخ کی طرف ہائیں گے وفدِ وارث کی جمع ہے پیاس سے بیدل کسی شخص کو شفاعت کا
اختیار نہ ہوگا جو اس شخص کے جس نے زمین کے پاس سے اجازت لی ہو (اور اجازت سے مراد) شہادۃ ان لا الہ الا

اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کا اقرار ہے اور یہ دو نصاریٰ نے اور ان لوگوں نے کہ جن کا عقیدہ ہے کہ مانگہ بند کی بیٹیاں ہیں کہا کہ اللہ ہوا اور کہتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم نے یقیناً بڑی بھاری جنتی بڑی تاپسندیدہ بات کہی ہے فکلفنا ثاقوراً یا کے ساتھ ہے، قریب ہے کہ اس بات کی (خوست) کی وجہ سے آسمان پست جائیں اور زمین ٹکڑے ہو جائے پست کر اور پھاڑ دینا اور چڑھ کر جو کر جائیں جتنی ان کے اوپر کر جائیں اس وجہ سے کہ انہوں نے رحمن کے لئے اولاد قرار دی ہے یفطرون فون کے ساتھ ہے اور ایک قرأت میں یفطرون ثاقور یا اور عامخندہ کے ساتھ ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا شان رحمن کے لائق نہیں کہ وہ اولاد رکھے جتنی یہ اس کی شاہان شان نہیں زمین و آسمانوں میں جو چونکی ہے سب کے سب اللہ کے سامنے بندے بن کر حاضر ہوتے والے ہیں جتنی ذلیل خوار ہو کر قیامت کے دن اور انہیں میں سے ناز الفلک اور مہی القیح ہیں ان سب کا اس نے احاطہ کر رکھا ہے اور سب کو پوری طرح شہر کر رکھا ہے ہذا نے تو اس سے ان کی مجموعی تعداد چھٹی ہے اور ان کا کوئی فرد اور یہ سب کے سب اس کے پاس قیامت کے دن تنہا نہ ہوں گے مال اور بدکار کے بغیر جو اس کی خلعت کر سکے ہے شک جو ایمان لائے اور نیک اعمال یہ اللہ تعالیٰ ان سے درمیان (بابھی) محبت پیدا کر دے گا وہ آپس میں مودت اور محبت رکھیں گے اور اللہ تعالیٰ بھی ان سے محبت رکھیں گے ہم نے اس قرآن کو آپ کی عربی زبان میں آسان کر دیا ہے تاکہ آپ اس کے ذریعہ ایمان کی بدولت جہنم سے ڈرنے والوں کو خوشخبری سنائیں ایک نور لنشرہ المطہن الجنة اللہ المرین بالایمان "تاکہ آپ اس قرآن کی بدولت ایمان کے ذریعہ کامیاب ہونے والوں کو جنت کی خوشخبری سنائیں اور جھگڑنے والی قوم وہاں کے ذریعہ ڈار میں لقد اللہ کی جمع ہے یعنی باطل کے ذریعہ بہت زیادہ خصوصیت کرنے والے کو اور وہ کفار مکہ ہیں اور ہم نے اس سے پہلے بہت سی امتوں کو ہلاک کر دیا ہے یعنی گزشتہ امتوں میں سے (بہت سی امتوں کو) رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے یہ ان میں سے آپ ایک کی بھی آہٹ پاتے ہیں وہ ان کی آواز کی جھنگ بھی آپ کے کان میں چڑتی ہے جتنی فنی آواز نہیں تو ہم نے جس طرح ان کو ہلاک کر دیا ان کو بھی ہلاک کر دیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

نُورًا مضارع واحد مؤنث غائب (ن) أَزَا ايجازاً أَزَا نُورًا کا مفعول مطلق ہے أَلَا فی الاصل الحرکتہ مع صوت متصل ماحوذ من أَزِيز القدو ای غلبتہ والعزاد تعجب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم من اقابیل الکفرۃ (روح البیان) قوله او الانفاس یہ نَعْلَمُ کی دوسری تفسیر ہے انما نَعْلَمُ لَهُمْ فَلَا لَعَلَّ کی علت ہے عَلَّا نَعْلَمُ کا مفعول مطلق ہے یوم نَحْشُرُ الذکر فعل ممدوح کا حرف ہے یوم نَحْشُرُ کا عَلَّا لَا یَنْفَلِکُونَ ہے اور نَعْلَمُ بھی ہو سکتا ہے وَرَفَا وارد کی اسم جمع ہے، یہ سا، گھاٹ پر آنے والا لَا یَنْفَلِکُونَ

المحرمین سے جملہ ہو کر حال ہے إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ لِأَيْمَانِهِ سُلْمًا کی ضمیر سے مستثنیٰ متصل ہے يَنْظُرُونَ نَفْطَر سے مضارع جمع مونث غائب، وہ پست چڑیں هَذَا نَجْوًا کا مفعول مطلقاً بغیر لفظ ہے نَجْوًا بمعنی قہذ ہے اے اے قہذ ہذا اور هَذَا الْجَبَالُ سے حال بھی ہو سکتا ہے مفسر غلام نے من اجل مقدمان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ أَنْ ذَعُوْا لِلرَّحْمٰنِ وَلَٰذَا تَنْفُسُکُمْ اور نَجْوًا کا مفعول لا ہے اور نکل میں نصب کے ہے ان سے پہلے ام مضاف مان کر جملہ محذوف بھی ہو سکتا ہے مثلاً مرفوع بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں أَنْ مصدر یہ ہوگا، اور تَدْعُوْا یہ ہوگی الْعَوْرَتِ بِذٰلِكَ دَعَاہُمْ لِلرَّحْمٰنِ وَلَٰذَا اِنْ کُلٌّ مِّنَ الشُّعُوْبِ وَالْاَزْمٰنِ میں مِّنَ نکرہ موصوفہ ہے فِی السَّمٰوٰتِ اس کی صفت ہے، موصوفہ باصفت کملی سے مکر مبتداء اِلَّا اَنْہٰی اس کی خبر، اَنْہٰی کملی کے لفظ کی رعایت سے واحد لایا گیا ہے وَلَا مَحِیۡتَہٗ، دوستی (س) لَٰذَا اِنَّکُمْ کی جمع ہے بِحُکْمَا کرنے والے مراد کفار و مشرکین ہیں هٰذَا الْعَرَبِیُّ کے اضافت مقصد یہ بتانا ہے کہ یہاں انسان سے مراد ملت عربی ہے نہ کہ زبان (یعنی آد) وَنَحْنُ اسم ہے بھگت آہست

تفسیر و تشریح

اَلَمْ نَرٰ اَنَّكَ اَرْسَلْنَا الْخَبَرَ کیا آپ نہیں جانتے کہ ہم کافروں کے پاس کراہ کرنے اور بگاڑنے نیز محسیت میں جتلا کرنے کے لئے شیاطین کو بھیجتے ہیں یہاں تک کہ وہ کافروں کو کفر و ضلال پر خوب ابھارتے ہیں، لہذا آپ ان کافروں کے لئے عذاب میں جلدی جتلا ہونے کی درخواست نہ کریں ہم خود ہی ان کے شب و روز، اقوال و افعال حتیٰ کہ ان کے اندر اس بھی شمار کر رہے ہیں جب ان کی تعداد چوری ہو جائے گی اور پانی سر سے گزر جائے گا اور پاپ کا گھڑا بھر جائے گا تو عذاب الہی اور قہر خداوندی میں جتلا ہو جائیں گے۔

اَلَمْ نَحْکُمْ یَوْمَ نَحْشُرُ الْمُضْمِنِیْنَ اس دن کو یاد کرو کہ جس دن متقیوں کو اونٹوں گھوڑوں یا ان کی من پسند سوہریوں پر سوار کر کے مہمانوں کے مانند نہایت عزت و احترام سے جنت کی طرف بجا نہیں گئے اور اس کے برعکس مجرموں کو بھوکا پیاسا جہنم میں نہایت ذلت کے ساتھ ہانک دیں گے، اور وہاں ان کا کوئی حمایتی اور سفارشی بھی نہ ہوگا اس لئے کہ وہاں کسی کو کسی کی سفارش کرنے کا اختیار نہ ہوگا نیز اس کے کہ جس نے زمین کے پاس سے اجازت لے لی ہو اور اجازت بھی انبیاء اور صلحا کو ملے گی اور یہ حضرات سفارش بھی صرف مومنین کی کریں گے وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا یہود و نصاریٰ اور مشرکین کہہ کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد اختیار کر رکھی ہے یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا هٰٓؤُلَآئِیْ سُبُوْحَیْہِمْ کہ بعید نہیں کہ اس قبیح اور مذہم عقیدہ کی وجہ سے آسمان پست چڑیں اور زمین کے کڑے اڑ جائیں اور یہاں زونٹ کر کر چڑیں وَمَا یَسْعٰی لِلرَّحْمٰنِ الْخَبَرُ جب اللہ کے غلام اور اس کے عاجز بندے ہیں تو پھر اس کو اولاد کی ضرورت ہی کیا ہے اور یہ اس کی شایان شان بھی نہیں ہے، اس نے سب کو احاطہ قدرت میں لے رکھا ہے سب کے سب اس کے قابو اور

گرفت میں ہیں اور سب کو اس نے شمار کر رہا ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے کوئی شئی غفلتی نہیں ہے و کلہم ایدہ بود
الکلیانۃ فرذا ہر شخص قیامت کے دن تنہا تھا ماضی ہو گا نہ مال ساتھ آئے گا اور نہ حمایت، جن کے بارے میں انسان یہ
سمجھتا ہے کہ یہ میرے حمایتی اور مددگار ہوں گے، ہر سب غائب ہو جائیں گے یوم لا یصلح مال ولا یبوء۔

اِنَّ الدِّیْنَ اَمْتَوًا وَغِلَیْوَا الضَّلٰیٰطِ الْخِ اَمَلِ کی آیات میں مومنین کی نعمتوں اور کافرین کی گھموں کا ذکر ہے،
اب آخر میں مومنین صالحین کی ایک بڑی نعمت کا ذکر فرماتے ہیں، اس لئے کہ نعمت کا اصل مقصد راحت تھی ہے اور محبت
سے بھی دل کو سکون اور راحت حاصل ہوتی ہے جو کہ حاصل ہے تمام نعمتوں کا، اللہ تعالیٰ صالحین کی الفت اور محبت اٹل دیا
کے دل میں اس کی نیکی اور پارسائی کی وجہ سے والدہ دیتے ہیں، جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ
کسی نیک بندے کو اپنا محبوب بنا لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ ہر اہل اللہ سے فرماتے ہیں کہ میں فلاں بندے سے محبت
کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر لیں، ہر اہل بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں، ہر جبرائیل آسمانوں میں منادی کرتے
ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندے سے محبت کرتے ہیں تو تمام آسمان والے بھی اس سے محبت کرنے لگتے ہیں، ہر زمین میں
کے لئے قبولیت رکھ دی جاتی ہے، ”صحیح بخاری کتاب الادب باب المصطفیٰ من اللہ تعالیٰ“ واما
یستوفوا الخ قرآن کو آسمان کرنے کا مطلب قرآن کو اس زبان میں نازل کرنا ہے جس کو ظہیر جانتا ہو، نیز اس کے
مضامین کا واضح اور کھلا ہونا، یہ مطلب نہیں ہے کہ قرآن کو الفاظ مشکل تھا پھر اس کو آسان کر دیا تاکہ آپ اس کے ذریعہ
پر ہیزگاروں اور مشقیوں کو خوشخبری سنائیں اور مجنوں الوہیتی کفار اور مشرکین کو لعاب آخرت سے ذرا لیں اور لیسع لہ
و نحرًا مطلب یہ ہے کہ سب حکومت و سلطنت نیز شان و شوکت اور قوت و طاقت والے جب اللہ کے خدایہ میں پکے
ہوئے تو ایسے ہو گئے کہ ان کی کوئی غفلت آواز اور مس و حرکت بھی نہ تھی نہیں رہتی۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



سُورَةُ طه

سُورَةُ طه مَكِّيَّةٌ ، مِائَةٌ وَخَمْسُونَ وَثَلَاثُونَ آيَةً أَوْ أَرْبَعُونَ وَثِنْتَانِ

سورۃ طہ کی ہے ، ایک سو پچیس یا ایک سو چالیس آیتیں ہیں ۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طه طه اعلم بمراده بذلك مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ بِأَفْهَمٍ
إِنْشَاقٍ لَتَنْتَعِبَ بِمَا لَقَعْتَ بَعْدَ نُزُولِهِ مِنْ طُولِ قِيَامِكَ بِصَلَاةِ اللَّيْلِ أَوْ خِفَافٍ عَنْ نَفْسِكَ إِلَّا
لَكِنْ أُنزِلْنَا تَذَكُّرًا بِهِ لِمَنْ يُخْشَى لَا يَخَافُ اللَّهُ تَنْزِيلًا يَنْزِلُ مِنَ اللَّفْظِ بِفَعْلِهِ النَّاصِبُ لَهُ وَمَنْ
خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى جَمَعَ عَلَيْنَا كَثِيرًا وَخَيْرٌ هُوَ الرَّحْمَنُ عَلَى الْغَرَضِ وَهُوَ فِي
اللُّغَةِ سِرُّ الْمَلِكِ اسْتَوَى اسْتَوَى يَلْقَى بِهِ لَهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ
الْمَخْلُوقَاتِ وَمَا تَحْتَ الثَّرَى هُوَ الثَّرَابُ النَّبِيُّ وَالْمُرَادُ الْأَرْضُ السَّعِ لَانْهَا تَحْتَهُ وَإِنْ
تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فِي ذِكْرِ أَوْ دُعَاءٍ فَاللَّهُ غَنَى عَنِ الْجَهْرِ بِهِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى مَهْ أَوْ مَا
خَدَّثَ بِهِ النَّفْسَ وَمَا خَطَرَ وَلَمْ تُحَدِّثْ بِهِ فَلَا تَجْهَدُ نَفْسُكَ بِالْجَهْلِ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ
الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى الْيُسُفُونَ الْوَارِدُ بِهَا الْخَبِيرُ وَالْحُسْنَى مُؤَنَّثُ الْأَخْسَرِ وَهَلْ قَدْ
أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ لِأَمْرَاتِهِ امْكُثُوا هُنَا وَذَلِكَ فِي مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ
طَالِبَ مِصْرَ إِنِّي أَنَا أَنُصَرْتُ نَارًا لَعَلِّي أَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ شَعْلَةٍ فِي رَأْسِ فَيْلَةٍ أَوْ غُرْدٍ أَوْ أَجْدٍ
عَلَى النَّارِ هُدًى أَوْ هَادِيًا يَدُلُّ عَلَى الطَّرِيقِ وَكَانَ أَعْطَلَهَا لُطْلُمَةُ اللَّيْلِ وَقَالَ لَعَلَّ يُعْذَمُ
الْجَزْمُ بِوَهَابِ الْوَعْدِ فَلَمَّا أَتَاهَا وَهِيَ شَجَرَةٌ عَوْسَجٌ نُودِيَ بِأَيِّ مُوسَى إِنِّي بَكْسَرُ الْهَمْدِ بِتَأْوِيلِ
نُودِيَ بِقِيلٍ وَفَعْلُهَا بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ أَنَا تَوْحِيدٌ لِإِلَهِ الْمُتَكَلِّمِ رَبِّكَ فَاصْخَعْ تَعْلِيكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ
الْمُقَدَّسِ الْمُطَهَّرِ أَوْ الْمَنَازِلِ طَوًى يَنْزِلُ أَوْ عَطَفَ بَيَانِ بِالتَّوْبَنِ وَفَرْكَهُ مَضْرُوفٌ بِإِغْيَارِ
الْمَكَانِ وَغَيْرُ مَضْرُوفٍ لِلتَّائِبِ بِإِغْيَارِ الْبُقْعَةِ مَعَ الْعَلَمَةِ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ مِنْ قَوْمِكَ فَاسْتَجِبْ لِمَا
يُوحَى إِلَيْكَ مِنِّي إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي فِيهَا

ترجمہ

شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے طہ اللہ کی اس سے کیا مراد ہے وہی بہتر

جانتے ہیں اے محمد ہم نے یہ قرآن آپ پر اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ مشقت میں پڑ جائیں۔ جتنی توبہ میں پڑ جائیں اس قدر نازل سے جو آپ نے نازل قرآن کے بعد اختیار کیا رات کی نماز (تہجد) میں طویل قیام کے ذریعہ، مضرب یہ کہ (مختلف کر کے) اپنے اوپر بارگذاشتے بلکہ ہم نے قرآن کو اس شخص کی نصیحت کے لئے نازل کیا ہے جو خوف خدا رکھتا ہو یہ اس ذات کی جانب سے نازل کردہ ہے جس نے زمین اور بلند آسمانوں کو پیدا فرمایا تسویلاً اپنے فضل نامی (انفولہ) کے عوض میں ہے غلہ غلہ کی جمع ہے جیسے ٹھوڑی ٹھوڑی کی جمع ہے اور زمین ہے عرش پر قائم ہے ایسا قیام جو اس کی شانیں شان ہے اور عرش نعمت میں شای تخت کو کہتے ہیں اسی کی ملک ہے جو کچھ مخلوق آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان ہے اور جو چیزیں تخت طہریٰ ہیں نوی نعمت کی مٹی ہے اور مراد ساتویں زمینیں ہیں اس لئے کہ نونا کی مٹی کے نیچے ہیں اور اگر آپ (اکرہ و عاجز کریں تو اللہ جبر سے مستغنی ہے اس لئے کہ وہ تو ہم شیدہ سے ہاشدہ و تر چیز کو (تخلوی) جانتا ہے یعنی آہستہ سے کبھی بات کو اور ان خیالات کو (جو صرف) دل میں آئے ہیں اور (انہی) زبان پر نہیں آئے جانتا ہے لہذا ہجر کے ذریعہ اسے آپ کو مشقت میں خدا لئے وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں خاتونیں اس کے بھرتی نام ہیں جن کے بارے میں حدیث وارد ہوئی ہے اور حسنیٰ احسن کا معنی ہے اور کیا نیکی ہے آپ کو موسیٰ (علیہ السلام) کی خبر جبکہ اس نے آگ دیکھ کر اپنی اہلیہ بیوی سے کہا تم یہاں ٹھہرو اور یہ مدین سے مصر جانے کے وقت کا قصد ہے مجھے آگ دکھائی دی ہے بہت ممکن ہے کہ میں آگ کا قہار سے پاس کسی ٹھوڑی پارسی کے سرے میں شعلہ (ٹکا کر) لاؤں یا آگ کے پاس کوئی راستہ بتائے والا پاؤں یعنی کوئی ایسا رہنما جو رہنمائی کر سکے اور (موسیٰ علیہ السلام) رات کی چار بجی کی وجہ سے راستہ بھول گئے تھے اور موسیٰ نے تمہیں یا شاید کاشفہ اس لئے استعمال فرمایا کہ ان کو اپنے عہد کا پورا پورا یقین نہیں تھا چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام اس آگ کے پاس پہنچے اور وہ چمڑی چری کا درخت تھا تو آواز دی کہ اسے موسیٰ اٹھ کے ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ نوحی کو فیل کی تاویل میں لیکر اور ہمزہ کے فتح کے ساتھ بھی ہے اس صورت میں تھی سے پہلے یا مقدور ہوگی (یعنی بانی) اما یا خشمی کا کید ہے یا تقین میں حیران ہوئے تو اپنے جوتے اتار دے کیونکہ تو مقدس پاک یا مبارک وادی طوی میں ہے طوی بدلی ہے یا مض یا نا ہے کوئین اور طیر کوئین دونوں (جاہز ہے) طوی اگر مکان کے معنی میں ہو تو مصرف ہوگا اور غیر مصرف ہوگا جب کہ طوی کو بفعلاً کے معنی میں تکبر و دست دیا جائے مع مہی کے اور میں نے تجھ کو تیری قوم میں سے منتخب کر لیا ہے لہذا میری جانب سے تم کو جو جوی کی جادہ ہے اس کو نور سے من ہے ملک میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا تو میری ہی عبادت کرو اور نہ تو قائم نہ نماز میں میرے ذکر کے لئے۔

تحقیق ترکیب و تفسیری فوائد

ہو لہذا لفظی ای لستعنی یہ ہیں کہ ہم نے قرآن کو اس لئے نازل نہیں کیا کہ آپ خود کو مشقت میں ڈالیں

تذکرہ ہے یعنی جو بات زور سے پکار کر کہی جائے وہ اس غلام العیوب سے کیونکر پوشیدہ رہ سکتی ہے جس کو ہر کھلی چھپی جگہ پوشیدہ سے بھی پوشیدہ باتوں کی خبر ہے، جو بات تنہائی میں آہستہ کی جائے اور چوہل میں گندہ سے مگر ابھی زبان پر نہ آئی ہو اور ابھی دل میں بھی نہیں گزری آئندہ گزرنے والی ہوتی تعالیٰ کا علم ان سب کو محیط ہے اسی لئے بلا ضرورت بہت زور سے چنا کر بہت زور سے ذکر کرنے کو بھی علماء شریعت نے منع فرمایا ہے۔

آیات، احادیث حق تعالیٰ کی جو صفات بیان ہوئی ہیں یعنی اس کا خالق، اکل، مالک علی الاطلاق اور صاحب علم محیط ہونا اس کا مشخصہ یہ ہے کہ صفت الوہیت بھی تنہا اسی کا خاصہ ہو اسی مضمون کو آئندہ آنے والی آیت اللہ لا الہ الا ہو میں بیان فرمایا ہے۔

وَهَلْ أَتَاكَ خَلِيقَتُكَ مُؤَمَّنِي يَہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بہت بسط و تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے تاکہ سامعین سمجھ جائیں کہ نبی کریم محمدؐ کی طرف وحی بھیجنا کوئی انوکھی یا انہونی بات نہیں ہے جس طرح وحی شریعت موسیٰ علیہ السلام کو وحی ملی چکی ہے آپ کو بھی ملی ہے، جس طرح موسیٰ علیہ السلام کی وحی توحید و طہرہ کی تفصیل پر مشتمل تھی آپ کی وحی میں بھی انہی اصولوں پر زور دیا گیا ہے، حضرت موسیٰ نے تبلیغ حق میں صعوبتیں اور تکالیف برداشت کیں آپ کو بھی برداشت کرنی پڑیں گی اور جس طرح آخر کار ان کو کامیابی اور غلبہ نصیب ہوا اور دشمن مقہور و مغلوب ہوئے آپ بھی یقیناً غالب و منصور ہوں گے اور آپ کے دشمن جاہ و ذلیل کہے جائیں گے، چونکہ سورت کا آغاز اوزال قرآن کے ذکر سے کیا گیا تھا اس کے مناسب نہایت موسیٰ کے آغاز کا قصہ بیان فرماتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کے مختلف اجزاء ہیں مگر یہاں قصہ کا صرف وہ جز بیان کیا گیا ہے جو مدینہ سے مصر واپسی کے وقت پیش آیا تھا۔

مدینہ میں حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی جس کا نام مغور یا مغلوطہ یا ہے اور بعض حضرات نے مغفور یہ بھی بتایا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نکاح ہو گیا تھا، کئی سال وہاں مقیم رہنے کے اور خدمت کی مدت پوری کرنے کے بعد جو کہ آٹھ سال یا دس سال تھی (غالب یہی ہے کہ ابدال الجلیین پوری کی ہوگی) اپنی والدہ اور دیگر اہل خانہ کی زیارت اور ملاقات کے لئے مصر بنے، حضرت شعیب علیہ السلام سے اجازت چاہی حضرت شعیب علیہ السلام نے بخوشی اجازت دیدی اور سامان نیز کچھ بکریاں بھی ہمراہ کر دیں، حاملہ بیوی ساتھ ہے رات اندھیری ہے سردی کا شباب ہے، بکریوں کا بھی ساتھ ہے، اس حالت میں راستہ بھول جاتے ہیں بکریاں منتشر ہو جاتی ہیں، بیوی کو درد و شروع ہو جاتا ہے، سردی کی وجہ سے پریشان ہیں، سردی سے پہچان کے لئے آگ نہیں کو تپ سکیں چلتا دیکھنے پر بھی آگ نہ لگی، ان مصائب کی تارکیوں میں دفعتاً ایک آگ نظر آئی وہ درحقیقت دنیوی آگ نہ تھی بلکہ اللہ کا نور جلال تھا، مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے ظاہری آگ سمجھ کر اپنی اہلیہ سے کہا کہ تم یہاں ٹھہرو میرے ساتھ آنے کی ضرورت نہیں ہے میں رہی وغیرہ میں لگا کر آگ کا شعلہ لاتا ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہاں کوئی راستہ بتانے والا مل جائے، جب حضرت موسیٰ علیہ

اسلام اس پاک اور مقدس دینی طوطی میں پہنچے تو عجیب و غریب ظاہر دکھایا ایک درخت میں زور شور سے آگ لگ رہی ہے اور آگ جس قدر زیادہ بھڑکتی ہے، درخت اسی قدر زیادہ سرسبز ہو کر لہلہاتا ہے اور جوں جوں درخت کی سرسبزی و شادابی بڑھتی ہے، آگ کا اشتعال تیز ہوتا جاتا ہے، حضرت موسیٰ نے آگ کے قریب جانے کا قصد کیا کہ درخت کی کوئی شاخ جل کر گرے تو اٹھا لیں لیکن موسیٰ جس قدر آگ کے قریب جاتے ہیں آگ دور بھانکتی چلی جاتی ہے اور جب کھرا کر پیچھے ہٹتے ہیں تو وہ تعاقب کرتی ہے اسی حیرت اور وحشت کی حالت میں آواز آئی اِنِّیْ اَنَا الْمَلِکُ الْحَمِیْدُ نے وہب سے نفل کیا ہے کہ موسیٰ نے جب یا موسیٰ سنا تو کی بار لہیک کہا اور عرض کیا کہ میں تیری آواز سنتا ہوں اور آہستہ چاہوں مگر یہ نہیں دیکھتا کہ تو کہاں ہے؟ آواز آئی میں تیرے اوپر ہوں، تیرے ساتھ ہوں، تیرے سامنے ہوں، تیرے پیچھے ہوں اور تیری جان سے زیادہ تجھ سے قریب ہوں، کہتے کہ موسیٰ ہر جہت سے اور اپنے ایک ایک بال سے اللہ کا کام سنتے تھے۔ (تو ان کو مٹائی)

فَاخْلُجْ نَفْلَکَ اوب اور احترام کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ جوتے اتار دو بلاشبہ تم آجیہ مقدس اور پاکیزہ مقام پر ہو، اور جوتے اتار کر رہنا پڑے پانوں میں عاجزی اور انکساری کا ظہور بھی ہے، یا اس نے کہ مراد کی کھال کے تھے جیسا کہ بعض روایات میں ہے اور حضرت علی اور حسن بصری اور ابن جریر سے اولیٰ ہی منقول ہے اور جوتے اتارنے کی مصلحت یہ بتائی گئی ہے کہ آپ کے قدم اس مبارک داری کی مٹی سے مس کر کے برکت حاصل کریں، اور داری کی پاکیزگی کے اثرات کو بیز زیادہ جذب کر سکیں۔

اِنَّکَ بِالْوَحْدِ الْعَلِيِّ طُوی حق تعالیٰ نے زمین کے خاص خاص حصوں کو اپنی حکمت سے خاص امتیازات اور شرف بخشا ہے، جیسے بیت اللہ، مسجد اقصیٰ، مسجد نبوی اور وادی طوی یہ وادی کو طور کے دامن میں واقع ہے، طُوی ایک وادی کا نام ہے اسے بعض حضرات نے منصرف اور بعض نے غیر منصرف چاہا ہے۔

وَاِنَّا اخْتَرْنَاکَ جب موسیٰ علیہ السلام کی عمر چالیس سال تھی تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو نبوت اور رسالت کے لئے منتخب فرمایا اور حکم دیا کہ جو وحی تمہاری جانب کی جا رہی ہے اس کو فوراً سنو، سب سے پہلے حکم تو یہ ہے کہ میری ہی بندگی کرو میرے سوائے کوئی بندگی کے لائق نہیں، نہ زائر نہ چرندگی میں داخل ہے مگر نماز کی اہمیت کے پیش نظر مستقل طور پر بھی نماز کا حکم دیا، اور یہ بھی بتادیا کہ نماز کا مقصد میری یادگاری ہے نماز سے داخل ہونا گویا کہ خدا کی یاد سے داخل ہونا ہے بلکہ تیری کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب بھی میں تجھے یاد آ جاؤں نماز چاہا کر سنی اگر کسی وقت غفلت زہول یا غیبت کا غلبہ ہو تو اس کیفیت سے بچنے کی اور میری یاد آتے ہی نماز چاہا کر، جیسا کہ آپ نے فرمایا جو نماز سے سو جائے یا بھول جائے تو اس کا کفارہ یہی ہے کہ جب بھی یاد آئے تو چاہ لے۔ (بخاری شریف کتاب المواعیت)

اِنَّ السَّاعَةَ آتِیَةٌ اَکْثَادٌ اُخْطِیْتُهَا عَنْ النَّاسِ وَیُظْهِرُ لَہِمُ قُرْنِہَا بَعْلَانِجَہَا لِنَجْوٰی لَہَا کُلُّ نَفْسٍ بِمَا

تَسْعَىٰ ۛ بِهِ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ فَلَا تَصْذُكَ نَصْرُكَ عَنْهَا اِیْ عَنْ الْاِیْمَانِ بِهَا مِنْ لَا یُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ
 هَوَاهُ فِی اِنْكَارِهَا فَرَدَىٰ ۛ فَهَبْلَكَ اِنْ اَصْذَذْتُ عَنْهَا وَمَا تِلْكَ كَاتِبَةٌ بِیَمِیْنِكَ بِاَمْرِی
 الْاِسْتِغْنَاءُ الصَّغِیْرُ لِیَرْتَبَ عَلَیْهِ الْمُعْجَزَةُ فِیْهَا قَالَ هِیْ عَصَاۛیْ ۛ اَنْوَكَرَا اَعْتَمَدَ عَلَیْهَا عِنْدَ الْوُتُوْبِ
 وَالْمَشٰی ۛ وَافْشَ اَخْبَطَ وَرَقَ الشَّجَرِ بِهَا لِنَقْطُ عَلٰی غَنَمِیْ ۛ فَاَنْكَلَهُ وَلِیْ فِیْهَا مَارِبٌ جَمْعٌ مَارِبَةٌ
 مُثَلَّثُ الرِّاءِ اِیْ حَوَانِیْۛ اُخْرٰی ۛ كَحَبْلِ الرِّاءِ وَالسَّاءِ وَطَرْدَ الْبِیَواۛمِ زَادَ فِی الْخَوَابِ بَيَانُ
 حَاجَتِهِ بِهَا قَالَ اَلْفِیْهَا بِاَمْرِی ۛ فَالْفِیْهَا فَادَا هِیْ حَبَّةٌ ثَعْبَانٌ عَطِیْمٌ تَسْعٰی ۛ تَمِشٰی عَلٰی بَطْنِهَا
 سَرِیْعًا كَسُرْعَةِ الثَّعْبَانِ الصَّغِیْرِ الْمُسْنٰی بِالْحَبِّ الْمَعْبُوْرُ بِهِ عَنْهَا فِی آیَةِ اُخْرٰی قَالَ حَذَّهَا وَلَا
 تَخَفْ ۛ مِنْهَا سَجَدَ لَهَا بِسَرَّتِهَا مَنُصُوْبٌ بِزَعِ الْخَافِضِ اِیْ اِلٰی حَالَتِهَا الْاَوَّلٰی ۛ فَادْخَلَ يَدَهُ فِی
 قَبْلِهَا فَغَادَتْ عَصَاۛ وَتَبَيَّنَ اَنَّ مُوْجِعَ الْاَدْخَالِ مُوْجِعٌ مَسْكِيْهَا بَيْنَ شُعْبَتَيْهَا وَارٰی ۛ ذٰلِكَ الشَّيْءَ
 مُوسٰی ۛ اِنَّمَا يَجْرُخُ اِذَا اِنْقَلَبَتْ حَبَّةٌ لِّذٰی فِرْعَوْنَ ۛ وَاصْنَمُ بِدِكَ الْیَسْنٰی بِسَعٰی الْكَلْبِ اِلٰی جَنَاحِكَ
 اِیْ جَنِيْكَ الْاَلَسْرُ تَحْتَ الْعَصْبِ اِلٰی الْاَنْبِطِ ۛ وَخَرَجَهَا تَخْرُجُ جِلَافٌ مَا كَانَتْ عَلَیْهِ مِنَ الْاَذْمَةِ
 بِنِضَاءٍ مِنْ غَيْرِ سُوْءٍ اِیْ بَرَصٍ نَضِیْۛ كَشْفَاعِ الشَّمْسِ تَغْشٰی الْبَصْرَ اِیْ اُخْرٰی ۛ وَهٰی نِضَاءُ
 خَالَانٍ مِنْ خَبِیْثٍ تَخْرُجُ لِیَرْثِكَ بِهَا اِذَا فَعَلْتَ ذٰلِكَ لِاَظْهَارِهَا مِنْ اَبْنَاءِ الْاُیْمَةِ الْكُفْرِی ۛ اِیْ
 الْعُظْمٰی عَلٰی رَسَالِكَ ۛ وَاِذَا اَرَادَ غَوْذَهَا اِلٰی خَالَتِهَا الْاَوَّلٰی ضَمَّنَهَا اِلٰی جَنَاحِهِ كَمَا تَقْلَعُ
 وَخَرَجَهَا اِذْهَبَ رَسُوْلًا اِلٰی فِرْعَوْنَ ۛ وَمَنْ مَعَهُ اِنَّهُ طَفٰی ۛ اَجَاوَزَ الْحَدَّ فِی كُفْرِهِ اِلٰی اِذْغَاۛ الْاِلَهِيَّةِ ع

ترجمہ

قیامت یقیناً آئے واں ہے میں اس ولوگوں سے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں اور اس کا قرب اس کی علامات سے ظاہر
 ہو جائے گا تاکہ ہر شخص کو اس (دن) میں اس کے اعمال نیک و بد کا بدلہ دیا جاسکے تو تجھ کو اس پر یقین رکھنے سے کوئی ایسا
 شخص باز نہ رکھ سکے، نہ روک سکے جو اس پر ایمان نہیں رکھتا اور اس کے انکار میں اپنی خواہش کے پیچھے چلا ہو اب اسے درحق تو
 ہلاک ہو جائے گا یعنی اگر تو اس پر یقین رکھنے سے باز رہا تو ہلاک ہو جائے گا اور اسے سوئی تیرے واسطے ہاتھ میں یہ کیا
 ہے استعمال تقریر کے لئے ہے تاکہ اس پر مجروح کا ترعب ہو سکے، کہا یہ میری راہی ہے (ہمت) اگاتے وقت اور چلنے
 کے وقت اس پر سہارا دے ہوں اور اپنی کمریوں کے لئے پتے بھارتا ہوں یعنی اس کے ذریعہ رحمت کے پتے گراتا ہوں
 تاکہ وہ اس کو کھائیں اور اس سے میں دیگر کام بھی لیتا ہوں عاؤب عارضة کی حق ہے راہ حقوں اعراب جائز ہیں
 عاؤب بمعنی عواج ہے مثلاً کھانا پانی لکالینہ اور سوئی جانوروں کو ذبح کرنا (وغیرہ) (مقدار) جواب میں بیان حاجت کا

اضافہ فرمایا اور خدا ہوا اے موسیٰ اس (عصا) کو (زمین) پر ڈال دے چنانچہ اس کو ڈال دیا تو ایک ایک دو دوڑتا ہوا سانپ بن گیا بڑا اثر ہوا وہ اپنے پیٹ کے بل چھوٹے سانپ (پیر لے) کے مانند دوڑتا تھا جس کو دوسری آیت میں جانا کہ گیا ہے ارشاد ہوا اس کو پکڑ لو اور ڈرو کہیں ہم اس کو (پکڑتے ہی) اس کی پہلی صورت پر لوٹا دیں گے جس پر فَہَا حَرْفٌ کو حذف کرنے کی وجہ سے منصوب ہے ای الی حائِثِہَا الْأَوَّلٰی چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ اس کے منہ میں داخل کر دیا تو وہ عصا بن گیا اور یہ بات ظاہر ہوئی کہ (ہاتھ) داخل کرنے کی جگہ دونوں شاخوں کے درمیان پکڑنے کی جگہ تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ سب کچھ اس لئے دکھایا گیا تاکہ جب فرعون کے سامنے (یہ عصا) سانپ (کی شکل) میں تبدیل ہو جائے تو (موسیٰ) خوف زدہ نہ ہوں اور تم اپنا دایہا ہاتھ یعنی پھیلی اپنے بازوؤں سے ملاؤ۔ مثنیٰ ہائیں فعل میں بازو کے نیچے داخل کر لو اور (پھر) نکالو۔ اپنی پہلی شکل کی حالت کے برخلاف بغیر کسی مرض مثلاً برص کے سورج کے مانند چمکدار ہو کر نکلے گا، جڑا گھٹوں و پنا چوند (خیرہ) کر دے گا یہ دوسری نشانی ہوئی آیہ اخروی اور بیضاء یہ دونوں صفات کی ضمیر سے حال ہیں، تاکہ ہم تم کو جب تم نکلتی (مجزوہ) کے اظہار کے لئے یہ سب کچھ کر چکے تو اپنی نشانیوں میں سے ایک بڑی نشانی دکھائیں مثنیٰ تیری رسالت کی بڑی نشانی اور جب تم اس (ہاتھ) کو سبابت حالت پر لوٹاؤ چاہو تو سابق کی طرح اس کو اپنے پیلو سے ملا لینا اور نکال لینا (اب) تم رسول بن کر فرعون اور ان لوگوں کے پاس جاؤ جو اس کے ساتھ ہیں بے شک وہ بڑا سرکش ہو گیا ہے اپنے گھر میں دلوئی الویت کر کے حد سے تجاوز کر گیا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَنَّا كَاذِبٌ خَفِيْہَا اِیْ اَرْبَعٌ اَعْفَاہُ وَفِيْہَا یَہِربُ کے اس محاورہ کے مطابق ہے کہ عرب جب یٰ بات کے اخفاء میں مبالغہ کرتا چاہے ہیں تو کہتے ہیں (كَلِمَةٌ حَتَّى مِنْ نَفْسِي) ای لم اطلع اخذاً لِنَحْزِيْ بِاَوْ اُخْفِيْہَا سے متعلق ہے یا اَتَبَّہُ سے متعلق ہے دوسری صورت میں حقیق اور حقیق کے درمیان اَنَّا كَاذِبٌ اُخْفِيْہَا جملہ مقررہ ہوگا یہ کو مقررہ سامنے کی وجہ یہ ہے کہ صلابہ جملہ ہوتا ہے تو عالم کا ہونا ضروری ہوتا ہے اسی لئے مفسر نے یہ کو حذف مانتا ہے مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ میں مِنْ کا بیان ہے بِضَلَّتْ وَاحِدَةً كَرَعَابٍ نَبِيْ بَانُونَ ثَقِيْلٌ، مادہ ضُذَّ، لَ ضمیر مفعول ہے تھو کو باز نہ رکھے پائے فِتْرَتِ دَیْ اصل میں فان تو دَیْ تھا فِتْرَتِ دَیْ جواب نئی ہے وَمَا بَلَّتْ، اسم استفہام مبتداء، فَلَنَلِ اسم اشارہ فخر اور بِمَهْمَلِكَ کائناتِ مقدر کے متعلق ہو کر حال ہے اسم اشارہ بمعنی المشیر سے مَا بَلَّتْ میں بِاسْتِفْہَامٍ یہ طلب فہم کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ یہ ذات باری کے لئے محال ہے بلکہ تقریر مثنیٰ کے لئے ہے مثنیٰ اچھی طرح دیکھ لو یہ کیا ہے تاکہ مطالعہ ہو اس لئے کہ مقرر یہ اسی عصا کا سانپ کی شکل میں مجزوہ ظاہر ہونے والا ہے حَقِيقَةً چھوٹے بڑے برص کے سانپ کو کہتے ہیں، اور خائف خاص طور پر چھوٹے سانپ کو کہتے ہیں اور فصحاء بڑے سانپ کو جس کو اژدہا کہا

جاتا ہے، کہیں جانی کہا گیا ہے اور کہیں نعبان اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ جسم و بدن کے اعتبار سے تو نعبان تھا اور حرکت و حرکت کے اعتبار سے جان یا ابتدائہ جان رہتا تھا اور بعد میں نعبان ہو جاتا تھا لہذا ہی نفسی اِذَا مَخَاجَاتِہِ ہے ہی مبتداء ہے حیۃ خبر اول ہے اور نفسی خبر ثانی ہے، نفسی جملہ ہر حیت سے حال بھی ہو سکتا ہے، اور صفت بھی سینونہا اصل میں ای سینونہا الاولیٰ تھا حذف الی کی وجہ سے منصوب ہو گیا سینونہا الاولیٰ یہ سینونہا کی ضمیر منقول سے بدل الاشتغال بھی ہو سکتا ہے اسی سینونہا الاولیٰ بقاء نخرج کی ضمیر سے حال ہے من علیہ سورہ نخرج کے متعلق ہے بمعنی الکف کا اضافہ اس شبہ کو زائل کرنے کے لئے کیا ہے کہ یذعرنی میں اٹھیں گے ٹھکر کہہ چکے ہو کہتے ہیں ہاں کا نفل میں داخل کرنا ممکن نہیں ہے، جواب دیا کہ بول کر جز مراد ہے مثنیٰ صرف تخیلی الآیۃ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ الکبریٰ، موصوف محذوف کی صفت ہے۔

تفسیر و تشریح

اَنكَاذُ اَنْفُسِيْہَا یعنی قیامت کے معاملہ کو میں تمام مخلوق سے مخفی رکھتا چاہتا ہوں حتیٰ کہ انبیاء اور فرشتوں سے بھی اَنكَاذُ سے اس طرف اشارہ ہے کہ اگر لوگوں کو قیامت اور آخرت کی فکر دلا کر ایمان و عمل صالح پر ابھارنا مقصود نہ ہوتا تو اتنی بات بھی ظاہر نہ کی جاتی کہ قیامت آنے والی ہے، الہت قیامت کی علامات قریبہ اور بعیدہ بتا دے گا تا کہ بندوں کو وقوع قیامت کا علم ہو جائے، علامات بعیدہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہے اور علامات قریبہ میں نزول مثنیٰ ظہور مہدی اور خروج و حال اور سورج کا مغرب سے نکلنا وغیرہ ہیں۔

اِنْشِجُوْا البح تاکہ ہر نفس کو اس کے عمل کی جزا دی جائے اگر اس جملہ کا تعلق آئینۃ سے ہے تو معنی ظاہر ہیں کہ قیامت کے آنے کی حکمت و مصلحت یہ ہے کہ نہ یاد دار الجہنم میں بلکہ دارالعمل ہے بعض اوقات دنیا میں بھی قدرے جزا مل جاتی ہے مگر وہ جزا کامل نہیں ہوتی بلکہ جزا کا ایک نمونہ ہوتی ہے اس لئے ضروری ہے کہ کوئی ایسا وقت آئے کہ جہاں ہر ایک و ہر عمل کی کامل جزا دی جائے ورنہ تو یہ انصاف کے قصاص کے خلاف ہوگا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کا قیام عقلاً بھی ضروری ہے قیامت اور موت کے وقت کو تقبیٰ رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے قیام قیامت اور انتہاء کے وقت تو پہلے تو پہلے فرمایا ہے اگر لوگوں کو موت یا قیامت کا تخمینہ وقت معلوم ہو جائے تو معصیت میں لاچار ہیں گے پھر وقت سے کچھ پہلے تو پہلے واستغفر لک میں گے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے قیامت اور موت کے وقت کو عقلی رکھا ہے تاکہ بندہ ہر وقت ڈرتا رہے فَلَا تَبْخُلُوْا اس میں خطاب کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہے مگر سنا مقصود امت کو ہے اس لئے کہ نبی معصوم ہوتا ہے اس سے گناہ کبیرہ کا صدور نہیں ہو سکتا یا مقصد یہ ہے کہ اسے موسیٰ جس طرح تم اب تک ایمان بالقرآن پر قائم رہے ہوا کلمہ بھی اسی طرح قائم رہتا کہیں ایمان نہ ہو کہ کوئی ایسا شخص جو قیامت پر ایمان نہ

رکتا ہوا اور اپنی خواہشات نفسانی کے پیچھے دوڑ رہا ہو آپ کو قیامت کے معاملہ میں غفلت میں ڈال دے اگر بالفرض ایسا ہوا تو تم بھی ہلاکت میں چڑھا دے۔

وَمَا يَنْفَعُكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ کی طرف سے یہ ایک دوستانہ انداز خطاب ہے تاکہ حیرت انگیز مناظر دیکھنے اور کھام رہائی سننے کے بعد جو حیرت اور دہشت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر طاری ہو گئی تھی، وہ اس نے ٹھکانہ کا کام سے دور ہو جائے، اس کے علاوہ اس سوال میں یہ حکمت بھی ہے تاکہ وہ جیل کر اس عصا کو جو ان کے ہاتھ میں تھا ایک سانپ بنا دے اور اس کے پہلے ان کو تنبیہ کر دیا اور فرمایا اے موسیٰ کیا تیرے ہاتھ میں عصا نہیں ہے خوب اچھی طرح دیکھ لے جب موسیٰ علیہ السلام نے دیکھ لیا کہ ٹکڑی کا عصا ہے تب اس کو سانپ بنانے کا معجزہ ظاہر کیا کہ اے موسیٰ علیہ السلام تو یہ خدا اور اقبال ہوتا تھا کہ کہیں رات کی تاریکی میں عصا کی بجائے سری سے فضا ہو اسانپ بنا ڈھالیا ہو اور اب کمری پا کر حرکت کرنے لگا ہو۔

فال جنی غصاصی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے صرف اتنا سوال ہوا تھا کہ اے موسیٰ تیرے ہاتھ میں کیا ہے اس کا جواب کافی تھا کہ لاشی ہے مگر یہاں موسیٰ نے اصل جواب پر تین باتیں مزید فرمائیں کہ اس کا جواب سے وقتی تعلق نہیں ہے، اول تو یہ کہ یہ میری لاشی ہے دوسرے یہ کہ اس سے بہت سے کام لیتا ہوں مثلاً یہ کہ میں اس سے ایک لٹا ہوں، نیز اس سے اپنی بکریوں کے لئے پتے بھارت لیتا ہوں اس کے علاوہ بھی اس سے اور بہت سے کام لیتا ہوں مثلاً یہ کہ اگر کوئی کی ضرورت پڑ جاتی ہے تو اس کے سہارے سے کود جاتا ہوں ضرورت کے وقت اس پر اپنے سواں بھی کندھے پر رکھ کر تھک لیتا ہوں، موسیٰ جانوروں کو دفع کرنے کا کام بھی اسی سے لیتا ہوں اور یہ عصا بکریوں ہانکنے کے کام بھی آتا ہے، اس طرح اس اور تفصیلی جواب میں عشق و محبت اور اس کے ساتھ رعایت ادب کی جامعیت کا کمال ظاہر ہوتا ہے عشق و محبت کا قہر ہے کہ جب محبوب مبرا بن کر موقوف ہو تو موتی سے فائدہ دانتے ہوئے پتہ درازی جاتا ہے تاکہ زیادہ سے زیادہ مسکھائی کا شرف حاصل ہو سکے اور بے جا طاقت بھی نہ ہو جیسا کہ آخر میں موسیٰ نے فرمایا و لقی لقیھا مازبُ الحوی (معارف القرآن مخلصاً) فرعون کے پاس پہنچنے سے پہلے عصا کے سانپ بننے کا عملی تجربہ بھی کر دیا تاکہ اچانک عصا کے سانپ بننے کی وجہ سے بٹری خوف غالب نہ آجائے، چنانچہ عملی تجربہ کے وقت یہی ہوا کہ حضرت موسیٰ اس خوفناک منظر کو دیکھ کر خوف زدہ ہو گئے، اللہ تعالیٰ کو کہنا پڑا، لا تصحف سبعینھا سیرلھا الا وانی اذھب الی فرعون ان اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول کو دو عظیم معجزوں سے مسلح کرنے کے بعد حکم دیا کہ اب فرعون سرکش کو دعوت ایمان دینے کے لئے پہلے جائیں۔

فَالِ زَبِ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَبِغِهِ لَتَحْمِلَ الرِّسَالَةَ وَيَسِّرْ مَهْلِي لِي اَمْرِي لَا تَلْقَئَهَا وَاخْلَلْ عَقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي لَا حَذَقْتُ مِنَ اخِيرِ اِلَهٍ بِحُمْرَةٍ وَضَعَهَا وَهُوَ ضَعِيفٌ بَيْنَهُ يَلْقَئُهَا يَفْقَهُوا فَيَفْهَمُوا فَوَلِي

عبد تبلیغ الرسالۃ واجعل لی وزیرا معینا علیہا من اقلی لا ھارون مفعول ثان اجبی لا عطف
 بیان شدہ بہ ازدی ظہری واشترکہ فی امری لا ای الرسالۃ والفعلان یصلغنی الامر او
 المضارع التجزؤم وهو جواب للطلب حتی تسبحک تسبیحا کثیرا لا وتذکرك ذکرا کثیرا
 انک کنت بنا بصیرا عالما فانعمت بالرسالۃ قال قد ازیئت سؤلك یا موسی منا علیک ولقد
 منا علیک مرۃ آخری لا اذ للتعلیل اوحیا الی اقلک مناما او الھاما لنا ولدنک وعرفت ان
 یقتلک فرعون فی جملۃ من یولد ما یوحی فی امرک وینزل منہ ان اذلیہ الیہ فی الثبوت
 لافذلیہ بالثبوت فی الہم بحر التیل فللیہ الہم بالساجل ای شاطیئہ والامر بمعنی البحر باحدہ
 غدو لی وغدو لہ وهو فرعون والقیۃ بعد ان اعدک علیک منجۃ منی لا تنحب من الناس
 لاجلک فرعون وکل من راک ولتضع علی غیبی ترابی علی رعایتی وحفظی لك اذ للتعلیل
 تمشی احتک مزیم تعرف غیرک وقد احضروا مراجع وانت لا تقبل لندی واحده منها فقول
 هل اذلکم علی من تکلمۃ فاجبت لجات بآیہ قیل لذلہا فرجعناک الی اقلک منی نفر علیہا
 بلقائک ولا تحزن جلیلہ وقتلت نفسا هو القبطی بمصر فانعمت لقتلہ من جہۃ فرعون
 لتجینک من الغم وقتلت قترنا اختارتک بالانقاع فی غیر ذلک وخلصاک منہ فلیت سین
 عشر فی اقل مذہب بعد منجینک الیہا من مصر عند شعب النبی وترواحک ہانئہ لہ جفت
 علی قدر فی جلیبی بالرسالۃ وهو ازبغون سنۃ من عموک یا موسی واصططعتک اختارتک
 لنفسی بالرسالۃ اذغب انت وَاخوٰک الی الناس بایحی البیع ولانبا تقفوا فی ذکری
 بتسبیح وغیرہ۔

ترجمہ

موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے میرے رب میرا سینہ کھولے (حاصل زیادہ کرے) حتیٰ میرے سینہ وسیع کرے
 تاکہ (ہار) رسالت کا تحمل ہو سکے، اور میرے لئے میرا یہ (تعلیل) کا کام آسان فرمادے اور میری زبان کی کردار
 کھولے جو کہ اس چکاری سے بچنے کی وجہ سے چنگی تھی جس کو چین میں منہ میں رکھ دیا تھا تاکہ لوگ پھام رہائی کے
 وقت میری بات کچھ نہیں اور میرا کوئی وزیر کا در رسالت میں معاون میرے خاتمہ ان میں سے مقرر کر دیتے ہارون مفعول

جاتی ہے اور انہیں ہارون سے عطف دیا ہے۔ یعنی ہارون کو جو کہ میرے بھائی ہیں اس کے ذریعہ میری چیز منسوب کر دیتے اور اس کو میرے معاملہ یعنی کارِ رسالت میں میرا شریک کر دے اور دونوں ٹھنسل (یعنی انفسہ اور اطرہ خفہ) امر کے صیغہ بھی ہو سکتے ہیں اور مضارع مجزوم کے بھی اور مضارع جواب امر (ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے) تاکہ ہم دونوں کثرت سے تیری تسبیح پڑھیں اور حیرا کثرت سے ذکر کریں بے شک آپ ہمارے حالات سے بخوبی واقف ہیں لیکن وجہ ہے کہ تو نے رسول بنا کر انعام فرمایا اور شاد فرمایا اے موسیٰ تھو پر احسان کرتے ہوئے ہم نے تیری درخواست کو قبول فرمایا اور اے موسیٰ اس کے علاوہ بھی ہم تھو پر احسان کر چکے ہیں ادا تعلیل یہ ہے جبکہ ہم نے تیری ماں کو خواب میں یا الہام کے ذریعہ حیرے بارے میں وہ بات بتا دی جو بذریعہ الہام بتانے کے لائق تھی جب کہ تیری ماں نے تھو کو جنتا تھا اور اس کو یہ خوف ہوا تھا کہ فرعون غلام (وگھر نو مولود) بچوں کے تھو کو قتل کر دے گا اور ان اقلیدہ فی النملوت ، مائون علی سے بدل ہے وہ یہ کہ ان کو کتابت میں بند کر کے دریائے نمل میں ڈال دے گا اور وہ یا ان کو سامل پر ڈال دے گا یعنی اپنے کنارے پر اور (ملہ لقیہ) امر یعنی خبر ہے مگر فرکار اس کو ایسا ٹھنسل پکڑے گا جو کہ میرا بھی دشمن ہے اور اس کا بھی اور وہ فرعون ہے اور بعد اس کے کہ ان لوگوں نے تھو کو پکڑ لیا میں نے تھو پر اپنی طرف سے محبت ڈال دی تاکہ تو لوگوں کے نزدیک محبوب ہو جائے اور پھر فرعون اور بردہ ٹھنسل جو تھو کو دیکھے گا تھو سے محبت کرنے لگے گا اور تاکہ تم میری نگرانی رعایت و حفاظت میں پرورش پاؤ ادا تعلیل یہ ہے (یا اس وقت کی بات ہے) جب تیری بہن مریم تیری خبر گیری کے لئے چل رہی تھی اور ان لوگوں نے بہت سی دودھ پلانے والیوں کو بلایا تھا اور تو ان میں سے کسی کی پیتاؤں کو قبول نہیں کرتا تھا تو (مریم) کہنے لگی کیا میں تم لوگوں کو ایسا ٹھنسل بتا دوں جو اس کی نکالت کرے؟ چنانچہ اس کی بات منظور کر لی گئی بعد ازاں وہ اس کی ماں کو بلالائی اور اس نے اس کی پیتاؤں کو قبول کر لیا، پھر ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس پہنچا دیا تاکہ اس کی آنکھیں تیری ملاقات سے خنڈی ہوں اور ان کو اس وقت کوئی غم نہ رہے (ایک ترجمہ یہ بھی ہو سکتا ہے) - یعنی تو نے اپنی ماں کا دودھ قبول کر لیا تو اب تھو کو کوئی غم نہ ہونا چاہئے اور تو نے ایک قبیلہ ٹھنسل کو مصر میں قتل کر دیا تھا اور اس کے قتل کی وجہ سے تو فرعون کی طرف سے مسموم تھا پھر ہم نے تم کو اس غم سے نہایت دی پھر ہم نے تم کو مختلف قسم کی آزمائشوں میں ڈالا (یعنی) اس کے علاوہ بھی ہم نے تم کو آزمائشوں میں مبتلا کیا اور پھر ان سے تھو کو خلاص دی پھر اہل مدین میں تم کی (دس) سال رہے مصر سے مدین آنے کے بعد شعیب علیہ السلام کے پاس اور تم نے اس کی بیٹی سے نکاح کیا پھر تم ایک خاص عمر کو پہنچے جو کہ میرے علم میں رسالت کے لئے مقدور تھی اور وہ تیری عمر کے چالیس سال تھے اے موسیٰ میں نے تم کو اپنی رسالت کے لئے منتخب کر لیا تھا (اب) تم اور تمہارے بھائی میری نوشتہاں لیکر لوگوں کے پاس جاؤ اور میری یادگاری میں کوتاہی سستی سے کام نہ لینا (یعنی) تسبیح وغیرہ میں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

يُظْفِقُوا جواب دعا ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے، **وَزَيَّرَا** وَاوَزَّ سے صیغہ مفت ہے، امدادگار، ناصر، معین، اہل نقل مفسر عام **وَزَيَّرَا** اہل کامنوع اول ہے اور پارون مفعول ثانی ہے، اس کا کس اول ہے اس لئے کہ تعدیہ ہے کہ جب دو مفعول جمع ہوں ان میں ایک معرف ہو اور دوسرا نکرہ مع معرف کو مفعول اول بناتے ہیں اس لئے کہ مفعول اول مبتداء ہوتا ہے جس کو معرف ہونا چاہیے اور مفعول ثانی خبر ہوتی ہے جس کے لئے نکرہ ہونا مناسب ہے اور یہاں پارون معرف اور **وَزَيَّرَا** نکرہ ہے مقصود یا عنایت اور اہم ہونے کی وجہ سے مفعول ثانی کو مقدم کر دیا گیا ہے۔

دوسری ترکیب: **وَزَيَّرَا** مفعول اول ہو اور لینی مفعول ثانی اور پارون بدل یا عطف بیان ہو **أُظْفِقُوا** اُظْفِقُوا سے دونوں صیغے جب مضارع واحد حکم ہوں گے تو **أُظْفِقُوا** میں ہمزہ کا فتح ہوگا اور **أُظْفِقُوا** میں ہمزہ کا ضم ہوگا اور جواب دعا ہونے کی وجہ سے وال ثانی اور کاف ساکن ہوں گے اس صورت میں دونوں فعلوں کی نسبت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف ہوگی مطلب یہ ہوگا تاکہ میں اس کے ذریعہ اپنی بیخود مضبوط کروں اور اس کو اپنا شریک کار بنائوں اور اگر دونوں امر کے صیغہ ہوں تو **أُظْفِقُوا** ہمزہ کے ضم کے ساتھ ہوگا (ن، ض) اور **أُظْفِقُوا** ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہوگا اس صورت میں دونوں فعلوں کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوگی یعنی اے اللہ تو میرے بھائی کے ذریعہ میری بیخود مضبوط کر دے اور اس کو میرا شریک کار بنادے **أُظْفِقُوا** کا جب انہی کے ساتھ وصل کریں گے تو ہمزہ ساکن ہو جائے گا اور یں **الْأُزْرُوتُ**، پشت **سَوَّلَكَ سَوْوً** بر وزن **لَعَلَّيْ** جیسا کہ **خَلَّيْ** یعنی **مَنْحُوً** **لَعَلَّيْ** یعنی مفعول ثانی ہے کاف کی طرف مضاف ہے یعنی در خواست دتھا، خواہش **إِذَا فَوْحِنَا مَنَّا** کا ظرف ہے اور **إِذَا فَوْحِنَا مَنَّا** سے بدل بھی ہو سکتا ہے اور **إِذَا عَطَلِيْ** بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ مفسر نے صراحت کی ہے مفسر کا ممانا اور الہامنا کا اضافہ کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ وہی رسالت نہیں تھی بلکہ وہی لغوی تھی **إِلَّا بِلَيْ** **لَذَاتِ** (ض) واحد مودت حاضر اس کے آخر میں ضمیر واحد ذکر غائب مفعول ہے (تو اس کو ڈال دے رکھ دے) **يُظْفِقُوا** الفاء سے امر کا واحد ذکر غائب یعنی خبر ہے ضمیر مفعول ہے، اس کو ڈال دے، پچھلک دے **أَلَيْمَ الْبَحْرُ** مراد دریا ئے نل ہے یا **أُخَذَ** جواب امر ہے **مَنْبَى** الفیت کے حقیق ہے اور **مَنْبَى** مخدوف کے حقیق ہو کر **مَنْبَى** کی مفت بھی ہو سکتی ہے **هَوْلَهُ** **لَنْخَبٍ** یہ **أَنْفُثَ** کی ملت ہے اس کو مخدوف اس کے مانا کہ **لَنْخَبٍ** کا عطف درست ہو جائے اسی **لَنْخَبٍ** و **لَنْخَبٍ** کا تعلق ذکر دونوں فعلوں میں سے کسی ایک سے ہو سکتا ہے اور یہ بھی درست ہے کہ **إِذَا فَوْحِنَا** سے بدل ہو، اس لئے کہ **بَيْنَ** کا ساتھ ساتھ چلنا بھی احسان ہی تھا اور **إِذَا فَوْحِنَا** مان کر تقدیر مہارت یہ بھی ہو سکتی ہے **أَذْكَرُ** **إِذَا لَمْ يَنْسَى** **هَوْلَهُ** **مَوَاضِعَ** **مَوْضِعَةٍ** کی جمع ہے درود پانے والی کو کہتے ہیں **هَوْلَهُ** مفعول مطلق ہے اسی **يَنْفُثُكَ** **إِنْفِلَاةً** اور **يَنْفُثُكَ** کی جمع بھی ہو سکتی ہے جیسے

بندۂ کی جمع ندوۂ ای فصاکہ بقولوں کثیرۃ مفسر عام نے حاجیت کو حذف کر دیا ہے تاکہ فرج جلال کا مطلب درست ہو جائے اصطغلتک (الاحمال) اصطلاح درجی میں مبالغہ کرنا، منتخب کرنا، دنیا و دنیائی سستی کرنا (غفل) حشیہ مذکور حاضر لفظ فصاکہ سستی نہ کر دہی الناس یہاں فرعون کو آئندہ پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دیا گیا ہے جس طرح کہ ہاں آج بھی کو اس پر قیاس کر کے حذف کر دیا گیا ہے اس کو صنعت اجہاک کہتے ہیں یعنی نظیر کو نظیر پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دینا فولہ التبغ مفسر عام التبغ کے بجائے اللعنا والید فرماتے تو مناسب ہوتا، اس لئے کہ ابتداءً صرف یکی دو بخورے عطا کیے گئے تھے باقی مدت کے دوران عطا کیے گئے اب رہا یہ سوال کہ وہ بخورے پر جمع کا اطلاق کیونکر درست ہے؟ **جواب :** یہ دونوں بخورے چونکہ متعدد تجزات پر مشتمل تھے اس لئے جمع سے تعبیر کرنا درست ہے۔

تفسیر و تشریح

فان رب الطوح لینی حضرت موسیٰ کو جب کلام الہی کا شرف خاص حاصل ہوا اور منصب نبوت و رسالت عطا ہوا تو اپنی ذات پر بھروسہ کرنے کے بجائے حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو گئے اس وقت پانچ دہائیوں، تئیس دہائیوں اور صدی اسے میرے رب میرا چاند کٹ دینا فرمادے یعنی اس میں ایسی رحمت عطا فرمادے کہ جو مومن نبوت کا تحمل ہو سکے اور دولت و تکلیف کے کام میں جو شہداء و مصائب پیش آتے ہیں ان کو برداشت کر سکے۔

دوسری دعا: وینسولنی اموی یعنی میرا یہ کام آسان کر دے اس لئے کہ کسی کام کا آسان نہ دشوار ہوتا سب اسی کے بقدر قدرت میں بچا کر دیا جائے تو آسان کو مشکل بلکہ دشوار شکل کو آسان کر دے۔

تیسری دعا: واخلخل غلغلہ بنی اسرائیل الخ یعنی میری زبان کی بندش کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں، اس بندش کا واقعہ یہ ہے کہ ایک روز ایسا ہوا فرعون حضرت موسیٰ کو اپنی گود میں لئے ہوئے تھا کہ موسیٰ علیہ السلام نے ایک ہاتھ سے فرعون کی داڑھی پکڑی اور دوسرے ہاتھ سے اس کے گال پر طمانچہ دیا کہ یہ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کھیل رہے تھے ان کے ہاتھ میں ایک چھڑی تھی جس سے وہ کھیل رہے تھے اہل تک فرعون کے سر پر ماری فرعون کو قطع کیا اور اس کے گلے کرنے کا ارادہ کر لیا، اہل تک فرعون کو یہ ٹھک ہو گیا کہ ہوسکتا ہے یہ وہی اسرائیلی بچہ ہو جس کے ذریعہ میری سلطنت کا خاتمہ ہو گیا ہے فرعون کی بیوی آسیہ بنت حزام نے کہا شاید آپ بچہ کی بات کا خیال کرتے ہیں جس کو کسی چیز کی عقل و تہیر نہیں، اور اگر آپ چاہیں تو تجربہ کر لیں چنانچہ ایک ٹشت میں انگارے اور دوسرے میں جواہر پارے لاکر موسیٰ کے سامنے رکھ دئے خیال یہ تھا کہ انگارے چونکہ جواہرات کے مقابلہ میں زیادہ روشن اور چمکدار ہوتے ہیں لہذا بچوں کی عادت کے مطابق حضرت موسیٰ بھی انگاروں کی طرف ہاتھ بڑھائیں گے جس

سے فرعون کو یقین آ جائے گا کہ موسیٰ نے جو کچھ کیا وہ بھیجن کی نافرمانی کی وجہ سے کیا ہے مگر اٹھائی کی بات کہ حضرت موسیٰ نے ہاتھ جو ہرات کی طرف بڑھایا مگر جبرائیل امین نے ان کا ہاتھ آگ کے انگاروں کی طرف کر دیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بچوں کی عادت کے مطابق ایک چنگاری ہاتھ میں اٹھا کر من میں رکھ لی جس کی وجہ سے زبان جل گئی فرعون کو اس بات کا یقین آ گیا کہ موسیٰ کا یہ عمل کسی شرارت کا نتیجہ نہیں بلکہ بھیجن کی نافرمانی کا نتیجہ ہے، آگ کی وجہ سے زبان کے جل جانے کو قرآن میں عقدہ کہا گیا ہے اور اسی کو کھولنے کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دیا مائگی تھی، جو کہ اللہ تبارک تعالیٰ نے قبول فرمائی مگر قلیل مقدار میں باغلی کا اثر باقی رہ گیا تھا یہ قبولیت دعا کے معانی نہیں ہے۔

چوتھی دعا: وَاجْعَلْ وَدِّيَا مِنْ اَهْلِيْ میرا ایک معاون میرے خاندان سے مٹا فرما جو میرا شریک ہو کر میرا ہاتھ بنا سکے، چنانچہ اللہ تبارک تعالیٰ نے یہ دعا بھی قبول فرمائی اور بارون علیہ السلام کو ان کا شریک کر دیا، حضرت علیہ السلام اس وقت مصر میں تھے اور تعالیٰ نے فرشتہ کے ذریعہ ان کی نبوت کی اظہار دے دی۔

پانچویں دعا: وَاجْعَلْ لِّيْ غُلَامًا طَيِّبًا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بارون علیہ السلام کو اپنا وزیر اور معاون بنانا چاہا یہ اختیار تو ان کو خود حاصل تھا صرف خبر کا اس کام کی اللہ تعالیٰ سے درخواست کی تھی مگر ساتھ ہی یہ بھی چاہتے تھے کہ نبوت اور رسالت میں شریک کر دیں یہ اختیار کسی رسول یا نبی کو خود نہیں ہوتا، اس لئے اس کی جدا گانہ مستقل دعا کی، حضرت بارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تین سال بڑے تھے اور تین ہی سال قبل وفات پائی۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا عَنْكَ غُلَامًا يُصْرٰى اللہ تبارک تعالیٰ اپنی ان فتنوں کو یاد دلا رہے ہیں جو شروع ہوا ان سے اب تک زندگی کے ہر دور میں آپ پر مبتلا رہتی رہیں، اور مسلسل آزمائشوں کے درمیان قدرت حق نے کن خیرات انگیز طریقوں سے ان کی حفاظت فرمائی، اللہ تبارک تعالیٰ نے ان فتنوں کو یاد دلانے کے لئے غُلَامًا يُصْرٰى کا لفظ استعمال فرمایا ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ فتنیں بعد کی ہیں اور اس سے پہلے جو فتنیں شمار کرائی ہیں وہ پہلی ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اصری کا لفظ بھی مطلب دوسری کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ (روح المعانی)

اِنَّ اَوْحٰتًا اِلٰى اَنْفِكَ یعنی جب وہی بھیجی ہم نے آپ کی والدہ کے پاس ایک ایسے معاملہ میں کہ جو صرف وہی ہی سے معلوم ہو سکتا تھا وہ یہ کہ فرعون کی سپاہی جو کہ اسرائیلی لڑکوں کو قتل کرنے پر مامور تھے ان سے بچانے کے لئے آپ کی والدہ کو بذریعہ وحی بتلایا گیا کہ ان کو ایک نبوت میں بند کر کے دیا میں والد میں اور ان کے چاک ہونے کا اندیشہ نہ کریں، ہم ان کی حفاظت کریں گے اور پھر آپ کے پاس ہی وہیں پہنچا دیں گے ظاہر ہے کہ یہ باتیں عقل و قیاس کی نہیں ہیں بلکہ تعالیٰ کا وعدہ اور ان کی حفاظت کا ناقابل قیاس انتظام صرف اسی کی طرف سے ملانے پر ہی معلوم ہو سکتا ہے۔

(معارف القرآن)

کیا وحی غیر نبی و رسول کی طرف بھی آ سکتی ہے؟

صحیح بات یہ ہے کہ لفظ وحی کے لغوی معنی ایسے غیر تکلم کے ہیں کہ جو صرف مخاطب کو معلوم ہو دوسرے اس پر مطلع نہ ہوں اس لغوی معنی کے اعتبار سے وحی کسی کے لئے مخصوص نہیں، نبی اور رسول بلکہ جانور تک اس میں شامل ہو سکتے ہیں قَوْصِی وَتِلْكَ الْحَیُّ الْخَیْطُ میں شہد کی بکھی کو بذریعہ وحی تعقیب و تعلیم کرنے کا ذکر اسی معنی کے اعتبار سے ہے اور لَوْ خِیْنَا الْحَیُّ أَفْئَتْ بھی اس معنی لغوی کے اعتبار سے ہے اس سے ان کا نبی یا رسول ہونا لازم نہیں آتا جیسے حضرت مریم کو ملائکات ربانی پہنچے یا جو یکہ باحق جہود است وہ نبی یا رسول نہیں تھیں، اس طرح کی لغوی وحی عموماً بذریعہ الہام ہوتی ہے حق تعالیٰ کسی کے قلب میں کوئی مضمون ڈال دین اور اس پر مفسرین کر دیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے جیسے عموماً اولیاء اللہ کو اس قسم کے الہامات ہوتے رہتے ہیں، بلکہ ابو حیان اور بعض دوسرے علماء نے کہا ہے کہ اس طرح کی وحی بعض اوقات کسی فرشتہ کے واسطے سے بھی ہو سکتی ہے جیسے حضرت مریم کے واقعہ میں اس کی تصریح ہے کہ جبرائیل امین نے شکل انسانی متشکل ہو کر ان کو تلقین فرمائی مگر اس کا تعلق صرف اس کی ذات سے ہوتا ہے جس کو یہ وحی الہام کی جاتی ہے اصطلاح لائق اور تبلیغ دعوت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا، اختلاف وحی نبوت کے کہ اس کا فطری حقوق کی اصلاح ہے اس کو وحی رسالت اور وحی نبوت کہتے ہیں اس پر صاحب وحی کو خود بھی ایمان لانا ضروری ہوتا ہے اور دوسروں کو بھی اپنی اپنی دینی پر ایمان لانے کا حکم کرے۔

وحی الہامی یعنی وحی لغوی کا سلسلہ جاری ہے پورا آئندہ بھی جاری رہے گا اور وحی نبوت حضرت خاتم الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے بعض بزرگوں کے کلام میں اس کو وحی تشریفی اور غیر تشریفی سے تعبیر کیا گیا ہے جس کو وحی نبوت قرار دینی نے شیعہ محمدی الدین ابن عربی کی بعض عبارتوں کے حوالہ سے اپنے دعوائے نبوت کے جواز کی دلیل بنایا ہے جو خود ابن عربی کی تصریحات سے باطل ہے۔

موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا نام

روح المعانی میں ہے کہ ان کا مشہور نام یوحنا ہے اور انکان میں ان کا نام لُحْیَانہ بنت یصمد بن لاوی لکھا ہے اور بعض لوگوں نے ان کا نام ہارخا اور بعض نے ہارخت بتلایا ہے تعویذ کند سے والے ان کے نام کی عجیب و غریب خصوصیات بیان کرتے ہیں صاحب روح المعانی نے فرمایا کہ میں اس کی کوئی بنیاد معلوم نہیں ہوتی اور غالب یہ ہے کہ خرافات میں سے ہے۔

فَلْيَلْبِغْهُ الْيَوْمَ الْهَاشِجُ، یعنی دریا سے اور دریا سے، مگر نکل مراد ہے آیت میں ایک حکم تو موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ کو دیا گیا ہے کہ اس بچہ کو صندوق میں بند کر کے دریا میں ڈال دے اور دوسرا حکم بیضہ امر دیا کہ نام ہے کہ وہ

ہے۔ (تفصیل کے لئے معارف القرآن جہد ششم کی طرف رجوع کریں)

اذْهَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهُ كَفٰی ۙ بِاِذْغَاۡ الرُّبُوْبِیَّةِ فَقُوْلَا لَهُ قُوْلَا لَنَا فِی رُجُوْعِهِ عَنْ ذٰلِكَ لَعَلَّہٗ یَذْکُرُ
یَتَّعِظُ اَوْ یَخْشٰی ۙ اِنَّ اللّٰہَ فَرِجٌ ۙ وَتَرْجٰی بِالنِّسْبَةِ الَیْہِمَا الْعَلِیْمِہٖ تَعَالٰی بِاَنِّہٗ لَا یُزِجُ قَالَا رَبَّنَا اِنَّا
نَخَافُ اَنْ یَّطْرُقَ عَلَیْنَا اِیُّ یَغْضَبَ بِالْعُقُوْبِیَّةِ اَوْ اَنْ یَّطْفِیْ عَلَیْنَا اِیُّ یَنْکَثِرُ قَالَا لَاحْجَاۡ اِنِّیْ مَعْکُمَا
بِعَزْمِیْ اَسْمَعُ مَا یَقُوْلُ ۙ وَارِیْ ۙ مَا یَفْعَلُ فَاتَّیَاہُ فَقُوْلَا اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّکَ فَاَرْسَلَ مَعَنَا بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ
اِلَی السَّامِ وَلَا تُعَذِّبْہُمْ ۙ اِیُّ خَلِّیْ عَنْہُمْ مِنْ اَسْغَمٰلِکَ اِیَّاهُمْ فِی اَشْعَالِکَ الشَّاقِیَّةِ کَالْحَظَرِ وَالْبِیَّاءِ
وَحُمِلَ النَّبِیُّ لَمَّا جَسَدًاۤ بِآیَةِ بِحُجَّةٍ مِّنْ رَبِّکَ ۙ عَلٰی صِدْقِنَا بِالرَّسَالَةِ وَالسَّلَامِ عَلٰی مَنْ اَتٰہُ
الْہِدٰی ۙ اِیُّ السَّلَامَةِ لَہٗ مِنْ الْعَذَابِ اِنَّا لَمَّا اَوْحٰی اِلَیْنَا اَنْ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَبَ بِمَا جِئْنَاہُ
وَقُوْلٰی اَغْرَضَ عَنْہُ فَاتَّیَاہُ وَقَالَا لَہٗ جَمِیْعُ مَا ذَکَرَ قَالَا فَمِنْ رَبُّکُمَا بِاَمْرِیْ ۙ اَنْتُمْضَرُ عَلَیْہِ لَآئِہٖ
الْاٰخِلُ ۙ وَلَا ذَلٰلَہٗ عَلَیْہِ بِالرُّبُوْبِیَّةِ قَالَا رَبَّنَا الَّذِیْۤ اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ مِنَ الْحَلٰقِ حَلْقَہٗ الَّذِیْ ہُوَ عَلَیْہِ
مُتَّصِرٌ بِہٖ عَنْ غَیْرِہٖ ثُمَّ هَدٰی ۙ الْحِیَوٰنَ مِنْہٗ اِلَی طَعْمِیْہِ وَمَشْرَبِہٖ وَمَنْکَحِہٖ وَغَیْرَ ذٰلِکَ قَالَا فِرْعَوْنُ
فَمَا بَالُ حَالِ الْقُرُوْنِ الْاَوَّلِی ۙ کَقُرُوْمِ نُوْحٍ وَہُوْدٍ وَلُوطٍ وَصَالِحٍ فِی عِبَادِہِمُ الْاَوَّلٰتِ قَالَا
مُوسٰی عَلَیْہِمَا اِیُّ عَلِمَ خَالِیْہِمُ مَحْفُوْطٌ عِنْدَ رَبِّیْ فِیْ کِتَابٍ ۙ ہُوَ اللُّوْحُ الْمَحْفُوْطُ بِحَارِیْہِمُ
عَلِیْہَا یَوْمَ الْقِیَمَةِ لَا یُضِلُّ بِغَیْبٍ رَبِّیْ عَنْ شَیْءٍ وَلَا یَنْسِیْ ۙ رَبِّیْ شَیْءًا ہُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمَا فِی
جُمْلَةِ الْخَلْقِ الْاَرْضَ فِیْہَا فَرَاشًا وَسَلٰکَ سَبَلٍ لَّکُمَا فِیْہَا سَبَلًا حُرُوْقًا وَانْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً
فَطَرَا قَالَا تَعَالٰی تَتَمِیْمُنَا لِمَا وَصَفَ بِہٖ مُوسٰی وَخَطَابًا لِاَهْلِ مِکَہٗ فَاصْرَحْنَا بِہٖ اِرْوَاجًا اَصْنَافًا فِی
لَاِبَ شَیْءٍ ۙ صِلَۃً اَزْوَاجًا اِیُّ مُخْتَلِفَہٗ الْاَلْوَانِ وَالطُّعُوْمِ وَغَیْرِہَا وَشَیْءٍ جَمِیْعٍ شَنِیْتَ کَسْرِیْہِ
وَمَوْضٰی مِنْ شَیْءٍ الْاَمْرِ فَنَفَرَقَ کُلُّوْا مِنْہَا وَارْعَوْا اَنْفُسَکُمْ ۙ فِیْہَا جَمِیْعُ نَعْمِ ہِیَ الْاَبَلُ وَالْفَر
وَالنَّعْمُ یَقَالُ رَغَبَ الْاِنْعَامُ وَرَغَبَتْہَا وَالْاَمْرُ لِلْاِبَاحَہٗ وَتَذْکِیْرُ النِّعْمَۃِ وَالْمُجْمَلُ حَالٌ مِنْ حَسْبِ
اَخْرَجْنَا اِیُّ مُبِیِّنٍ لَّکُمُ الْاَمَلِ وَرَغٰی الْاِنْعَامِ اَنْ فِیْ ذٰلِکَ الْمَذْکُوْرُ مَا لَا یَبْتَ لِعَبْرًا اَوَّلٰی
الْبَہِیْۃُ لِاَصْحَابِ الْعُقُوْلِ جَمِیْعُ نَہِیۃٍ کَلْفَرِیَّةٍ وَغُرُوبِ سُبْحٰی بِہٖ الْعُقُلُ لِآئِہٖ یَنْہٰی صَاحِبَہٗ عَنْ شَیْءٍ

ترجمہ

تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اس نے دعوائے ربوبیت کر کے بڑی سرکشی کی ہے دعوئے ربوبیت سے رجوع کرنے کے بارے میں اسے نرمی سے بکھاؤ شاید کہ وہ سمجھ جائے یا اللہ سے ڈر جائے اور باز آجائے اور ترقی کا صیغہ حضرت موسیٰ اور ان کے بھائی کے استہزاء سے ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو تو معلوم تھا کہ وہ باز نہیں آئے گا (پھر ترقی کے صیغہ کے استعمال کا کوئی مطلب نہیں رہتا) تو دونوں نے عرض کیا اے ہمارے پروردگار ہمیں اندیشہ ہے کہ کہیں ہمارے اوپر ناپوتی کر بیٹھے یعنی سزا میں جہد بازی کر بیٹھے یا ہمارے اوپر شرارت کرنے لگے یعنی تکبر سے پیش آئے اور ارشاد ہوا اندیشہ کرو کیونکہ میں مد سے تم دونوں کے ساتھ ہوں جو کچھ وہ کہے گا اس کو میں سنوں گا اور جو کچھ وہ کرے گا میں اس کو دیکھوں گا اب اس کے پاس جہاد اور کجنام تیرے رب کے فرستادے ہیں لہذا اپنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ شام کی طرف جانے دے اور ان کو تکلیف مت پہنچا یعنی مشقت کے کاموں میں ان کا استعمال بند کر دے، چاہے کہ کھدائی کا کام اور معنوی کا کام اور ہر پردہ کی کام ہم تیرے پاس تیرے رب کی طرف سے ناشی یعنی دعوئے رسالت کی صداقت پر دلیل ٹکراتے ہیں اور ایسے شخص کے لئے سہولتی ہے جس نے ہدایت کا اقرار کیا یعنی ایسے شخص کے لئے عذاب سے سہولتی ہے اور سے پاس ولی بھیجی گئی ہے کہ عذاب اس شخص پر ہوگا جس نے ہماری لائی ہوئی شئی کی تکذیب کی اور اس سے اعراض کیا چنانچہ دونوں بھائی اس کے پاس گئے اور جو کچھ مذکور ہوا سب کہہ دیا تو وہ کہنے لگا ہے موسیٰ تم دونوں کا رب کون ہے؟ (خطاب میں) موسیٰ پر اکتفا دیکھا اس لئے کہ موسیٰ ہی (رسالت) میں اصل تھے اور فرعون موسیٰ پر توحید کا احسان جتنا چاہتا تھا موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا ہمارا رب وہ ہے جس نے برائی کو مخلوق میں سے اس کے مناسب صورت معاف فرمائی جس کی وجہ سے وہ غیر سے ممتاز ہے پھر برائی میں سے صیغہ ان کو اس کے کھانے پہنے اور جنتی کرنے وغیرہ کی سمجھ معاف فرمائی فرعون نے کہا کہ اچھا تو پہلی امتوں کا کیا حال ہوا، جیسا کہ قوم نوح اور ہود اور صالح ان کے بتوں کی عبادت کرنے کی وجہ سے، موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا ان کا بھی ان کے حال کا ہم میرے رب کے پاس کتاب لوح محفوظ میں محفوظ ہے قیامت کے دن ان کو ان کے اعمال کا بدلہ دے گا، نہ تو میرا رب کسی شئی کے بارے میں غلطی کرتا ہے اور نہ کسی شئی کو بھولتا ہے وہ ایسا ہے جس نے تمہارے لئے جہنم مخلوق کے زمین کو فرش بنایا اور زمین میں تمہارے لئے راستے بنائے اور آسمان سے پانی بارش برساتی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے حکام کو پورا کرنے کے لئے اہل مکہ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ مختلف نباتات کی مختلف قسمیں پیدا کیں (من نبات شفی) انو اجنا کی صفت ہے جتنی مختلف رنگوں اور ذائقے وغیرہ کی، اور شفی صفت کی جمع ہے جیسا کہ موصیٰ مویض کی جمع ہے اور یہ شفی الامور یعنی معروف سے (ماخوذ ہے) اس میں سے خود بھی کھ ڈا اور

اپنے جانوروں کو بھی کھلا (اعطام) نعمت کی بیج ہے اور وہ اوت اور گائیں اور بکریاں ہیں بلا جاتا ہے جانور چم گئے اور میں نے ان کو چرایا، صیغہ امر باعث اوتد کیر لغت کے لئے ہے اور جملہ امور حاکم خمیر سے حال ہے یعنی حال یہ کہ ہم تمہارے لئے کھانا اور جانوروں کو چرائنا صابح کرنے والے ہیں، یہاں مذکور قیام چیزوں میں عبرت آمیز نکات ہیں غلغلہ اس کے لئے یعنی نفیہ کی بیج ہے جیسا کہ غروف عروۃ کی بیج ہے بعض حضرات نے نہیں کو مفرد بھی کہا ہے عقل کا نام نہیں اس لئے رکھا گیا ہے کہ عقل جملہ کتبائع کے ارتکاب سے روکی ہے، نہیں اصل میں نہیں تھا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ترجمہ اِذْخَبَا اِلٰی بُرْعُوْنَ وَاَوْحٰی صِیْغَہ میں بیج کرنے میں کیا مصلحت ہے؟ جبکہ خطاب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہے بلکہ حضرت ہارون تو اس وقت وہاں موجود بھی نہیں تھے بلکہ مصر میں تھے۔

ترجمہ ۛ حاضر کو نائب پر ترجیح دینے کی وجہ سے ایسا کیا گیا ہے۔

ۛ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جناب منکشف فرمادیا تھا جس کی وجہ سے ہارون علیہ السلام نے وہی کلام ربانی سنا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سنا تھا، لیکن موسیٰ نے کلام ربانی بلا واسطہ سنا تھا اور ہارون نے حضرت جبرائیل کے واسطہ سے سنا تھا هَوَیْ رِجْوَعِهٖ عَنْ ذٰلِکَ اِی رِجْوَعِ النُّصْرٰہِ عَنْ اِذْخَاہِ الرُّمُوبِیۃِ هَوَیْ فیرو جمع جواب ترقی کی وجہ سے منصوب ہے والنصر جی بالنسبۃ الیہما یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فکر ترقی (فک کا کلر) کیوں استعمال فرمایا؟ جبکہ اللہ تعالیٰ کے ہم ازلی میں فرعون کا ایمان نہ آتا، دشمن تھا۔

ترجمہ فکر ترقی کا استعمال موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے اعتبار سے ہے نہ کہ اپنی ذات کے اعتبار سے۔

فَعَرَّطَ (ان) فَرُطًا فَرُطًا جلدی کرنا، پیش دستی کرنا، پوری بات سے بغیر سزا میں جلدی کرنا (روح) فانیہ اس کا عطف لائنہا یہ ہے اَسْمِعْ والی انہی معکم کی تاکید ہے، هَوَیْ بغضی کا اضافہ کر کے معیت جسمانی کو باطل کر دیا ہے، یہاں معیت سے مراد امانت اور نصرت ہے فَاقْبَاہُ تم ذہانت خود اس کے پاس جاؤ، نہ یہ کہ کسی کے ذریعہ پیغام پہنچاؤ هَوَیْ فَاقْبَاہُ و قَالَ لَہٗ جَمِیْعٌ مَّا ذِکْرُکُمْ کو مقدر مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ فرعون کا قول قَالَ مَنْ رَّکِبْکُمْ یا موسیٰ مذکور پر مرتب ہے هَوَیْ اقتضیٰ غلبہ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے فَمَنْ رَّکِبْکُمْ میں ہارون اور موسیٰ دونوں سے خطاب ہے اور یا موسیٰ میں خدا صرف موسیٰ علیہ السلام کو ہے، مفسر حام نے اس کے وہ جواب دئے ہیں، اول جواب یہ ہے کہ ان دونوں حضرات میں اصل حضرت موسیٰ ہی ہیں حضرت ہارون تو معاون اور تابع ہیں لہذا اصل کو خدا کے لئے منتخب کیا، دوسرا جواب لاف لالہ سے دیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اسے موسیٰ یحییٰ میں تمیری پرورش تو میں نے کی ہے لہذا حیران اب تو میں ہوں تو میرا رب کس کو قرار دیتا ہے گویا کہ احسان

جہاں نے اور عار دلانے کے لئے خاص طور پر سوئی کو خداوی کہتیر سے لئے یہ رب نہیں دیتا تو میرا رب کسی اور کو قرار دے جبکہ خود تیرا رب میں ہوں بخلاف پاروں کے ان پر فرعون کا کوئی احسان نہیں تھا **ہو وہ** اذلال احسان جہاں ہاں ہاں دے کرتا دینا اللہ اعطی الخ رہنا مبتداء اور اللہ علی الخ اس کی خبر ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ **ہو** مبتداء محذوف ہو اور رہنا اس کی خبر مبتداء خبر سے مل کر موصوف اور اللہ علی الخ اس کی صفت موصوف وقت سے مل کر مقولہ **اعطی** شکل شئی خلتہ شکل شئی اعطی کا مفعول اول ہے اور حلقہ مفعول ثانی اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خلتہ مفعول اول ہو اور شکل شئی مفعول ثانی، اجتنام کے لئے مفعول ثانی کو مقدم کر دیا گیا ہے ای **اعطی** خلتہ شکل شئی قال فرعون فلما بال الخ جب فرعون پر موسیٰ کا حق پر اور خود کا ظل پر ہوا ظاہر ہو گیا تو ای باتیں کر کے کہ جن کا رسالت سے کوئی تعلق نہیں تھا، ت کارخ سوڑنے کی کوشش کی تاکہ اس کی ریاست فطرت میں نہ چ جائے موسیٰ علیہ السلام اس کی چال بازی کو سمجھ گئے اور بہت مختصر سا جواب دے کر اصل موضوع پر تشریف دے اور فرعون کو بھی موضوع سے نہ بٹنے دیا اس لئے کہ ایک متاخر کی ٹوٹی یہ ہے کہ مخالف کو موضوع سے بٹنے نہ دے اس لئے کہ مخالف کے پاس جب کوئی دلیل نہیں رہتی تو وہ موضوع سے بٹنے کی کوشش کرتا اور غیر متعلق باتیں کرنی شروع کر دیتا ہے **ہو وہ** اللہ جعل لکم الارض یہ فرعون کے سوال اول کے جواب ہی سے متعلق ہے **ہو وہ** لا ینزل ای لا ینحطی مبتداء یعنی کوئی شئی اس سے چھوٹی نہیں ہے **ہو وہ** ولا ینسئ یعنی تم کے بعد اول نہیں ہوتا اللہ جعل لکم الارض مہذا اور تم ہدی کے درمیان مابین لقرون الاولی الخ جملہ معترضہ ہے جملہ جملہ رسی فی الکتاب **ہو وہ** ای علم حالہم محفوظ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہائیں مضارف الیہ سے پہلے حال مضارف محذوف ہے اس لئے کہ کسی کے علم سے مراد اس شئی کے حالات کا علم ہوتا ہے نہ کہ ذات شئی کا، اور محذوف کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ علمہا مبتداء خبر محذوف ہے جملہا ترکیب اضافی مبتداء ہے اور عند رسی خبر اول اور فی الکتاب خبر ثانی اور یہ بھی جائز ہے کہ هذا خلقت حایض کے مانند دونوں ایک ہی خبر ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عند رسی خبر ہو اور فی الکتاب طرف کی ضمیر مشترک سے حال ہو۔

قال تعالیٰ تمیننا لبنا و صفة الخ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قاحر جنابہ الخ یہ بطور تاکید ہے، موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جس سے موسیٰ علیہ السلام کے کلام و انزلنا من السماء ماہ کو مکمل کر کے اللہ تعالیٰ نے شرکین مکہ سے خطاب کیا ہے اور اور ان پر اپنے احسانات جہاں سے ہوئے انعامات کو شمار کرایا ہے اور یہ کلام غارۃ اغوی پر شتم ہوا ہے **ہو وہ** شتی یہ فعل ہے اس کا الب علامت تانیث ہے شتی شیت کی جمع ہے جیسے مریض کی جمع مرضی اور ازواج کی صفت ہے بات کی صفت بھی ہو سکتی ہے کلوا و اذخروا تغارکم یہ تقدیر تکسین کے ساتھ آخر جناب کی ضمیر سے حال ہے ای آخر جناب انصاف النبات مسجین لکم الاکل و رخی

الانعام مسیحین کے بجائے قاتلین بھی مقدر، ان کے لئے قولہ رَحْمَتِ الْاِنْعَامِ و رعیتہا کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ دُعا لازم اور تعدی دونوں مشتمل ہے۔

تفسیر و تشریح

اَلَّذِیْنَ اٰلٰہِی فِرْعَوْنِ تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ دو دعوے ربوبیت کر کے حد سے تجاوز کر گئے ہیں اور اس سے نرمی کے ساتھ بات کرنا تاکہ وہ نصیحت قبول کر لے اور اس حرکت سے بخوشی باز آجائے یا خدایا اُنہی سے ڈر کر ہی دعوے ربوبیت سے باز آجائے اس آیت میں داعیانِ دین کے لئے ایک اہم اور ضروری اصول بیان کیا گیا ہے فرعون جو کہ خدائی کا دعویدار عالمِ دہار اور اپنی حفاظت کے لئے جزیرِ پانی اسرائیل کے بچوں کے قتل کا مجرم تھا، اس کے پاس جب اپنے خاص خطیبوں کو بھیجا تو یہ ہدایت دیکر بھیجا کہ اس سے نرم گفتگو کریں؟ کہ اس کو غور و فکر کا موقع ملے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ فرعون اپنی سرکشی اور کمرائی سے باز آنے والا نہیں ہے، مگر اپنے خطیبوں کو اس اصول کا پابند کرنا تھا جس کے ذریعہ ملحقِ خدا اپنے بھگنے پر مجبور ہو کر خدائی کی طرف راجع ہو جائے فرعون کو ہدایت ہو یا نہ ہو مگر اصول وہ ہونا چاہئے جو ہدایت و اصلاح کا ذریعہ بن سکے، آج کل جو بہت سے اہل علم اپنے اختلافات میں ایک دوسرے کے خلاف زبان درازی اور الزام تراشی کو اسلام کی خدمت کچھ پیٹھے ہیں، انہیں اس پر بہت غور کرنا چاہئے۔

فَاَلَا زُجْنَا بِنَحْفِیٰ نَحْوَ سَبْعِ مِیْاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ابتداء کلام میں جب موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت پر سرفراز فرمایا گیا تھا تو اطمینان دایا گیا تھا کہ ہم تم کو تقویت عطا کریں گے اور تم کو غلبہ عطا کریں گے وہ تمہارا چکھنٹیں بگاڑ سکتا اللہ تعالیٰ کے ان وعدوں کے بعد پھر یہ خوف ہراس کیسا؟ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ پہلا وعدہ کہ ہم تم کو غلبہ عطا کریں گے اور وہ لوگ آپ تک رسائی حاصل نہ کر سکیں گے یہ ایک مبہم اور مجمل وعدہ تھا اس لئے کہ غلبہ سے مراد ہجرت و دلیل کا غلبہ بھی ہو سکتا ہے اور مادی غلبہ بھی، نیز یہ خیال بھی ہو سکتا ہے کہ ان پر غلبہ تو جب حاصل ہوگا تب وہ دلائل نہیں گئے اور فحزرات دیکھیں گے مگر غطرہ یہ ہے کہ وہ بات سننے سے پہلے ہی ان پر حملہ کر بیٹھے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ خوف کی چیزوں سے طبعی خوف تو تمام انسانوں کی فطرت ہے انبیاء بھی اس میں شامل ہیں نیز طبعی خوف نبوت کے معنائی بھی نہیں ہے، یہ برہنہ کو پیش آتا ہے، خود موسیٰ علیہ السلام اپنی ہی لاٹھی کے سانپ بن جانے کے بعد اس کے بچانے سے ڈرنے لگے تو حق تعالیٰ نے فرمایا لَا تَخَفْ ذُرِّوْنِکُمْ، مگر وہ احزاب میں بھی طبعی خوف سے بچنے کے لئے حقوقِ کمزوری مٹتی حالانکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وعدہ نصرت و غلبہ پاد بار آچکا تھا اس سے معلوم ہوا کہ طبعی خوف نبوت کے معنائی نہیں ہوتا۔

بِیْنِیْ فَعَفٰی عَمَّا سَلَفَ اللہ اور نصرت سے میں تمہارے ساتھ ہوں اور تم فرعون سے چاکر بنو گئے اور اس کے جواب

میں وہ جو کچھ کہے گا میں اس کو سنتا اور قہار سے اور اس کے طرز عمل کو دیکھتا رہوں گا اس کے مطابق میں تمہاری مدد اور اس کی چالوں کو نہ کام کرں گا اس لئے تم بے خوف و خطر اس کے پاس جاؤ تاہم وہ کی کوئی ضرورت نہیں، اور اس سے کہنا کہ بنی اسرائیل کو تھارے ساتھ بھیج دو، ان حضرات کو فرعون کے پاس جانے کے وقت اس سے چہ چہ کہنے کا حکم فرمایا۔

أَمْ أَرْسَلْنَا مِنْكَ إِلَّا نَارِيْلَ مَعْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا وَ لَاتَعْبُدُوهُمْ فِي قَدْحَتِكَ يَا أَيُّهَا مَنِ رَّبُّكَ فِي سَلَامٍ عَلَيَّ
 مَنْ الْبَيْعِ الْهَدْيِ لَا إِمَّا قَدْ أَوْجَبَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَيَّ مِنْ كَذِبٍ وَ تَوَلَّى انْ مُذَكَّرَهُ وَ قَدْ سَمِعْتُمْ هُوَ
 كَمَا تَعْلَمُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَمُ جَسْ طَرَفَ الْمَلَأَمِ خُذَا كَوَاجِبَ إِيمَانٍ دِينَكَ كَمَا مَنُوبَ كَسْتُمْ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ كَوْنِي وَ مَعَاشِي
 مَصَاحِبَ سَ عَزَادُكَرَانَا بَعْدَ انْ كَافِرُضِ مَنُوبِ فِي شَامِلٍ هُوَ اس لِنَافِعَتِ مَوْنِي طَالِبِ السَّلَامِ كِي دَعْوَتِ فَرَحُونَ فِي
 دَعْوَتِ جَزِيْرٍ شَامِلٍ هِيَ۔

قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْفَهُ ثُمَّ هَدَىٰ أَهْلَ بَيْتِهِ إِلَى الْبَيْتِ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ

فرض منجھی ہے اس کے مخاطب انسان اور جنات ہوتے ہیں ایک دوسری ہدایت نگوئی ہوتی ہے یہ ہدایت ہر مخلوق کے لئے عام ہوتی ہے اللہ تبارک تعالیٰ نے ہر شئی کو کم و بیش اور اک و شعور عطا فرمایا ہے، جنات اور انسانوں کو کامل شعور عطا فرمایا ہے جس کی وجہ سے یہ احکام کے متکلف قرار دئے گئے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر شئی کو اس کے اور اک و شعور کے مطابق ہدایت کر دی کہ تو کس کام کے لئے پیدا کی گئی ہے اسی نگوئی ہدایت کے تابع زمین و آسمان اور ان کی تمام مخلوقات اپنے اپنے کام میں لگی ہوئی ہے، فرشتے چاند سورج اور دیگر سیارے وثواب اپنے کام میں اس طرح لگے ہوئے ہیں کہ سر مو بھی اس سے انحراف نہیں کرتے اور نہ ایک سکنہ اپنے وقت سے مقدم و مؤخر ہوتے ہیں، ہر شئی اپنی فضا سے پیدا شدہ ہے لگے ہوئی ہے، عام مخلوق کی ہدایت اجہاری اور غیر اختیاری ہے اس پر ان کو کوئی اجر و ثواب نہیں، اور اہل عقل کو جو ہدایت ہوتی ہے وہ اختیاری ہوتی ہے، اسی اختیار کے نتیجہ میں اس پر ثواب و عذاب مرتب ہوتا ہے اعطی کل شیء خلفہ فہم ہدیٰ میں پہلی قسم کی ہدایت مذکور ہے، حضرت موسیٰ نے فرعون کو سب سے پہلے رب العالمین کا وہ کام بتلایا جو ساری مخلوق پر حاوی ہے اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ کام ہم نے یا کسی دوسرے انسان نے کیا ہے، فرعون اس کا تو کوئی جواب نہ دے سکا، تو ادھر ادھر کی غیر متعلق باتیں کرنے لگا تا کہ موسیٰ علیہ السلام کو اصل موضوع سے ہٹایا جاسکے، اسی مقصد کے پیش نظر فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ایک سوال کر ڈالا جس کا مقصد لوگوں کو غلط فہمی میں مبتلا کرنا تھا، فرعون نے کہا اے موسیٰ یہ بتاؤ کہ پچھلے دور کی تمام باتیں اور اقوام عالم جو بتوں کی پرستش کرتے رہے آپ کے نزدیک ان کا کیا حکم ہے؟ ان کا کیا انجام ہوا؟ مقصد یہ تھا کہ اس سوال کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے کہ یہ سب گمراہ اور جہنمی ہیں تو مجھے یہ کہنے کا موقع ملے گا کہ یہ تو ساری دنیا ہی کو گمراہ اور جہنمی سمجھتے ہیں اور لوگ یہ سن کر بدعین ہوں گے تو

ہمارا مقصد پورا ہو جائے گا مگر خبر خدا موسیٰ علیہ السلام نے اس کا ایسا تفسیر جواب دیا کہ جس سے اس کا منصوبہ کام ہو گیا وہ حکیمانہ جواب ایسا تھا کہ بات بھی پوری ہوئی اور فرعون کو بکائے کا موقع بھی نہ ملا، آپ نے فرمایا اس کا علم تو میرے رب کے پاس ہے کہ ان کا کیا انجام ہوگا؟ میرا رب نہ بہتا ہے اور نہ بھولتا ہے، جسکے اور عقلی کرنے کا مطلب یہ کہ کرتا کچھ چاہئے اور کچھ ہو جائے اور بھولنے کا مقصد واضح ہے، یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تقریر پوری ہوئی، آگے اللہ تعالیٰ اپنی شان ربوبیت کی کچھ تفصیل بیان فرماتے ہیں جس کا ذکر ایماناً موسیٰ علیہ السلام کے اس کام میں تھا رَبَّنَا الَّذِي اَعْطَى سَمْعِي آگے اللہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کام کی تکمیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں فَاعْرِضْ عَلٰى اَزْوَاجِهِمْ مِنْ ثَلَاثِ اَنْثٰى خَشٰى فتح پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ اقسام مختلف کی نباتات پیدا کیں اور ہم کو اجازت دی کہ خود بھی کھاؤ اور اپنے موشیوں کو بھی کھلاؤ، ان تمام مذکورہ چیزوں میں مختلف اقسام کے لئے قدرت الہی کی نشانی ہیں، جس طرح اس نے سنگ زمین سے پانی کے ذریعہ مختلف اقسام کی نباتات پیدا فرمائیں، اسی طرح وہ تمام مخلوق کو قیامت کے دن زمین سے نکالے گا۔

مِنْهَا اِی الْاَرْضِ خَلَقْنٰكُمْ يَخْلُقُ اَبِيْكُمْ اَدَمُ مِنْهَا وَمِنْهَا نَعِيْدُكُمْ مَقْبُوْرٰتٍ بَعْدَ الْمَوْتِ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ عِنْدَ الْغَيْثِ تَارَةً مَرَّةً اُخْرٰى كَمَا اَخْرَجْنَاكُمْ عِنْدَ اٰیٰتِنَا خَلَقْنٰكُمْ وَالَّذِیْ اَرْسَلْنَا اٰیٰی اٰیٰضُنَا لِرٰعُوْنَ اٰیٰتِنَا كُلُّهَا الْبَصِیْحَ فَكَذَّبَ بِهَا وَزَعَمَ اَنْهَا سِحْرٌ وَاٰمَنٰی اِنْ یُّوْجَدُ اللّٰهُ تَعَالٰی قَالَ اٰجْمَعُوْا لِنُخْرِجَنَ مِنْ اَرْضِنَا مَضْرٍ وَيَكُوْنُ لَكَ الْمُلْكُ فِيْهَا بِسِحْرِكَ يٰمُوسٰی لَلْمَآءِیْنِكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ یَعَارَضُهُ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لِّلْمَلٰئِكَةِ لَا نُخْلِفُكَ نَحْنُ وَلَا اَنْتَ مَرَكَاٰتُنَا مَنْصُوْبٌ بِنَزْعِ الْغَالِبِیْنِ لِی یُّوْیَیْ بِكُسْرٍ اَوَّلِهِ وَضَمِّهِ اِی وَسَطًا یُسَوِّی اِلَیْهِ مَسَآئِلُ الْجَنَابِیْنِ مِنْ الطَّرَفَیْنِ قَالَ مُوسٰی مَوْعِدُكُمْ یَوْمَ الرَّیْثَةِ یَوْمَ عِیْدِهِمْ لَهُمْ یَنْزِلُوْنَ فِیْهِ وَيَجْمَعُوْنَ وَاَنْ یُخْرِجَ النَّاسَ یُجْمَعُ اَهْلُ مِصْرَ حَضٰی وَلَقَدْ لِلنَّظَرِ لِیْمَا بَقِعَ لِنُوْلٰی لِرٰعُوْنَ اَذْبَرَ لِجَمْعِ كَلْبَةٍ اِی ذُوْی كَلْبَةٍ مِنْ السَّحَرَةِ لَمْ اَتٰی بِهِمْ الْمَوْعِدَ قَالَ لَهُمْ مُوسٰی وَهُمْ اِنَّمَا وَسِیْعُوْنَ الْقَامِعَ كُلَّ وَاحِدٍ حَبْلٍ وَعَصَا وَبَلَدُكُمْ اِی اَلْزَمَكُمْ اللّٰهُ تَعَالٰی الْوَعْدَ لَا تَقْتَرُوْا عَلٰی اللّٰهِ كُذِّبَا بِأَمْرِ اِلٰهِ اَحَدٍ فَعَمَّ فَسَجَّحْتُمْ بِضَمِّ اَلْبَاءِ وَحَسَرَ الْحَیٰءِ وَفَتَحْتَهُمَا اِی یَهْلِكُكُمْ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ وَلَقَدْ خَابَ خَسِرَ مَنْ اَفْتَرٰی كَذِبًا عَلٰی اَللّٰهِ فَتَنَازَعُوْا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ لِی مُوسٰی وَاَخِیْهِ وَأَسْرَوْا النَّجْوٰی اِی اَلْكَلَامَ بَيْنَهُمْ فِيْهِمَا قَالُوْا لَا تَنْفِیْهِمْ اِنَّ هٰذِهِنَّ لَاِبِی غُضْرٍ وَلِغَیْرِهِ هٰذَا وَهُوَ مَوَافِقٌ لِّلْبَلْعَةِ مَنْ یَّأْتِیْ فِی الشَّمْسِ بِالْاَلْفِ فِی اَحْوَالِهِ الثَّلَاثِ لَسَجَرٍ یُرِیْدَانِ اَنْ یُخْرِجَاكُمْ مِنْ اَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَلِیْذَا بَطَرُ بَلْعَتِكُمْ

المُتَلٰی ۚ فَوَلِّكْ اَعْيُنَ اَشْرَافِ اٰی بِاَشْرَافِکُمْ بِمَلِیْہِمُ الْبَیْہِمَا لِغَلْبَیْہِمَا فَاَجْمَعُوْا کِیْذَکُمْ مِنْ
 السَّحْرِ بِہُمْزَہٗ وَضَلَّی رَفِیْحَ الْبَیْمِ مِنْ جَمْعِ اٰی لَمْ وَبِہُمْزَہٗ فُطِعَ وَتَحَسَّرَ الْبَیْمِ مِنْ اَجْمَعِ اَحْکَمِ
 لَمْ اَتَوَّا صَفًا ۚ خَالَ اٰی مُصْطَفٰیۖیْنَ وَقَدْ اَفْلَحَ فَاِذَا الْیَوْمُ مِنْ اَسْتَعْلٰی غَلَبَ قَالُوْا یٰمُوسٰی اِخْرٰی اَمَّا
 اَنْ تَلْقٰی عَصٰۤیَکَ اٰی اَوَّلًا وَاَمَّا اَنْ تُکُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰی عَصٰۤیَہٗ قَالَ ہَلْ اَلْقَوُا ۚ قَالُوْا اِذَا جٰلِیْہُمْ
 وَعِصِیْہُمْ اَصْلَہٗ عَصُوْۤا فَلَبِثَ الْوَاوَانِ یٰۤاٰتِیْنَ وَتَحَسَّرَتِ الْعِصٰۤی وَالضَّادُّ یَحْتَلُّ اِلَیْہِ مِنْ سَحْرِہُمْ اَنّٰہَا
 حٰثَاتٌ تَسْعٰی ۚ عَلٰی بَطُوْنِہَا فَاَلْوَجَسَ اَحْسٰۤی فِیْ نَفْسِہٖ حَبِیْقَہٗ مُوسٰی اٰی عَافٍ مِنْ جِبَہِ اَنْ
 بِسَحْرِہُمْ مِنْ جَنْسٍ مُّعْجِزَہٗ اَنْ یُّکَلِّسَ اَمْرَہٗ عَلٰی النَّاسِ فَلَا یُؤْمِنُوْۤا بِہٖ قُلْنَا لَہٗ لَا تَخَفْ اِنَّکَ اَنْتَ
 الْاَعْلٰی ۚ عَلَیْہِمُ بِالْغَلْبَۃِ وَالَّذِی مٰلِیْۤیْہِیْثٌ وَہٰی عَصٰۤیَہٗ تَلْقَفُ تَلْقَفُ مٰضِعُوْۤا اِنْ مَا صَنَعُوْۤا کِیْذَ
 سَاحِرٍ اٰی جِنْسَہٗ وَلَا یُفْلِحُ السَّاحِرُ حَیْثُ اَتٰی بِسَحْرِہٖ فَاَلْقٰی مُوسٰی عَصٰۤیَہٗ فَلَتَلَقَّتْ کُلَّ
 مٰضِعُوْہٖ فَاَلْقٰی السَّحْرَ سَجْدًا خَرُوْۤا سَاجِدِیْنَ لِلّٰہِ تَعَالٰی قَالُوْۤا اَمَّا بِرَبِّ ہٰزُوْنَ وَمُوسٰی

ترجمہ

اور ہم نے اس سے (یعنی) زمین سے تم کو پیدا کیا تمہارے باپ آدم کو اس سے پیدا کر کے اور اسی میں تم کو
 مرنے کے بعد لوٹا دیں گے حال یہ کہ تم دفن کئے جاؤ گے اور اسی (زمین) سے تم کو بھٹ کے وقت دوسری مرتبہ
 نکالیں گے جیسا کہ ہم نے تم کو تمہاری ابتداء تخلیق کے وقت نکالا تھا اور ہم نے اس کو یعنی فرعون کو اپنی پوری فوج لایا
 دکھلائی سو وہ ان کو جھٹکتا رہا اور اس بات پر مصر پر حاکم یہ جاؤ ہے اور اللہ تعالیٰ کی توحید سے انکار کرتا رہا اور کہنے لگا
 اے سوئی کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ ہمارے ملک مصر سے جاؤ کے ذرا سے ہم کو کال دے اور اس میں تمہاری
 ملکیت (مکومت) ہو جائے؟ اچھا تو اب ہم بھی حیرے مقابلہ میں ایسا ہی جاؤ لائیں گے جو اس کا مقابلہ کرے گا۔ سو
 ہمارے اور اپنے درمیان اس کے لیے وقت مقرر کر لے جس کی خلاف ورزی نہ ہم کریں اور تم کرو ایک ہزار میدان
 میں مکانات منسوب ہے حرف جاہلی کے حذف کرنے کی وجہ سے بنوئی سین کے کسرہ اور ضم کے ساتھ ہے یعنی
 درمیان میں کہ طرفین سے آنے والے کی مسافت برابر ہو تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا وعدہ تمہارے دشمن کا دن ہے
 جو کہ ان کی عید کا دن ہے اس دن میں وہ ذبح کرتے ہیں اور جمع ہوتے ہیں اور یہ کہ لوگ یعنی شہر والے دن چڑھے جمع
 ہو جائیں (یعنی) منیٰ کے وقت، جو کہ اس وقت ہواں کو دیکھنے کے لئے چنانچہ فرعون (اپنی جگہ) واپس چلا گیا اور اس
 نے اپنے جھگڑوس (مکر) کو یعنی مکار جاؤ گروں کو جمع کر لیا پھر ان کو ٹکڑا کر وقت مقرر کیا تو کہا تو (اس وقت) موسیٰ علیہ
 السلام نے ان (جاؤ گروں) سے کہا اور وہ بہتر ہزار تھے اور ہر ایک کے پاس رسیاں اور کٹڑیاں تھیں اس سے کچھ منیٰ کے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ولقد اَوْفَاہُ الْخ سے اس شبہ کا ازالہ ہو گیا کہ کوئی علیہ السلام کو اپنے نام صرف اور کلمہ سے دور یہ پیش نہ کرے ہوئے تھے تو جانتے ہی تو مجھ سے کیسے دکھا دیتے۔ مذکورہ جملہ سے اس کا جواب ہو گیا کہ ان حدیث و روایت میں الفاظ کے ساتھ دیکھا ہے کہ لَقَدْ اَوْفَاہُ اَنْبِیَا کُتُبُہَا یہ جملہ خبریہ ہے مقصد اس کا یہ ہے حدیث و روایت میں ہم نے انھوں کو تمام جُز سے دکھا دیا ہے، لہذا اثرِ نعم ہو گیا اَوْفَاہُ کی تفسیر انصونما سے کر کے اشارہ کر دیا کہ وہ یہاں سے روایت بھری ہو رہی ہے فَلَمَّا بَلَغْتَ میں لام جواب قسم پر داخل ہے اور قسم محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے و عومی و کثوری میں فصاحت و بطنہ، مسخر فَلَمَّا بَلَغْتَ کے متعلق ہے نہ ترتیب و بعد علی، قیل کے لئے ہے هَوْلَه موعداً ظرفاً، ہو ہے اجعل کا مفعول اول مؤخر ہے اور بَلَّغَا و بَلَّغْکُمْ مفعول ثانی مقدم ہے، موعداً ظرفاً میں ہو قرآن میں موعداً کلمہ مجہولہ اور یوم الزینۃ اس کی خبر ہے هَوْلَه ای ذوی کیدہ سے اشارہ کر دیا کہ تمام حذف و اضافے ساتھ ہے اور سائر مراد میں هَوْلَه و ان یُخْشِی النَّاسُ یہ جملہ گل کے اعتبار سے خبر و اور مرفوع دونوں ہوتے ہیں آخر موعداً پر عطف ہوتا ہے اور آخر یوم الزینۃ پر عطف ہوتا ہے مرفوع ہوگا، اور نہ یہ عبارت یہ ہونی موعداً کلمہ کا فاعل الزینۃ و موعداً کلمہ ان یُخْشِی النَّاسُ ای حشر وہ هَوْلَه و بَلَّغْکُمْ کی تفسیر لَوْ مَکُتُ الْیَوْمَ الْوَلَّیْتُ سے لے کر ہو اور ان کہ وَبَلَّغْکُمْ حال محذوف کی وجہ سے منصوب ہے هَوْلَه یا خُشِیَ اَبْکُمْ، طَوَّلْکُمْ کی تفسیر یہ طریقہ ہے۔ تعدد معانی آتے ہیں ایک معنی اشرافِ قوم کے بھی ہیں هَوْلَه اِنْ هَذَانِ لَسَحَرَانِ چاہا ہے کہ یہ قول مصداق لُحْوٰی کا نتیجہ ہے حتیٰ کہ کافی بحث و مباحثہ کے بعد یہ سے ہوا کہ بالکل یہ دونوں جہاں میں حدیث ان کا نام ہے۔ لُحْوٰی اس کی خبر ہے اور ایک قرأت میں هَذَانِ ہے اور ثبوت بن کعب کی زبان میں هَذَانِ ان کا اسم ہے یہ ایک شیعہ و شیعیان دونوں میں الف کے ساتھ نہ جتنے ہیں اور اعراب و تہجہ پر ہی، ملتے ہیں اور بعض فقرات سے کہا ہے کہ ان کا معنی خبر شان محذوف ہے، اُنّی بائہ اور هَذَانِ لَسَحَرَانِ ان کی خبر ہیں، فَاخْضَعُوا خبر و اصل و رکن ہے کہ ساتھ ہوتا ہوتا مطلب ہوگا تم اپنی تدبیروں کو جمع کرو، اور اُنّی فَاخْضَعُوا خبر و فعل اور یہ کہ کہے کے ساتھ ہوتا مطلب ہوگا تم اپنی تدبیروں کو مضبوط اور مستحکم کرو هَوْلَه ضلّا یہ ایوان کی چیمبر سے حال ہے، صفا چونکہ صفا ہے بند نہیں لگے سے نہ واقع ہونا چاہیے ہے اور معنی میں مُضْطَلَبِیْنِ کے ہے فَاذْہَبْ اَخْرَجَ محذوف، ان کی تفسیر ہو سے اشارہ دیا کہ ان کے اپنے باعد کے بتا دیں مفرد ہو کر اِخْرَجُوا فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے فَاذْہَبْ اِخْرَجُوا و عَصَبُوا میں ہو سے حذف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَاذْہَبُوا فَاذْہَبُوا فَاذْہَبُوا کا تفسیر اور اذنا مذہب سے یعنی ایک قرأت میں فَاذْہَبُوا میں فَاذْہَبُوا کے لئے کہ عصبہ اور حبال مؤنث ہیں پھیلنے میں الغافل بھی پڑ جائیگا ہے معنی فَاذْہَبُوا اور ہو، عَصَبُوا اصل

میں غصوفاً بردون فلوس لڑاؤا ہے کوئی سے بدلاؤ اور یہی جتن ہوئے اول و آخر کو بھی یہی سے بدل دیں پھر یہ کو یا میں ادغام کرو یا اس کے بعد صاف اور میں کے ضمہ کو کسر سے بدل دیا حالہم و عصبہم مبتدا ہے اور یحییٰ والہ اس کی خبر ہے لہذا مضافاتیہ غیر مقدم اور جہالہم و عصبہم مبتدا مؤخر اس صورت میں یحییٰ سال ہوگا یحییٰ کی کے ساتھ اس کی اسناد نفسی کی طرف ہوگی اور یہ بھی جائز ہے کہ جہال کی ضمیر کی جانب منسوب ہو حال چونکہ مؤثر غیر حقیقی ہے اس لیے فعل کا ذکر لانا صحیح ہے یا یحییٰ العلقی کی تاویل میں ہو کر اسناد ہوگی انہا نفسی یہ یحییٰ سے بدل الاشتمال ہے **قولہ** انی عاف من جہۃ دہ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ مناجات کے وقت اللہ تبارک و تعالیٰ نے عسا اور یہ بیضاء جیسے تجزات باہر دکھائے تھے اور ہر طرح سے حفاظت اور مدد کا وعدہ فرمایا تھا تو پھر موسیٰ علیہ السلام مقابلہ کے وقت کیوں خوف زدہ ہوئے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ خوف اور اندیشہ سانپوں سے نہیں تھا بلکہ اندیشہ اس بات کا تھا کہ جادو گروں کا جادو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تجزے کی جنس کا تھا جادو گروں نے بھی اپنی دسیوں اور لالچیوں کو بظاہر سانپ بنا دیا تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا عسا بھی سانپ کی شکل اختیار کر لیتا تھا ایسی صورت میں اندیشہ یہ ہوا کہ کہیں حاضرین حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تجزے کو بھی جادو نہ سمجھ بیٹھیں اور ایمان نہ لائیں ان صاحبزادے کھڈے ساحر عام قرأت کھڈے کے رفع کے ساتھ ہے اس بنا پر کہ ان کی خبر ہے اور عسا موصول ہے اور صغوا اس کا صلہ ہے اور عائد مخدوف ہے تقدیر یہ ہے **ان الذی صغوا کھڈے** ساحر اور اگر ان مصدر یہ مانیں تو عائد کی ضرورت نہ ہوگی اور اعراب علی غالب باقی رہے گا ولا یفلح الساحر (سوال) اللہ تعالیٰ نے لا یفلح الساحر جمع کے صیغہ کے ساتھ کیوں نہیں فرمایا بلکہ مقابلہ میں آنے والے بہت سے ساحر تھے نہ کہ ایک مفسر عام نے ساحر کی تفسیر جنسہ سے کر کے اسی اعتراض کے دفع کی طرف اشارہ کر دیا مراد یہ ہے کہ ساحر سے ایک ساحر مراد نہیں ہے بلکہ جنس ساحر مراد ہے اگر جمع کا صیغہ لائے تو یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ دوسرا ہے جس ساحر نہیں فلانقی لافاء سے ماضی مجہول کا واحد مذکر غالب ہے وہ ڈالامیا فالصیغہ یعنی طرفین سے لالچیاں و دسیاں وغیرہ ڈالنے کا عمل ہوا اور جو کچھ ہوا حاضرین نے دیکھا اس کے بعد جادو اگر مجدد میں کر گئے شخفاً بمعنی ساجدین ، افتاب رب ہارون و موسیٰ ہارون کی تقدیم قرآن کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

تفسیر و شرح

وَبَيْنَهَا خَلْفَهُمْ لَعِبَ يَوْمَ تَجِىءُ مِنْ رَبِّكَ الْغَاسِقُوتُ ۚ فَجَازَاكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ

اور ہم نے تم کو بھی اسی زمین سے پیدا کیا ہے چنانچہ رات آؤ آؤ اسی زمین کی مٹی سے جائے گئے اور انہوں کے واسطے سے تمام انسانوں کا بارود و جہد و خاک ہی ہے اور اسی زمین میں تم کو لوٹنا ہو گے چنانچہ کوئی مردہ کسی حالت میں ہوا نہ ہو گا اور اس

کو مٹی ہوتا ہے، اور اگر دیکھا جائے کہ انسان تو لفظ سے پیدا ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ انسان لفظ سے اور لفظ خدا سے پیدا ہوتا ہے اور خدا انہی سے پیدا ہوتی ہے لہذا یہی کہا جائے گا کہ انسان مٹی سے پیدا ہوتا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر پیدا ہونے والے انسان پر دم مار میں اس جگہ کی مٹی کا کچھ تیز شامل کیا جاتا ہے جس جگہ اس کا ذوق ہوتا اللہ کے علم میں مقدر ہے، یہ حدیث ابو نعیم نے ابن سیرین کے ساتھ کرہ میں روایت کر کے فرمایا، لہذا حدیث غریب اسی مضمون کی ایک روایت عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی محتول ہے تفسیر مظہری میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیدا ہونے والے ہر بچہ کی نال میں ایک جڑ مٹی کا ڈال جاتا ہے اور جب مرتا ہے تو اسی زمین میں دفن ہوتا ہے، جہاں کی مٹی اس کے ضمیر میں ڈالی گئی ہے اور فرمایا کہ میں اور ابو بکرؓ و عمرؓ ایک ہی مٹی سے پیدا کئے گئے ہیں اور اسی میں دفن ہوں گے، یہ روایت خطیب نے نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ حدیث غریب ہے اور ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے، مگر شافعی محدث مرزا محمد دارائی ہر غشی نے فرمایا کہ اس حدیث کے بہت سے شواہد حضرت ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابو سعیدؓ، ابو ہریرہؓ سے محتول ہیں جن سے ان کی روایت کا تقویت حاصل ہوتی ہے اس لئے یہ حدیث حسن ضمیرہ کے درجہ سے تم نہیں۔ (مظہری، بحوالہ معارف)

حکیمانہ منویٰ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ہادوؤں کے مقابلہ کے لئے یہ خود تجویز کیا کہ ایسے مقام پر ہونا چاہئے کہ جو فریقین کے لئے مسافت کے اعتبار سے براہ راست ہو، کسی فریق کو جانے میں زیادہ دیر نہ ہو، اور صاف ہو نیز خشک و فراخ سے خالی ہوتا کہ لوگ خوبی مقابلہ کا منظور کئے نہیں اور اس بات کا فیصلہ کہ کون باہر اور کون جیتا علی وجہ البصیرت کر سکیں موسیٰ علیہ السلام نے اس کو قبول کر کے دن اور وقت کی تعیین اس طرح کر دی فوعدہ شد یومہ الویصۃ وان یخضر الثامس صبحی یعنی یہ مقابلہ تمہارے (قوی) جشن کے دن ہو اور دن چڑھے ہوتا کہ حاضرین ہر جیت کو روز روشن میں کلی آنکھوں سے دیکھ سکیں یہ جشن اور عید کا دن کوٹا تھا؟ اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ دینیہ و زکا دن تھا، کسی نے کہا یوم الثبنت تھا، بعض حضرات نے یوم عاشوراء مانگا، کہا ہے۔

جادو کی حقیقت اور اس کی اقسام اور شرعی احکام

یہ مضمون سورۃ بقرہ، بارات، بارات کے قصہ میں معارف القرآن کی جلد اول میں ۶۱۷ سے ۶۲۳ تک بیان ہوا ہے، تفصیل کے لئے درج کر رہیں، اور علامہ طحاوی کی تفسیر جواہر مفقہ میں بھی اس مضمون کو بہت خوبی سے بیان کیا گیا ہے۔ فوہی فوہوئی دن اور وقت طے کرنے کے بعد مجلس برخواست ہوئی اور فرعون بھی دربار سے اٹھ کر چلا گیا اور مقابلہ کی تیاری میں لگ گیا، چنانچہ اس نے جادوگر کو ملک کے کونے کونے سے جانے اور جادو میں کام آنے والے اسباب بھی جمع کرنے اور بڑے بڑک و اقسام کے ساتھ جادوگر کوں کے ہوا وقت موقع پر میدان میں پہنچ حضرت ابن

عہاں کی روایت میں جاہلوگروں کی تعداد بہتر مذکور ہے بعض روایتوں میں جاہلوگروں کی تعداد بہت زیادہ مذکور ہے۔
جودل کو نہیں گئی ایک روایت میں فلا کھٹک کی تعداد بتائی گئی ہے۔

ادھر فرعون جاہلوگروں کو مقابلہ کی ترغیب دے رہا تھا اور ان کو انعامات اور قرب خصوصی سے نوازنے کا وعدہ کر رہا تھا اور ہوسنی بھی جاہلوگروں کو مدغیرا ہے تھے اور ان کے موجود رہنے پر ان کو غضاب الہی سے ڈرا رہے تھے، اللہ کا یہ وعدہ وصیحت کا جاہلوگروں پر یہ اثر ہوا کہ ان میں باہم کچھ اختلاف ہو گیا اور بعض دینی زبان سے کہنے لگے کہ کہیں یہ اللہ کا نبی ہی نہ ہو، اس کی گفتگو جاہلوگروں بھی نہیں ہے بلکہ پیغمبرانہ معلوم ہوتی ہے، بعض نے اس کے برعکس رائے کا اظہار کیا فَلْتَقَاتُوا اَنْرُھُمْ بِنَبِیْھُمْ کا یہی مطلب ہے، پھر اس باہمی اختلاف کو دور کرنے اور کسی مشغولہ پر پہنچنے کے لئے غصہ مشورے ہونے لگے، اسی کو وَاَسْرَوْا النِّحْوٰی سے بیان فرمایا ہے آخر کار اس بات پر اتفاق ہو گیا کہ ان کا مقابلہ ہونا چاہئے اس لئے کہ تہاراطریقہ جو سب سے بہتر ہے اس کو مناد بنا چاہتے ہیں منطی اصل کا مؤنث ہے جس کے معنی افضل اور اعلیٰ کے ہیں۔

وَلَقَدْ عَلِمْنَا بِطَرَفِنَکُمُ الْعِشَی کی ایک تفسیر حضرت ابن عباس اور حضرت علیؓ سے یہ بھی منقول ہے کہ یہ لوگ چاہتے ہیں کہ تہاراطریقہ کے سرداروں اور ہزرت لوگوں کو فتح کر دیں اس لئے تم ان کا پوری طاقت سے مقابلہ کرو، تیسری تفسیر یہ بھی منقول ہے کہ اگر دونوں بھائی اپنے جاہلوں کے زور سے غالب آ گئے تو سادات اور اشراف ان کی طرف ہٹ جائیں گے، جس سے ہمارا اقتدار خطرے میں چ جائے گا اور ان کے اقتدار کا امکان بڑھ جائے گا۔

فَلَا تُخَفُّوْا حِیْذَکُمْ اِنِّھِذَا اِنِّیْ تَدْرِیْوْنَ کو کیا اور حلیم کر لیا یہ کہ مضبوط اور مستحکم کر لو اور صف بنا کر مقابلہ کے لئے نکلو تاکہ مخالف پر تہاراطریقہ چ سے اور کوئی کسر اٹھا نہ سکواس لئے کہ آج جو غالبہ کیا وہی بازی لے گیا۔

فَاَلْقَوْا بِمَافِیْ سِنِیْ اِنَّا اَنْ تَلْفِیْ صحیح جاہلوگروں نے اپنی بے فکر اور بے پرواہی کا مظاہرہ کرنے کے لئے پہلے حضرت موسیٰ ہی سے کہا پہلے آپ کرتے ہیں یا ہم کریں حضرت موسیٰ نے جواب دیا بَلِ اَلْقَوْا تم ہی پہل کر دو، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں پہلے اپنا کر تب دکھانے کے لئے اس لئے کہا کہ ان پر یہ واضح ہو جائے کہ وہ جاہلوگروں کی جتنی بڑی تعداد سے اور ان کے ساحرانہ کمال اور کرتبوں سے خوف زدہ نہیں ہیں، دوسرے ان کی ساحرانہ شیعہ سے باز رہیں جب پھر سے الہی سے ختم زون میں حیاۃ مشورہ ہو جائیں گی تو اس کا بہت اچھا اثر چ سے گا اور جاہلوں پر یہ سوچنے پر مجبور ہو جائیں گے کہ یہ جاہلوں نہیں، واقعی اسے اللہ کی تائید حاصل ہے کہ آں واحد میں ان کی ایک لاشی ہمارے سارے کرتبوں کو ٹکرائی۔

جادوگروں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حکم کے مطابق اپنا کام شروع کر دیا اور لاشیاں اور ریاں جو بڑی تعداد میں تھیں یک وقت زمین پر ڈال دیں يُحْيِي اللَّهُ مَن يَشَاءُ جن مسخروں کو اللہ تعالیٰ چاہے تو موسیٰ علیہ السلام کو یہ خیال گذرنے لگا کہ ان کی ریاں اور کٹڑیاں ان کے جادو کے زور سے دوز بھگ رہی ہیں۔ جس کی وجہ سے موسیٰ علیہ السلام نے دل میں خوف محسوس کیا۔ یعنی یہ صورت حال دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام پر خوف طاری ہوا جس کو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے دل میں چھپائے رکھا یہ خوف اگر موسیٰ کو اپنی جان کی وجہ سے ہوا تو جتنا بڑا بھرت سے ایسا ہونا ہوتا کے منافی نہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ خوف اپنی جان کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ خوف اس بات کا تھا کہ اگر اس شخص کے سامنے ساروں کا شعبہ محسوس کیا گیا تو موت کا جو مقصد ہے وہ پورا نہ ہو سکے گا۔ اسی لئے اس کے جواب میں حق تعالیٰ کی طرف سے جوار شاد ہوا اس میں یہ اطمینان دلایا گیا کہ جادو اگر غالب نہ آئیں گے آپ ہی کو فتح اور غلبہ حاصل ہو گا۔ يُحْيِي اللَّهُ مَن يَشَاءُ سے معلوم ہوتا ہے کہ ریاں اور لاشیاں جہیز کا سبب نہیں بنیں بلکہ جادو کے زور سے ایسا محسوس ہوتا تھا جیسے سریرم کے ذریعہ نظر بندی کر دی جاتی ہے۔ بڑے سے بڑا جادو کبھی شی کی حقیقت و جہر میں نہیں کر سکتا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح انبیاء کو دیکر انسانی عوارض حق نہ دیتے ہیں یہ ہو سکتے ہیں۔ اسی طرح وہ جادو سے بھی متاثر ہو سکتے ہیں۔ اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی یہودیوں نے جادو کیا تھا۔ جس سے کچھ اثرات آپ محسوس کرتے تھے اس سے بھی منسوب ہوتا پر کوئی حرف نہیں آتا۔ کیونکہ اس سے کار نبوت متاثر نہیں ہوتا فَالْحَقُّ الْبَشَرُ پھر کر پڑے جادوگر اپنی جادوگروں نے جب یہ فعل فوق اکروا تو سمجھ گئے کہ بے شک یہ بظہر ہے اور فراری اللہ کے لئے سمجھ میں کر گئے اور پکارا گئے کہ یہ یہود اور موسیٰ کے رب پر ایمان لائے آئے ان آیت میں یہودان کی تہذیب و جودیکہ وہ ان میں اور موسیٰ علیہ السلام کی تہذیب و جودیکہ وہ اصل میں فاضل کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

فَالْفِرْعَوْنُ أَسَمْتَ بِمُخْلِقِي الْمُتَوَكِّلِينَ وَأَيُّهَا الْقَائِمَةُ لَهُ قِيلَ إِنَّ أَذْنَ الْكَذِبِ أَنَّهُ لَكَبِيرٌ كُفُّمُ مُعْلَبُكُمْ الَّذِي عَلِمْتُكُمْ السَّحْرَ فَلَا تَقْطَعُونَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِ حَالٍ بَسَعِي مُحْتَظَّة أَيِ الْأَيْدِي الْيُمْنَى وَالْأَرْجُلِ السُّورَى وَأَصْلَبْتُكُمْ فِي جُدُوعِ الشَّخْلِ أَيِ عَلَيْهَا وَلَعَلَّيْ أَيُّهَا بَعِي نَفْسُهُ وَرَبِّ مُوسَى أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى أَذْوَمُ عَلَى مُحَالِقَتِهِ فَالْقَوْلُ لَنْ تُؤْثِرَكَ تُخَارَكَ عَلَى مَاجَاءَنَا مِنْ الْبَيْتِ الذَّالِي عَلَى صَدْقِ مُوسَى وَالَّذِي فَطَرْنَا خَلْقَنَا قَسَمُ أَوْ عَطَفَ عَلَى مَا فَافَضَ مَا أَلَتْ فَافَضَ أَيِ أَصْنَعُ مَا قُلْتُهُ أَيُّهَا تَقْضِي هَذِهِ الْخَبْرَةُ الذَّنْبُ الَّتِي نُصِبَ عَلَى الْإِتْسَاعِ أَيِ فِيهَا وَيُجْزَى عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ إِنَّا أَعَايَرْنَا لِيُغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا مِنْ الْأَشْرَافِ وَعِغْرِهِ وَمَا أَكْرَهْنَا عَلَيْهِ مِنْ السَّحْرِ تَعَلَّمَا وَعَدَلَا لِمُعَارَضَةِ مُوسَى وَاللَّهُ خَيْرٌ مِّنْكَ تَوَابَا إِذَا أَطَاعَ وَأَبْقَى مَلَكَ غَدَايَا إِذَا

عَصَى قَالَ تَعَالَى إِنَّهُ مِنْ يَأْتِ رَبِّهِ فَخَرَّ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ قَالُوا لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا فَيَسْتَرْجِعُ
وَلَا يَخْشَى حَيَاةً نَسْفَعُ وَمَنْ يَمُوتُ فَدَّ عَمَلُ الظَّالِمِينَ الْفَارِضُ وَالنَّوَافِلُ قَالُوا لَنْ نَبْرَأَ لَكَ
الَّذِجَارَاتُ الْعُلَى جَمْعُ عَلِيٍّ مَوْنٌ أَعْلَى جَنَّتْ عَذَنُ اِي اِقَامَةُ نَهَائِهِ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ تَحْتِهَا اِلَّا بَهْرُ
خَلِيلَيْنِ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَرَكَنِي يَنْظُرُ مِنَ الذُّنُوبِ

ترجمہ

فرعون نے کہا تم میری اجازت کے بغیر ہی اس پر ایمان لے آئے، مَستَمَّ دونوں سزاؤں کی تحقیق کے ساتھ اور
دوسرے کو اگ سے بدل کر پاشیدہ و قہر دار بنا کر آپ اس نے تم کو بھر سکے گا ہے میں تم سب کے ساتھ ہی جانبِ حق
سے گواہی دوں خلاف حال ہے معنی میں ختم نہ ہے معنی دانتے ہاتھوں اور بائیں میں دوں اور تم سب و مجاہدوں
کے تلوں پر تلواروں کا فنی جَلُوع السحل اسی علیہا اور تم نو پتہ میں جانے کا کہ ہم دونوں معنی مجھ میں اور موسیٰ نے
رہ میں سے کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے، معنی کس کی مخالفت شدید ہے اور دیر پا ہے ان کو ان کے صاف
جواب دیدہ کہ ہم تم کو کبھی قریح نہ دیں گے اختیار نہ کریں گے ہمتا بلانہ و کس کے جو موسیٰ کی صداقت پر و اہمیت
کرتے دانتے ہم کھٹے ہیں اور ہمتا بلانہ ذات کے جس نے ہم کو پیدا کیا وہ تو سب سے بڑا حاکمنا پر عطف ہے سو حق
بولی جا رہی جو تو نے کہا ہے کہ قابل اور تو جہ اس کے کہ کہو کہ کھٹا ہے وہ ای دیا میں کہ سوتا ہے اور (ایہ تو) (ایہ تو)
نصب توح کے طور پر ہے اسی فیہا اور (اللہ) اس پر آخرت میں جزا دے گا بھرتا اپنے پروردگار پرانہ ت اچھے قرب
تا کہ ہماری شرک و غیرہ کی خطاؤں کو معاف کر دے اور اس بحر کو کبھی معاف کر دے کہ جس کے سچنے اور عملی طور پر وہی
کا متا لہ کرنے کے لئے تو نے ہم کو مجبور کیا ہے اور نہ ہجرت ہے تھوہ اتہ کے اعتبار سے جب اس کی اہمیت کی جانب
اور زیادہ دہی رہنے والا ہے تھوہ سے عذاب کے اعتبار سے جب اس کی نافرمانی کی جائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ
یہ ہے کہ جو شخص اپنے رب کے پاس مجرم معنی کافر ہو کر آئے گا جیسا کہ فرعون تو بے شک اس کے لئے جہنم ہے نہ اس میں
مرے گا کہ راحت پائے گا اور نہ زندہ رہے گا ایسی زندگی کہ جس سے اس کو قتل ہو اور جو شخص اس کے پاس مومن ہو اور
حاضر ہو گا اور اس نے نیک اعمال یعنی فرائض و نوافل کئے ہوں گے تو یہی ہیں اولوگ جن کے لئے اچھے و بد حالت ہیں
علی علیہا کی جمع ہے اور اعلیٰ کا مؤنث ہے یعنی ہمیشہ رہنے کے معنی اقامت کے قابل، باغات ہیں جنتِ عدن
فرد جنتِ العلیٰ کا بیان ہے کہ جن کے پیچھے نہیں چاری ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے یہ انعام ہے اس شخص
کا جو گناہوں سے پاک ہوا۔

سَرِی لُغْثَانِ اِی سَرِ بِهْم لِیْلًا مِّنْ اَرْضِ مِصْرَ فَاضْرِبْ اِجْعَلْ لَهُم بِالضَّرْبِ بَعْصَاکَ حَرِیْقًا فِی الْبَحْرِ یَبْسًا اِی یَابَسًا فَاَمْتَلِ مَا اَمَرُ بِهِ وَایْسِ اللّٰهُ الْاَرْضَ فَمَرُّوْا فِیْهَا لَا تَحْثَا حَرِثًا اِی اَنْ یُّدْرِکَکَ فِرْعَوْنُ وَلَا تَخْشَیْ غَرَفًا فَاتَّبِعْهُمْ فِرْعَوْنٌ یَّجْنُوْدهُ وَهُوَ مَعَهُمْ قَعْشِبُهُمْ مِّنَ الْیَمِّ اِی الْبَحْرِ مَا غَشِبَهُمْ مَا غَرَّ لَهُمْ وَاَصْلُ فِرْعَوْنُ قَوْمَ یَدْعَانِهِمْ اِلٰی عِبَادَتِهِ وَمَا هَدٰی بَلْ اَوَّلَعَهُمْ فِی الْهَلَاکِ جِلَافٌ قَوْلِهِ وَمَا اَهْدٰیْکُمْ اِلَّا سَبِیْلَ الْوِشَادِ یَا یٰسٰی اَسْرَ اَنْتَیْلَ قَدْ اَنْجٰیْکُمْ مِّنْ عَذُوْنِکُمْ فِرْعَوْنٌ بِاَعْرَافِهِ وَوَعَدَکُمْ جَانِبَ الطُّوْرِ الْاَیْمَنِ فَنَوٰی مُوسٰی التَّوْرَةَ لِلْعَمَلِ بِهِ وَلَوْ لَّا عَلٰیْکُمْ الْیَمْنُ وَالسَّلٰوٰی هُمَا التَّرْتِیْبَیْنِ وَالطَّیْرُ السَّمٰوٰتِیُّ یَتَخَفِفُ اِلَیْهِ وَالْقَصْرِ وَالْمَضَرِّ وَالْمَادِیُّ مَن وَجَدَ مِنَ الْیَهُودِ زَمَنَ النَّبِیِّ مُحَمَّدٍ صَلَّعُمْ وَخَوَّطُوْا بِمَا اَنْعَمَ بِهِ عَلٰی اَیْدِیْهِمْ زَمَنَ النَّبِیِّ مُوسٰی تَوٰطَّیْ لِقَوْلِهِ تَعَالٰی لَهُمْ کُفُّوْا مِّنْ حَرْبٍ مَّارَرْتُمْکُمْ اِی الْمُنْعَمَ بِهِ عَلَیْکُمْ وَلَا تَطْلُقُوْا فِیْہَا بِاَنْ تَکْفُرُوْا بِالْمُنْعَمِ بِهِ فِیَحْلُ عَلَیْکُمْ غَضَبِیْ بِکَسْرِ الْخَاءِ اِی یَحِبُّ وَیَضْمُهَا یَنْزِلُ وَمَنْ یَحْلُلْ عَلَیْہِ غَضَبِیْ بِکَسْرِ الْاَلَامِ وَضْمُهَا فَقَدْ هَوٰی سَقَطَ فِی النَّارِ وَاِنِّیْ لَعَفَا رَ لِمَنْ تَابَ مِنَ الشُّرَکِ وَامِنَ وَخِذَ اللّٰهُ وَغِبِلَ صَالِحًا یَصْدُقُ بِالْفَرَضِ وَالنَّظَرِ ثُمَّ اَهْدٰی بِاسْتِمْرَارِهِ عَلٰی مَا ذَکَّرَ اِلٰی مَوْتِهِ وَمَا اَعْجَلَتْکَ عَنْ قَوْمِکَ لَمَّحِیْ مِیْعَادِ الْاِخْدِ النَّوْرَ بِاَمُوْسٰی قَالَ هُمْ اَوْلَآءِ اِی بِالْقُرْبِ مَتٰی یَأْتُوْنَ عَلٰی اَثَرِیْ وَاعْجَلْتُ الْیَکَ رَبِّ لِتَرْحٰمِیْ عَلٰی اِی زِیَادَةِ عَلٰی رَحْمٰتِکَ وَقَبِلِ الْجَوَابِ اِی بِالْاِغْتِذَا رَ یَحْسِبُ طَبَّہُ وَتَخْلُفُ الْمَطْوُوْنَ کَمَا قَالَ تَعَالٰی فَاِنَّا قَدْ فَعَلْنَا قَوْمَکَ مِّنْ بَعْدِکَ اِی بَعْدَ فِرْعٰنِکَ لَهُمْ وَاَضْلَلْنٰهُمْ السَّامِرِیِّ فَعَبَدُوْا الْعِجْلَ فَرَجَعَ مُوسٰی اِلٰی قَوْمِهِ غَضْبَانَ مِّنْ جِهَتِهِمْ اَسِیْفًا اَشْبِیْذَ الْحَزَنِ .

ترجمہ

اور میرے موسیٰ کے پاس وہی بھیگی کہ میرے بندوں کو راتوں رات بے ہوش کر دے اور میری قیسی کے ساتھ ہے اُسری سے . خواہ ہے ، ہرگز وہ کل اور دنوں کے کمرہ کے ساتھ ہے اور صوری سے باخرا ہے یہ دولت میں مطلب یہ کہانی اسرائیل کو رات کے وقت مصر سے تیرنگل جا ، پھر ان کے لئے حصہ دار کر دے میں خشہ راستہ بخارینا ہنسنا یعنی ہنسنا پانچ موسیٰ حب السلام نے اقبال امر کیا اور اللہ تعالیٰ نے زمین کو خشہ کر یہ ہذا سب لوگ وہاں سے نکل گئے ، نہ تو تم کو تعجب کا نہ یہ ہوگا کہ فرعون تم کو پہلے اور تم کو فرق ہونے کا خوف ہوگا پناہ پناہ فرعون نے اپنے لشکر کے ساتھ ان کا تعجب کیا حال یہ کہ وہ خود بھی ان کے ساتھ تھے ، پناہ پناہ وہاں پر جھا گیا جیسا کہ چمائے تھا پھر ان کو فرق کر دیا .

اور فرعون نے اپنی قوم کو گمراہ کر دیا ان کو اپنی عبادت کی دعوت دیکر اور ان کو سیدھی راہ نہ دکھائی جس ان کو بلاست میں ڈال دیا
اپنے قول وَمَا أَغْنِيْكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الْوِطْاٰنِ کے برخلاف اسے اپنی سرانگل ہم نے تم کو تہذیب سے دشمن فرعون سے اس کو
فرق کر کے نجات دی اور ہم نے تم سے عورت کی دامن جانب آنے کا وعدہ کیا کہ ہم مومنوں کو قورات دیں گے اس پر عمل
کرنے کے لئے اور ہم نے تمہارے لئے من اور سلطانی نازل کیا اور وہ ترانچیں اور نیزہ ہیں مصلحتیں ہم کی تخفیف اور قصر
کے ساتھ ہے اور (یعنی اسرائیل) میں من دی وہ یہود ہیں جو آخرت کے زمانہ میں موجود تھے اور وہی ان فتنوں کے
مخاطب ہیں جو ان یہود پر کی گئیں تھیں جو سیدنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تھے اللہ تعالیٰ کے قولی تُخَلِّوْا مِنْ
الطُّغْيٰنِ الْبَغِ کی تفسیر کے لئے ہم نے جو پیرہن چیزیں تم کو دی ہیں جن سے تم کو دشمنی ان چیزوں کو جو ظوراً تم کو دی
گئی ہیں اور اس میں حد (شرعی) سے تجاوز نہ کرو اس طریقہ سے کہ تم میں سے کسی کو دشمنی نہ کرے مومنوں کی ایسا نہ ہو کہ میرا منصب
تمہارے لئے واجب ہو جائے حاکم کے کسر کے ساتھ دشمنی لازم ہو جائے اور حاکم کے ضرر کے ساتھ دشمنی نہ نزل ہو جائے اور
جس پر میرا منصب نازل ہو جائے بخلی ہم سے کسر اور ضرر کے ساتھ ہے تو بلاشبہ وہ آگ میں گر گیا اور بے شک
میں ایسے لوگوں کے لئے بڑا پیشہ و کار ہوں جنہوں نے ترک سے توبہ نہ کی اور اللہ کی وعدہ الیت پر ایمان نہ لائے اور نیک
عمل کے عمل صالح فرض اور نیک دووں پر صادق آتا ہے (۱) (فرض اور نیک کے ذریعہ ایمان کی) تصدیق کرتا ہے اس
وقت بصدقی چاہا جائے گا اور پھر نہ وہ چیزوں پر موت جب قائم تھی رہے (اللہ نے کہا) اسے موسیٰ اپنی قوم کو پھوڑ کر
جہنم آنے کا کیا سبب ہوا؟ قورات لینے کے وقت کے آہانے کی حد سے حضرت موسیٰ نے جواب دیا وہ یہ ہے میرے
بیچھے یعنی میرے قریب ہی آتا ہے جن اور اسے میرے پروردگار میں آپ کے پاس جہنم چلا آیا کہ آپ مجھ سے زیادہ
خوش ہوں گے یعنی میری زیادہ اور ضامندی حاصل کرنے کے لئے اور جواب سے پہلے اپنے گناہ کے اعتبار سے خدا ہیات
کردیا اور گناہ خلاف واقعہ ثابت ہوا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہاری قوم کو تو ہم نے تمہارے ان کو پھوڑ کر چلے
آنے کے بعد ایک فتنہ میں مبتلا کر دیا اور ان کو تمہاری سے گمراہ کر دیا جس کی وجہ سے دو گناے پرستی میں مبتلا ہو گئے غرض
موسیٰ علیہ السلام ان کی وجہ سے قصہ اور سختی میں نچرے ہوئے دیکھتے آئے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ یہ صلف تصدیق اللہ کے قبیل سے ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اونا موسیٰ کو فرعون کے پاس
رسول بنا کر بھیجے کا قصہ معجزات کے بیان فرمایا اور جانیا فرعون اور اس کے لشکر کے ہجرت تاک انجام کا قصہ بیان فرمایا
اس طرح یہ صلف تصدیق اللہ ہے هٰذَا طَرِيقًا اصْرٰبًا کا مفعول یہ ہے اس لئے کہ اصْرٰب اجعل کے معنی کو

مضمون ہے جیسا کہ مفسرؒ نے اشارہ کر دیا ہے اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ اضرب کا مفعول یہ محذوف ہو مگر یہ یہ ہوگی اضرب موضع طریق اس صورت میں اضرب کی نسبت طریق کی جانب ہمارا ہوگی موضع کو حذف کر کے طریق کو اس کے قائم مقام کر دیا اضرب لہم طریقاً ہو گیا طریق سے مراد بعض طریق جیسا کہ لے کر تیری اسرائیل کے قبیلوں کی تعداد کے اعتبار سے بارہ راستے بنائے تھے بنسأ مصدر ہے مصدر کا فعل طریق پر مبالغہ ہے یہ مصدر سے پہلے خذا ذات محذوف ہے اسی ذات یسعی اور اگر ہا کے سکون کے ساتھ ینسأ بہتو صیغہ صفت کا ہوگا اسی بابنسا لانحناف رفع کے ساتھ حمزہ کے علاوہ تمام قراء کی یہی قراءت ہے اس صورت میں یہ جملہ ساتھ ہوگا اس وقت اس کا کوئی فعل اعراب نہ ہوگا، یا اضرب کی ضمیر فاعل سے حال ہے، اسی اضرب لہم طریقاً حال نحوک غلب خالط اور حمزہ نے جزم کے ساتھ چڑھا ہے اس وجہ سے کہ لا مجد ہے تخف اس کی وجہ سے مجزوم ہے وہو لا تخشی یہ واقعہ قراء الف کے ساتھ ہے رفع کی صورت میں لا تخاف پر عطف ظاہر ہے اور جزم کی صورت میں لا تخشی کا عطف لا تخف پر ہوگا اور علامت جزم لا تخشی میں حذف الف ہوگی اور موجودہ الف اشباع کا ہوگا فاعل کی رعایت کے لئے لایا گیا ہے ہو بخجودہ یہ موضع حال میں ہے اور مفعول ثانی محذوف ہے اسی فانہنہم فرعون جفانہ ومعہ جنودہ اور یہ بھی کہا گیا کہ انہن یعنی انہن ہے اس صورت میں بخجودہ کی باقاعدہ کے لئے ہوگی ہو وہو معنیہم کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ہا انہنہم کا صلا نہیں ہے بلکہ موضع حال میں ہے اور انہنہم کا مفعول ثانی محذوف ہے اور معنی یہ ہیں انہنہم فرعون نفسہ مع جنودہ اور بیضاوی میں ہے والمعنی فانہنہم فرعون نفسہ ومعہ جنودہ فانہن مفعول ثانی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بخجودہ میں بازائدہ ہے اسی انہنہم جنودہ وہو معنیہم بن النہم ما غلبہنہم اسی غلبہم من النہم ما غلبہم سمندر کی موجودگی کی بولنا کی کو ظاہر کرنے کے لئے ابہام رکھا گیا ہے معنی وہ وہیں بولنا کی میں ایسی تھی کہ ان کی بولنا کی کی حقیقت استدلال کے علاوہ کوئی نہیں جانتا ہو فانہ موسى النورۃ للعمل بہا کے اضافہ کا مقصد اس سوال کا جواب ہے کہ وعدہ موسیٰ علیہ السلام سے قہار ک قوم سے تو بچو واعدائکم میں وعدہ کی نسبت قوم کی طرف کیوں کی گئی ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ موسیٰ کو قہار سے دینے کا وعدہ قوم ہی کے قتل کے لئے اور ان ہی کی بیہودگی کے لئے تھا اس لئے قوم کی طرف لائی ملامت کی وجہ سے نسبت درست ہے اور اس جواب یہ ہے کہ موسیٰ کو یہ بھی حکم تھا کہ اپنی قوم کے سرسرداروں کو بھی کہہ طور پر ساتھ لے آئیں اس طریقہ سے بھی قوم کی طرف وعدہ کی نسبت صحیح ہے ہو انہن ام ہے غشی گوند ہے جو طوطے کی فصل کا تھا جو ادویہ میں بھٹکنے والے اسرائیلیوں کے کھانے کے لئے روزانہ درختوں کے چوں پر اترتا تھا بنو اسرائیل کا سوا ایک قسم کا پتہ ہے جس کو شیر کہتے ہیں قاسوس میں اس کا واحد سلفو مرقوم ہے انفس سے مفعول ہے کہ اس کا

دیتے ہوئے فرمایا ان معنی میں سنبھلین کہ میرے ساتھ میرا رب ہے وہ مجھے ضرور راستہ دے گا پھر حکم دیا کہ وہ اپنے عصا مار جس کی وجہ سے وہاں میں خشک بارہ راستے بن گئے بنی اسرائیل کے چونکہ وہ قبیلے تھے ہر قبیلہ ایک راستہ سے سنبھلے وغیرہ زمینان کے ساتھ نکل گئے، جب فرعون اور اس کا لشکر وہاں کے کنارے پہنچا تو یہ حیرت انگیز منظر دیکھ کر ہم گھبرا کر اسرائیلیوں کے لئے کس طرح دریا میں راستے بن گئے مگر فرعون نے لڑکھوئے کہ وہاں کوئی راستہ نہیں ہے لے لے لے لے کہا کہ یہ سب کچھ میری حیثیت کا کرشمہ ہے مگر وہی دل میں گھبرا رہا تھا اور دریا پانی راستوں میں داخل ہونے کے بارے میں تذبذب کا شکار تھا اس وقت فرعون ایک گھوڑے پر سوار تھا، حضرت جبرائیل ایک گھوڑی پر سوار ہو کر فرعون کے گھوڑے کے سامنے آئے گھوڑا بے قابو ہو گیا اور فرعون کا لشکر دریا میں داخل ہو گیا اس کے پیچھے فرعون کی لشکر بھی دریا میں داخل ہو گیا اب اسرائیلی دریا پار ہو گئے اور فرعون کی پھر لشکر دریا میں داخل ہو گیا تو حق تعالیٰ نے دریا کو روانی کا حکم دیا جس کی وجہ سے سب فرقہ دریا ہو گئے، ابھی مطلب ہے فَغَشَّيْنَاهُمْ مِنْ الْيَمِّ مَاءً غَاشِقًا۔

وَأَلْقَيْنَاهُم مَّوْجَ الْمَوْجِ الْأَخْضَرِ فرعون سے نجات اور دریا میں درہا ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے اور ان کے واسطے تمام بنی اسرائیل سے یہ وعدہ فرمایا کہ وہ کوئی اور دریا نہ چلی جائے تاکہ موسیٰ کو تو راستہ عطا کی جائے اور بنی اسرائیل خود بھی اس شرف سے محروم نہ رہیں۔

وَمَوْلَانَا عَلَيْكُمُ الْيَمُّ وَالْبَحْرُ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب بنی اسرائیل عبور دریا کر کے آگے بڑھے اور ایک مقدس شہر میں داخل ہونے کا حکم ملا مذہبوں نے خلاف ورزی کی اس کی یہ سزا دی گئی کہ اسی وادی میں جس کو وادی تیس کہتے ہیں قید کر دئے گئے اور چالیس سال تک اسی وادی میں جھکتے رہے اس سزا کے باوجود حضرت موسیٰ کی رکت سے ان پر قید کے زمانہ میں بھی طرح طرح کے انعامات ہوتے رہے انہی میں سے مومن و سولہی کا انعام تھا۔

قَوْلُهُ وَالْمَسَادَىٰ مِنْ أَجْزَالِكُمْ یا ہنسی اسرائیل میں مسادہ ہر وہ چیز ہوتی ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا اور ذکر ان نعمتوں کا کیا گیا ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود یہودیوں کے آباء و اجداد پر جو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں موجود تھے گویا کہ یہ قہید ہے اللہ تعالیٰ کے قول تَخْلُوا مِنْ طَبَقَتِ مَا وَرَدَ فَنُحْنَمُ الخ کی اس لئے کہ اگر حقیقت میں مسادہ موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے یہودیوں اور حقیقت میں بھی وہاں کے تھیں ان کی طرف ہوتو تَخْلُوا مِنْ طَبَقَتِ مَا وَرَدَ فَنُحْنَمُ الخ کہنا صحیح نہیں رہے گا اس لئے کہ جو لوگ صدیوں سال پہلے مر چکے ہیں ان کو کھانے پینے کا حکم کرنا اور ان کو سوزش سے مرگھٹ کرنا غیر مستعمل بات ہے۔

وَمَا أَفْعَلْنَاكَ غَنَ لَوْلَا نَفَسُ ثَوْبٍ بنی اسرائیل دریا میں اور فرعون سے نہات پانے کے بعد آگے بڑھے تو ان کا بت پرستوں کی ایک ہستی پر گزرا ہوا تو ان کی عبادت کا طریقہ ان کو بہت پسند آیا تو موسیٰ علیہ السلام سے کہنے لگے کہ ہمارے لئے بھی کوئی عیسوی خدا بنا دیجئے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے اعتقاد سوال کے جواب میں فرمایا کہ تم

بڑے جہاں ہو یہ بات پرست تو سب ہلاک ہونے والے ہیں ان کا طریقہ بد عمل ہے اس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ وعدہ فرمایا کہ اپنی قوم کے ساتھ کوہ طور پر آجائیے تو ہم آپ کو اپنی کتاب توہرات عطا کریں گے جو آپ کے اور آپ کی قوم کے لئے دستور العمل ہوگی مگر عطاے توہرات سے پہلے آپ مسلسل تیس دن کے روزے رکھیں اور پھر اس مقدار میں دس دن کا اضافہ کر کے چالیس کر دیئے گئے اس کے بعد موسیٰ کوہ طور کی طرف روانہ ہو گئے اور شوق کی زد میں آئے کہ اپنی قوم کو یہ کبریٰ و عظمت کر کے کہ تم میرے پیچھے پیچھے چلے آؤ میں آگے جا کر عبادت اور روزوں میں مشغول ہوتا ہوں، جس کی مقدار بھیجے تھیں روزے ثلاثی گئی ہے میری قیمت میں بارہ دن میرے نائب اور خلیفہ ہوں گے حضرت ہارون اور بنی اسرائیل اپنی رفتار سے چھتے رہے اور حضرت موسیٰ جہدی کر کے آگے چلے گئے اور خیال یہ تھا کہ قوم کے لوگ بھی کوہ طور کے قریب ہی پہنچ گئے ہوں گے مگر وہاں سامری کا قتلہ و سلاخ پختی پیش آ گیا جس کی وجہ سے پیچھے پیچھے آنے کا معاملہ رک گیا اس وقت اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا وَمَا اخْلُكْ عَنْ قَوْمِكَ، مقصد استہلام نہیں ہے گوہر استہلام کا ہے بلکہ اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ آپ کے منصب رسالت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ قوم کے ساتھ رہتے اور ان پر نظر رکھتے، آپ کی نفلت کرنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ قوم کو سامری نے گمراہ کر دیا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے اس سوال کا جواب سابق میں گذر چکا ہے۔

قَالَ يَفْرُمَ اَلَمْ يَعْذِبْكُمُ رَبُّكُمْ وَاعْذَا حَسَنًا اِىْ صِدْقًا اِنَّهُ يَعْطِيْكُمُ التَّوْرَةَ اَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ مُدَّةً مُّفَارِقَتِيْ اِيَّاكُمْ اَمْ اَرَدْتُمْ اَنْ يُجِىَلَ بِجِبْ عَلَيْنَكُمْ لَعُظْبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ بِعِبَادَتِكُمُ الْعِجْلَ فَاخْلُكُمُ مَوْعِدِيْ وَنَرَكُمُ الْمَجِيْنِ بَعْدِيْ قَالُوْا مَا اخْلُقْنَا مَوْعِدَكَ بِنَمْلِكَ اَلَيْسَ اِىْ يَفْقَرْنَا اَوْ بَانْمِرْنَا وَلَكِنَّا حَبَلْنَا بِفَتْحِ الْخَاءِ مُخْلَقًا وَبَعْضُهَا وَكَسَرَ الْهَيْمِ مُشَدَّدًا اَوَزَارًا اَتَفَلَا مِنْ رِّبَةِ الْقَوْمِ اِىْ جُلِيْ قَوْمٍ لِّزَعُوْنِ اسْتَعَارَهَا مِنْهُمْ بَنُوْ اِسْرَآئِيْلَ بَعْلِيْةٌ غَرَسَ فَبَقِيَتْ عَنْدهُمْ فَلَقَدْفَهَا عَرَضْنَا فِي النَّارِ بامر السَّامِرِيِّ فَكَذٰلِكَ كُنَّا اَلْقِيَا اَلْقَى السَّامِرِيُّ مَا نَعَمُ مِنْ حَبِيْثٍ وَمِنْ التَّوَابِ الَّذِىْ اَخَذَهُ مِنْ اَثَرِ خَافِرٍ فَرَسَ جَبْرِئِيْلُ عَلٰى الْوَجْهِ الْاٰخِرِ فَاَخْرَجَ لَهُمْ صِجْلًا صَاعَةً لِّهِمْ مِّنَ الْجِبْلِيِّ حَسَنًا لِّحْمًا وَذَمَالَةً خَوَارِ اِىْ صَوْتٌ يُّسْمَعُ اِىْ اَلْقَلْبِ كَذٰلِكَ يَنْسِبُ التَّوَابِ الَّذِىْ اَثَرُ الْخَبَاةِ فَيَمَّا يُرْضَعُ فِيْهِ وَوَضَعَهُ بَعْدَ صَوْنِهِ فِيْ فُجْهِ فَقَالُوْا اِىْ السَّامِرِيُّ وَاتَّبَاعُهُ هٰذَا اِلٰهُكُمْ وَالِهَ مُؤَمِّسِيْ مُوسٰى رَبُّهُ هُنَا وَذَهَبٌ يُّظَلُّهُ قَالَ تَعَالٰى اَفَلَا يَرَوْنَ اَنْ مَّخْلُقَةً مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَابْنَهَا مَخْلُوْقٌ اِىْ اَنَّهُ لَا يَرْجِعُ الْعِجْلُ اِلَيْهِمْ قَوْلًا اِىْ لَا يَرُدُّ لَهُمْ جَوَابًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا

ای دَفَعَهُ وَلَا نَقَعًا ۚ اِی فِکِیْف یَتَعَدُّهَا ۚ

ترجمہ

موسیٰ نے کہا اے میری قوم کیا تم سے میرے رب نے اچھا وعدہ نہیں کیا تھا؟ مٹی سے چادہ دیا، یہ کہ وہ تم کو ثورات عطا کرے گا، کیا تم پر میری جدائی کا زمانہ زیادہ طویل ہو گیا تھا؟ یا تم کو یہ منظور ہوا کہ تم پر تمہارے رب کا غضب واجب ہو جائے تمہارے پیچھے کی عبادت کرنے کی وجہ سے کہ تم نے میرے وعدہ کی خلاف ورزی کی کہ تم نے میرے پیچھے آنے کو ترک کر دیا تو انہوں نے کہا ہم نے آپ کے وعدہ کی خلاف ورزی اپنے اختیار سے نہیں کی مَلٰئِکَۃَ کے نام میں تینوں حرکتیں درست ہیں، یعنی اپنی قدرت اور اپنے اختیار سے (خلاف ورزی نہیں کی) لیکن قوم کے زیورات کا بوجھ جو ہم پر لاد دیا گیا تھا ہم نے اس کو آگ میں ڈال دیا غَضَلْنَا فِیْہِ حٰلًا وَّ فِیْہِمْ خُفَّۃٌ سَاہِجَہٗ خَفَّفَ کے ساتھ اور حاک کے ضم اور کمرہ نم مشدہ کے ساتھ یعنی خُفَّۃٌ یعنی فرعون کی قوم (قبیلہ) کے زیورات کا بوجھ جس کو بنی اسرائیل نے قطیوں سے عید کے موقع پر عاریتاً لے لیا تھا پھر وہ انہی کے پاس رہ گیا اور ہم نے ان زیورات کو سامری کے کہنے سے آگ میں ڈال دیا پس اسی طرح یعنی جس طرح ہم نے ڈالا تھا سامری نے بھی جو اس کے پاس ان کے زیورات تھے اور وہ مٹی جو اس نے حضرت جبرائیل کے گھوڑے کے سم کے نیچے سے لے لی تھی (آئندہ) مذکور طریقہ کے مطابق ڈال دی پھر اس نے ان لوگوں کے لئے ایک پیچڑا بنایا یعنی زیورات کا قالب (ڈھانچہ) بنایا کہ اس کے لئے گوشت اور خون بھی تھا اور اس کی نیش کے مانند آواز بھی مٹی مٹی جاتے والی آواز اور یہ انتخاب اس مٹی کی وجہ سے ہوا جس کی تاثیر حیات تھی جس میں اس کو ڈال دیا جائے اور اس مٹی کو سامری نے قالب کو ڈھالنے کے بعد اس کے منہ میں ڈال دیا چنانچہ سامری اور اس کے متبعین نے کہا یہ ہے تمہارا اور موسیٰ کا خدا امویٰ تو اپنے خدا کو یہاں بھول گئے اور اس کو تلاش کرنے چلے گئے کیہ وہ لوگ تہ بھی نہیں سمجھتے کہ وہ پیچڑا ان کی کسی بات کو نہیں لو سکتا یعنی ان کی کسی بات کا جواب نہیں دے سکتا اَلَا (یہ آئی اور اسے مرکب ہے فَنُفِثْہُمْ فِی الْغَلِیْظِ یعنی ہے اور اس کا اسم غزاف ہے یعنی فِثْہُ اور نہ ان کے کسی ضرر کا، بلکہ ہے کہ اس کو دفع کر سکے اور نہ دفع کا اس کو حاصل کر سکے پھر اس طرح اس کو معبود بنایا جاسکتا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَللّٰہُ یُعْطِیْکُمْ الْفَوْزَ اَفَ یہ جملہ بعد کسم کا مفعول مافی ہے اور کسم مفعول اول ہے اور وَفَعَا حَسَنًا مفعول مطلق ہے اَلْعَدْلٰن عَلٰیہُمْ الْعِقْدُ کو پستی اور میری مخالفت پر تم کو کس چیز نے آمادہ کیا؟ یا تو طویل زمانہ تک میری مفارقت نے حالانکہ ایسا نہیں ہوا اس بات نے کہ تمہارا مقصد ہی غضب الہی کو دعوت دینا ہے؟ یہ بھی نامناسب ہے اس لئے کسی

ماقل کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ غضب الہی اور عداوت سے فاحشیت منوجدی حضرت موسیٰ نے اپنی قوم سے یہ وعدہ کیا تھا کہ تم میرے پیچھے پیچھے کوہ طور پر آ جاؤ گے مگر تو خدا نے وعدہ خلافی کی اور کوہِ طہ میں جتا ہوئی ہوۃ علی وجہ الانہی اس جملہ کا تفسیر وَمِنْ الثَّرَابِ سے ہے ای القی الثراب علی وجہ الانہی اور چھڑاتی یہ ہے والقی فیہا ان اخذ قُبْحًا مِنْ ثَرَابٍ فَأَخْرَجَ اس کا مطلب واضللہم الشامیری پر ہے یہ خدا کا کام ہے ہوۃ جسد یا المعجل سے حل ہے ای اخراج لہم صورۃ عجلی حال کونہا جسد ہوۃ لخصاً ودمناً کا اضافہ اس بات کو جاننے کے لئے کیا ہے کہ جسد کہتے ہیں اس کو جو گوشت پوست سے بنا ہو خوارِ نعل کی آواز کو کہتے ہیں حتیٰ یہ خطاب بہیت اس نعل کے ڈالنے کی وجہ سے ہوئی، بسبب الثراب ای سبب وضع الثراب مضاف محذوف ہے مسطرہ کا دو وضع کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ سب سے پہلے وضع مضاف محذوف ہے ہوۃ فہی اس کا فاعل موسیٰ بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مسطرہ نے صراحت کر دی ہے نیز ایہ سمری کا کلام ہوگا اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ موسیٰ اپنے رب کو یہاں بھول گئے ہیں اور اس کو وہ طور پر تلاش کرنے گئے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے فہی کا فاعل سامری ہو اس صورت میں یہ خدا کا کلام ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ سامری اپنے رب کو بھول گیا جس کی وجہ سے اس نے یہ حرکت کر ڈالی اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ سامری اس بات پر استدلال کرتا بھول گیا کہ عجزِ اسجد نہیں ہو سکتا اور اس کی دلیل اس کے آئے والا قول اقلا یروون الا یزجیع الیہم فولا ہے الا اصل میں انہ لا یزجیع تھا، ان کو مختلف کر کے ان کیا اور یضجیر اسم کو حذف کر دیا اور یون کو ام میں ادغام کر دیا الا ہو گیا محض حضرات نے ہر جہت نصب کے ساتھ پڑھا ہے مگر اس میں ضعف ہے اس لئے کہ ان صمد الاعمال یقین کے بعد واقع نہیں ہو جاتا اور روینہ پہلی صورت میں علیہ ہے اور دوسری صورت میں بصریہ ذلفنہ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے ہوۃ جلیۃ اس سے بھی مضاف محذوف کی طرف اشارہ کرنا ہے ہوۃ لا یملک لہم ضرراً ولا نقعاً اس کا مطلب لا یزجیع پر ہے۔

تفسیر و تشریح

اَلَمْ یَعِدْکُمْ دِیْنِکُمْ وَ عٰثٰرَ جَنّٰتِ حضرت موسیٰ نے ربِّ عظیم کے عالم میں واپس آ کر قوم سے خطاب کیا اور ان کو خدا کا وعدہ یاد دلایا جس کے لئے وہ قوم نیکر طور کی جانب ایمن کی طرف چلے تھے، کہ یہاں پہنچ کر اقداری کی کتاب چاہتے ملاحظہ فرمائیں گے جس کے ذریعہ وہ دنیا کے تمام مقاصد پورے ہوں گے۔

اَلْقَطٰنَ عَلَیْکُمْ الْعٰہِدُ یعنی اللہ کے اس وعدہ پر کوئی بڑی مدت بھی نہیں گزری کہ جس میں تمہارے بھول جانے کا احتمال ہو یا زما ضرر از تک وعدہ کا انتقاد کرنے کرتے مایوس ہو گئے ہوں اس لئے مجبوراً دوسرے طریقہ اختیار کر لیا ہو۔

اقم اور دعو ان بجلی الحج یعنی بھول جانے یا انتظار سے ٹھک جانے کا کوئی احتمال نہیں تو اس کے ساتھ کیا کیا جاسکتا ہے کہ تم نے خود ہی اپنے قصد و اختیار سے اپنے رب کے غضب کو دعوت دی اور مجھ سے جو وعدہ دیا تھا اس کے خلاف کر بیٹھے قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جو وعدہ کیا تھا وہ تو یہ تھا کہ ہم آپ کی واپسی تک اللہ کی عبادت اور اس کی طاعت پر قائم رہیں گے یہ وعدہ تھا کہ ہم آپ کے پیچھے پیچھے وہ طور پر آ رہے ہیں لیکن راستہ میں دس سو گنا ہار گئی تھی شروع کر دی۔

فقلوا ما احلقتنا الحج قلنا ظننك دونك کے معنی تقریباً ایک ہی ہیں، مطلب یہ ہے کہ ہم نے گوسالہ پرستی اپنے قصد و اختیار سے نہیں کی بلکہ سامری کے فعل کو دیکھ کر ہم مجبور ہو گئے، ظاہر ہے کہ ان کا یہ دعویٰ خدا و رب بنیاد تھا اور خدا اپنے ارادہ اور اختیار ہی سے گوسالہ پرستی میں مبتلا ہوئے تھے، سامری نے تو صرف اتنا کہا تھا کہ موسیٰ تم سے تمہارے دن کا وعدہ کر کے گئے تھے اب ان کو ذرا دہراؤ ان ہو گئے معلوم ہوتا ہے موسیٰ علیہ السلام تم نے بدراض ہو گئے ہیں اور بدراضی کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ تم جو عقیدوں کا زہر پیا رہنا ٹھیکرے ہو اور واپس نہیں کیا یہ ان کو پسند نہیں ہے کہ ان کے عقیدہ کے لئے یہ مال بالکل حرام ہے بندہ اقم ایہ کر دو کہ یہ مال تم مجھے دیداد میں اس کو چلا دوں گا چنانچہ سب نے تو مزید راستہ سامری کو دیدائے اس نے وہ تمام زیورات ایک گڑھے میں ڈال کر پھینکا دیئے اپنے پاس جو زیورات تھے وہ بھی اسی میں ڈال دے اور ساتھ ہی وہ سنی بھی ڈال دی جو حضرت جبرائیل کے گھوڑے کے چھ کے پیچھے سے اٹھ لی تھی ان دن میں سے وہ چھڑا ہونے لگا اور اسرائیلیوں نے اس کی پرستش شروع کر دی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی واپسی میں تاخیر کی اصل یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اولاً تمہیں روزے اور عبادت پر آمادہ کر کے رکھے تھے کہ تمہارا ہر دن میں دن کا اور اضافہ کرو پاس کی وجہ سے واپسی میں تاخیر ہو گئی۔

وَلَكِنَّا خَلَقْنَا نَارًا وَذَلْزَلْهُمُ وَذُلُّوا فِي مَجْمَعٍ ہے جس کے معنی پوچھ کے ہیں انسان کے کہ وہ بھی قیامت کے روز نہیں پر پوچھ جائے گا اس لئے گناہ کو ذرا کیا گیا ہے اور دینیہ سے مراد زہر جو قوم سے مراد قبیلہ بن زید راستہ کو ذرا (گناہ) اس سے کہا گیا ہے کہ یہ زیورات عادتاً لئے گئے تھے ان سے مانگوں کو پاس کرنے سے چاہتے تھے چونکہ واپس نہیں گئے اس لئے ان کو ذرا (گناہ) کہا گیا ہے، حدیث فقہان میں ہے کہ ہر دن نے بھی لوگوں کو زیورات کے گناہ ہونے پر متنبہ کیا تھا، ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ سامری نے اپنا مقصد جاننے کے لئے ایک ٹرے میں زلو دیا تھا جا کر اس کو پھینکا کر گھڑا دیا گئے۔

مستقلہ: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو کافر نے مسلمانوں کا ذی ہے اور ان سے کوئی معاہدہ ہے جن کو فتنہ کی اصطلاح میں کافر چاہی کہتے ہیں ان کے اموال تو مسلمانوں کے لئے مباح الاصل اشیاء کی طرح حلال ہیں بلکہ چارہ بنے ان کو ذرا کیسے قرار دیا؟ اور ان کو گڑھے میں ڈالنے کا حکم کیسے دیا؟ اس کا ایک جواب تو مشہور ہے جو مائتہ المفسرین

نے لکھا ہے کہ کفار حربی کا مال لینا اگرچہ مسلمان کے لئے جائز ہے مگر وہ مال مالِ خیمت کے حکم میں ہے اور مالِ خیمت کا حکم شریعت اسلام سے پہلے یہ تھا کہ افراد کے قبضہ سے نکال لینا تو جائز تھا مگر مسلمان کے لئے اس کا استعمال جائز نہیں تھا مگر اس مال کو جمع کر کے ٹیکہ وغیرہ پر رکھ دیا جاتا تھا اور آسانی آگے اس کو اکر جلا جاتی تھی یہ ان کے جہاد کے مقبول ہونے کی علامت تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں مالِ خیمت کو حلال کر دیا گیا جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث میں صراحت موجود ہے۔

فائدہ عظیمہ

فقہی نقطہ نظر سے اس مسئلہ کی تحقیق امام محمد کی کتاب سیر اور اس کی شرح سرمنی میں بیان کی گئی ہے وہ بہت اہم اور اقرب الی الصواب ہے وہ یہ کہ کافر حربی کا مال بھی ہر حال میں مالِ خیمت نہیں ہوتا بلکہ اس کی شرط یہ ہے کہ باقاعدہ جہاد و قتال کے ذریعہ بزرگ شیران سے حاصل کیا جائے اسی لئے شرح سیر میں مقابلہ بالحداد پر شرط قرار دیا ہے اور اگر جہاد و قتال کے ذریعہ حاصل نہ ہو اس کو مالِ خیمت نہیں کہیں گے بلکہ اس کو مالِ فنی کہتے ہیں مگر اس کے حلال ہونے میں ان کافروں کی رضا اور اجازت شرط ہے جیسے کوئی اسلامی حکومت ان پر کوئی ٹیکس عائد کر دے اور وہ راضی ہو کہ یہ ٹیکس دیدیں تو یہ حلال ہوگا۔

ذکرہ صورت میں قبضوں سے لئے ہوئے مال مذکورہ دونوں قسموں میں سے ایک قسم میں بھی داخل نہیں ہیں، کیونکہ یہ مار بٹا لئے گئے تھے اس لئے اسلامی شریعت کی رو سے بھی یہ مال ان کے لئے حلال نہ تھا۔

ہجرت کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اہل مکہ کی بہت سی امانتیں تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی امانتوں کو واپس کرنے کے لئے حضرت علیؓ کو مکہ میں بھیجا اور تھاہور حکم دیا تھا کہ جس کی امانت ہے اس کو واپس کر دی جائے اس مال کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مالِ خیمت کے تحت حلال قرار نہیں دیا۔

فقہانہا یعنی ہم نے ان ذریعات کو پیچک دیا، حدیث فتون کی رو سے یہ عمل حضرت ہارون کے حکم سے کیا ہے اور بعض روایات میں ہے کہ سامری نے ان کو ہچکا کر ذریعات گڑھے میں ڈالوا دیے، دونوں باتیں جمع ہو جائیں یہ بھی کوئی مستبعد نہیں۔

فَكَذَّبَكَ الْغُلَى الشَّامِرِيُّ حدیث فتون میں ذکرہ عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ہارون نے جب بنی اسرائیل کے سب ذریعات گڑھے میں ڈالوا دیے اور اس میں آگ ہلا دی تو سامری بھی غلی بند کئے ہوئے پہنچا اور حضرت ہارون سے کہا میں بھی ڈال دوں، حضرت ہارون نے یہ سمجھا کہ اس کے ہاتھ میں بھی کوئی زہر ہوگا فرمایا ڈال دو، اس وقت سامری نے حضرت ہارون سے کہا میں جب ڈالوں گا کہ جب آپ یہ دعا کریں کہ جو ہاتھ میں

چاہتا ہوں وہ پورا ہو جائے ہاروں کو اس کا کفر وفاق معلوم نہیں تھا مگر وہی وہی ہے جو اس نے اپنے ہاتھ سے ڈالا وہ زور کے بجائے مٹی تھی جس کو اس نے جبرائیل امین کے گھوڑے کے قدم کے پیچے سے یہ حیرت انگیز واقعہ دیکھ کر اٹھایا تھا کہ جس جگہ اس کا قدم پڑتا ہے وہیں مٹی میں نشوونما اور آثار حیات پیدا ہو جاتے ہیں جس سے اس نے یہ سمجھا کہ اس مٹی میں آثار حیات رکھے ہوئے ہیں شیطان نے اس کو اس پر آمیزہ کر دیا کہ اس کے ذریعہ ایک چھڑا زندہ کر کے دکھلا دے بہر حال مٹی کی یہ حضرت ہارون کی دعا کی تاثیر سے یہ چھڑا ہی کر دینے کا باعث روایات میں یہ بھی ہے کہ سامری نے پچھلے ہوئے زیورات کا چھڑے کا ایک ڈھانچہ بنا دیا تھا اس کے بعد جبرائیل کے گھوڑے کے قدم کے پیچے کی مٹی ڈالنے کی وجہ سے اس میں جان پیدا ہو گئی اور وہ پتیلوں کی طرح بولنے لگا یہ روایات قرطبی میں مذکور ہیں اور ظاہر ہے کہ اسرائیلی روایات ہیں جن پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا مگر ان کو خطائے کتب کی بھی دلیل موجود نہیں۔

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلِ اِي قَبْلِ اَنْ يُّرْجِعَ مُوسٰى بَقَوْمِ اِنَّمَا فَتَنَّهٗ بِهٖ ۚ وَاَنْ رَّيْتُمْ الرَّحْمٰنَ فَاتَّبِعُوْنِىْ فِىْ عِبَادَتِهٖ وَاطِيعُوْا اَمْرِىْ ۚ فَبِمَا قَالُوْٓا لَنْ تَبْرَحَ عَلٰى عَرْشِ عَصٰىكَ عَلٰى عِبَادَتِهٖ فَلْيَسِنِ حَتّٰى يُّرْجِعَ اِلَيْهَا مُوسٰى ۚ قَالَ مُوسٰى بَعْدَ رَجُوْعِهٖ بِاَهْرٰوْنَ مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمْ ضَلُّوْٓا عِبَادَتِهٖ اَلَا تَتَّبِعُنِ ۚ لَا رَاٰیۤكَ الْغٰصِبُ۬ۙ اَمْرِىْ ۚ بِاِقَامِكَ بَيْنَ مَنْ يَّغْتَدِ غَيْرَ اللّٰهِ قَالَ هَرُوْنُ يٰۤاَيُّهَا اَمَّ يَكْسِرُ الْيَمِيْنُ وَفَضَحَهَا اَرَادَ اَنْبٰى وَذَكَرَهَا اَعْطَفَ لِقَلْبِهٖ لَا تَاْخُذْ بِطَغْيٰتِىْ وَكَانَ اَخَذَهَا بِشِمَالِهٖ وَلَا بِرَاسِیْ ۚ وَكَانَ اَخَذَ شَعْرَهٗ بِيَمِيْنِهٖ غَضَبًا اِنِّىْ عَجِیْتُ لَوْ اِنَّمٰنُكَ وَلَا اُبَدُ اَنْ يَّتَّبِعَنِ جَمْعٌ مِّثْلُ لَمْ يَغْدُ الْعِجْلُ اَنْ تَقُوْلَ قَرَأْتُ بَيْنَ بَنِیْۤ اِسْرَآئِیْلَ وَغَضِبَ عَلٰى وَلَمْ تَرْقُبْ تَنْظُرَ قَوْلِیْ ۚ فَبِمَا رَاٰیۤكَ فِىْ ذٰلِكَ قَالَ لِمَا خَطَبُكَ شَاتُكَ الدَّاجِیْۤ اِلٰى مَا صَنَعْتَ بِاَسْمٰوِیْ ۚ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوْٓا بِهِ بِالنَّجٰۤیۡ وَالنَّارِ اِیْ عَلِمْتُ مَا لَمْ يَغْلُشُوْٓا فَنُفِضْتُ فَنُفِضْتُ مِّنْ تَرَابِ۬ۙ اَثَرِ حَآجِرٍ لِّمَنْ الرُّسُوْلُ جَبْرِیْلُ فَلَبِثْتُهَا اَلْقَبِيْۤهَۙ فِىْ صُوْرَةِ الْعِجْلِ الْمَضَّاعِ وَكَذٰلِكَ سَوَّلْتُ لِّىْۤ نَفْسِیْ ۚ وَالَّذِیْ فِیْهَا اَنْ اَخَذَ قَبْضَةً مِّنْ تَرَابٍ مَّا ذُكِّرَ وَالْقَبِيْۤهَۙ عَلٰى مَا لَا يَبْصُرُ لَهُ رُوْحٌ وَرَاٰتُ قَوْمَكَ طَلُّوْٓا مِنْكَ اَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ اِلٰهًا فَاخْبَدْتُۤیْ نَفْسِیْۤ اَنْ يَّتَكُوْنَ ذٰلِكَ الْعِجْلُ اِلٰیۤهَهُمْ قَالَ لَهٗ مُوسٰى فَاذْهَبْ مِنْ بَيْنِنَا فَاَنْ لَّكَ فِى الْحَيٰوةِ اِیْ مَدَّةٍ حَيٰتِكَ اَنْ تَقُوْلَ لِمَنْ رَاٰیۤكَ لَا يَسْنُۤ اِیْ لَا تَقْرَبْنِیْ فَكَانَ بَيْنَهُمْ فِى الْبَرِيَّةِ وَاِذَا مَسَّ اَحَدًاۤ اَوْ مَسَّۤۙ اَحَدٌ حَتّٰۤا جَیْنَعًا وَاَنْ لَّكَ مَوْعِدًا لِّتُخَلِّقَۤۙ بِكَسْرِ اللّٰمِ اِیْ لَنْ تَلِيْبَ عَنْهُ وَيُفَضِّحَهَا اِیْ بَلْ تُبْعَثْ اِلَيْهِ وَالنَّظَرُ اِلٰى اِلٰهِكَ الَّذِیْ عَلَّمْتَ اَصْلَهُ طَلُّكَ بِلَاغِنِ

أُولَٰئِكَ مَكْسُورَةٌ وَخُذِلَتْ خِفَتُهُمَا أَيْ دُمْتَ عَلَيْهِ غَاكِفًا أَيْ مُقْبِعًا تَعْبُدُهُ لِنُحْرَفَهُ بِالنَّارِ ثُمَّ لَنُصِيفَهُ فِي النَّارِ نَصِيفًا لَنُحْرِفَهُ فِي هَوَاءِ الْبَحْرِ وَقَالَ مُوسَىٰ بَعْدَ ذَلِكُمْ مَا ذَكَرَهُ أَلَمَّا أَهْلَكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا تَمَيَّزَ مُحَوَّلٌ مِنَ الْفَاعِلِ أَيْ وَسِعَ عِلْمُهُ كُلَّ شَيْءٍ كَذَلِكَ أَيْ كَمَا قَضَضْنَا عَلَيْكَ هَذِهِ الْقِصَّةَ نَقَضْ عَلَيْكَ مِنْ آيَاءِ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ مِنَ الْأَنْبَاءِ وَقَدْ آتَيْنَاكَ أَعْطَيْنَاكَ مِنَ الدُّنْيَا مِنْ عَبْدِنَا ذِكْرًا قَرَأْنَا مِنْ أَنْعَرَضٍ عَنْهُ فَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَاتَّهَمَ بِحَسَبِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَزُرَّا جَمَلًا ثَقِيلًا مِنَ الْأَنْبَاءِ خَالِدِينَ فِيهِ أَيْ فِي عَذَابِ الْوُزْرِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَمَلًا تَمَيَّزَ مُفَسِّرٌ لِلتَّضْيِيرِ فِي سَاءِ وَالْمَنْحُضُوصُ بِالضَّمِّ مَنْحُذُوفٌ تَقْدِيرُهُ وَزُرُهُمْ وَاللَّامُ لِلْيَتَامَى وَيَتَسُّ مِنْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ الْقُرْبُ الْفُخَّةُ الثَّانِيَةِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ الْمُكْفَرِينَ يُؤْتِيهِمْ زُرْقًا غِيُوْنُهُمْ مَعَ سَوَادٍ وَجُوهِهِمْ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ يُتَسَارَوْنَ أَيْ مَا لَيْسَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا عَشْرًا مِنَ الدُّنْيَا بَابِهَا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ فِيهِ ذَلِكَ أَيْ لَيْسَ كَمَا قَالُوا إِذْ يَقُولُ أَتَمَثَّلُهُمْ أَتَعَدُّ لَهُمْ عُرْفَةً فِيهِ إِنْ لَيْسَ إِلَّا بِنَوْمٍ يُسْتَقْبَلُونَ لَيْلَتُهُمْ فِي الدُّنْيَا جَدًّا لِمَا يُعَابُونَ فِيهِ فِي الْآخِرَةِ مِنْ أَهْوَالِهَا .

تشریح

اور بارون علیہ السلام نے ان سے پہلے یعنی موسیٰ علیہ السلام کے واپس آنے سے پہلے کہہ دیا تھا اے میری قوم تم اس گوسالہ کی وجہ سے آزمائش میں مبتلا کرو گے ہو اور بلاشبہ تمہارا رب تو رحمن ہے لہذا تم اس کی عبادت کرنے میں میری اتباع کرو اور عبادت کے معاملہ میں میری بات مانو ان لوگوں نے جواب دیا ہم تو اسی پر تھے ہیں گے یعنی اسی کی عبادت پر قائم رہیں گے موسیٰ کے ہمارے پاس واپس آنے تک موسیٰ علیہ السلام نے واپسی کے بعد فرمایا اے بارون جب تم نے ان کو دیکھا کہ یہ سرور ہو گئے چھڑے کی عبادت کی وجہ سے تو میرے پاس چلے آئے سے کیا امر مانع ہوا؟ اَلَا تَتَّبِعُونَ میں لانا کہ وہ ہے سو کیا تو نے میرے کہنے کے خلاف کیا؟ نیز کہنے کی بندگی کرنے والوں میں تمہارے کہ بارون علیہ السلام نے کہا اے میرے مان جائے بھائی میری داڑھی نہ پکڑا یا امن اُمِّ محم پر کمرہ اور فحش کے ساتھ ہے اور ہم سے مقصد نفی ہے (کی طرف کر دی گئی ہے یعنی منادی مرحوم ہے) اور یا اُم کا ذکر کرنا یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل کو زیادہ صبر پان کرنے والا ہے نہ یہ کہ حضرت بارون حضرت موسیٰ کے پاس شریک (انسانی) بھائی تھے اور (موسیٰ) نے اپنے بائیں ہاتھ سے داڑھی پکڑ لی تھی اور نہ سر کے (بال) پکڑا اور موسیٰ نے فہم میں اپنے داپنے ہاتھ سے ان کے سر کے

بال پکڑ لئے تھے مجھے تو یہ اندیشہ ہو گیا تھا کہ اگر میں آپ کے پیچھے چلا آتا تو ضروری بات تھی کہ ایک جماعت جس نے گویا سالہ پرستی نہیں کی تھی میرے ساتھ آئی تو آپ کہتے ہیں کہ تو نے فی اسرا مکمل کے درمیان تفرقہ ڈال دیا اور آپ مجھ پر غصہ ہوتے اور تو نے میری بات کا لحاظ نہ رکھا اس معاملہ میں جو تو نے دیکھا (یعنی میں اصلاح کے لئے کہہ کر گیا تھا اور تو نے قوم میں تفریق ڈال دی) (پھر موسیٰ علیہ السلام اصل مجرم) کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے تو سامری نے جواب دیا مجھے وہ چیز نظر آئی جو دوسروں کو نظر نہیں آئی فیض و نایا اور تاکے ساتھ ہے یعنی جو بات میرے علم میں آئی دوسروں کے علم میں نہیں آئی پھر میں نے اس فرستادے (یعنی جبرائیل کے منکھڑے کے) نقش قدم سے ایک منکھی (خناک) بھری پھر میں نے وہ منکھی خناک اس ذلیل ہوئے پھڑ سے کے قالب میں ڈال دی اور میرے دل کو بھی بات پسند آئی اور میرے دل میں یہ بات ڈالی گئی کہ میں مذکورہ خناک میں سے ایک منکھی خناک لوں اور اس ایک منکھی خناک کو اگر بے جان چیز میں ڈال دوں تو اس میں جان پڑ جائے گی اور میں نے تیری قوم کو دیکھا تھا کہ اس نے تجھ سے مطالبہ کیا تھا کہ تو ان کے لئے کوئی معبود بنادے تو میرے دل نے مجھے سمجھایا کہ یہ پھڑ ان کا معبود ہو سکتا ہے موسیٰ نے فرمایا تو وہاں سے درمیان سے چلا جا دیکھو زندگی میں تیری یہ سزا ہے کہ تو زندگی بھر ہر اس شخص سے جس کو تو دیکھے گا کہے گا کہ مجھے نہ چھوٹا یعنی میرے قریب نہ آتا نہ بچہ وہ جنگلوں میں بھٹکتا پھرتا تھا اور جب وہ کسی کو چھو لینا چاہتا اسے کوئی چھو لینا تھا تو دونوں ہنار میں جتا ہو جاتے تھے اور ایک دوسرے تیرے لئے حجاب کا اور بے وقار نہ بننے کا حلیہ لازم کے کمرہ کے ساتھ یعنی تو اس سے نہ بچ سکتے گا اور فقہ لازم کے ساتھ یعنی تجھ کو اس مذہب تک ضرور پہنچایا جائے گا اور تو اپنے اس معبود کو دیکھ کر جس کی عبادت پر تو مجاہد تھا طغلت انکی اصل طغلت دو باتوں کے ساتھ تھی اول ان میں کا معبود جس کو تعظیفنا حذف کر دیا گیا اور معنی اس کے ذمہ کے ہیں یعنی تو اس کی بندگی میں ہمیشہ نگاہ باہم اس کو آگ میں جلا دیں گے اور پھر ہم اس کو روزِ آخر تک کے اور باہم ادا دیں گے یعنی اس کو ہم دریا کی لٹا میں ادا دیں گے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو ذبح کرنے کے بعد ایسا ہی کیا پس تمہارا معبود (حق) تو اللہ ہی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا علم برائی کو حاوی ہے جلتنا تیز ہے غافل سے محنت ہوتی ہے (اور تقدیر عبادت یہ ہے) اسی وسیع حلیہ کھلی طبیعت یعنی جس طرح ہم نے آپ کو یہ قصہ سنایا ہم اسی طرح آپ کو سنا ہے امتوں کی خبریں بھی سناتے ہیں اور ہم نے آپ کو اپنے پاس سے ایک نصیحت نامہ یعنی قرآن دیا ہے اور جو شخص اس سے اعراض کرے گا اس پر ایمان نہ لانے کا تو وہ قیامت کے دن گناہوں کا بڑا بھاری بوجھ اٹھائے گا اور وہ گناہوں کے مذہب میں ہمیشہ رہے گا اور یہ بوجھ ان کے لئے قیامت کے روز بڑا بوجھ جلتنا تیز ہے جو کہ صبا کی خمیر کی تعمیر کر رہی ہے اور مخصوص بالذمہ مجذوف ہے اس کی تعمیر و زوہم ہے اور (لحم) میں لام دانیہ ہے اور یوم یصح فی الصور یوم القیامۃ سے بدل ہے (اور صور سے مراد) سینک ہے اور یہی ہے مراد لفظ دانیہ ہے اور ہم اس روز بھروسوں کا فروں کو جمع کریں گے اس حال

مَوْجِزًا مصدر ہے اور معنی میں وُجِزَہ کے ہے هُوَ تَبَسُّفٌ جمع حکم مضارع بانوں کا کید ثقیل ہم اس کو برا میں ضرور ازاد ہیں کے (ض) هُوَ اِنَّمَا اِلَهِكُمْ اللّٰهُ الْح یہ جملہ مستحکم ہے اور یہ موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کا اختتام ہے هُوَ كَذٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْخ یہ بھی جملہ مستحکم ہے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قسلی اور عظیم معجزات کے لئے ہے كَذٰلِكَ مَقْصُ یہ مصدر مخذوف کی صفت ہے ای نقص فصصا كذالك هُوَ مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ کی ضمیر فلم ہو من بد سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں امراض سے مراد انکار ہے هُوَ فَبِیْہِ اٰی فَبِیْ عَذَابِ الْوُزْرِ اس میں عذاب مضارع کی طرف اشارہ ہے هُوَ عَلٰی دَیْنٍ یَّحْمِلُ کی ضمیر سے حال ہے جو کہ من کی طرف لوٹ رہی ہے یحمل میں افتخار اور عالیہ میں من کے معنی کی رعایت سے جمع کا میثاق پایا گیا ہے هُوَ زُرْقًا یہ المحرمین سے حال ہے اور زرق کی جمع ہے صفت مشبہ ہے اس کے معنی ہیں گر پر چشم جسے کچا کہتے تیل آنکھوں والا، بتخالفون زُرْقًا کی ضمیر سے حال ہے هُوَ اَفْعَلْ لَہُمْ اَفْعَل سب سے زیادہ صحیح رائے رکھنے والا، یہ صحیح رائے اقرب الی الصواب کے اعتبار سے نہیں کہا ہے، بلکہ اقرب الی البطل کے اعتبار سے اَفْعَل کہا ہے یعنی اس کے قول میں اس دن کی ہولناکی کا زیادہ اظہار ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ اٰتٰی لَہُمْ عَارُوٓثَ جِبْنِیْ اِسْرَآئِیْلَ کَوسَلَّہٗ پرتی میں جتلا ہو گئے اور حضرت ہارون علیہ السلام نے حضرت موسیٰ کی حکایت و نبایت کا حق ادا کرتے ہوئے قوم کو بڑے حکیمانانہ انداز سے سمجھایا، حضرت موسیٰ کے کوہ طور پر تشریف لیجانے کے بعد قوم تین فرقوں میں تقسیم ہو گئی ایک فرقہ حضرت ہارون کے ساتھ رہا، کوسلہ پرتی کو گمراہی سمجھان کی تعداد ہارون ہزار بتلائی گئی ہے (کذا فی القرطبی) باقی دو فرقے کوسلہ پرتی میں تو جتلا ہو گئے مگر فرقہ انکار با کہ ایک فرقہ نے کہا کہ اگر موسیٰ آکر صبح کریں گے تو ہم ہارون آجائیں گے مگر تیسرا فرقہ کوسلہ پرتی پر اس قدر پختہ ہو گیا تھا کہ اگر موسیٰ علیہ السلام بھی صبح کریں گے تو ہم نہیں چھوڑیں گے بلکہ موسیٰ بھی اسی کوسلہ کو اپنا معبود بنالیں گے ہارون نے جب ان دونوں فرقوں کا یہ جواب سنا تو اپنے ہم عقیدہ ہارون ہزار لوگوں کو بکھران سے اٹک تو ہو گئے مگر رہنے اور قیام کی جگہ دی رہی گویا کہ تینوں فرقوں میں اشتراک مکانی باقی رہا حضرت موسیٰ نے آکر لوہا تو بنی اسرائیل کو خطاب کیا جس کی تفصیل سابقہ آیات میں گذر چکی ہے پھر حضرت ہارون کی طرف متوجہ ہو کر ان پر سخت ناراضی کا اظہار کیا حتیٰ کہ ان کی ازادگی اور سر کے بال کچلا کر کھینچا اور فرمایا جب ان بنی اسرائیل کو تم نے دیکھ لیا کہ گمراہی اور شرک میں جتلا ہو گئے تو تم نے میرا اتباع کیوں نہیں کیا اور میرے حکم کی خلاف ورزی کیوں کی؟

مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاٰیہُمْ الْخ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس اشارہ کے دو مطلب ہیں ایک یہ کہ اتباع سے مراد یہ

کہ جب تم نے قوم کی حالت دیکھی تو تم کو کوہِ طور پر میرے پاس آنے سے کیا امر مانع ہوا؟ اور بعض مفسرین نے اتباع سے یہ مراد لی ہے کہ جب بنی اسرائیل گمراہ ہو گئے تھے تو تم نے ان کا مقابلہ کیوں نہیں کیا اس لئے کہ اگر میں موجود ہوتا تو یقیناً ان سے جہاد کرتا جب تم میرے نائب اور خلیفہ تھے تو تم نے ایسا کیوں نہیں کیا؟ حضرت ہارون نے ادب کی پوری رعایت رکھتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نرم کرنے کے لئے یہی انہی سے خطاب فرمایا اور کہا میں آپ کا بھائی ہی تو ہوں کوئی غیر یا دشمن تو نہیں ہوں اس لئے آپ پہلے میرا خدشہ اس کے بعد حضرت ہارون نے خدشہ بیان کرتے ہوئے فرمایا **ابنِ عَصِيْبَتٍ اَنْ تَقْتُلُوْا الْبَغ** مجھے خطرہ یہ ہو گیا کہ اگر آپ کی آمد سے پہلے ان لوگوں کے ساتھ مقابلہ و معاکہہ کرنے پر اتمام کرتا یا ان کو چھوڑ کر بارہ ہزار ساتھیوں کو اپنے ساتھ لیکر آپ کے پاس آ گیا ہوتا تو بنی اسرائیل میں تفرقہ پیدا ہو کر نجاتِ فتنی کی شکل پیدا ہو جاتی اور آپ نے چلتے وقت مجھے یہ ہدایت فرمائی تھی **اَعْلَفْنِيْ لِيْ غُومِيْ وَاصْلِحْ** میں اس اصلاح کا منتفیہ یا سمجھا تھا کہ ان میں تفرقہ پیدا نہ ہونے دوں لیکن ہے کہ آپ کے دلیہاں آنے کے بعد یہ سب کچھ جائز اور ایمان اور توحید پر دلیہاں آ جائیں آقرآن کریم میں دوسری جگہ سورہ اعراف میں حضرت ہارون کے خدشہ میں یہ قول بھی آیا ہے **اِنَّ اللّٰهَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ** و کا دو ایفلٹولسی یعنی بنی اسرائیل نے مجھے کھڑا سمجھا اس لئے کہ میرے ساتھی دوسروں کے مقابلہ میں بہت کم تھے قریب تھے کہ مجھے قتل کر دیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ہارون نے اپنی ذمہ داری پوری طرح نبھائی اور قوم کو سمجھانے میں کسی مدد سے یا کسی سے کام نہیں لیا لیکن معاملہ کو اس حد تک نہیں جانے دیا کہ خانہ فتنی شروع ہو جائے، کیونکہ ہارون کے قتل کا مطلب پھر ان کے حامیوں اور مخالفوں میں فتنی تصادم ہوتا اور بنی اسرائیل دو گروہوں میں بٹ جاتے حضرت موسیٰ علیہ السلام چونکہ خود موقوفہ پر موجود نہیں تھے اس لئے صورتِ حال کی نزاکت ان کے سامنے نہیں تھی اس پر حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کو سخت سست کہا لیکن پھر اصل دشمن کی طرف متوجہ ہوئے، مذکورہ دونوں خدو ایک ساتھ جمع ہو سکتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب یہ خدشہ سنا تو ہارون علیہ السلام کو چھوڑ دیا اور اصل بحرِ ہوا و طساد کے پانی سامری کی طرف متوجہ ہوئے۔

فَاِنْ قَتَلْنَا نَحْنُكَ ینسا میری اور فرمایا اے سامری تیرا کیا معاملہ ہے؟ تو نے یہ حرکت کیوں کی؟ تو سامری نے جواب دیا کہ میں نے وہ چیز دیکھی جو دوسروں نے نہیں دیکھی اس سے مراد جبرائیل ہیں، سامری حضرت جبرائیل کو پہچانا تھا اس لئے کہ سامری بھی اسی سال پیدا ہوا تھا جس سال حضرت موسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے اور وہ اسرائیلی لڑکوں کو قتل کرنے کا سال تھا، سامری کی والدہ نے جلاوٹوں کے قتل کے ذریعے پہاڑی ایک غار میں چھپا دیا تھا وہاں حضرت جبرائیل نے اس کی پرورش فرمائی تھی جس کی وجہ سے سامری حضرت جبرائیل سے مانوس تھا (کمانی روایت انہی مہاشا مخلصا) چنانچہ جب جبرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس بخیریت لائے تو سامری نے پہچان لیا اور ان کے گھوڑے

کے نقش قدم سے اس کی عجیب و غریب تاثیر دیکھ کر ایک منجی خاک اٹھائی اور اس کی عجیب و غریب تاثیر سے یہ نتیجہ اخذ کر لیا کہ اگر اس کو بے جان ٹہنی میں ڈال دیا جائے تو اس میں جان پڑ جائے گی چنانچہ بنی اسرائیل سے حاصل کردہ زیورات سے جو چھڑے کا ایک ڈھانچہ (قالب) تیار کیا تھا اس کے منہ میں اس خاک میں سے ایک ٹکڑی خاک ڈال دی جس کی وجہ سے وہ چھڑے کی طرح بولنے لگا، یہ پوری تفصیل روح المعانی سے ملنے لگا تھا ہے، اور اس تفسیر پر ظاہر پرستوں نے جو اعتراضات کئے ہیں ان سب کا جواب بھی مذکور ہے۔

فَبَانَ لَكَ مِنَ الْخَبْرِ فَإِنَّ نَفْسَ لِيْ بَسْمِاسَ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سامری کے لئے دنیوی زندگی میں یہ سزا تجویز کی کہ سب لوگ اس سے پانی کاٹ (مقتول) کریں توئی شخص بھی اس سے کسی قسم کا سروکار نہ رکھے، مذکورہ سزا ہو سکتا ہے کہ موسیٰ نے قانونی طور پر نافذ کی ہو جس کی پابندی پر شخص پر ضروری ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی ہدایا سے اس میں یہ کیفیت پیدا ہو گئی ہو کہ نہ وہ کسی کو چھو سکے اور نہ دوسرا اس کو چھو سکے، چنانچہ حضرت موسیٰ کی ہدایا سے اس میں یہ کیفیت پیدا ہو گئی تھی کہ اگر یہ کسی کو ہاتھ لگا دے یا کوئی دوسرا اس کو ہاتھ لگا دے تو دونوں کو بخار پڑ جاتا تھا اس اور خوف کی وجہ سے وہ انہوں سے دور رہتوں میں رہا مگر بار پڑتا تھا جب وہ کسی شخص کو اپنی طرف آتا ہوا دیکھتا تو دوری سے چارے لگتا تھا لاجسٹاس یعنی کوئی مجھے نہ چھوئے۔

لَحْرَظَةً یعنی ہم اس کو آگ میں جلا دیں گے یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ چھڑا سونے چاندی کے زیورات کا ڈھلا ہوا تھا تو اس کو آگ میں جانے کی کیا صورت ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ لافا تو خود اس بات میں اختلاف ہے کہ چھڑے میں آگ حیات پیدا ہونے کے بعد بھی وہ چاندی سونے کی کار بنایاں کی حقیقت تبدیل ہو کر گوشت پوست اور خون کا بن گیا (جیسا کہ مفسر غلام کی رائے ہے) تب تو اس کے جانے کا مطلب ظاہر ہے اور اگر وہ چاندی سونے ہی کا رہا تو اس کے جانے کا مطلب یہ ہو گا کہ اس کو سپان سے ٹھس کر زہرہ زہرہ کر دیا جائے گا، یا کسی اکسیری (کیمیادہ) اورا کے ذریعہ اس کو خاکستر کر دیا جائے گا جیسا کہ زمانہ قدیم سے سونے اور چاندی ہلکے ہر وحالت کو کشتہ کر کے خاک کر دی جاتی ہے۔

تَحْنُكُكَ نَفْصُ غَلِيْفِ اس صورت میں اصل بیان تو حیدر رسالت اور آخرت کے مسائل کا ہے، انبیاء علیہم السلام کے واقعات اسی سلسلہ میں بیان ہوئے ہیں حضرت موسیٰ کا قصہ بذی تفصیل سے بیان ہوا ہے اس کے ضمن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اثبات بھی ہے اسی اثبات کا یہ حصہ بھی ہے، چوتھا کچھ آیات میں بیان ہوا ہے کہ ان واقعات اور قصص کا اعتبار ایک نبی الہی کی زبان سے خود دلیل نبوت و رسالت ہے جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا اسی طرح ہم حیرے سامنے پہلے کے گذرے ہوئے لوگوں کے قصے اور وارداتیں بیان فرما رہے ہیں تاکہ آپ لوگوں کو متاثر کر دے اور آپ کے لئے دلیل نبوت ثابت ہوں اس لئے کہ جزیرہ ہا سال پہلے کے واقعات کا علم صرف وحی الہی ہی کے

ذریعہ ہو سکتا ہے خاص طور پر ایک ای شخص کو۔

وَسْتَلَوْنَكَ عَنِ الْجِبَالِ كَيْفَ تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقُلْ لَّهُمْ يُنْفِخُهَا رَبِّي نَفْخًا بَآنً يَفْتَتِيهَا كَافًّا
الْجِبَالُ ثُمَّ يُطِيرُهَا بِالرَّيَّاحِ فَيَلْقَاهَا لُغَاً مَنْبُطًا صَفْصَفًا ۚ مُسَوِّبًا لِّأَنفُسٍ فِيهَا عِوَجًا أُنْجَفَا ۚ
لَا أَتَمَّ إِلَّا نَفْخًا يَوْمَئِذٍ أَي يَوْمَ إِذَا نَسَفَتِ الْجِبَالُ يَقْبَعُونَ أَي النَّاسُ بَعْدَ الْقِيَامِ مِنَ الْقُبُورِ الذَّاهِبِ
إِلَى الْمَحْشَرِ بِصَوْبِهِ وَهُوَ إِسْرَآئِيلُ يَقُولُ هَلُمُّوا إِلَى عَرْضِ الرَّحْمَنِ لَا عِوَجَ لَهُ ۚ أَي لِإِتِّجَاعِهِمْ
أَي لَا يَقْبَعُونَ أَن لَا يَقْبَعُوا وَخَسَفَتْ سَكَنَاتُ الْأَصْوَاتِ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا صَوْتِ
وَطِي الْأَفْدَامِ لِي نَقْلُهَا إِلَى الْمَحْشَرِ كَصَوْتِ أَخْفَافِ الْأَبْلِ فِي مَشْيِهَا يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ
أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ أَن يَشْفَعَ لَهُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۚ بَانَ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ
أَيْدِيهِمْ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ
وَعَبَّتِ الْوُجُوهُ خَضَعَتْ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ۚ أَي اللَّهُ وَقَدْ خَابَ خَيْرٌ مِنْ حَمَلٍ ظُلُمًا شَرًّا وَمَنْ
يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ الطَّاعَاتِ وَغَيْرِ مَزْمِنٍ فَلَا يَخَافُ ظُلُمًا بِزِيَادَةِ فِي سَيِّئِهِ وَلَا هَضْمًا بِنَقْصِ
مِنْ حَسَنَاتِهِ وَكَذَلِكَ مَعْطُوفَاتٌ عَلَى كَذَلِكَ نَقْصٍ أَي بِمِثْلِ إِتْرَالٍ مَا ذَكَرَ أَنْزَلَهُ أَي الْقُرْآنَ قَرَأْنَا
عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا تَحْرُورًا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَقُولُونَ الشُّرْكُ أَوْ يُحَدِّثُ الْقُرْآنَ لَهُمْ ذِكْرًا ۚ بِهَلَاكِ
مَنْ تَقَدَّمَ مِنْهُمْ مِنَ الْأَمَمِ فَيَقْبَعُونَ فَيَقَالُ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ۚ عَمَّا يَقُولُ الْمُسْرِكُونَ وَلَا تَعْجَلْ
بِالْقُرْآنِ أَي بِقُرْآنِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۚ أَي بِفَرْخِ جِبْرِيلَ مِنْ إِبْلَاجِهِ وَقُلْ رَبِّ ذُنُوبِي
عِلْمًا أَي بِالْقُرْآنِ فَكَلَّمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ شَيْءَ مِنْهُ زَادَ بِهِ عِلْمَهُ وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ وَنَبَاتِهِ أَن لَا
يَأْكُلَا مِنَ الشَّجَرَةِ مِنْ قَبْلِ أَي قَبْلَ أَكْلِهِ مِنْهَا فَنَسِيَ نَوَا عَاهَدْنَا وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۚ جَزْمًا وَصَرًّا ۚ
عَمَّا نَبَاتُهُ عَنْهُ

ترجمہ

اور (بعض) لوگ آپ سے پہاڑوں کے معلق اور یافت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ان کا کیا حال ہوگا؟
آپ فرما دیجئے میرا رب ان کو دین اور دینہ کر کے جو اس میں منتشر کر دے گا اس طریق سے کہ (اولاً) ان کو ایک مرداں کے
ماندر دین اور دینہ کر دے گا پھر ان کو ہوا کے ذریعہ اڑا دے گا، پھر زمین کو ایک سمندر میدان کر کے رکھ دے گا کہ اسے
(مخاطب) تو اس میں تخیب و غراؤ نہ کیجئے گا اس دن یعنی جس دن پہاڑ دین اور دینہ کر دے جائیں گے تو لوگ قبروں سے

لٹکے کے بعد محشر کی جانب جانے والے کی آواز کے پیچھے ہوئیں گے اور وہ (داعی) اسرافیل ہیں، کہیں گے دشمن کے سامنے پیش ہونے کے لئے آؤ اس میں کوئی کمی نہ ہوگی یعنی ان کی اتباع میں، مطلب یہ کہ کسی کو اتباع نہ کرنے پر قدرت نہ ہوگی اور تمام آوازیں دشمن کے سامنے پست ہو جائیں گی تو جو بجز پاس کی آہٹ کے کھنڈ سے گا (یعنی) محشر کی جانب چلنے کی رگڑ کی آواز کے علاوہ جیسا کہ پہلے وقت لوٹوں کے قدموں کی آواز ہوتی ہے اس دن کسی کو سفارش کا کھنڈ نہ دے گی، بجز اس شخص کے کہ جس کے لئے (سفارش) کی دشمن نے اجازت دیدی ہو اور اس کی بات کو پسند کیا ہو اس طرح کہ وہ لا الہ الا اللہ کہے وہ چاہتا ہے آنے والے آخرت کے تمام امور کو اور دنیا کے گمراہے ہوئے تمام امور کو اور اس کی مطلوبات کو ان کا علم احاطہ نہیں کر سکتا یعنی ذات خداوندی کا کوئی علمی معاملہ نہیں کر سکتا اور (اس دن) انکی القیوم یعنی اللہ کے سامنے تمام چہرے منکھ ہوئے ہوں گے اور ایسا شخص تو (یہ طرح) نا کام رہے گا جو ہم شرک ٹکراتے گا اور جس نے نیک اعمال کیے ہوں گے اور وہ سوئیں بھی ہو گا تو اس کو ظلم کا کوئی اندیشہ نہ ہو گا یا میں طور کہ اس کے گناہوں میں اضافہ کر دیا جائے اور نہ نقصان کا یا میں طور کہ اس کی نیکیوں میں کمی کر دی جائے اور اسی طرح اس کا مصلک کمالات نقص پر ہے، یعنی باسحق میں مذکور نازل کرنے کے ساتھ اس قرآن کو عربی کا قرآن نازل کیا اور اس میں ہم نے طرح طرح سے دہدیں بیان کیں تاکہ وہ شرک سے ڈر جائیں یا یہ قرآن ان کے لئے گمشدہ قوموں کی ہلاکت سے نصیحت (کا سامان) پیدا کرے جس سے یہ لوگ عبرت حاصل کریں سوائے تعالیٰ جو بادشاہ مطلق ہے ان باتوں سے برتر ہے جو یہ شرک کہتے ہیں اور آپ قرآن پڑھنے میں اس کے آپ پر عمل ہونے سے پہلے جلدی نہ کیجئے یعنی جبرائیل کے نازل کرنے سے فراغت سے پہلے اور یہ دعا کیجئے کہ اے میرے پروردگار میرے علم میں اضافہ فرما دیجئے یعنی قرآن کے ذریعہ چنانچہ جب بھی آپ پر قرآن کا کچھ حصہ نازل ہوتا ہے تو اس سے آپ کے علم میں اضافہ ہوتا اور ہم نے پہلے ہی بتائی کھانے سے پہلے آدم کو کھانے کی حکم دیا تھا کہ اس درخت سے نہ کھاؤ تو آدم بھول گئے اور ہمارے عہد سے غفلت ہو گئی اور ہم نے ان کو پختہ ارادہ والا نہ پایا یعنی جس چیز سے ہم نے ان کو روکا تھا (اس میں) پختہ اور صابر نہ پایا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

فَسَفَا صُدُورُهُمْ (خس) تکبیر کر اڑا دینا صَفَافًا پھیل میدان، ہموار زمین (اسم) اَفْتَاتُ نِیلُ غَیْبٍ دُفْرَانِ ہُوہ وہ سلسلوںک عن الجبال ای حال الجبال صُفَافٌ مَحْذُوفٌ ہے، منظر غلام نے کھیل کھون سے حذف مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ سوال فنی سے نہیں بلکہ اس کے احوال سے ہوا کرتا ہے بعض حضرات نے بطور احتیاج آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے روز قیامت پہاڑوں کی حالت کے بارے میں سوال کیا تھا جیسا کہ ابن منذر اور ابن جریر نے

کہا کہ بعض قریش نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کیا تھا کہ قیامت کے دن ان پہاڑوں کا کیا حال ہوگا؟ تو اس کے جواب میں مذکورہ آیت نازل ہوئی فقل میں فاء شرط مقدّر کے جواب میں ہے اسی ہذا سالو ک فضل اس صورت میں کسی سائل کے سوال کا جواب نہ ہوگا فقلوہا کی ضمیر میں دو احتمال ہیں۔ ۱۔ یہ کہ نہال کی طرف راجع ہو اس صورت میں مضاف محذوف ہوگا اسی ویذکر مواضع الجبال ۲۔ یہ کہ ہا ضمیر ارض کی طرف راجع ہو جو کہ صریحاً نقل میں مذکور نہیں ہے مگر دلالت حال کی وجہ سے مقدّر مان لیا گیا ہے، جیسا کہ اللہ کے قول فقلوہا علی ظہور ہا من دابۃ قلاغہا یذکر ہا کا مفعول جانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور یذکر فیسو کے معنی کو مضمّن ہونے کی وجہ سے متعدی ہر مفعول ہوگا ہا ضمیر مفعول اول ہے، قلاغہ حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اس صورت میں صلصفا قلاغہ کی صفت اول ہوگی اور لا تروی فیہا جو قلاغہ کی صفت ثانی ہونے کی وجہ سے محذوف منصوب ہے ہوہ الدعای بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ داعی سے مراد حضرت اسرافیل ہیں جیسا کہ مفسر ملام کی رائے ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ داعی حضرت جبرائیل ہوں گے یہی قول راجح ہے البتہ ہا حضرت اسرافیل ہوں گے لا جو قلاغہ لہ کی ضمیر میں تین احتمال ہیں ۱۔ مرجع اجاز صدر محذوف ہے جو کہ یصحون سے معلوم ہے ۲۔ ضمیر داعی کی طرف راجع ہے یعنی داعی کی دعوت میں کوئی کی نہیں ہوگی بلکہ تمام مخلوق آسانی سے گی ۳۔ کام میں قلب ہے اور تقریر محذوف یہ ہے لا جوج لهم عند ہوہ ہمسا ہمس پست آواز ہوہ لا من اذن لہ الرحمن اس میں تین صورتیں ہیں ۱۔ من منصوب ہے تنطیع کا مفعول یہ ہونے کی وجہ سے ۲۔ کل میں رفع کے ہے اور شفاعہ سے بدل ہے اس صورت میں حذف مضاف ضروری ہوگا، تقدیر عبارت یہ ہوگی لا تنفع الشفاعۃ الا شفاعۃ من اذن لہ ہوہ ہوہ سے استثناء ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا اس صورت میں مستثنیٰ متصل اور منقطع دونوں ہو سکتا ہے ہوہ لا یعلمون مفسر ملام نے اس نکر سے اشارہ کر دیا کہ علماً مفعول مطلق ہے اور یحیطون یعلمون کے معنی میں ہے اسی لا یعلمون علماً اور اگر یحیطون اپنے معنی میں ہوتو علماً نسبت سے تیز بھی ہو سکتا ہے ہوہ وَعَنَت (ان) غنوا ذلیل ہونا پست ہونا ہوہ وَلَقَدْ خَابَ حال بھی ہو سکتا ہے اور جملہ مستند بھی ہوہ فَضْضًا (ض) فَضْضًا توڑنا، کم کرنا ہوہ كَذٰلِكَ اَنْزَلْنَاهُ کاف صدر محذوف کی صفت ہے اسی انزالناہ اَنْزَلْنَاهُ مثل ذٰلِكَ ہوہ غَرَمًا اسی جو غمنا پست لراہ غرما، نجد بمعنی تعظیم کا مفعول ہے ہوہ لَیَّا تو غرما سے حال ہے یا نجد سے مشتق ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آیت کے معنی ہم نجد لَہ فَضْضًا کے ہیں، یعنی قصدا نہیں کیا یا بلکہ لیسنا کہا یا۔

تفسیر و تشریح

وبعد آیات: سورہ طہ میں اصل بیان تو حیدر رسالت کا ہے انبیاء علیہم السلام کے واقعات اس سلسلہ میں بیان

ہوئے ہیں حضرت موسیٰ کا قصہ تو بڑی تفصیل سے بیان ہوا ہے اور اس کے ضمن میں رسالت محمدیہ ﷺ کا اثبات بھی ہے، اسی اثبات رسالت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حصہ ہے جو ان آیات میں بیان ہوا ہے اس لئے کہ ان واقعات اور قصص کا اعتبار جو ہزار ہا سال پہلے ہو چکے ہیں ایک امی کی زبان سے دلیلِ نبوت نہیں تو قرار کیا ہے؟

وَيَسْتَفْتُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ اے نبی بعض لوگ قیامت کا حال سن کر آپ سے پہاڑوں کے بارے میں پوچھتے ہیں کہ قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا؟ آپ فرمادیتے میرا بے لکھ بڑا دور ہے نہ کہ کے ہوا میں اڑا دینگے یعنی جن پہاڑوں کو تم بہت زیادہ مضبوط اور مستحکم سمجھ رہے ہو میرے رب کی قدرت کے سامنے ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور زمین کو ایسا ہموار اور صاف کر دے گا کہ اس میں کہیں خشیب و فراز نہ رہے گا، اور خوف اور دہشت کے بارے لوگوں کی آوازیں دب جائیں گی اور قدموں کی آہٹ کے علاوہ کوئی آواز سنائی نہیں دے گی، ایسے ہولناک وقت میں کسی کی شفاعت بھی کام نہ آئے گی ہاں البتہ اللہ تعالیٰ جس کو شفاعت کی اجازت دیدیں اور جس کے لئے دیدیں تو شفاعت سے فائدہ ہو سکتا ہے۔
وَلَا تَفْعَلْ بِالْقُرْآنِ مَنَاجٍ حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ ابتداء وحی میں جب جبرائیل امین کوئی آیت نیکر آتے تھے اور آپ ﷺ کو سناتے تو آپ ان کے ساتھ آیت کو پڑھنے کی کوشش کرتے کہیں ایسا نہ ہو کہ یاد سے نکل جائے اس میں آپ کو مشقت زیادہ ہوتی تھی لہذا اللہ تعالیٰ نے آپ کی سہولت کے لئے فرمایا آپ کو پڑھنے میں جبری کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور نہ زبان کو حرکت دینے کی ضرورت ہے یاد کرنا دینا ہماری ذمہ داری ہے آپ تو صرف اطمینان سے سنا کیجئے اور یہ دعا کیا کیجئے کہ اے میرے پروردگار آپ میرے علم میں اضافہ فرمادیتے، آپ کی مخصوص دعاؤں میں سے ایک یہ بھی ہے اَللّٰهُمَّ اَنْفَعْنِيْ بِمَا عَلَّمْتَنِيْ وَغَلِّفْنِيْ بِمَا نَقَلْتَنِيْ وَرِزْقِيْ عَلَمًا وَالحمد لله على كل حال (ابن ماجہ)

وَلَقَدْ عَهِدْنَا اِلَىٰ اٰدَمَ مِثًا یہاں عہدنا امرنا یا وصینا کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ ہم نے آدم کو کچھ ایسی طرز پر بتا دیا تھا کہ شیطان تم دونوں کا دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ یہ تم دونوں کو جنت سے نکلوا دے اور فرمایا دیکھو اس درخت کے قریب بھی مت جانا کھانا تو روکنا رہا، پوری جنت کے باغات اور نعمتیں تمہارے لئے کھلی پڑی ہیں ان کو جس طرح چاہو استعمال کرتے رہو مگر آدم ﷺ بھول گئے، ان میں ارادہ کی پختگی نہ پائی گئی، یہاں نسیان سے مراد ترک ہے جو کہ نسیان کے لازم معنی ہیں اس لئے نسیان جس کو بھول کہتے ہیں اس پر مواخذہ نہیں ہوتا، آپ ﷺ نے بھی فرمایا ہے وَفُتِنَ غَنَ اَمْسَى الْعَصَاةِ وَالنَّسِيَانِ اور قرآن کریم میں بھی فرمایا گیا ہے لَا يَكْلَفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا مگر یہاں نسیان سے یہ معروف نسیان مراد نہیں ہے بلکہ یہاں مراد بیدار مغفرتی سے کام نہ لینا اور ان اسباب کا اختیار نہ کرنا ہے جن کو اختیار کر کے انسان بھول اور غلط سے بچ سکتا ہے، انبیاء علیہم السلام جو کلمہ حق تعالیٰ کے خاص مقررین ہوتے ہیں ان سے اتنی بات پر مواخذہ ہو سکتا ہے کہ ان اسباب اختیار یہ سے کیوں کام نہیں لیا جن کے ذریعہ اس بھول سے بچ سکتے تھے یہ

بات اگرچہ کوئی جرم عظیم نہیں ہے مگر بقول حضرت جنید بغدادی حسنات الاموار سینات المعقرین صالحین اور نیک لوگوں کے بہت سے نیک اعمال مقررہاں پارکاواہی کے حق میں یہ نکات اور لغزش قرار دی جاتی ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کا یہ واقعہ اول تو قتل نبوت کا ہے جس میں کسی گناہ کا صدور انبیاء سے بعض علماء اہل سنت کے نزدیک مصمت اذیاء کے خلاف نہیں دوسرے یہ درحقیقت بھول ہے جو گناہ نہیں مگر حضرت آدم علیہ السلام کے مقام بلند کے لحاظ سے اس کو بھی ان کے حق میں لغزش قرار دیا گیا ہے جس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عتاب بھی ہوا اور ان کو مستحب کرنے کے لئے اس لغزش کو عیبان سے تعبیر کیا گیا جیسا کہ آئندہ آئے گا۔

دوسرے اللہ عزیم ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَهُمْ لُحْدَةٌ عَظِيمَةٌ کے معنی پختہ ارادہ کے ہیں آدم علیہ السلام حکم ربانی پر عمل کرنے کا پختہ ارادہ کئے ہوئے تھے مگر شیطانی دوسری وجہ سے اس قصد کی مضبوطی میں فرق آ گیا ان میں بے ہمتی اور سرکشی کا جذبہ نہیں تھا یہ بھول اور ضعف ارادہ سے ہوئے والی غلطی تھی جو کہ مصمت اور کمال نبوت کے متناہی نہیں ہے اس لئے ایسی غلطی کے بعد انسان فوراً آدم اور شرمندہ ہو کر خدا کی طرف رجوع ہو جاتا ہے پتا چلے حضرت آدم علیہ السلام جب مستحب ہوئے تو فوراً اللہ تعالیٰ کے حضور میں جھک گئے اور اس قدر رداست کے آئسوہائے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ صرف یہ کہ معاف فرمادیا بلکہ نبوت و رسالت جیسے بلند مقام پر بھی قادر فرمادیا۔

حاشیہ: حضرت علیؑ نے فرمایا ہے کہ وہی چیزیں انسان پیدا کرتی ہیں جو غم کی کثرت سے گدی پر پہنچے لگواتی ہیں ظہیرے ہوئے پانی میں پیو شاپ کرنا ہے کھنے سب کھا کر دھنیا کا (بکثرت) استعمال ہے چوہے کا جھوٹا استعمال کرنا ہے قبر کے کھاتے پر صاف صلاب اور پکنا ہے تار کول لگے ہوئے دواؤں کے درمیان پلانا ہے جوں کو زندہ چھوڑنا (تم کلام علیؑ) واعلم من انہ اسباب النسیان فسال اللہ العصۃ والحفظ (روح البیان) وَ اذْکُرْ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلائِکَۃِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلِیْسَ ؕ وَهُوَ ابْنُ الْحَنَ کَانَ یَضْحَبُ الْمَلائِکَۃِ وَیَعْبُدُ اللّٰہَ مَعَهُمْ اٰمَنُوْۤا عَنِ السُّجُوْدِ لِاٰدَمَ قَالَ اِنَا عِیْرٌ مِنْہُ فَقُلْنَا بَاۤءُمْ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّکَ وَ لِرِزْوٰجِکَ خَوَّاءٌ بِالْحَقِّ فَلَا یُخْرِجُکُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْفٰی ۚ تَتَعَبُ بِالْخَرْثِ وَالزَّرْعِ وَالْخَصْبِ وَالطَّحْنِ وَالْخِیْرِ وَغَیْرِ ذٰلِکَ وَ اَقْتَصِرْ عَلٰی شِفَاہِ لِاَنَّ الرَّجُلَ یَسْعٰی عَلٰی زَوْجِیْہِ اِنْ لَّکَ اَنْ لَا تَجُوعَ فِیْہَا وَلَا تَعْرِیْ ۚ وَاِنَّکَ بِفَنَاجِ الْهَمَزَةِ وَکَسْرِہَا عَظْمًا عَلٰی اِسْمِہِ اِنْ وَجَّعَہَا لَا تَطْمَؤُنَّ فِیْہَا تَعَطُّشٌ وَلَا تَضْحٰی ۚ لَا یَحْضُلُ لَکَ حَرٌّ شَمْسِ الضَّحٰی لِاَنْتَہَا الشَّمْسُ فِی الْجَنَّةِ فَوَسَّسَ لِیْہِ الشَّیْطٰنُ قَالَ یَاۤاٰدَمُ هَلْ اَذَلَّکَ عَلٰی شَجَرَةِ الْخَلْدِ اٰی الَّذِی یَخْلُدُ مَنْ یَّأْکُلُ مِنْہَا وَمَلَکٌ لَا یَبْلٰی ۚ لَیْسَی ۚ وَهُوَ لَا یَزِمُ الْخُلُوْدَ فَاَکَلَاۤاۤ اٰدَمُ وَخَوَّاءٌ مِنْہَا فَبَدَّتْ لَہُمَا سَوَاتِہُمَا اٰی طَہَرُ لَکُمَا مِنْہُمَا قَبْلَہُ وَقَبْلُ الْاٰخِرِ وَذُبْرَہُ وَسَمٰی کُلُّ مِنْہُمَا سَوَۃً لِاَنَّ الْکِشَافَہُ سَوَۃٌ صَاحِبَہُ وَطَیْقَا

يُخَصِّفَانِ أَحَدًا يَلْقَاَنَّ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنْةِ لِيَسْجُرَا بِهِ وَنَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ۝ بِالْأَثْمَلِ مِنَ
الشَّجَرَةِ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ قَرْنَهُ فَتَابَ عَلَيْهِ قَبْلَ تَوْبَتِهِ وَهَدَى ۝ اِىْ هَذِهِ اِلَى الْمُدَاوَنَةِ عَلَى التَّوْبَةِ
قَالَ اهِطَا اِىْ آدَمُ وَخَوَّاهُ بِمَا اِسْتَمَلْتُمَا عَلَيْهِ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمَا مِنْهَا مِنَ الْجَنْةِ جَمِيعًا بَعْضُكُمْ بَعْضٍ
الدُّرِّيَّةُ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۝ مِنْ ظَلَمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَاِنَّمَا لِيَهْ اِذْغَامُ تَوْنٍ اِنْ الشَّرْطِيَّةُ لِيْ مَا الزَّائِدَةُ
يَايَسُّكُمْ مَبْنَى هُدًى ۝ فَهِيَ اَتَتْهُ هُدًى اِى الْفَرَانِ فَلَا يَصِلُ لِي الدُّنْيَا وَلَا يَخْفَى ۝ فِى الْآخِرَةِ وَمَنْ
اَعْرَضَ عَنِ ذِكْرِيْ اِى الْفَرَانِ فَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَاِنْ لَهٗ مَعِيشَةٌ حَسَنًا بِالْتَّوْبَةِ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى حَقِيقَةٍ
وَفُسِّرَتْ فِى حَدِيثٍ بِغَذَابِ الْكَافِرِ فِى قَبْرِهٖ وَنَحْشُرُهُ اِى الْمُعْرَضُ عَنِ الْفَرَانِ عَنِ الْقِيَمَةِ
اَعْنَى ۝ اِى اَعْنَى الْبَصَرِ اَوْ الْقَلْبِ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْ اَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۝ فِى الدُّنْيَا
وَعِنْدَ النَّعْتِ قَالَ الْاَمْرُ كَذَلِكَ اَتَتْكَ اَيْلًا فَيَسْبِيهَا تَرَكْنَهَا وَلَمْ تُؤْمِنْ بِهَا وَكَذَلِكَ مِثْلُ نَسِيكَ
اَيْلًا الْيَوْمَ تَنْسَى ۝ تَتْرَكَ فِى النَّارِ وَكَذَلِكَ وَمِثْلُ جَزَائِنَا مَنْ اَعْرَضَ عَنِ الْقُرْآنِ نَجْوًى مَنْ اَسْرَفَ
اَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهٖ ۝ وَلِلْغَذَابِ الْآخِرَةِ اَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابُ الْقَبْرِ اَنْفَى ۝
اَدْوَمُ اَقْلَمُ يَهْدِي بَيْنَ لَهْمٍ لِكُلَّامٍ مَكَّةَ كَمْ غَيْرُهُ مَفْعُولٌ اَفْلَكُنَا اِى حَيِّزًا اِفْلَكُنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ
الْقُرُونِ اِى الْاَمَمِ الْمَخَابِيَةِ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ يَمْشُونَ حَالًا مِّنْ ضَمِيرٍ لَهُمْ فِى مَسْكِنِهِمْ ۝ فِى
سَفَرِهِمْ اِلَى الشَّامِ وَغَيْرِهَا فَيَغْشَوْنَ وَمَا ذَكَرَ مِنْ اَخْلَا اِفْلَاكًا مِّنْ فِعْلِهِ الْخَالِي عَنْ حُرُوفٍ
مُّصَدَّرٍ لِّرِغَابَةِ الْمَعْنَى لَا مَنَاعَ مِنْهُ اِنْ فِى ذَلِكَ لَايِبٌ لِّعَبْرَةٍ لِأَوَّلَى النَّهْيِ ۝ لِذَوِ الْعُقُولِ .

ترجمہ

اور وہ وقت یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو جہنم کے درختوں سے بچدہ کیا مگر انہیں نے وہ جہنم کا باپ
فرشتوں کے ساتھ رہتا تھا اور ان کے ساتھ اللہ کی عبادت کرتا تھا آدم کو جہنم کرنے سے انکار کر دیا اور کہا میں اس سے
افضل ہوں پھر ہم نے آدم سے کہا بلاشبہ یہ حیر اور حیرتی چیز کا دشمن ہے جو آدم کے ساتھ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ تم کو جنت
سے نکال دے پھر تم مصیبت میں گھٹی جو تمہارے دل کے لئے اور اپنے اور پکائے وغیرہ کی مشقت میں پڑ جاؤ (یہاں) آدم
کی مصیبت کے بیان پر اکتفا کیا ہے (یعنی کوثر یک نہیں کیا) اس لئے کہ راجہ کے لئے کسب معاش کی ذمہ داری اس کے
شہر پر کی ہوتی ہے اور یہاں تمہارے لئے یہ آرام ہے کہ یہاں تم نہ بھوکے ہو گے اور نہ تنگ اور نہ یہاں بچہ سے ہو گے
تو کھانہ کے فتنے کے ساتھ اور اس کے کمرہ کے ساتھ ان کے اسم اور اس کے جملہ پر حلف کرتے ہوئے اور نہ دھوپ
میں تپنے کے کہنی نہ وہاں کو گرمی لاحق ہوگی اس لئے کہ جنت میں سورج نہیں ہوگا پھر شیطان نے آدم کو بہکا دیا اور کہا اسے

آدم اس تم کو بھٹکی کا درخت نہ بتا دوں یعنی ایسا درخت کہ جواس کو کھائے گا وہ ہمیشہ جنت میں رہے گا اور ایسی بادشاہی کو بھی اس میں ضعف خائے گا یعنی خاندان ہوگی اور یہ ظلو کے لازم (معنی) ہیں چنانچہ آدم و حوا نے اس درخت سے کچھ کھا لیا تو ان دونوں کے ستر ایک دوسرے کے سامنے کھل گئے یعنی دونوں میں سے ہر ایک کی فیکل اور ڈنڈہ ایک دوسرے سامنے ظاہر ہوگئی و شرم گاہ کو مسوۃ سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ شرم گاہ کا کھل جانا صاحب شرم گاہ کے لئے (تکلیف دہ اور) بدمرئی بات ہوتی ہے اور دونوں اپنے اوپر جنت کے (درختوں) کے پتے چپکانے لگے تاکہ دونوں اس کے ذریعہ ستر پوشی کریں اور آدم سے اپنے رب کی خطا ہوگئی و درخت سے کچھ کھانے کی وجہ سے بہک گئے پھر اس کے رب نے اس کو عقوبت کر لیا یعنی مقرب بنالیا سو اس کی طرف متوجہ ہوئے یعنی ان کی توبہ قبول فرمائی اور ہدایت فرمائی کہیں توبہ پر ہمیشہ توبہ تم رکھا (اللہ تعالیٰ) نے ارشاد فرمایا تم دونوں یعنی آدم و حوا، تمہاری اس ذریت کے جن پر تم مشتمل ہو جنت سے نکل جاؤ تمہاری اولاد بعض بعض کی دشمن ہوگی بعض کے بعض پر رحم کرنے کی وجہ سے خاندان اس میں ابن شریطہ کے فون کو مارا کہ وہ میں بادعالم کر دیا گیا ہے پھر اگر میری طرف سے تمہارے پاس کوئی ہدایت پہنچے تو (جو شخص) میری اس ہدایت یعنی قرآن کی اتباع کرے گا تو وہ نہ دنیا میں گمراہ ہوگا اور نہ آخرت میں سختی ہوگا اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا یعنی قرآن سے کاس پر ایمان نہ لائے گا تو اس کی زندگی بھٹی میں رہے گی جسکی تحوین کے ساتھ حقیقۃ کے معنی میں مصدر ہے اس کی تفسیر حدیث شریف میں عذاب قبر سے کی گئی ہے اور قیامت کے دن ہم اس قرآن سے اعراض کرنے والے کو اندھا ٹھائیں گے یعنی آنکھوں یا دل کا اندھا تو وہ کہے گا اے میرے رب آپ نے مجھے اندھا کر کے کیوں اٹھایا؟ میں تو آنکھوں والا تھا دنیا میں بھی اور بھٹ کے وقت بھی ارشاد ہوگا معاملہ ایسا ہی ہونا تھا ہماری آیات تیرے پاس پہنچی تھیں مگر تو نے ان کو بھلا دیا ترک کر دیا اور ان پر ایمان نہیں لایا اور اسی طرح یعنی جس طرح تو نے ہماری آنکھوں کو بھلا دیا آج تم کو بھلا دیا جائے گا یعنی جہنم میں پھونسا دیا جائے گا اور اسی طرح یعنی اس شخص کی سزا کے مانند جس نے قرآن سے اعراض کیا (ہر) اس شخص کو سزا دیں گے جس نے (حد) سے تجاوز کیا یا شرک کر کے اور جو اپنے رب کی آنکھوں پر ایمان نہ لائے اور واقعی آخرت کا عذاب دینا اور عذاب قبر سے بجا سخت اور بجا دینا چاہے واقعی ہے کیا ان مکہ کے کافروں کو اس سے بھی ہدایت نہیں ہوئی کہ ہم نے ان سے پہلے بہت سی گذشتہ امتوں کو رسولوں کی تکذیب کی وجہ سے ہلاک کر دیا حکم خبر یہ ہے، اٹھ کھٹکا کا مفسول ہے یعنی ہمارا ہلاک کرنا بکثرت واقع ہوا حال یہ ہے کہ ان کے رہنے کے مقامات میں یہ لوگ بھی شام و دھیرہ کے سفر کے دوران چلتے پھرتے ہیں کہ اس سے مہرت حاصل کریں اٹھ کھٹکا مذکور سے بغیر کسی حرف مصدری کے ہلاک مصدر مراد لینا معنی کی رعایت کی وجہ سے مصلوح نہیں ہے اس (امر مذکور) میں قطعندوں کے لئے مہرت کے واسطے کافی دلائل ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْرَاهِيمَ كَانَ شَرِكًا ۖ فَلَمَّا أَتَاهَا فَلَهُ نَمُوتُ ۚ فَلَمَّا جَاءَ آدَمَ بِهَا قَالَ لِمَ لَمْ تَسْجُدْ لِعَلَّكَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۖ قَالَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنْكُمْ لَافْتِرًا ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ ۚ فَلَمَّا جَاءَ آدَمَ بِهَا قَالَ لِمَ لَمْ تَسْجُدْ لِعَلَّكَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۖ قَالَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنْكُمْ لَافْتِرًا ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ ۚ فَلَمَّا جَاءَ آدَمَ بِهَا قَالَ لِمَ لَمْ تَسْجُدْ لِعَلَّكَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۖ قَالَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنْكُمْ لَافْتِرًا ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ ۚ

وَاذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْرَاهِيمَ كَانَ شَرِكًا ۖ فَلَمَّا أَتَاهَا فَلَهُ نَمُوتُ ۚ فَلَمَّا جَاءَ آدَمَ بِهَا قَالَ لِمَ لَمْ تَسْجُدْ لِعَلَّكَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۖ قَالَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنْكُمْ لَافْتِرًا ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ ۚ

سبب علی المسبب کے قبل سے ہے اس لئے کہ یہ قصہ ہی عداوت الہیہ کا سبب ہوا تھا **فَلَهُ نَمُوتُ** الا ابراہیم مفسر علامہ کی یہ عادت ہے کہ جہاں مستثنیٰ منقطع ہوتا ہے وہاں **إِلَّا** کی تفسیر لیکن سے کرتے ہیں مگر یہاں چونکہ دونوں کا احتمال تھا اس لئے **إِلَّا** کی تفسیر لیکن سے نہیں کی اور محکم بصاحب الملائکۃ پر حا کر اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ متصل بھی ہو سکتا ہے اس لئے کہ اب مطلب یہ ہوگا کہ حاضرین نے سجدہ کیا مگر حاضرین میں سے ابراہیم نے نہیں کیا اور وہو ابو العین کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ جن ملائکہ میں داخل نہیں ہے **فَلَهُ نَمُوتُ** اُنہی عن السجود یہ ماسبق کی تاکید کے لئے ہے اس لئے کہ ابراہیم کا الٹا راستہ ہی سے سمجھ میں آ رہا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ جملہ استثنیٰ کی علت ہو یعنی سجدہ نہ کرنے کی وجہ ابراہیم کا انکسار و استخفاف تھا اس صورت میں الٹی کا مفعول بمذوف ماننا جائز نہ ہوگا ورنہ تو تعلیل الہی **بِغَيْرِ لَازِم** آئے گی بلکہ اس صورت میں ابھی فعل لازم ہوگا اور معنی اُظہروا الایاء عن المطاوعہ ہوں گے **فَلَهُ نَمُوتُ** لفظاً اس جملہ کا عطف جملہ مقدرہ پر ہے **إِنِّي ادخلنا آدَمَ الجنة فقلنا له يا آدم هؤلاء خلقوا** یہ انہی میں نہ صفت کی مؤنث ہے بزرگی یا سرفرازی مائل **فَلَهُ نَمُوتُ** فتنضیٰ یہ جواب نفی ہے (ک) شقاوۃ مصدر ہے جس کے معنی بدلتی کے ہیں یہ مضارع واحد مذکر حاضر کا صیغہ ہے شقاوت سعادت کی ضد ہے جس طرح سعادت کی دو قسمیں ہیں دنیوی و اخروی اسی طرح شقاوت کی بھی دو قسمیں ہیں شقاوت دنیوی و اخروی، بخیر و بدی کی چند قسمیں ہیں ان میں سے یہاں مشقت اور تعب میں پڑنے کے معنی مراد ہیں جیسے بولا جاتا ہے **فَشَقِيقٌ لِّىْ** کلمہ مجھے اس میں بڑی مشقت اٹھانی پڑی **فَلَهُ نَمُوتُ** القصص علی شقاۃ یہ ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ درشت کے قریب جانے سے دونوں کو منع فرمایا فلا تغربا **هَذِهِ الشَّجَرَةُ** تو شقاوت اور محنت کا تعلق بھی دونوں سے ہونا چاہئے حالانکہ فتنضیٰ میں شقاوت کی نسبت آدم کی طرف کی ہے ایک جواب تو یہ ہے چونکہ ان فتنضیٰ و فساد داری شوہر پر ہوتی ہے نہ کہ بیوی کی، محنت مشقت کر کے کار لانا شوہر کی فساد داری ہے نہ کہ بیوی کی اس لئے شقاوت کی نسبت آدم کی طرف کی ہے، اور اس جواب یہ ہے کہ فو اصل کی رعایت کی وجہ سے ایسا کیا ہے مراد دونوں ہیں مگر تعجباً عورت کو مراد کے تابع کر دیا ہے۔ (روح البیان)

فَشَقِيقٌ لِّىْ (ک) **فَشَقِيقٌ لِّىْ** ہونا **فَشَقِيقٌ لِّىْ** کی صفت ہے مبالغہ مصدر کو صفت لایا گیا ہے۔

سوال: موصوف اور صفت میں مطابقت نہیں ہے؟

جواب: **فَشَقِيقٌ** چونکہ مصدر ہے اور مصدر میں مذکر و تانیث برابر ہوتی ہے لہذا **فَشَقِيقٌ** کہنے کی ضرورت نہیں

ہے۔

ہوۃ عن القرآن مفسر عام عن القرآن کے بجائے عن الہدایۃ فرماتے تو زیادہ مناسب ہوتا ہوۃ و نَحْشُوہ جملہ مستاحد ہے اور اگر راکے سکون کے ساتھ ہو تو قائم مقام جواب شرط ہونے کی وجہ سے مجرم ہوگی تو اظہی حرکات کی وجہ سے بھی راجح و ہم ہو سکتی ہے اَفْضٰی حال ہے نحشہ کی ضمیر سے ہوۃ اَفْلَمَ یَہْدِیْلَہُمْ مَزہ و محذوف پر داخل ہے قاعظہ ہے جس کے ذریعہ محذوف پر عطف کیا گیا ہے تقریر عبارت یہ ہے اَعْمُوا اَفْلَمَ یَہْدِیْلَہُمْ عَلٰی سَبْغِی نے یَہْدِی کی ضمیر یَہْدِی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یَہْدِی فعل لازم ہے اور سنی یہ ہیں اَعْمُوا اَفْلَمَ یَظْہَرُ لَہُمْ اِخْلَاقُکُمْ کثیراً مِنْ قَبْلِہُمْ مِنَ الْقُرُونِ اور اَفْلَکُمْ کَانَہُمْ مِنْ الْقُرُونِ کَانَہُمْ کا تفسیر محذوف ہے اور مِنْ الْقُرُونِ ضمیر کی ملت ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے اِی کَم اَفْلَکُمْ کَانَہُمْ مِنْ الْقُرُونِ ہَمْشُونَ علامہ محل نے ہَمْشُونَ کو قبلہم کی ضمیر سے حال قرار دیا ہے اور بعض مفسرین نے اَفْلَکُمْ کی ضمیر سے حال قرار دیا ہے مطلب یہ ہے کہ ہم نے ان کو ہلاک کر دیا، حال یہ ہے کہ وہ اپنے مکانات میں چلتے پھرتے تھے ہوۃ و عاذ بجز مبتداء ہے اور مِنْ الْأَوَّلِ اس کا بیان ہے اور لَوْ عَلِیۃ الْمَعْنٰی اخذ مذکور کی علت ہے اور لَا مَنَیْعَ مَدَّ مَبْتَدَا کی خبر ہے، مطلب یہ ہے کہ فعل مذکور (اَفْلَکُمْ) سے بغیر حرف مصدری کے معنی کی رعایت کی وجہ سے مصدر اخذ کرنے سے کوئی فنی مانع نہیں ہے۔

ای بات کو سوال و جواب کی صورت میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں (سوال) اَفْلَکُمْ سے (إِعْلَاقِ مصدر مراد ایسا کسی طرح درست ہے، جبکہ فعل پر کوئی ایسا حرف بھی داخل نہیں ہے کہ جو اس کو مصدر کے معنی میں کر سکے؟ (جواب) معنی کی رعایت کے لئے بغیر حرف مصدری کے بھی مصدر مراد لیا جاسکتا ہے ہوۃ لٰی ذٰلِکَ اِی لٰی الْاِہْلَاقِ ہوۃ لٰی جَعْلَ نَہْیۃً بمعنی محل۔

تفسیر و تشریح

وَ اِذْ لَقْنَا بِلٰہِیْمَکَ خَلِیْقِ اٰدَمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ کے بعد تمام فرشتوں کو اور ان کے حصن میں ابلیس کو بھی، کیونکہ اس وقت ابلیس فرشتوں کے ساتھ جنت میں رہتا تھا یہ حکم دیا گیا کہ سب آدم کو سجدہ تحیہ کریں تمام فرشتوں نے سجدہ کیا ابلیس نے انکار کر دیا، جس کی وجہ دوسری آیت میں تکبر بیان کی گئی ہے خَلَقْنٰی مِنْ نَّارٍ وَ عَلِقْتَنِي مِنْ طِیْنٍ اس تکبر کی وجہ سے ابلیس کو ملعون کر کے جنت سے نکال دیا گیا، حضرت آدم اور حواء کے لئے جنت کے سب باغات کے دروازے کھول دیئے گئے اور ہر چیز کے استعمال کی اجازت دیدی گئی، صرف ایک حصن درست کے لئے یہ ہدایت دیدی گئی کہ اس درست کی کوئی چیز بھی نہ کھائے بلکہ اس کے قریب بھی نہ جائے، واللہ کی پوری تفصیل سورہ بقرہ اور اعراف کی آیتوں میں آچکی ہے، یہاں تو اللہ تعالیٰ نے اپنا وہ ارشاد ذکر فرمایا ہے جو اس عہد کو محفوظ رکھنے اور اس پر قائم رہنے کے سلسلہ میں فرمایا کہ دیکھو

شیطان اٹھس تم دونوں کا دشمن ہے جیسا کہ واقعہ سجدہ کے وقت ظاہر ہو چکا ہے، ایسا نہ ہو کہ وہ کسی مکر و حیل سے تم سے اس عہد کی خلاف ورزی کر دے، جس کا نتیجہ یہ ہو کہ تم جنت سے نکالے جاؤ فلا یہو جنکما من الجنة فتنطقی یعنی یہ شیطان کہیں تمہیں جنت سے نہ نکلوا دے جس کی وجہ سے تم مصیبت میں اور مشقت میں پڑ جاؤ لفظ فتنطقی شقاوت سے مشتق ہے، یہ دو معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے ایک شقاوت، آخرت اور دوسرے شقاوت دنیا جتنی جسائی مشقت و مصیبت اس جگہ بھی معنی مراد ہیں، اس لئے کہ پہلے معنی میں کسی خطیر کے لئے تو کیا کسی نیک مسلمان کے لئے بھی نہیں بولا جاسکتا، اسی لئے لڑاء نے اس شقاوت کی تفسیر یہ کی ہے کہ ہونا بخلف من مخدو بدید یعنی اپنے ہاتھوں کی منت سے خوراک حاصل کرنا (قرطبی) مفسرین نے لکھا ہے کہ امام قرطبی نے اس جگہ یہ بھی ذکر کیا ہے کہ آدم علیہ السلام جب زمین پر تشریف لائے تو جبرائیل نے جنت سے کچھ دانے گندم، چاول وغیرہ کے لاکر دیئے کہ ان کو زمین میں کاشت کرو اور اس کے بعد جب بھتی تیار ہو جائے تو اس کو کاٹو نہ کاٹو پھر اس کو پیو غریب کو روٹی وغیرہ دینے کی ترکیب بھی بتادی اس کے بعد حضرت آدمؑ نے روٹی تیار کی پہاڑ پر کھانے کے لئے روٹی لٹکر بیٹھے تھے کہ روٹی ہاتھ سے چھوٹ گئی اور پہاڑ سے لڑھک کر زمین پر گر گئی، آدم اس کے پیچھے چلے اور بڑی منت سے اس کو داپس لائے تو اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا اے آدم! آپ کا اور آپ کی اولاد کا رزق زمین پر اسی طرح منت و مشقت سے حاصل ہوگا۔ (قرطبی)

بیوی کا نان نفقہ ضرور یہ شوہر کے ذمہ ہے

آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ شیطان تم دونوں کا دشمن ہے ایسا نہ ہو کہ شیطان تم دونوں کو جنت سے نکلوا دے، مگر آخر آیت میں لفظ فتنطقی کو مفرد استعمال فرمایا، بیوی کو اس میں شریک نہیں کیا اور نہ بھٹکائے مقام فتنطیا کہا جاتا، امام قرطبی نے اس سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ بیوی کی ضروریات زندگی شوہر کے ذمہ ہیں ان کے حصول میں جو محنت و مشقت ہو اس کا جتنا شوہر ذمہ دار ہے اسی لئے فتنطی مفرد کا صیغہ لاکر اشارہ کر دیا کہ زمین پر اترنے کے بعد حواء کی ضروریات زندگی کی تحصیل حضرت آدمؑ کی ذمہ داری ہے، امام قرطبی نے فرمایا کہ آیت سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ عورت کا جو نفقہ مرد پر واجب ہے وہ صرف چار چیزیں ہیں کھانا، پانی اور لباس و مسکن اس کے علاوہ جو کچھ شوہر فرج کرتا ہے وہ حرام ہے، اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیوی کے علاوہ جس کا بھی نفقہ کسی پر واجب ہوگا اس میں صرف یہی چار چیزیں ہیں۔

إفبطاً وبہا جمعاً یہ خطاب حضرت آدم علیہ السلام اور اٹھس دونوں کو بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں بعضکم لبعض عدو کا مضمون واضح ہے اس لئے کہ دنیا میں جا کر بھی شیطان کی انسان دشمنی جاری رہے گی، اور اگر یہ کہا جائے کہ شیطان کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی جنت سے نکال دیا گیا تھا اب اس کو اس خطاب میں شریک کرنے کا کیا مطلب ہے؟ دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ مذکورہ خطاب حضرت آدم اور حواء ہی کو ہو، اس صورت میں باہمی عداوت سے مراد ایمن آدم کے

اندر ہا ہی اختلاف و عدالت مراد ہوگی، بالاولا کے ہا ہی اختلاف و عدالت سے ماں باپ کی زندگی بھی تلخ ہو جاتی ہے۔
فَاِنَّ لَہٗ مَعِیْشَۃً حَسْبُکَا الْخ اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ اس کی زندگی تلخ ہوگی اور قیامت میں ان کو اندھا کر کے اٹھایا جائے گا پہلا عذاب تو اس کو دنیا ہی میں مل جائے گا اور اندھا ہونے کا عذاب قیامت میں ہوگا۔

دنیا میں زندگی تلخ ہونے کا مطلب

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دنیا میں معیشت کی تنگی تو کتنا درجہ دار کے لئے مخصوص نہیں ہے مومنین اور صالحین کو بھی ٹیڑھی پاتی ہے بلکہ انبیاء کو سب سے زیادہ شہداء و مصائب اس دنیا میں اٹھانے پڑتے ہیں، صحیح بخاری اور تمام کتب حدیث میں بروایت مسندؓ غیرہ یہ حدیث منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا کی جائیں اور مصیبتیں سب سے زیادہ انبیاء پر سخت ہوتی ہیں ان کے بعد جو جس درجہ کا صالح اور ولی ہے اسی کی مناسبت سے اس کو تنگیوں پہنچتی ہیں اس کے بالمتقابل عموماً کفار کو خوشحالی اور بیش و عشرت میں دیکھا جاتا ہے پھر قرآن کا یہ ارشاد کہ ان کی معیشت تلخ ہوگی آخرت کے لئے ہو سکتا ہے دنیا میں عکاف، مشاہدہ معلوم ہوتا ہے، اس کا صاف اور بے غور جواب تو یہ ہے کہ یہاں دنیا کے عذاب سے قہر کا عذاب مراد ہے، قہر (برزخ) میں ان کی زندگی تلخ کر دی جائے گی خود قہر بھی ان کے لئے اس قدر تلخ کر دی جائے گی کہ ان کی پھلیاں تو نئے گئیں گی، حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث منقول ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معیشت حَسْبُکَا کی تفسیر فرمائی ہے کہ اس سے مراد قہر کا عالم ہے۔ (یعنی عالم برزخ)

حضرت سعید بن جبیرؓ نے تنگی کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ان سے قناعت کا وصف سلب کر لیا جائے گا اور دنیا کی حرص بڑھا دی جائے گی (منظہری)، جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اس کے پاس کتنا ہی مالی دولت جمع ہو جائے اس کو کبھی قلبی سکون نصیب نہیں ہوگا، ہمیشہ مال بڑھانے کی فکر اور اس میں نقصان کا خطرہ اس کو بے چین رکھے گا، اور یہ بات عام بالداروں میں مشاہدہ اور معروف ہے، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ان کے پاس سامان راحت تو بہت ہے مگر جس کا نام راحت ہے سکون قلبی ہے وہ نہیں ہے۔

اَقْلَمُ نَبِیْہِہُمْ استعمال تفریع و تزییع کے لئے ہے، جملہ ماقبل کی تاکید کے لئے مستند ہے اور نبیہ کا فاعل بعد میں آنے والا جملہ ہے یعنی کَلِمَ لَعَلَّکُمْ الْخ اور اَقْلَمُ کا مفعول مزدوف ہے اِی اَقْلَمُ کَلَامُہُمْ صاحب جلالین نے اسی کو اختیار کیا ہے مگر بعضین نے اس ترکیب کا انکار کیا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک جملہ فاعل نہیں ہوتا مگر ان کے علاوہ نے جائز قرار دیا ہے۔

بعض حضرات نے نبیہ کی ضمیر فاعل کو خدی کی طرف راجع کیا ہے جو کہ نبیہ کے ضمن میں مذکور ہے اور ہدی سے مراد قرآن یا رسول ہے اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کیا قرآن یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اقل لکھ کر یہ ہدایت

نہیں دی اور اس سے باخبر نہیں کیا کہ تم سے پہلے کتنی امتیں اور جماعتیں اپنی ذمہ داری کی وجہ سے عذاب خداوندی میں گرفتار ہو کر ہلاک ہو چکی ہیں جن کے گھروں اور زمینوں میں اب تم پہنچے جا رہے ہو۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ ضمیر فاعل قرآن یا رسول کے بجائے اللہ کی طرف راجع ہو اور معنی یہ ہو کہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہدایت نہیں دی، بعض حضرات نے مفسرین کو لہجہ کی ضمیر سے حال قرار دینے کے بجائے القرون سے حال قرار دیا ہے، مطلب یہ ہوگا کہ کیا کفار مکہ نے ہمارے ام سارقہ کو ہلاک کرنے سے بھی ہدایت نہیں کی حال یہ کہ وہ تو میں اپنے مکانوں میں پائی جا رہی تھیں اور ہمیشہ عزت کے حوالے لیتی تھیں۔

وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ بِتَأْخِيرِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ إِلَى الْأَجَرِ لَكَانَ الْأَهْلُكَ لِرِجَالِهَا لَا رَمَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَاجِلٌ مُسَمًّى مُضْرُوبٌ لَهُ مَغْطُوفٌ عَلَى الْعَصْرِ الْمُسْتَمِرِّ فِي تَكَانٍ وَقَامَ الْفَضْلُ بِخَيْرِهَا مَقَامَ التَّأْكِيدِ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ مَسْخُوعٌ بِأَيَّةِ الْقِتَالِ وَسَبَّحَ صَلَّ بِحَمْدِ رَبِّكَ حَالَ أَيْ مُتَلَبِّسًا بِهِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ صَلَوةُ الطُّبُحِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا صَلَوةُ الْعَصْرِ وَمِنْ آتَائِ اللَّيْلِ سَاعَاتِهِ فَسَبَّحَ صَلَّ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ غَطَفَ عَلَى مَخَلٍّ مِنْ آتَاءِ الْمَنْصُوبِ أَيْ صَلَّ الظُّهْرِ لَا أَنْ وَفَتْهَا يَدْخُلُ بِزَوَالِ الشَّمْسِ فَهُوَ طَرَفُ النِّصْفِ الْأَوَّلِ وَطَرَفُ النِّصْفِ الثَّانِي لَعَلَّكَ تَرْضَى بِمَا تُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَهَرَّةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ذَرْنَهَا وَنَهَضْنَهَا لِنَفْسِهِمْ فِيهِ بِأَنْ يَطْعَمُوا وَرَزَقَ رَبُّكَ فِي الْجَنَّةِ حَيَرًا مِمَّا أَوْفَوْهُ فِي الدُّنْيَا وَأَمَّا أَنْزَمَ وَأَمَرَ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلْكَ تُكَلِّفُكَ رِزْقًا لِنَفْسِكَ وَلَا لِغَيْرِكَ نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى لَا أَهْلُهَا وَقَالُوا أَيْ الْمُبَشِّرُ كُنْ لَوْلَا هَلَّا يَأْتِينَا مُحَمَّدٌ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ مِمَّا يَقْتَرِحُونَهُ أَوَّلَمَ يَأْتِيهِمُ بَالَاءٌ وَبَالَاءٌ بَيِّنَةٌ بَيِّنٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى الْمُشْتَمِلِ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ مِنْ آيَاتِ الْأَمْرِ الْمَاحِيَةِ وَآخِلَاتِهِمْ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقِيلَ لِمُحَمَّدٍ الرَّسُولُ لَقَالُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَبَّنَا لَوْلَا هَلَّا أُرْسِلَتْ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتُبَيِّنَ إِلَيْنَا الرُّسُلَ مِمَّا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَدُلَّ فِي الْقِيَمَةِ وَخَرَى فِي جَهَنَّمَ قُلُوبُ لَهُمْ كُلٌّ مِمَّا وَمِنْكُمْ مَن يَنْتَظِرُ مَا يُؤْتَى إِلَيْهِ الْأَمْرُ فَيَرْبِضُوا فَتَسْتَعْلِمُونَ فِي الْقِيَمَةِ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ الطَّرِيقِ السَّوِيِّ الْمُسْتَقِيمِ وَمَنْ أَهْلَكَ أَيْ مِنَ الضَّلَالَةِ أَلْحَنُ أَمْ أَشَمُّ

ترجمہ

اگر تیرے رب کی بات (حکم الہی) یعنی ان سے عذاب کو قیامت تک مؤخر کرنے کی بات پہلے سے طے شدہ اور وقت معین نہ ہوتا تو ہلاکت دنیاوی میں (فوری طور پر) آپہنچی مُسنیٰ مغرور بدلہ کے معنی میں ہے (یعنی مقرر کردہ) اور اَنْجَلُ مُسنیٰ کا عطف کائن کے اندر ضمیر مشترک ہے اور کائن کی خبر کا فصل تاکید کے قائم مقام ہے، سو آپ ان باتوں پر صبر کیجئے یہ علم آیت اقبال سے منسوب ہے، اور اپنے رب کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے رہنے اور نماز پڑھتے رہنے یعنی اسکی تسبیح کرتے رہنے کہ جو ہم پر مشتمل ہو طلوع شمس سے پہلے فجر کی نماز اور غروب شمس سے پہلے عصر کی نماز اور رات کے اوقات میں تسبیح بیان کیجئے یعنی مغرب اور عشاء کی نماز پڑھنے اور دن کے اطراف میں اور اطراف اشہار کا عطف من آفاء اللیل کے محل پر ہے جو منصوب ہے یعنی ظہر کی نماز پڑھنے اس کا وقت زوال شمس سے داخل ہوتا ہے اور وہ (نہار) کے نصف اول کا (آخری) اور نصف دہنی کا (ابتدائی) کنارہ ہے تاکہ آپ عطا کردہ ثواب سے خوش ہوں اور آپ ہرگز ان چیزوں کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھتے جن سے ہم نے کافروں کے عطف گرد ہوں کائن کی آزمائش کے لئے ممتحن کر رکھا ہے ہاں طور کہ وہ سرکشی کریں یہ (مصل) دنیوی زندگی کی زینت اور دینی ہے، اور جنت میں تیرے رب کا عطیہ اس سے جو ان کو دنیا میں دیا گیا ہے بدرجہا بہتر اور پائیدار ہے اور اپنے متعلقین کو نماز کا حکم کرتے رہنے اور خود بھی اس کے پابند رہنے اور ہم آپ سے معاش کا سوال نہیں کرتے یعنی ہم آپ کو اپنے لئے اور دوسروں کے لئے معاش کا مکلف نہیں دیتے رزق تو آپ کو ہم دیں گے اور انجام یعنی جنت تو اہل تقویٰ کے لئے ہے اور مشرک کہتے ہیں کہ محمد ہمارے پاس اپنے رب کے پاس سے وہ نکالی کیوں نہیں لاتے جس کا وہ مطالبہ کرتے ہیں اَوَلَمْ يَنْجِبُوْا اٰوٰیہ کے ساتھ ہے کیا ان کے پاس پہلی کتابوں کا بیان نہیں پہنچا وہ (جان) کہ قرآن اس پر مشتمل ہے اور وہ بیان ام ماضیہ کی خبریں اور رسولوں کی تحذیب کی وجہ سے ان کو ہلاک کرنے کی خبریں ہیں اور اگر ہم ان کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد سے پہلے کسی عذاب کے ذریعہ ہلاک کر دیتے تو یہ لوگ قیامت کے دن جوں کہتے اسے ہمارے رب آپ نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا تھا؟ کہ ہم اس کے لائے ہوئے آپ کے احکام پر چلتے نقل اس کے کہ ہم قیامت میں جہنم میں ذلیل اور سوا ہوتے تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ ہم اور تم سب کے سب منتظر ہیں کہ انجام کیا ہوتا ہے؟ اور انتظار کرو لو غریب قیامت کے دن تم کو معلوم ہو جائے گا کہ اور اتنی دالے کون ہیں؟ اور خلافت سے نجا کر کون بدایت پر پہنچا؟ ہم یا تم (یعنی ہر ایک انجام کا منتظر ہے پس تم بھی انتظار میں رہو)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

هُوَ لَا تَكْلِمَةُ سَبَقَتْ اَلَيْع اگر اللہ تعالیٰ کے علم الہی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اکرام میں آپ کی امت

سے عام عذاب کی تاخیر مقدر ہو چکی ہوتی تو اس ماضیہ کے مانند اس است پر بھی عام عذاب نازل ہو گیا ہوتا، لہذا یہ تاخیر امہال ہے نہ امہال، تاکہ عذاب بقیہ عمر میں گزشتہ گناہوں کی خلافی کر سکیں۔

قولہ معطوف علی الضمیر المستوفی کان مطلب یہ ہے کہ واجل مسٹفی کا عطف کان کی ضمیر مستتر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے۔ لکان الإهلاك والاجل المعین لہ لزمانہ اور لزمانہ مصدر مکتبی لازماً ہے۔

سوال: إهلاك اور اجل مُسْتَفًی دونوں مکان کے اسم ہیں تو اس کی خبر بھی حشیہ ہونی چاہئے لہذا لزمانہ کے بجائے لازمین ہونی چاہئے۔

جواب: لزمانہ اگرچہ یہاں لازماً کے معنی میں ہے مگر اصل میں مصدر ہے لہذا اس کا حشیہ کے معنی میں استعمال درست ہے **قولہ** قام الفصل یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ جب ضمیر مرفوع متصل پر عطف ہوتا ہے تو ضمیر مرفوع کی تاکید ضمیر مرفوع متصل کے ذریعہ ضروری ہوتی ہے، یہاں مکان کی ضمیر مستتر إهلاك پر اجل مسٹفی کا عطف ہو رہا ہے حالانکہ یہاں ضمیر مستتر کی تاکید ضمیر مرفوع متصل کے ذریعہ نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عطف کے جواز کی ایک صورت اور ہے اور وہ یہ ہے کہ ضمیر متصل کے علاوہ اگر اور کسی چیز کا فعل واقع ہو جائے جب بھی عطف درست ہو جاتا ہے، یہاں کان کی خبر لزمانہ کا فعل آنے کی وجہ سے عطف درست ہو گیا ہے۔

قولہ واجل مسٹفی اجل کے مرفوع ہونے کی وجہ ہو سکتی ہیں ایک تو یہی کہ اجل کا عطف کان کی ضمیر مستتر پر ہو، مگر علام نے اسی کا اختیار کیا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اجل کا عطف کھڑے پر ہو اور لولا کے تحت میں داخل ہو، تقدیر عبارت یہ ہوگی لولا کلمۃ واجل مسٹفی لکان العذاب لازماً لہم **قولہ** فاصبر علی ما یقولون فاصبر میں فا جزائیہ ہے شرط محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے ای اذا کان الامر علی ما ذکر من ان تاخیر عذابہم یس باعمال بل ہو امہال وهو لازم لہم البتۃ فاصبر علی ما یقولون من کلمات الکفر من آناء اللیل آناء جمع یفاء یعنی وقت اور من بمعنی فی ای فی آناء اللیل **قولہ** وأطراف النهار ای صلی اطراف النهار من آناء اللیل کے ٹل پر عطف ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور من آناء اللیل یسبح کی وجہ سے منصوب ہے وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَکَ کا عطف فاصبر پر ہے **قولہ** ازواجاً متعناً کا مفعول یہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور یہ کی ضمیر مجرور جو کہ مآ کی طرف راجع ہے سے حال واقع ہونے کی وجہ سے بھی ازواجاً منصوب ہو سکتا ہے **قولہ** زهرة الحیوة الدنيا زهرة کا منصوب ہونے کی چند وجہ ہو سکتی ہیں ۱۔ متعناً کا مفعول جانی ہونے کی وجہ سے مفعول اول ازواجاً ہے اور متعناً چونکہ اغیظنا کے معنی کو متضمن ہے اس لئے متعدی بدو مفعول ہوگا ۲۔ ازواجاً سے بدل ہونے کی وجہ سے یا تو حذف مضاف کے ساتھ ای ذوی زهرة یا مہلکۃ سے فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہو جس پر متعناً دلالت کر رہا ہے ای جعلنا زهرة ۳۔ منصوب علی الذم ای اذم زهرة الحیوة

ساتھ معاملہ کرتا تو میں اس کا حق ادا کر دیتا چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذرہ عنایت فرمائی اور میں نے وہ ذرہ یہودی کے یہاں رہن رکھ کر وہ صاع آٹا لے لیا، اس پر یہ آیت آپ ﷺ کی تسلی کے لئے نازل ہوئی۔ (روح البیان)

وَأَمَّا أَفْطَلُكَ بِالْفُضُولَةِ الْخِیَاسِ آیت میں اہل سے مراد چری امت ہے جس میں خاص اپنے اہل و عیال اور متعلقین بھی داخل ہیں، بلا ہر اس آیت میں دو حکم ہیں ایک اپنے اہل و عیال کو نماز کی تاکید اور دوسرے خود پابندی، دراصل بات یہ ہے کہ انسان کی خود اپنی نماز کی پابندی کے لئے ضروری ہے کہ گھر کا ماحول دیندار ہو اور اہل خانہ اور متعلقین نماز کے پابند ہو۔ اس لئے کہ اگر ماحول اس کے خلاف ہو تو طبعی طور پر انسان خود بھی کوتاہی کا شکار ہو جاتا ہے، جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزانہ صبح کو نماز کے وقت حضرت علیؓ اور فاطمہؓ کے مکان پر جا کر آواز دیتے تھے ”الْفُضُولَةُ الْخِیَاسِ“ (قرطبی)

قَوْلُهُ لَا تَسْتَلِکَ دَرْزًا یعنی ہم تم سے یہ مطالبہ نہیں کرتے کہ تم اپنا اور اپنے اہل و عیال کا رزق اپنے زورِ علم و عمل سے پیدا کرو بلکہ یہ معاملہ ہم نے اپنے دستِ قدرت میں رکھا ہے، انسان زیادہ سے زیادہ کسب معاش کے اسباب کو اختیار کر سکتا ہے اس کے آگے کچھ نہیں کر سکتا، ایک کا شکار زمین کو کھائی کاشت بنا کر اس میں بیج ڈال دیتا ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں کر سکتا، آگے پر کام قدرت کا ہے چاہے اس کو اگانے اور ہار آ کر بے یار و مدد میں سزا کر مٹنی کر دے، غرضیکہ روزی کا مسئلہ قدرت نے اپنے اختیار میں رکھا ہے البتہ جو شخص مہادت خداوندی میں مشغول ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے یہ پاداشت بھی آسان فرما دیتے ہیں۔ (ترمذی)

قَوْلُهُ لَسْتَ لِعَمَلٍ الْخِیَاسِ یعنی آج تو اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کو زبان دی ہوئی ہے ہر ایک اپنے طریقہ اور اپنے عمل کو بہتر اور صحیح ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے لیکن یہ دعویٰ کچھ کام آنے والا نہیں۔

بہتر اور صحیح طریقہ وہی ہو سکتا ہے جو اللہ کے نزدیک مقبول اور صحیح ہو اور اس کا پتہ قیامت کے روز سب کو لگ جائیگا کہ کون غلطی اور گمراہی پر تھا اور کون صحیح اور سیدھے راستہ پر؟



سورۃ الانبیاء

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاحِدَةٌ أَوْ اثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً .

سورۃ انبیاء مکی ہے ایک سو گیارہ یا ایک سو بارہ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اقْرَبُ قُرْبٍ لِلنَّاسِ أَفَلَا مَكَّةَ مَكِّيَّ مَكِّيَّ الْبَعَثِ جَسَدِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ۝ عَنِ الشَّعْبِ لَهُ بِالْإِيمَانِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَنَّهُمْ مُخَذَّبٌ شَيْئًا
فَشَيْئًا أَيْ لَقِطَ قُرْآنَ إِلَّا اسْتَمْعَوْهُ وَهُمْ يَلْعَنُونَ لَا يَسْتَعِزُّونَ لِأَهِيَةِ غَائِلَةٍ قُلُوبُهُمْ عَنْ مَعْنَاهُ
وَأَسْرَوْا الشَّخْوَیَّ أَيْ الْكَلَامَ الَّذِي ظَنَّمُوا بِذَلِكَ مِنْ وَاقٍ وَأَسْرَوْا الشَّخْوَیَّ هَلْ هَذَا أَيْ مُحَمَّدٌ إِلَّا
بَشَرٌ مِثْلَكُمْ ۝ فَمَا يَأْتِي بِهِ سِحْرٌ الْفَاتُونَ السِّحْرَ تَصْنَعُونَهُ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ ۝ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ سِحْرٌ قَلِيلٌ
لَهُمْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ كَلَامًا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ لِمَا أَسْرَوْهُ الْعَلِيمُ ۝ بِهِ بَلٌّ لِلْإِنْقِلَابِ
مِنْ غَرْوٍ إِلَى آخَرٍ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ قَالُوا لِمَا أَتَى بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ اخْتِلَافٌ أَخْلَافٌ اخْلَافٌ
وَأَخَا فِي التَّوْحِيدِ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ ۝ فَمَا أَتَى بِهِ شِعْرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ
كَالْقَالَةِ وَالْعَصَا وَالْيَدِ قَالِ تَعَالَى مَا أَتَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قُرْيَةٍ أَيْ أَهْلِيهَا أَهْلَكْنَاهَا بِتَكْذِيبِهَا مَا أَتَاهَا
مِنْ الْآيَاتِ أَفَلَمْ يُؤْمِنُوا ۝ لَا وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا بِوَحْيٍ ۝ وَلَقَدْ قَرَأْتَ بِالنُّونِ وَكُفِّرَ الْهَاءُ
إِلَيْهِمْ لَا مَلَائِكَةَ فَاسْتَلَوْا أَفَلَا يَذْكُرُ الْعُلَمَاءُ بِالنُّورِ وَالْإِنْجِيلِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ ذَلِكَ
لَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَهُ وَأَنْتُمْ إِلَى تَصْدِيقِهِمْ أَقْرَبُ مِنْ تَصْدِيقِ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَا جَعَلْنَاهُمْ أَيْ الرُّسُلَ جِسْدًا بِمَعْنَى أَجْسَادٍ لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ بَلْ يَأْكُلُونَهُ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ
فِي الدُّنْيَا ثُمَّ ضَلَّ قُلُوبَهُمُ الرِّغْدَ بِإِنجَابِهِمْ فَأَنْجَيْتَهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ أَيْ الْمُضِلِّينَ لَهُمْ وَأَهْلَكْنَا
الْمُسْرِفِينَ ۝ الْمُحْذَرِّينَ لَهُمْ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ بِالْمَعْشَرِ قُرْآنًا كَمَا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ۝ لَئِنْ يُلَاقِيَكُمْ أَهْلُ
تَعْلَمُونَ ۝ فَتُؤْمِنُونَ بِهِ .

ترجمہ

لوگوں (یعنی) مکررین بحث اہل مکہ کے لئے ان کا حساب (یعنی) قیامت کا دن قریب آگیا پھر بھی وہ اس سے
نفلت میں پڑے ہوئے ہیں اس پر ایمان کے ذریعہ چھادی سے اصرار کیے ہوئے ہیں ان کے دہ کے پاس سے ان

کے پاس کوئی نئی نصیحت بتا رہی تھیں تھی (یعنی الفاظ قرآنی) مگر یہ کہ یہ لوگ اس کو کھیل کود میں مبتلا کے طور پر سنتے ہیں حال یہ ہے کہ ان کے قلوب اس کے معانی سے غافل ہوتے ہیں اور ان خالوں نے پیسے چنکے سرگوشیاں کیں اللہیں طغوا انصروا کے واہ سے بدل ہے کہ یہ جتنی کھتے تمہارے جیسا بھی آئیں ہے لہذا جو چیز یہ پیش کرتا ہے وہ مگر ہے بگڑی تم جاو کی بات سننے کے لئے اس کے پاس جاؤ گے! خداوند تم جانتے ہو کہ یہ مگر ہے غریب نے فرمایا کہ میرا رب ہر بات کو (خواہ) آسان میں ہو یا دشوار میں جانتا ہے اور جس بات کو یہ پسند ہے میں اس کو خوب سننے والا اور جاننے والا ہے بل ایک فرض سے دوسری فرض کی طرف انتقال کے لئے قیوں متواتر میں (یعنی جاو کہنے پر اکتا نہیں کیا) بلکہ آپ جو قرآن لکھ کر آئے اس کے بارے میں کہا یہ پریشان خیالات ہیں جتنی خواب میں دیکھے ہوئے پر اندہ خیالات کا مجموعہ ہے بلکہ اس کو افتراء کیا ہے (یعنی) مگر کیا ہے بلکہ یہ تو شاعر ہے لہذا جو چیز یہ پیش کرتا ہے وہ شعر ہے لہذا (ان کو) چاہئے کہ ہمارے پاس کوئی بڑی نکتہ فی لائیں جیسا کہ پہلے تفسیر (نکات یاں دیگر) جیسے کہ تھے مثلاً ناق اور عصا بلور یہ بیضاء مانتہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے پہلے جو سچی مثنیٰ تھی دھتھی والے ایمان نہیں لائے ہم نے ان کو ان آیات کی تکذیب کی جب سے چک کر دیا سو کیا یہ لوگ ایمان لائے نہیں گئے؟ انہیں ہم نے آپ سے پہلے صرف مردوں ہی کو بدل جا کر بھیجا ہے جن کے پاس وہی بھیجی جاتی تھی اور ایک قرأت میں خون اور حاک کے سرہ کے ساتھ ہے (یعنی ہم وہی بھیجا کرتے تھے) ان کے فرشتوں کو اگر تم کو یہ بات معلوم نہ ہو تو اہل ذکر یعنی انجیل اور تورات کے حامی سے معلوم کر لو اس لئے کہ وہ اس بات کو جانتے ہیں اور تم ان کی تصدیق کے ذریعہ وہ قریب ہو پر نسبت محمد سنی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے والوں کے اور ہم نے ان رسولوں کے ایسے جسم نہیں بنائے کہ جو کھانا نہ کھاتے ہوں بلکہ کھاتے ہیں جسد یعنی اسما ہے اور یہ حضرات دنیا میں ہمیشہ نہیں رہے مگر ہم نے ان سے جو وعدہ کیا تھا اس کو چاہی کہ وہ اپنی طرف راہ کر دے یعنی ہم نے ان کو پورا ان کی تصدیق کرنے والوں میں سے جس کو چاہا نجات دی اور حد سے گذر نے والوں یعنی ان کی تکذیب کرنے والوں کو ہلاک کر دیا اسے قریش کے لوگو! ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں جس میں تمہارے لئے نصیحت ہے اس لئے کہ وہ تمہاری زبان میں ہے مگر بھی تم نہیں سمجھتے کہ اس پر ایمان لے آؤ۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

الْقُرْبَ قُرْبَ (س بک) نزدیک آجاء اقرب کی تفسیر قُرب سے کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ اقرب اور قُرب دونوں کے ایک ہی معنی ہیں قوله للناس کی تفسیر اہل مکہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ اطلاقی الجس علی بعض کے قیوں سے ہے۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اسناد و جو صفات بیان کی ہو رہی ہیں وہ مکہ کے مشرکوں پر صادق آ رہی ہیں اور نہ تو سب ہر شخص کا قریب آ گیا ہے قوله جسائہم اُنہی وقت حسابہم مضاف محذوف ہے قوله وہم لمی

غفلة معرضون یہ جملہ جالیہ ہے ای قُرب وقت حسابہم والحال انہم غافلون معرضون ہم مبتداء معرضون اس کی خبر ہوئے فی غفلة معرضون کی خبر سے حال بھی ہو سکتا ہے ای اعرضوا غافلین اور مبتداء کی خبر بھی ہو سکتی ہے ہوئے ناهب آفب وناہب بمعنی تیار ہونا، آمادہ ہونا ہوئے عا یاہم من ذکریہ مائل کی علت ہے من ذکریہ میں من فاعل پر آمادہ ہے ہوئے لفظ القرآن مفسر حلام نے قضا القرآن کا اضافہ کر کے اس شے کو ازل کر دیا کہ یہاں ذکر سے مراد قرآن ہے اور قرآن اللہ کا کلام اور اس کی خاص صفت ہے اور اللہ کی ذات کے مانند اس کی صفات بھی قدیم ہیں تو پھر اس کو محدث کیوں کہا گیا ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن الفاظ منزلہ کے اعتبار سے حادث ہے اور اپنے دلول و معنی کے اعتبار سے قدیم ہے ہوئے وَأَسْرَوْا النُّجُوزِ اللِّدین ظلموا أسروا کے داغ سے بدل ہے اور کل میں رفع کے ہے اور اللدین ظلموا، ہم مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتی ہے ای ہم اللدین ظلموا اور اگر اسی مقدر مان لیا جائے تو اللدین ظلموا محلا منصوب ہوگا، ای أغنی اللدین ظلموا ہوئے هل هذا الخ یہ النجوى سے بدل ہے یعنی ان خالوں کی خبر گفتگو یہ تمہاری کہ یہ ہمارے جیسا بشری ہے هل هذا إلا بشر مثکم وأنتم تسبیرون تاتون کی خبر سے حال ہے علامہ مکی نے کائنات کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ فی السماء والأرض القول سے حال ہے ہوئے أضغاث أحلام یہ هذا یا ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ علامہ مکی نے ہو مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے اور جملہ ہوکر فاعل کا مفعول پہ ہونے کی وجہ سے محلا منصوب ہے أضغاث بمعنی اخلط جع ضغب وہ پراگندہ حیات جن کو انسان خواب میں دیکھتا ہے ہوئے فَلْيَايَا بَايَہ یہ شرط محذوف کی جزاء ہے جو کہ سیاق و سباق سے مفہوم ہے ای کالہ قبل وإن لم یکن کما قلنا بل کان رسولاً من عند اللہ فَلْيَايَا بَايَہ ہوئے کما أرسل الأولون یہ آیہ کی صفت ہے ای البتہ بآیہ کائنۃ مثل الآیۃ النبی أرسل بها الأولون ہوئے اطلکتها قریبہ کی صفت ہے اقلہم یومنون کے بعد لامقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اقلہم میں حمزہ استہلام انکاری ہے ہوئے یوحی بالباء مبنی للمفعول إلیہم نائب فاعل ولی قراءاً توحی بالون وکسر الحاء اس صورت میں مفعول محذوف ہوگا ای توحی إلیہم الأمر والنہی ان کتبت لا تعلمون یہ جملہ شرطیہ ہے اس کی جزاء، فاستلوهم محذوف ہے سابقہ جملہ حذف جزاء پر دلالت کر رہا ہے یعنی تم اہل کتاب کی بات کی تصدیق کو اولیت دو گئے بخلاف ان لوگوں کی بات کی تصدیق کے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتے ہیں اس لئے کہ اہل کتاب اسلام دشمنی میں تمہارے سوا اور شریک ہیں ہوئے الْفُزْبِ من تصدیق المؤمنین اصل میں من تصدیقکم المؤمنین بمعہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے جسذا بمعنی اجساداً یہ اشارہ ہے کہ جسذا مفرد بمعنی اجساداً ہے یا اس سے پہلے مضاف محذوف ہے ای ذوی جسبہ جسذا یا تو اس وجہ سے منصوب ہے کہ جعلنا کا مفعول مانی ہے اگر جعل بمعنی صبر اور اگر جعل بمعنی خلق ہو تو جعلناہم کی خبر ہم

سے حال واقع ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا **هَوَافِه** لایا کُلُوْنَ الطَّعَامَ ظاہر یہ ہے کہ یہ جملہ جسمانی مفت ہے اور اصل یہ جملہ شریکین کے اس قول کا رد ہے کہ وہ کہتے تھے مَا لَیْذَا الرُّسُولِ بِاَکْلِ الطَّعَامِ **هَوَافِه** لَقَدْ اَنْزَلْنَا لِقَدْ میں الام قسید ہے اِی وَاللّٰہِ لَقَدْ ۔

تفسیر و تشریح

الْقُرْبَ لِلْعَاصِی جَسَدَاتُہُمْ سورۃ انبیاء بالا حقائق کی ہے اس میں ایک سو گیارہ بار وہ آیتیں ہیں چونکہ اس سورت میں متعدد انبیاء و پیغم اسلام کے واقعات مذکور ہوئے ہیں، اسی وجہ سے اس سورت کا نام سورۃ انبیاء رکھا گیا ہے، سورہ کہف سورہ مریم سورہ طہ اور سورہ انبیاء نزول کے اعتبار سے ابتدائی سورتوں میں سے ہیں، حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ یہ میری قدیم دولت اور کمائی ہیں جن کی میں ہمیشہ حفاظت کرتا ہوں۔

حساب کے وقت کے قریب ہونے سے قیامت کا دن مراد ہے جو ہر گزنی قریب سے قریب تر ہو رہا ہے، اور ہر وہ چیز جو آنے والی ہے وہ قریب ہی ہوتی ہے ”کل ما هو آپ فہو قریب“ اور ہر انسان کی موت بجائے خود اس کے لئے قیامت ہے اس لئے کہ ہر انسان کا حساب قبر ہی سے شروع ہو جاتا ہے، ملاوہ ازہی گذرے ہوئے زمانہ کے اعتبار سے بھی قیامت قریب ہے، اس لئے کہ گذشتہ زمانہ کے اعتبار سے آنسوہ زمانہ کم ہی ہے حدیث شریف میں بھی یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ گذشتہ زمانہ کی مقدار باقی زمانہ کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسا کہ صبح سے لیکر عصر کے وقت تک اور بقیہ زمانہ کی مقدار ایسی ہے جیسا کہ عصر سے غروب تک، اور وقت و مقدار اس آیت سے غفلت شعار لوگوں کو متنبہ کرتا ہے جس میں مومن اور کافر سب داخل ہیں کہ دنیا کی خواہشات میں مشغول ہو کر اس حساب کے دن کو نہ بھلائیں کیوں کہ اس کو بھلا دینا ہی تمام ظراہوں اور برائیوں کی جڑ ہے۔

مَا يَآلِیْہُمْ مِنْ ذَکْرِ الْیَعْرِیَہِ آخرت اور عذاب قبر سے غفلت کرنے والوں کا طریق بیان ہے کہ جب ان کے سامنے قرآن کی کوئی نئی آیت نازل ہوتی ہے اور ان کو پڑھ کر سنائی جاتی ہے تو وہ اس کا استہزاء کرتے ہیں اور دُشمن مذاق میں اڑا دیتے ہیں، آیت کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن کی آیات سننے کے وقت یہ اپنے کھیل اور شغل میں اسی طرح لگے رہتے ہیں کہ قرآن کی طرف توجہ نہیں کرتے اور نہ اس میں تدبیر و غور و فکر کرتے ہیں۔

اَفَتَاْتُوْنَ الْبُخْرَہِ وَالتَّمْ فُجُورَہِ یعنی یہ لوگ آپس میں سرگوشی کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ شخص جو خود کو نبی اور رسول کہتا ہے یہ تو ہم جیسا انسان ہے کوئی فرشتہ تو ہے نہیں کہ ہم اس کی بات مان لیں، مطلب یہ کہ ان کو نبی کا بھڑ ہونا قابل قبول نہیں تھا جیسا کہ خود کو مسلمان کہلانے والے بعض فراتے بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت سے انکار کرتے ہیں۔

قرآن چونکہ اپنی صلاوت و جلالت کے اعلیٰ مقام پر ہے جس کی تاثیر کا کوئی کافر بھی انکار نہیں کر سکتا تھا اس لئے کہ

مشرکین مکہ کے سرداروں نے یہ صورت نکالی کہ اس کلام کو کھراور چاؤر تہروں میں باور پھر لوگوں کو اسلام سے روکنے کے لئے یہ کہیں کہ جب تم مجھ گئے کہ یہ چاؤر ہے اور اس کلام کا سنانے والا جاؤ کہ ہے تو پھر اس کے پاس جانا اور اس کا کلام سنانا دانشمندی کے خلاف ہے، شاید مشرکین مکہ نے رازدارانہ طور پر یہ متفقہ اس لئے کی ہو کہ اگر مسلمان سن لیں گے تو ان کی حقانیت پر کھوس کا بول کھول دیں گے۔

اضحاث، بھڑپ کی جمع ہے مختلف قسم کی گھاس کا مضامی مناسبت سے اضحاث ان خوابوں کو کہتے ہیں جن میں کچھ نفسانی اور شیطانی خیالات شامل ہو جاتے ہیں یعنی ان منکرین نے اول تو قرآن کو چادو کہا پھر پریشان خیالات کہنے لگے پھر اس سے بھی آگے بڑھ کر کہنے لگے کہ یہ تو خدا پر افتراء اور بدعتان ہے، پھر کہنے لگے یہ کوئی شاعر فحش ہے اس کے کلام میں شاعرانہ خیالات ہیں، خدا کے خلیفہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا میرا پروردگار ہر اس بات کو جو زمین اور آسمان میں ہے بخوبی جانتا ہے اور تمام بندوں کی گفتگو سنتا ہے اور ہر ایک کے عمل کو دیکھتا ہے، لہذا تم جو بھڑپ کہہ رہے ہو اسے وہ نہ بد ہے اور میری سچائی کو اور جدوجہد تمہیں بد سے بدایوں اس کی حقیقت کو خوب جانتا ہے۔

فلہذا بآیۃ تو مشرکین کہنے لگے اگر یہ واقعی نبی ہے تو ہمارے طلب کے ہوئے مجاز سے دکھائیں اس کے جواب میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ کچھلی استخوان میں اس کا بھی تجرہ پاؤر مشاہدہ ہو چکا ہے کہ جس طرح کانچھڑا انہوں نے طلب کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے ہاتھوں پر وہی مجاز و سامنے آگیا مگر وہ پھر بھی ایمان نہ لائے اور منہ مانگے مجاز سے کوہ یکنے کے بعد بھی جو قوم ایمان سے گریز کرے اس کے لئے اللہ کا قانون یہ ہے کہ وہ دنیا ہی میں عذاب نازل کر کے قسم کر دی جاتی ہے اور چونکہ امت مرحومہ کو حق تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امتداد میں دنیا کے عام عذاب سے محفوظ کر دیا ہے اس لئے ان کے مطلوبہ مجازات دکھانا مصلحت نہیں اَللّٰہُمْ ہو منون کہہ کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ منہ مانگے مجازات دیکھ کر بھی یہ ایمان لے آئیں گے اس کی توقع نہیں کی جاسکتی اس لئے مطلوبہ مجازہ نہیں دکھایا جاتا۔

[illegible]

فَاعْتَبِرُوا أَهْلَ الذِّكْرِ فِي الْأَمْرِ الَّذَاكَرِ سے اس جگہ علماء تورات اور علماء انجیل مراد ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے تھے، مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو کچھ انبیاء کا بشر اور مراد ہونا معلوم نہیں ہے تو علماء تورات و انجیل سے معلوم کر لو۔

کتابنا لبہ ذکور حکم کتاب سے مراد قرآن ہے اور ذکر سے مراد شرف، اعلیٰات و شہرت ہے یہ قرآن چونکہ عربی بان میں ہے لہذا تمہارے لئے بڑی عزت اور دائمی شہرت کی چیز ہے اس کی تمہیں قدر کرنا چاہئے۔

وَكَمْ قَصَمْنَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلِهَا كَانَتْ ظَالِمَةً كَافِرَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِبَأْسِ أَهْلِ الْقَرْيَةِ بِالْأَهْلَاكِ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ^۱ يَهْرَبُونَ مُخِشِعِينَ فَقَالَتْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ سَبِّحُوا لِاتْرَكَضُوا^۲ وَارْجِعُوا^۳ مَا أَتَرَفْتُمْ نِعْمَتَكُمْ فِيهِ وَمَسْكَبْتُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ شَيْئًا مِنْ دُونِكُمْ عَلَى الْعَادَةِ قَالُوا يَا لَشَيْبَةٍ^۴ وَلَيْتَا هَلَاكُنَا إِنَّمَا كُنَّا ظَالِمِينَ^۵ بِالْكَفْرِ فَمَا زِلْتَ تَلْكُ الْكَلِمَاتُ دُغْرَهُمْ يَدْعُونَ بِهَا وَيُرْذَوْنَهَا حَتَّى جَعَلْتَهُمْ حَصِيدًا^۶ أَيْ كَالزَّرْعِ الْمَحْضُودِ بِالسَّاجِلِ بِأَن قِيلُوا بِالسَّيْفِ حَتَابِيَيْنِ^۷ مَيِّتِينَ كَحُضُودِ النَّارِ إِذَا طَفِئَتْ وَمَا حَقَّقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَعْيُنٍ^۸ عَائِلِينَ^۹ بَلْ دَالِّينَ عَلَى قُدْرَتِنَا وَتَابِعِينَ عِبَادَتَنَا لَوْ أَرَادْنَا أَنْ تَنْجِدَ لَهُمَا مَا يَلْبَسُ بِهِ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ وَلَدٍ لَأَتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا مِنْ عَيْنِنَا مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ وَالْمَلَكَةِ أَنْ كُنَّا فَاعِلِينَ ذَلِكَ لَكِنَّا لَمْ نَلْعَلْهُ فَلَمْ تُرْذَهِ بَلْ نَقْذِفْ تَرْمِي بِالْحَقِّ الْإِيمَانِ عَلَى الْبَاطِلِ الْكَفْرِ فَيُدْمَعُهُ يَذْهَبُ فَإِذَا هُوَ رَاهِقٌ^{۱۰} ذَاهِبٌ وَدَمْعُهُ فِي الْأَصْلِ أَصَابَ دِمَاعَهُ بِالضَرْبِ وَهُوَ مَقْتَلٌ وَلَكُم بِا كُفَّارِ مَكَّةَ الْوَيْلِ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ مِمَّا تَصِفُونَ^{۱۱} اللَّهُ بِهِ مِنَ الزَّوْجَةِ أَوْ الْوَلَدِ وَلَهُ تَعَالَى مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^{۱۲} بَلْنَا وَنَمْنُ عِنْدَهُ أَيْ الْمَلَائِكَةُ مُنَادًا غَيْرَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ^{۱۳} لَا يَغِيثُونَ يُسَيِّحُونَ الْجَلَّ وَالْتِهَارُ لَا يَقْتَرُونَ^{۱۴} عَنْهُ لَهُمْ بِهِمْ كَالنَّفْسِ مَا لَا يَشْعُرْنَا عَنْهُ سَاجِدٌ أَيْ بِمَعْنَى بَلِّ الْإِنْتِقَالِ وَهَمَزَةُ الْإِنْكَارِ اتَّخَذُوا إِلَهًا كَانَتْ مِنَ الْأَرْضِ كَحَجَرٍ وَذَهَبٍ وَفِطْرَةٍ هُمْ أَيْ الْأِلَهَةُ يُسَيِّرُونَ^{۱۵} أَيْ يُخَيِّطُونَ الْمَوْتَى لَا وَلَا يَكُونُ إِلَهًا الْأَمِنْ يُخَيِّ الْمَوْتَى لَوْ كَانَ لِبَيْنَهُمَا أَيْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ أَيْ غَيْرُهُ لَفَسَدْنَا^{۱۶} خَرَجْنَا عَنْ نِظَامِهِمَا الْمَشَاهِدِ لَوْ جُودَ التَّمَانِعُ بَيْنَهُمْ عَلَى وَفْقِ الْعَادَةِ عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ مِنَ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ وَعَدَمِ الْإِتِّفَاقِ عَلَيْهِ فَسَبَّحَانَ تَنْزِيلَ اللَّهِ رَبِّ عَالَمِي الْغُرُصِ الْكُورِيِّ عَمَّا يَصِفُونَ^{۱۷} أَيْ الْكُفَّارُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الشَّرِّكَ لَهُ وَغَيْرِهِ لَا يُسَالُّ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ^{۱۸} عَنْ أَعْيَالِهِمْ .

ترجمہ

اور کئی ہی بستیوں کو یعنی بستی والوں کو جو کالم یعنی کافر تھے چاہ یعنی ہلاک کر دیا اور ان کے بعد دوسری قوم پیدا کر دی تو ان خالکوں نے جب ہمارا مذاہب آتا دیکھا یعنی بستی والوں نے جب ہلاکت کو محسوس کیا تو اس بستی سے تیزی سے بھاگنا شروع کر دیا تو فرشتوں نے ان سے بطور استہزاء کے کہا بھاگو مت اور اپنے سامان کی طرف جس میں تم کو آسودگی دی گئی تھی اور اپنے مکانوں کی طرف واپس چلو تاکہ دنیا کے دستور کے مطابق تم سے کچھ بچھتا چھکی جائے تو وہ

[illegible]

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

کہ خبر یہ ہے اور فصحا کا مطلق مقدم ہے من قولہ حکم لم یزل تیز ہے فصحا (ضی) اشیاء مع حکم معروف فصحا تو زمانہ دینہ کر دینا، توڑ پھوڑ کر رکھ دینا، ہلاک کرنا قریہ سے لیکن کا ایک قریہ مراد ہے جس کا نام

حضور تھا اللہ تعالیٰ نے اس قریب والوں کی طرف حضرت موسیٰ بن یونس بن یونس بن یونس کو بھی بنا کر مبعوث کیا تھا اور بعض حضرات نے اس سہ ماہی کو مہر دلو و صاغر وغیرہ بھی مراد لی ہیں مگر اول قول حاسن ہے۔

”کانت ظالمۃ یہ قریہ کی منت ہے ہو لہ اُخْشُوا اِی اور اُخْشُوا بِالْحَوَاسِ ہو لہ اِذَا هُمْ یُرْکَضُونَ اِذَا مَاجَا تِیہ ہے ہم مَاجَا یُرْکَضُونَ اس کی خبر ہے الو رکض ضرب الدابة بالرجل (ایڑھکانا) یہاں مراد ہے تیزی سے بھاگنا اِذَا یُرْکَضُونَ کا ظرف ہے ہو لہ استہزاء اس لفظ سے ایک سوال مقدر کا جواب دیا ہے، سوال یہ ہے کہ لانا کذب وغیرہ سے معصوم ہیں تو پھر انہوں نے عکاف واقعات کیوں کی؟ کہ تم اپنے سامان آسو کی اور مکانوں کی طرف لوٹ آؤ مالا کہہ تاکہ کو معلوم تھا کہ ان میں سے ایک بھی نہ پتے والا نہیں ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ انہوں نے استہزاء کیا جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا گیا ہے ذٰلِی اِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیزُ الْکَرِیْمُ ہو لہ مَسَا حِجْکُم اس کا عطف ما یہ ہے فَلْکَ الْکَلِمَاتِ نے مراد ان کا قول یا وَلَیْسَ اِنَّا کُنَّا ظَالِمِیْنَ ہے ہو لہ لَا جِبْنَ یہ حلفا کی ضمیر فاعل سے حال ہے ہو لہ ذُخِرَ اِی دُعِیْتُمْ وَلِلّٰہِمْ وَلِلّٰہِمْ وَنَا جِلْ قِیَمِ بِنَدْلِ کَمِیْتِ کائے کا اگر (درائق) حَصِیْدًا مصدر بمعنی مَحْضُود کی ہوئی کھن، مصدر چنگد احد شنیع قیاس سب پر بولا جاتا ہے اس لئے حَصِیْدًا کو جمع نہیں لایا گیا ہو لہ حَامِدِیْنَ جَعَلْنَاهُمْ کی ضمیر ہم سے حال ہے حَصِیْدًا حَامِدِیْنَ دونوں کا مجموعہ بمنزلہ مفعول واحد کے ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ جعل متعدی پر مفعول نہیں ہوتا اور یہاں متعدی پر مفعول ہے حَامِدِیْنَ غَضَبِ النَّارِ سے مشتق ہے جبکہ آگ کی لٹائیں بجھ جائیں اسی سے غَضَبِ الْحَقِّ مشتق ہے جبکہ بخار کی تیزی کم ہو جائے اور غَضَبِ النَّارِ اس وقت بولتے ہیں جبکہ آگ بالکل بجھ کر راکھ ہو جائے ہو لہ لَا عِیْنَ مَا عِلْفًا میں مقصود عِیْنَ لَا عِیْنَ ہے اس لئے کہ کئی جب مقید پر داخل ہوتی ہے تو قید کی نفی ہوتی ہے لہذا ما عِلْفًا میں غفلت کی نفی مقصود نہیں ہے بلکہ لَا عِیْنَ کی نفی مقصود ہے۔

ہو لہ لَوْ اَرَدْنَا اَنْ نَّجْعِدَ لَہٗوًا وَنَجْعِدَہٗ مِنْ لَّدُنَّا کا جواب ہے، تالی کی فیض کا اشتہار مقدم کی فیض کا نتیجہ دیتا ہے لہذا عبارت اس طرح ہوگی لَوْ تَعَلَّفْتَ اِزَادْنَا بِاَمْعَادِ اللّٰہِوِ لَا نَجْعِدَہٗ مِنْ جَعِدْنَا لَکُنَّا لَمْ نَجْعِدَہٗ فَلَمْ تَعَلَّفْ بِہِ اِزَادْنَا

ہو لہ اِنْ کُنَّا لَافْعِلِیْنَ اِنْ شَرِیہ ہے اور جواب شرط محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے ان کُنَّا لَافْعِلِیْنَ اِزَادْنَا مفسر عام نے اپنے قول لَکُنَّا لَمْ نَجْعِدَہٗ سے فیض تالی کی طرف اشارہ کیا ہے، اور فَلَمْ لَوْ ذَا کا اضافہ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اِنْ شَرِیہ ہے، اِنْ کُنَّا لَافْعِلِیْنَ میں ان تالیہ بھی ہو سکتا ہے، اسی ما کُنَّا لَافْعِلِیْنَ ہو لہ مِمَّا یَصِفُونَ مفسر عام نے بہ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ مِمَّا میں خاص موصوفہ ہے اور یَصِفُونَ جملہ ہو کر اس کا اصل ہے اور ماکہ بہ محذوف ہے، ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی وَلَکُمُ الْوِیْلُ مِنْ اِجْلِ وَصِفْکُمْ اِیہا مِمَّا

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تَصِفُونَ اسطر کے متعلق ہے ای اسطر لکم التوبل من اجل ما تصفون اللہ بہ مما لا یلیق بعزته **هُوَ** من جملہ ای مکرمہ **عندہ** **هُوَ** لا یستحسنون (استعمال) جمع ذکر عائب متنی وہ نہیں جتنے **هُوَ** لا یفقرُونَ (ان) جمع ذکر عائب متنی سستی نہیں کرتے اِتَّخَذُوا إِلَهًا كَافَّةً مِنَ الْأَرْضِ مفسر عام نے کافئہ متعدد مان کر اشارہ کر دیا کہ من الارض کافئہ کے متعلق ہو کر اِلَہَہ کی صفت ہے اور اتَّخَذُوا کا مفعول ثانی بھی ہو سکتا ہے اور من الارض اتَّخَذُوا فعل کے متعلق بھی ہو سکتا ہے **هُوَ** لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهٌ لَّفَسَدَفَا لَوْ حرف شرط ہے اور کان تاسر ہے شرط ہے اِلَہَہ ابی کا فاعل ہے اور فیہما کان کے متعلق ہے اور الا بمعنی غیرہ اِلَہَہ کی صفت ہے اس کا اعراب ابعد میں ظاہر ہوا ہے **هُوَ** لَفَسَدَفَا جواب شرط ہے۔
فعل شرط کو مقدم اور جواب شرط کو تاہی کہتے ہیں تاہی کی نقیض کا استثناء مقدم کی نقیض کا نتیجہ دیتا ہے مطلب یہ ہوا لکنہما لم تفسدَا فلم یکن فیہما اِلَہَہ غیر اللہ۔

تفسیر و تشریح

وَلَكُمْ قُضِيَّتْ مِنْ لَوْحَةٍ اَنْ آیات میں جن ہستیوں کی چاہی کا ذکر ہے بعض مفسرین نے قوم شورو قوم عاد کی ہستیاں مراد لی ہیں، اور بعض نے یمن کی حضور راہ اور قنابہ ہستیوں کو اس کا مصداق قرار دیا ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے ایک رسول بھیجا تھا جس کے نام میں روایات مختلف ہیں بعض نے موسیٰ بن یثا اور بعض نے شعیب بیان کیا ہے مگر یہ شعیب مدین والے شعیب نہیں ہیں ان کے علاوہ کوئی اور ہیں ان ہستی والوں نے اللہ کے رسول کو قتل کر دیا تھا اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک کا فر بادشاہ بخت نصر کو مسلط کر دیا جس نے پوری قوم کو تہ تیغ کر دیا قرآنی سے دوسرا قول راجح معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ زم یوم اور قوم شورو عاد وغیرہ کو صاعدا وغیرہ کے خطاب کے ذریعہ ہلاک کیا گیا تھا اور ان ہستی والوں کو خطاب کے سلسلہ میں قصصنا کا لفظ استعمال ہوا ہے جس کے معنی ہیں کاٹ کر رکھ دینا اور یہ تکرار کے ذریعہ ہوگا، لہذا اس سے بخت نصر کا خطاب مراد ہے جس نے ان ہستی والوں کو ترمولی کی طرح کاٹ کر رکھ دیا۔

جب ہستی والوں نے خطاب کے آثار کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا اور بخت نصر کی آواز کا علم ہوا تو ہستی چھوڑ کر بھاگنے لگے تو فرشتوں نے بطور استہزا کہا کیا تم کو اس سے شک ہے کہ تم کو آسودگی دی گئی تھی اور جہاں تم نے پیش کیا تھا، مزے اڑائے تھے جتنی جب خطاب الہی سامنے آ گیا تو چاہا کہ وہاں سے نکل بھاگیں اور بھاگ کر جان بچالیں، اس وقت کھوئی طور پر زبان حال سے یا فرشتوں نے کہا بھاگتے کہاں ہو خبردار دوسری دایہیں چلو جہاں پیش کیا کرتے تھے اور جہاں بہت سامان جمع کر رکھے تھے شاید وہاں کوئی تم سے پوچھے کہ جناب وہ مال و دولت اور زور و قوت کا لشکر کیا ہوا؟ اور وہ سامان پیش کہاں کیا؟ یا یہ کیا ہے؟ آدھی تھے جن کی ہر سوتھ پر پوچھ ہوتی تھی اب بھی وہیں چلے بھاگنے کی

ہے تو پھر دوسرے کاموں کے ساتھ ہر وقت تسبیح کیسے جاری رہتی ہے؟ کعب نے فرمایا: اے میرے بھتیجے کیا تمہارا کوئی کام نور مضللہ سانس لینے سے روکتا ہے اور کام کرنے میں قفل اور مانع ہوتا ہے؟ فرشتوں کے لئے تسبیح ایسی ہے جیسا کہ انسانوں کے لئے سانس۔

سوال: جو کام زبان کے علاوہ دیگر اعضا سے ہوتے ہیں ان میں اور صحیح لسانی میں کوئی تمایز اور تشابہ نہیں ہے مگر زبان سے بیک وقت دو قسم کے کام کیے ہو سکتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا جاعلی الملائکۃ رُسُلًا ظاہر ہے کہ کار رسالت کی انجام دہی میں زبان کو استعمال کی بھی ضرورت پڑتی ہے تو اس وقت وہ صحیح کا عمل کیسے جاری رکھ سکتے ہیں، دوسری جگہ فرمایا گیا ہے اُولَئِکَ عَلَیْہِمْ لَعْنَةُ اللّٰہِ وَالْمَلَائِکَۃِ ظاہر ہے کہ ملائین پر اللہ اور فرشتوں کی لعنت کا قذف ہو ہے کہ لعنت کرتے وقت صحیح کا کام موقوف نہ رہے۔

جواب: خواص کا خلاصہ یہ ہے کہ فرشتوں کے اعضاء متعدد ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں حضرت جبرائیل امین کے چہرہ باریک بینی سے دیکھے جائیں، اسی طرح فرشتوں کی زبانیں بھی ایک سے زیادہ ہوتی ہیں، لہذا اب کوئی تشد و باقی نہیں رہتا۔

اَمَّ الْاِحْدُوَا الْاِلَهَةُ الْحَيْعُ یعنی یہ شرکین کس قدر جاہل اور احمق ہیں کہ معبود بھی جیسا تو ایسی چیز اس کو کہ جن کے اندر
خداوند ہونے کی قدرت ہے اور خدا ہونے کی احوال نگاہ معبود کے لئے اس قدرت کا ہونا ضروری ہے معبود وہی ہو سکتا ہے
کہ مخلوق کی موت و حیات اس کے قبضہ قدرت میں ہو۔

فَرْدِ مَعْنٰی فِیْہِنَا اَللّٰہُ یہ توحید کی دلیل عادی ہے جو عام عبادات کے اعتبار پر مبنی ہے اور تعددِ اولیٰ کے ابطال پر نہایت پختہ اور واضح دلیل ہے، اس کو یوں سمجھنا چاہئے کہ عبادتِ کاملِ تدلّل کا نام ہے، اور کاملِ تدلّل صرف اسی ذات کے سامنے اختیار کیا جاسکتا ہے جو اپنی ذات و صفات میں ہر طرح کا مل ہو۔

اس دلیل عادی کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر زمین اور آسمانوں میں دو خدا ہوں اور دونوں مالک و مختار ہوں تو ظاہر یہ ہے کہ دونوں کے احکام پر رے چورے زمین و آسمان میں نافذ ہونے چاہئے اور حاداً یہ ممکن نہیں کہ جو حکم ایک دے دوسرا بھی وہی حکم دے یا جس چیز کو ایک پسند کرے دوسرا بھی وہی پسند کرے اس لئے کبھی نہ کبھی اختلاف درائے اور اختلاف احکام ہونا ناگزیر ہے۔ اور جب دو خداؤں کے احکام زمین و آسمان میں مختلف ہوئے تو نتیجہ ان دونوں کا فساد کے سوا کیا ہوگا؟ مثلاً ایک خدا چاہے کہ اس وقت دن ہو اور دوسرا چاہے کہ رات ہو ایک چاہے کہ بارش ہو اور دوسرا چاہے کہ نہ ہو تو دونوں کے متضاد احکام کسی طرح جاری ہوں گے، اور اگر ایک مطلوب ہو گیا تو وہ مالک و مختار نہ رہا جو خدا نہیں ہو سکتا، اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ دونوں مشورہ کر کے احکام جاری کیا کریں تو اس میں کیا بعد ہے؟ اس کے جواب کے سلسلہ میں یہاں صرف اتنا سمجھنا کافی ہے کہ اگر دونوں مشورہ کے پابند ہوئے کہ ایک دوسرے کے مشورہ کے بغیر کوئی کام نہ کر سکے تو اس

سے یہ لازم آتا ہے کہ ان میں سے ایک بھی مالک و مختار نہ ہو لہذا دونوں ناقص ہیں اور ناقص خدا نہیں ہو سکتا، غائبانگی آیت لَا یَسْتَفِیْعُ عَمَّا یَفْعَلُ وَهُمْ یَسْتَفْتُونَ میں اسی طرف اشارہ پایا جاتا ہے، جو کسی قانون کا پابند ہو اور جس کے اعمال و افعال پر کسی کو مواخذہ کرنے کا اختیار ہو وہ خدا نہیں ہو سکتا، اگر وہ خدا ہوں اور دونوں مشورہ کے پابند ہوں تو ہر ایک کو دوسرے سے سوال کرنے اور ترک مشورہ پر مواخذہ کرنے کا حق ہے جو خود منصب خدائی کے معافی ہے۔

أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ ذُرِّیَّتِهِ تَعَالٰی اٰی سِوَاہِ اٰیَہٗ فِیہِ اسْتَغْنٰہُمْ تَوْبِیْحٌ قُلْ خَاتُوْا یُرْہَاکُمْ عَلٰی ذٰلِکَ وَلَا سَبِیْلَ اِلَیْہِ ہٰذَا ذَکُوْرٌ مِّنْ مَّعٰی اٰی اٰمَنٰی وَہُوَ الْفُرَاکَ وَذَکُوْرٌ مِّنْ قَبْلِیْ مِّنْ الْاٰمَمِ وَہُوَ الصَّوْرَةُ وَالْاَنْجِیْلَ وَغَیْرُہُمَا مِنْ کُتُبِ اللّٰہِ لَیْسَ فِیْ وَاحِدٍ مِّنْہَا اَنْ مَّعَ اللّٰہِ اِلٰہًا مِّثْلًا فَاٰتُوا تَعَالٰی عَنْ ذٰلِکَ بَلْ اَکْثَرُہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ الْحَقُّ اٰی تَوْحِیْدِ اللّٰہِ فَعَمَّ حُضُوْرَہٗ عَنِ النَّظَرِ الْمُوَحِّدِ اِلَیْہِ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا یُوحٰی وَفِیْ فِرَاقَةِ الْبَنُوْنَ وَکَسْرِ الْخَبَابِ اِلَیْہِ اِنَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا فَاَعْبُدُوْنَ اٰی وَجَدُوْنِیْ وَقَالُوْا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا مِّنَ الْمَلَائِکَہِ سَبْحٰنَہٗ بَلْ هُمْ عِبَادٌ مُّکْرَمُوْنَ لَا یُعَذِّہُ وَالْعِبَادِیَّةُ تُنَافِی الْوِلَادَةَ لَا یَسْبُوْلُوْہُ بِالْقَوْلِ لَا یَاۡتُوْنَ بِقَوْلِہُمْ اِلَّا بِعَدِّ قَوْلِہِ وَہُمْ بِاَمْرِہِ یَعْمَلُوْنَ اٰی یُعَذِّہُ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمْ وَمَا خَلْفَہُمْ اٰی مَا عَمِلُوْا وَمَاہُمْ عَامِلُوْنَ وَلَا یَسْأَلُوْنَ اِلَّا لَیْسَ اِرْتَضٰی تَعَالٰی اَنْ یُّشْفَعَ لَہٗ وَہُمْ مِّنْ خَشِیْعِہِ تَعَالٰی مُسْتَغْفِرُوْنَ اٰی خَائِفُوْنَ وَمَنْ یُّقَلِّ مِنْہُمْ اٰی اِلٰہَ مِّنْ ذُرِّیَّتِہِ اٰی اللّٰہِ اٰی غَیْرِہِ وَہُوَ اِبْلِیْسُ ذَعَا اِلٰی عِبَادَۃِ نَفْسِہِ وَاَمَرَ بِطَاغُتِہَا فَلِذٰلِکَ نَجَزِیْہِ جَہَنَّمَ کَذٰلِکَ کَمَا نَجَزِیْہِ النَّجْوٰی الطَّیْلِیْمِ اٰی الشَّمْسِ کَیْنِ

ترجمہ

کیا ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور معبود بناد رکھے ہیں؟ اس میں استغنیام تو یہی ہے ان سے کہہ دو کہ لا اِلهَ اِلاَّ اَنَا (یعنی اتحادِ اِلاّ پر) اپنی دلیل پیش کرو ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے (نہ عقلی نہ نقلی) یہ میرے ساتھیوں کی کتاب موجود ہے یعنی میری امت کی اور وہ قرآن ہے اور مجھ سے پہلی امتوں کی (کتابیں) موجود ہیں اور وہ تورات و انجیل وغیرہ ہیں اللہ کی کتابوں میں سے، ان میں سے کسی میں بھی یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دیگر معبود ہیں جیسا کہ یہ لوگ کہتے ہیں، اللہ تو اس سے دراز، الوداء ہے بات یہ ہے کہ ان میں سے اکثر لوگ حق تو نہیں جانتے مگر اللہ کی توحید کو اسی وجہ سے حق تک پہنچانے والی دلیل سے احوال کر رہے ہیں آپ سے پہلے بھی جو رسول ہم نے بھیجا اس کی طرف بھی یہی دعویٰ بھیجی گئی کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں لہذا میری ہدایت کی کہ اپنی میری توحید کا اقرار کرو یا ایک قرأت میں یوحسی کے بجائے توحیٰ ہے تو ان کے ساتھ اور جاد کے کسرہ کے ساتھ یہ شرک کہتے ہیں کہ جن نے فرشتوں میں سے الوداء بناد رکھی ہے اس کی ذات پاک ہے بلکہ وہ تو اس کے با محضت بندے ہیں اور معبودیت و ولادت کے معافی ہے وہ اس سے

یوحنا کہتے نہیں کرتے یعنی وہ از خود کوئی بات نہیں کرتے مگر اجازت کے بعد اور وہ اس کے حکم کے بعد اس کے حکم کے مطابق عمل کرتے ہیں وہ ان کے اگلے پچھلے تمام امور سے واقف ہے یعنی جو کہہ چکے ہیں اور جو آئندہ کریں گے اور وہ کسی کی سازش نہیں کرتے بجز اس کے کہ جس کے لئے اشارہ راضی ہو کہ اس کی سازش کی جائے اور وہ خدا تعالیٰ کی ہیبت سے لرزے ہو رہا ہے۔ جتنی مخالفت ہے جیسا کہ ان میں سے کوئی بھی کہے کہ میں خدا کے سوا معبود ہوں وہاں میں ہے جس نے اپنی بندگی کی دعوت دی اور اپنی طاعت کا حکم دیا تو ہم اس کو جہنم کی سزا دیں گے ہم ایسی ہی جیسی کہ اس کو سزا دیں گے خالص یعنی مشرکوں کو بھی سزا دیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَلِهَۃً اَوْ هُمْ اَشْفَاءُ بَلْ يَمُنُّ بِمَعْنٰی ہل ہے اور ایک مضمون سے دوسرے مضمون کی طرف انتقال کے لئے ہے، یعنی تعداد ان کے بطلان کو ثابت کرنے کے بعد اتحاد ان متحدہ کے بطلان کو ظاہر فرما رہے ہیں **ہو لو**۔ **ہذا** **ذٰلِکُمْ مِّنْ مَّعٰی** و **ذٰلِکُمْ مِّنْ قَوْلِیْ** **ہذا** اسم اشارہ مبتداء ہے مشاعرہ الیہ کتب ساویہ ہیں، **ہذا** مبتداء کی رو میں ہیں **مُخْرِجِ** اول سے قرآن مراد ہے اور **مُخْرِجِی** سے قرآن کے علاوہ کتب ساویہ مراد ہیں، جیسا کہ مفسر عظیم نے اشارہ کیا ہے **ہو لو** و **مَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ** یہ ماقبل کے مضمون کی تاکید ہے **ہو لو** **طٰلُو** کی ضمیر قاطل عرب کے بعض فرقوں کی طرف راجع ہے جو کہ ملائکہ کے بارے میں خدا کی بیٹیاں ہونے کے قائل تھے، ان میں مشہور یہ ہیں **مٰلِ** **خِزَامِہٖ** **مٰلِ** **جَبۡہِہٖ** **مٰلِ** **نُو** **سُلَہٗ** **مٰلِ** **نُو** **ہو لو** **یَعْلَمُ مَا بَیۡنَہُمۡ لَیۡسَ بَیۡنَہُمۡ اَلِیۡح** یہ جملہ مستاتہ ہے ماقبل کی علت اور مابعد کی تمہید ہے **ہو لو** و **مِنْ** **یَقۡلُ مِنْہُمۡ** **مَلٰئِکَہٗ** کا یہ قول بالفرض واقعہ پر ہے اور فرشتوں میں معصیت کی صلاحیت نہیں ہے، اور اگر یقل کا قاطل ابلیس کو قرار دیا جائے تو یہ قرآنی لازم آئے گی کہ وہ درحقیقت ملائکہ میں سے نہیں ہے اور دوسری قرآنی یہ لازم آئے گی کہ ابلیس نے بھی الوہیہ کا دعویٰ نہیں کیا بلکہ وہ تو اَعۡدَ الصَّلٰحَہٗ تھا البتہ رحمت خداوندی سے بایں ہو گیا ہے و **اَفَمَرَّ** **یَطٰعُنَہَا** کا مطلب یہ ہے کہ اس نے لوگوں کے دلوں میں دوسرے ملائکہ اور اس کی بات مانیں اور توحید کو چھوڑ کر بت پرستی اختیار کریں، یہی اس کا اپنی بندگی اور اطاعت کی طرف بلانا ہے **ہو لو** **مَعٰذَکَ** **نَجۡوۃً** **مَعٰذَکَ** مبتداء ہونے کی وجہ سے محض مرفوع ہے اور **نَجۡوۃً** یہ اس کی خبر ہے اور پورا جملہ جواب شرط ہونے کی وجہ سے مخلصہ جزم ہے۔

تفسیر و تشریح

اَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِہِ اَلِیۡح ذٰلِکُمْ مِّنْ مَّعٰی سے قرآن اور دوسرے ذکر سے ساتھ کتب ساویہ مراد ہیں، مطلب یہ ہے کہ قرآن میں اور اس سے قبل کی دیگر کتابوں میں صرف ایک ہی معبود کی الوہیت درجیت کا ذکر ملتا ہے لیکن یہ

مشرکین حق کو تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں اور بدستور تو عید سے منہ موڑے ہوئے ہیں۔

غلام یہ ہے کہ خدا کے واحد اور معبود برحق ہونے کی میرے پاس عقل اور نقل اور اقلی اور اقلی دلیلیں موجود ہیں عقل و دلیل کی طرف لو گمان فیہما اہلہ للفساد سے اشارہ کر دیا اور نقل و دلیل کی طرف هذا ذکر من معی الخ سے اشارہ کر دیا، اور اقلی و دلیل کی طرف وما اؤسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليہ انه لا اله الا انا فاعقبذ سے اشارہ کر دیا۔ یعنی واقعہ یہ ہے کہ آپ سے پہلے جتنے بھی ہم نے رسول بھیجے ہیں ان سب کا بھی یہی پیغام تھا کہ میرے علاوہ کوئی معبود نہیں اور میں ہی ہندگی کے لائق ہوں اور تمہارے پاس اگر کوئی عقل یا نقل و دلیل ہو تو اس کو پیش کرو قل ہاتلوا بئروھانکم۔

لا یتسلفونہ بالقول الخ اس آیت سے مشرکین کے الصلحۃ بنات اللہ کے دعوے کی تردید ہے، یعنی فرشتے اللہ تعالیٰ کی اولاد تو کیا ہوتے، تو تو ایسے ناکف اور سو دہ رہتے ہیں کہ نہ قول میں اللہ سے سبقت کرتے ہیں نہ عمل میں کبھی اس کا خلاف کرتے ہیں، قول میں سبقت نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جب تک حق تعالیٰ ہی کی طرف سے اشارہ نہ ہو تو کوئی کلام نہیں کرتے، اس آیت میں چھوٹوں کے لئے بڑوں کے لاپ کی تعمیم کی طرف بھی اشارہ ہے۔

ومن یطغی بہنہم اگر عن سے مراد مالک کا فرمودہ ہے تو علی کتب الغرض ہو گا اس کا وقوع ضروری نہیں، مطلب یہ ہے کہ ہر غرض اگر فرشتہ ایسی بات کہتے تو ہم اس کو بھی جہنم کی سزا دیں گے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ انھیں مراد ہوا اس نے کہ وہ بھی فرشتوں میں شامل تھا مگر اس صورت میں یہ سوال پیدا ہوتا کہ انھیں نے کبھی بھی اللہ سے کادھنی نہیں کیا اور نہ کبھی اپنی ہندگی کی دعوت دی تو پھر مفسر غلام کا یہ فرمانا کہ انھیں نے اپنے مبادت کی طرف لوگوں کو بلایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اپنی ہندگی کی دعوت کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو اپنی اتباع اور بات ماننے کی دعوت دی تھی اسی کو شیطان کی مبادت سے قہر کر دیا گیا ہے جیسا کہ حضرت ابو ابراہیم نے اپنے والد صاحب سے کہا تھا یا اہل بیت لا تعبد الشیطان حاد نکذہ آزر شیطان کی ہندگی نہیں کرتا تھا بلکہ شیطان کے کہنے اور بہانے سے جس کی ہندگی کرتا تھا، ابے چوں وچہ شیطان کی بات ماننے کو ہی شیطان کی ہندگی کہا گیا ہے۔

اولم یواو وترکھا یو یغلم الذین کفروا ان السموت والارض کانتا رتقا ای سدا بمعنی مسدودۃ لفتحہما ای جعلنا السماء سبعا والارض سبعا او فقی السماء ان کانت لا تمطر فامطرت وفتی الارض ان کانت لا تخرج فانیض وجعلنا من الماء النازل من السماء والنابع من الارض کل شیء حی نبات وغیرہ ای فاللواء سبب لبحوقہ افلا یؤمنون بتوحیدی وجعلنا فی الارض رزاسی جبالا ثوابت ل ان لا یمد تدخولہ بہم وجعلنا فیہا ای الرزاسی

فَجَاءَ مَسَالِكَ سَبَلًا يَدُلُّ اِى طَرَفًا نَائِلَةً وَابِعَةً لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ۔ الى مقاصدہم فی الاسفار
وجعلنا السماء سقفا للارض کالسقف للبيت محفوظا ^۱ عن الوقوع ^۲ وہم عن الینہا من
الشمس والقمر والنجوم معرضون۔ لا یتفکرون فیہا فیلعمون ^۳ ان عیاقبہا لاشریک لہ ^۴ وہو
الذی خلق اللیل والنہار والشمس والقمر ^۵ کل توبینہ معرض عن المضایب الیہ من الشمس
والقمر وتابعد ^۶ وہو النجوم فی قلبہ ^۷ ای مستدیر کالطاحونۃ فی السماء یسبحون ^۸ یسبحون
بسرعۃ کالسحاب فی الماء ^۹ وللتشبیہ بہ ^{۱۰} اثنی یضرب جمع من یقلب ونزل لما قال الکفار ان
محدثا سیموت ^{۱۱} وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ^{۱۲} ای البقاء فی الدنیا ^{۱۳} افان مت فہم
الخلدون ^{۱۴} فیہا ^{۱۵} لا فالجملۃ الاجیرۃ محل الانضہام ^{۱۶} الانکارات ^{۱۷} کل نفس ذاتۃ الموت ^{۱۸} فی
الدنیا ویلوکم تعصیرکم بالشر والخیر کتفر وغنی وسلم ^{۱۹} وصحۃ ^{۲۰} لنہ ^{۲۱} مفعول لہ ^{۲۲} ای لننظر
انصبرون ^{۲۳} وتشکرون ^{۲۴} اولا والہا ترجعون ^{۲۵} فیجازیکم ^{۲۶} واذا راک الدین کفروا ^{۲۷} ان ما یتعلمونک
الا ہزوا ^{۲۸} ای مہزوا ^{۲۹} بہ یقولون ^{۳۰} اھذا الذی ^{۳۱} یذکر الہتکم ^{۳۲} ای یعبہا ^{۳۳} وہم بذکر الرحمن لہم ^{۳۴} ہم
تاکید کافرون ^{۳۵} بہ اذ قالوا ^{۳۶} ما نعرفہ ^{۳۷} ونزل لی استعجالہم العذاب ^{۳۸} خلق الانسان من عجل ^{۳۹} ای
انہ لکثرة ^{۴۰} عجلہ ^{۴۱} فی احوالہ ^{۴۲} کثاتہ ^{۴۳} خلق منہ ^{۴۴} ساروہم ^{۴۵} باتی ^{۴۶} مواعیدہ ^{۴۷} بالعذاب ^{۴۸} فلا تستعجلون ^{۴۹} ای
فیہ ^{۵۰} فارہم ^{۵۱} القتل ^{۵۲} یفر ^{۵۳} ویقولون ^{۵۴} منی ^{۵۵} هذا الوعد ^{۵۶} بالقیامۃ ^{۵۷} ان کتم ^{۵۸} صدیقین ^{۵۹} فیہ ^{۶۰} قال ^{۶۱} تعالی ^{۶۲} لو
یعلم الذین کفروا ^{۶۳} جین ^{۶۴} لا یکنون ^{۶۵} یدفعون ^{۶۶} عن وجوہہم ^{۶۷} النار ^{۶۸} ولا عن ظہورہم ^{۶۹} ولا من
یتصرون ^{۷۰} یمنعون ^{۷۱} مہا ^{۷۲} فی القیمۃ ^{۷۳} وجواب ^{۷۴} لو ما قالوا ^{۷۵} ذلك ^{۷۶} بل نالیہم ^{۷۷} القیمۃ ^{۷۸} بغۃ ^{۷۹} فتہتہم
تجیرہم ^{۸۰} فلا یستطیعون ^{۸۱} وذہا ^{۸۲} ولا ہم ^{۸۳} ینظرون ^{۸۴} یمهلون ^{۸۵} للتوبۃ ^{۸۶} او مغبرۃ ^{۸۷} ولقد استہزی برسل
من قبلك ^{۸۸} فی تسفیۃ ^{۸۹} لننہی ^{۹۰} صلی اللہ علیہ وسلم ^{۹۱} فحق ^{۹۲} نزل ^{۹۳} بالذین ^{۹۴} سجروا ^{۹۵} منہم ^{۹۶} ما کانوا ^{۹۷} بہ
یستہزون ^{۹۸} وہو العذاب ^{۹۹} فکذا ^{۱۰۰} یحییٰ ^{۱۰۱} بنی ^{۱۰۲} استہزأہک۔

ترجمہ

کیا کافر یہ نہیں جانتے کہ آسمان اور زمین (منہ) بند ہے ؟ اولہم میں واؤ اور ترک واؤ دونوں میں وقفہ معنی
سفا ہے اور سفا بھی مسئلہ ذرا ہے بحریم نے ان کو کھل دیا مٹی سات آسمان اور سات زمین جادوں یا فتن سادہ کا
مطلب یہ ہے کہ آسمان سے ہر ش نہیں ہوتی تھی بلکہ ہر ش ہونے کی اور فتن ارض کا مطلب یہ ہے کہ زمین کا فتن نہیں تھی
بلکہ کائنات کی اور ہم نے آسمان سے برستے والے اور زمینی چیزوں سے نکلنے والے پانی سے ہر جاندار کو بنایا گھاس وغیرہ

کو بھڑا پانی ہر جا عمار کے لئے سب حیات ہے پھر بھی میری توحید پر ایمان نہیں لاتے اور ہم نے زمین پر ثابت رہنے والے پہاڑ بنائے تاکہ وہ مخلوق کو ٹکڑا (اضطرابی) حرکت نہ کرے اور ہم نے ان میں یعنی پہاڑوں میں کشادہ راستے بنائے مثلاً، فلجہا جفا سے بدل ہے یعنی آد پار کشادہ راستے تاکہ لوگ سفر کے دوران اپنی منزل مقصود تک رسائی حاصل کر سکیں اور ہم نے آسمان کو زمین کے لئے کرنے سے محفوظ چھت بنادیا جیسا کہ گھڑکی چھت ہوتی ہے اور یہ لوگ (آسمان میں موجود) شمس و قمر کی نشانیوں سے اعراض کئے ہوئے ہیں یعنی آسمان کی نشانیوں میں غور نظر نہیں کرتے تاکہ ان کو اس بات کا علم ہو جائے کہ اس کا خالق وہ ہے کہ جس کا کوئی شریک نہیں ہے اور وہ وہ ذات ہے کہ اس نے رات اور دن اور سورج اور چاند بنائے مخلوق کی تحوین مضاف الیہ یعنی شمس و قمر کے عوض میں ہے اور مٹا دینا اس کے تابع کے عوض میں ہے اور وہ نجوم ہیں ان میں سے ہر ایک فلک میں یعنی ہنگی کے مانند اپنے آسمانی مدار میں حیر رہا ہے یعنی تیزی سے لے جگہ رہا ہے جیسا کہ تیرنے والا پانی میں تیزی سے چلتا ہے اور تیرنے والے کے ساتھ شیدہ دینے کی وجہ سے ہنسبھونکے اور اونوں کے ساتھ مچ لائے ہیں جو کہ فو و القول کے لئے ہے اور جب کافروں نے یہ کہا کہ اگر مقرر ہے مر جائیں گے تو زنا جفتنا لیسر من قبلک الخلد نازل ہوئی یعنی ہم نے آپ سے پہلے بھی کسی شر کو دوام یعنی دنیا میں دائمی بد عطا نہیں کی، پس اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ لوگ دنیا میں ہیٹھ ہمیش رہیں گے؟ نہیں، بجز خیرہ (یعنی لبنان ص) ہمزہ استفہام انکاری کے نکل میں ہے ہر جا عمار کو دنیا میں موت کا حزمہ چکنا ہے اور ہم تم کو بکھنے کے لئے ہدی اور اچھی حالت مثلاً خیر اور غلہ اور مرض اور صحت سے آزمائیں گے ہنسبھونکے لہ ہے یعنی تاکہ ہم دیکھیں کہ تم صبر و شکر کرتے ہو یا نہیں، اور تم ہماری طرف لوٹائے جاؤ گے تو ہم تم کو بدلہ دیں گے اور یہ کافر جب آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ کا مذاق اڑانے لگتے ہیں یعنی آپ کا مذاق بناتے ہیں، اور آپس میں کہتے ہیں کہ کیا یہی صاحب ہیں وہ جو تمہارے معبودوں کا ذکر برائی سے کیا کرتے ہیں؟ اور یہ لوگ رحمان کے ذکر کے منکر ہیں جبکہ ان لوگوں نے کہا ہم رحمن کو نہیں جانتے اور ان کے مذاق کو جلدی طلب کرنے کے بارے میں آیت خلقی الانسان من عجل نازل ہوئی یعنی انسان اپنے احوال کے بارے میں جلدی پسندی کی وجہ سے گویا کہ انسان جلدی (کے بارہ) سے بد ہوا ہے، ہم مقرر یہ آپ کو اپنی نشانیاں یعنی میرے مذاق کے وعدے دکھائے دیتے ہیں لہذا اس بارے میں مجھ سے جلدی مت کرو چنانچہ ان کو بد میں نکل کا مذاق دکھا دیا اور یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ وہ قیامت کا وعدہ کب آئے گا، اگر تم مذاق کے وعدے میں مچے ہو، کاش کافروں کو اس وقت کی خبر ہوئی کہ جب یہ کافر آگ کو نہ اپنے آگے سے روک سکیں دفع کر سکیں گے اور یہ پیچھے سے اور نہ ان کی مدد کی جائے گی یعنی وہ قیامت کے دن مذاق سے نہیں بچائے جائیں گے اور لو کا جواب مافالوا ذلک ہے بلکہ قیامت ان کو ایک دم آگے لے گی سو ان کو بد خواص حقیر کر دے گی مگر نہ ان کو اس کے بنانے کی قدرت ہوگی اور نہ ان کو مہلت دی جائے گی یعنی تو یہ یا مقرر خواص کی مہلت نہ دی جائے گی آپ سے پہلے

جو خبر گذر چکے ہیں ان کے ساتھ بھی مستحکم کیا گیا اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے قتل ہے، سو فی کرنے والوں کو ہی اس چیز نے گھیر لیا (نازل ہو گئی) جس کی وہ فی اڑاتے تھے اور وہ عذاب ہے لہذا اسی طریقہ سے (عذاب) ان لوگوں کو بھی آگھیرے گا جو آپ کا مذاق اڑاتے ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہوْلہ اَوْلَمَ ہُوْ ہمزہ فعل محذوف پر داخل ہے اور دو عاطفہ کے ذریعہ ہُو کا محذوف پر عطف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے **اَوْلَمَ یَنْفَعُوْا وَاَنْ یَّخْلُوْا اِنَّ السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضَ کَانَا حَشِیْرَ کَاصِیْنِ** ہے حالانکہ اس کی ضمیر **سَمَوٰتِ وَالْاَرْضَ** کی طرف راجع ہے جو کہ جمع ہیں لہذا مرجع اور ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جواب: دونوں یا دونوں مراد ہیں، اس لئے آسمان ایک نوع ہے اور زمین دوسری نوع ہے اور رویت سے رویت قلمی مراد ہے، واو کے ساتھ اور ترک واو کے ساتھ دونوں قراتیں ہیں، **ہوْلہ وَاَنْ یَّخْلُوْا** کی خبر ہے مصدر ہونے کی وجہ سے مفرد استعمال ہوئی ہے، مطابقت حمل بھی درست ہے اور مضاف محذوف مان کر بھی حمل درست ہے اسی ذوی وافی اسی کائنات شینا واحدا مفسر غلام نے معنی مسدوداً مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے **وَاَنْ یَّخْلُوْا** (ان) مصدر ہے منہ بند، ملا ہوا، جڑا ہوا، یہاں مصدر اسم مفعول یا اسم فاعل کے معنی میں ہے **وَاَنْ یَّخْلُوْا** (ان، غل) پھاڑنا، گھولنا، الگ کرنا **ہوْلہ وَاَنْ یَّخْلُوْا** من الماء مٹل شئی خفی اگر جعل بمعنی ضعیف ہو تو ضعیف ہوگا، اور چار ٹکروں اپنے متعلق محذوف غائب یا منسب سے متعلق ہو کر مفعول جانی مقدم ہوگا اور مٹل شئی مفعول اول مؤخر ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی **وَاَنْ یَّخْلُوْا** غائب یا منسب من الماء چار ٹکروں سے مل کر جعل بمعنی خلقی ہو تو متحدی یک مفعول ہوگا اور وہ مٹل شئی خفی ہے اور من الماء چار ٹکروں سے مل کر جعل کے متعلق ہے **ہوْلہ وَاَنْ یَّخْلُوْا** دو ایسی جمع واسیۃ اور ایسی بمعنی راسخ و ثابت اور ٹھکانہ میں ہے کہ جہاں ثابت کو بھی واسیۃ کہتے ہیں، **وَاَنْ یَّخْلُوْا** سے ماخوذ سے یکدم شئی ثابت اور مستقر ہو جائے، مفسر غلام نے، لا، مقدر مانا ہے تاکہ ان نصیب ہٹا کا ملت پٹا مچ ہو جائے، اس لئے گپھاڑوں کا قیام ہم ترک کے لئے ہے نہ کہ ترک کے لئے **یَخْلُوْا** جو کہ درمیان کشادہ راست فجاج کا واحد فتح ہے جیسے بیہام کا واحد سہم ہے **ہوْلہ وَاَنْ یَّخْلُوْا** للتشبیہ بہ اثنی بضمیر جمع من یخفل اس پوری عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے **یَسْبُحُوْنَ** کا فاعل شمس و قمر اور نجوم ہیں جو کہ غیر ذوالعقل ہیں ان کے لئے جمع مؤنث غائب کا صیغہ ہونا چاہئے نہ کہ جمع مذکر غائب کا اور انہوں کے ساتھ جمع قرآن و العقل کی لائی جاتی ہے نہ کہ غیر ذوالعقل کی۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ شمس و قمر کی طرف **یَسْبُحُوْنَ** کی نسبت کی گئی ہے اور **سُبْحٌ** یعنی تیرا

ذوالعقل کا فعل ہے تو اس مناسبت سے ہنسٹون کو ذوالنون کے ساتھ لایا گیا ہے، عدم الخلد کو بشر کے ساتھ خاص کیا حالانکہ کجی روح بلکہ کائنات کی کسی شئی کے لئے غفور الیٰ دینا نہیں ہے، جواب یہ ہے کہ اس کا سوال بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے موت کی توقع بشر ہونے کی حیثیت ہی سے تھی قوله فالحسنة الاخرة محل الاستفهام الانکاری اس عبارت کا مقصد بھی ایک شبہ کا ازالہ ہے، شبہ یہ ہے کہ میزر استفہام انکاری فلان مُت پر داخل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی موت کا بھی انکار ہے اور ان کے ظلو کا بھی، حالانکہ مقصد ان کے ظلو کا انکار ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ میزر دراصل جملہ اخیرہ ہی پر داخل ہے مگر چونکہ میزر صدارت کا نام کو چاہتا ہے اس لئے اس کو جملہ کے شروع میں لایا گیا ہے دراصل تقدیر عبارت یہ ہے افھم الخلیقون ان مُت کُل نفس ذابغة الموت نفس سے مراد نفس ناقض ہے اور موت سے مراد موت حیات کا زوال اور روح کا جسد سے انفصال ہے اور ذائقہ سے مراد یہاں ادراک بالقلوب الذائقة نہیں ہے اس لئے کہ موت مطلوبات کے قبض نہیں ہے بلکہ طلاق اور اک مراد ہے، اور ادراک سے بھی موت کے مبادیات موت مثلاً آلام وغیرہ کا ادراک مراد ہے اس لئے کہ موت کا ادراک دخول فی الجسد سے پہلے ممکن نہیں ہے اور دخول کے بعد انسان مردہ ہو جاتا ہے اس وقت ادراک ممکن نہیں رہتا قوله فنتی اس کے منصوب ہونے کی تین وجہ ہو سکتی ہیں ۱۔ یَلْبَسُوْهُمْ کا مفعول نہ ہونے کی وجہ سے ۲۔ مصدر ماضی حال میں واقع ہونے کی وجہ سے ۳۔ ای یَلْبَسُوْهُمْ فاعلین ۲۔ یَلْبَسُوْهُمْ کا مفعول مطلق بغیر لفظ ہونے کی وجہ سے، اس سے کہ یَلْبَسُوْهُمْ فاعلین دونوں ضمہ لائق ہیں وَإِذَا زَالَتْ السَّيِّئَاتُ اس جملہ کا صنف ماضی میں وَأَسْرَأَ السَّيِّئَاتُ التجویز پر ہے، اور شرط ہے أَلْعَدِیْ یَذْکُرُ آلَہُتْکُمْ اس کی جزاء ہے جزاء سے پہلے یَلْبَسُوْهُمْ مقدر ہے اور إِنْ یَتَخَدَّوْکَ الا خُذُواْ شرط و جزاء کے درمیان جملہ مقررہ ہے اور خُذُواْ مصدر مفعول کے معنی میں ہے وَهُمْ یَذْکُرُ الرحمن هُمْ کافروں اول ہم مبتداء ہے ثانی ہم اس کی تاکید ہے کافروں اس کی خبر ہے اور یَذْکُرُ الرحمن کافروں سے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے ہم کافروں یَذْکُرُ الرحمن اور وَهُمْ یَذْکُرُ الرحمن جملہ عالیہ ہونے کی وجہ سے محذوف ہے، مفسر علیہ الرحمۃ نے لَہُمْ کا اضافہ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا ذکر مصدر کی اضافت و حزن کی جانب یہ اضافت صدر الی الغافل ہے، اور بعض حضرات نے اضافت مصدر الی المفعول بھی کہا ہے اس وقت تقدیر عبارت و ذکر ہم الرحمن بالروحہ ہوگی (جملہ) قوله خَلَقَ مِنْ عَجَلٍ ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا جائے خَلَقَ مِنْ عَجَلٍ ہر انسان چونکہ فطرۃ پر معاملہ میں جلد باز واقع ہوا ہے گویا اس کی پیدائش جلت کے خیر سے ہے اسی لئے بطور مبالغہ خَلَقَ مِنْ عَجَلٍ کہا گیا ہے قوله لَوْ یَعْلَمُ الْبَیِّنْ کافروں لَیَنْتَفِعْنَ الْآیۃ لو شرطیہ ہے اور جواب محذوف ہے جیسا کہ مفسر عام نے ظاہر کر دیا ہے ای لَوْ یَعْلَمُ مَا قَالُواْ ذٰلَکَ (ای منیٰ ہذا الوعد) اور قوله لَیَنْتَفِعْنَ کا مفعول یہ ہے نہ طرف تہم یہ ہوگا اگر یہ کافر اس وقت کو جان لیں کہ جب یہ عذاب دفع نہ کر سکیں گے

قولہ ما کنوا بہ خاق کا قائل ہے اور ہو العذاب میں ہو کا مرنے کا ہے۔

تفسیر و تشریح

اَوَلَمْ يَرِ الْبَلٰغِيْنَ تَخَفَوْاْ اِسْ بَکدویت سے مطلقاً علم مراد ہے خواہ وہ آنکھوں سے حاصل ہو یا استدلال اور عقل سے، اس لئے کہ آنکھ جو مضمون آ رہا ہے اس میں سے کچھ کا اطلاق مشاہدہ سے ہے اور کچھ کا علم استدلالی سے، اس آیت میں رقی اور فنی کے دو لفظ استعمال ہوئے ہیں، رقی کے معنی بند ہونے اور فنی کے معنی کھول دینے کے ہیں ان کے مجموعہ کو رقی و فنی کہتے ہیں اس کا ایک مفہوم کسی کام کے انتظام اور اس کے پورے اختیار کے ہیں، رقی و فنی یعنی عمل و عقد کا تکرار ہونا، آیت کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے آسمان اور زمین بند تھے ہم نے ان کو کھول دیا، کھولنے اور بند ہونے سے کیا مراد ہے؟ اس کی مراد میں مفسرین نے مختلف اقوال نقل کئے ہیں، جمہور صحابہ اور جمہور مفسرین نے آسمان کے بند ہونے سے بارش کا نہ ہونا اور زمین کے بند ہونے سے پیداوار کا بند ہونا مراد لیا ہے اور کھولنے سے ان دونوں کا جاری ہونا مراد لیا ہے۔

بعض مفسرین نے رقی اور فنی کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ابتدا میں زمین و آسمان ایک تھے دونوں با ہم ملے ہوئے تھے ہم نے دونوں کو الگ کر دیا، علامہ شبیر احمد عثمانی نے مذکورہ دونوں تفسیروں کو بڑی خوبی سے جمع کر دیا ہے، فرماتے ہیں کہ رقی کے اصل معنی ملنے اور ایک دوسرے میں گھسنے کے ہیں ابتدا میں زمین و آسمان دونوں غلطی عدم میں ایک دوسرے سے غیر متمیز تھے تھے چارہ وجود کے ابتدائی مراحل میں دونوں غلط ملط رہے، بعدہ قدرت کے ہاتھ نے دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کیا اس تمیز کے بعد ہر ایک کے طبقات الگ الگ بنے اس پر بھی منہ بند تھے، نہ آسمان سے بارش ہوتی تھی اور نہ زمین سے روہ نیکی کی آفر خدا تعالیٰ نے نئی نوع انسان کے قیام کے لئے دونوں کے منہ کھول دیئے اور پہلے سے پانی کا دہانہ کھلا، پہلے سے زمین کے مسام کھل گئے اسی زمین سے حق تعالیٰ نے ضریریں اور کائناتیں اور طرح طرح کے پتھر سے نکالے آسمان کو بے شمار ستاروں سے آراستہ کیا جن میں سے ہر ایک کا مدار اور پال ہوا ہوا ہیں، وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ حَلٰلٌ شٰی حَتّٰی اِس جملہ سے پہلی تفسیر کا راجع ہونا معلوم ہوتا ہے، مگر محیط میں اسی کو اختیار کیا گیا ہے، ہر جاندار کی تخلیق میں پانی کا دخل ضرور ہے، اور جاندار اور ذی روح اہل تحقیق کے نزدیک صرف حیوانات ہی نہیں ہیں بلکہ نباتات بلکہ جمادات میں بھی روح تحقیق کے نزدیک ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ پانی کو ان سب چیزوں کی تخلیق و ارتقاء میں بڑا دخل ہے۔

زمین کو جب ابتدا پیدا کیا گیا تو اس میں اضطرابی حرکت تھی قرآن میں اس کے لئے صلیحہ کالافتہ استعمال کیا گیا ہے، فَبَدَّلْ عَرَبِیِّیْنَ میں اضطرابی حرکت کو کہتے ہیں، آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر پیراؤں کا بوجھ اس کا توازن برقرار رکھنے کے لئے ڈال دیا ہے تاکہ اس کی لرزش اور اضطرابی حرکت متوقف ہو جائے اور حیوانوں کے لئے رہنے اور بسنے کے قائل ہو جائے۔ (حریدہ تفصیل کے لئے تفسیر کبیر کی طرف رجوع کریں)

تَحٰلٍ فِی فَلَانٍ یُّسْحَوْنَ فَلَمَّ دِرَاسِلْ بَرَدِ اُتْرے اور گول چیز کو کہا جاتا ہے اسی وجہ سے چرخ میں جو گول چیز لگا رہتا ہے اس کو فلکۃ البغزل کہتے ہیں (روح) اسی مناسبت سے آسمان کو فلک کہتے ہیں، یہاں شمس و قمر کے مدار مرد ہیں جن پر وہ حرکت کرتے ہیں، الفاظ قرآن میں اس کی کوئی تصریح نہیں ہے کہ یہ مدار آسمان کے اندر ہیں یا باہر فضاء میں، حالیہ تحقیقات نے واضح کر دیا ہے کہ یہ مدار ملا میں آسمان سے بہت نیچے ہیں، تمام سیارے اپنے اپنے مدار میں گردش کر رہے ہیں۔

وَمَا جَعَلْنَا لِشَیْءٍ مِنْ فَلَکَ الْاٰخِلَہِ سَابِقَ اٰیَاتٍ میں کفار و مشرکین کے باطل دعووں اور مشرکانہ عقیدوں کی جن میں حضرت مسیح و عیسیٰ و غیرہ کو خدا کا شریک یا فرشتوں اور سچا خدا کی اولاد کہا گیا ان کمراد کن مٹانے کی تردید واضح دلائل کے ساتھ آئی ہے جس کا مخالفین کے پاس کوئی جواب نہ تھا ایسے موقع پر جب مخالف ہمت اور دلیل سے مغلوب ہو جاتا ہے تو جھنجھلاہٹ میں بے لگی اور بے جز باتیں کرنے لگتا ہے یہی نتیجہ تھا کہ مشرکین مکہ اس کی تمنا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد وفات ہو جائے جیسا کہ بعض روایات میں ہے قرآن مزین نے بھی ان کے اس عقوٰد کو ذکر کیا ہے جس میں انہوں نے آپ کی موت کی تمنا اور خواہش کا اظہار کیا ہے، مذکورہ آیت میں حق تعالیٰ نے ان کی اس بیہودہ تمنا اور آرزو کے دو جواب دئے ہیں وہ یہ کہ اگر ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد ہی وفات ہو گئی تو تمہیں کیا فائدہ پہنچے گا؟ اگر تمہارا مقصد یہ ہے کہ جب ان کی موت ہو جائے گی تو ہم لوگوں کو بھلائیں گے کہ یہ نبی اور رسول نہیں تھے اور نہ تو موت نہ آتی تو اس کا یہ جواب دیا کہ جن انبیاء کی نبوت کو تم بھی ماننے ہو کیا ان کو موت نہیں آئی؟ جب ان کی موت سے ان کی نبوت اور رسالت میں کوئی فرق نہیں آیا تو آپ کی موت سے آپ کی نبوت کے خلاف کوئی پردہ پگنڈہ کیسے کیا جاسکتا ہے؟ اگر اگر تمہارا مقصد آپ کی وفات سے اپنا قصہ فضا کا کرنا ہے تو یاد رکھو کہ موت کا یہ مرحلہ جس میں بھی درجش ہے آخر نہیں بھی مرنے کا ہے بلکہ کسی کی موت سے غرض ہونے کے کیا معنی؟

گر مرد مردو جائے شادمانی نیست
زندگانی ما نیز جلدانی نیست

(سعدی)

تَحٰلٍ نَفْسٍ ذٰلِیْقَةُ النُّوْبِ یعنی ہر نفس کو موت کا مزہ چکھنا ہے، یہاں ہر نفس سے نفوس ارضیہ مراد ہیں جتنی زمینی جانداروں کو موت آنا لازمی ہے نفوس ملائکہ اس میں داخل نہیں ہیں، قیامت کے دن فرشتوں کو بھی موت آئے گی یا نہیں اس میں اختلاف ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک لفظ کے لئے تو سب پر موت طاری ہو جائے گی خواہ ملائکہ اور نفوس ارضیہ ہوں یا فرشتے اور نفوس ملاویہ، بعض مفسرین نے کہا ہے فرشتے اور جنت کے حور و عکامان مستحق ہیں۔ (۱۰۰)

(الحدادی)

مُوسٰی وَهَارُوْنَ اِلٰی الثَّوْرَةِ الْغَارَةِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَحِیَآءَ بِهَا
وَذِكْرًا اِیْ عِظَةِ بِهَا لِلْمُتَّقِیْنَ ۝ الَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَیْبِ اِیْ فِی السَّخْرِ غَنَیْمُ وَهٰذَا
فِی السَّاعَةِ اِیْ اَقْوَالِهَا مُشْفِقُوْنَ ۝ اِیْ خَائِفُوْنَ وَهٰذَا اِیْ الْقُرْآنُ ذِکْرٌ مُّبَارَكٌ اَنْزَلْنَاهُ بِالْحَقِّ لَعَلَّ
تُكْبَرُوْنَ ۝ اِلَّا سِغْفَرُهَا فِیهِ لِلتَّوْبِیْخِ .

ترجمہ

اے محمد ان قصص کرنے والوں سے کہئے رحمان کے عذاب سے رات کو رات کون ہے جو تمہاری نگرانی نہ کرتے
کرتا ہے اگر تم پر عذاب نازل ہونے لگے (اللہ کے سوا) ایسا کوئی نہیں کرتا اور یہ مخاطبین عذاب الہی سے نہیں ڈرتے
اس عذاب کے منکر ہونے کی وجہ سے بلکہ یہ لوگ اپنے رب کے ذکر یعنی قرآن سے اعراض کرتے ہیں یعنی اس میں غور
نہیں کرتے اُمّ اس میں ہمزہ معنی انگاری کے لئے ہے کیا ان کے پاس ہمارے علاوہ ایسے معبود ہیں جو ان کو (ان کی
تکلیف) عذاب سے بچا سکیں؟ یعنی کیا ان کے پاس ہمارے علاوہ کوئی ایسی ذات ہے جو ان کو عذاب سے بچا سکے وہی
نہیں وہ معبودان (پنڈت) خود اپنی حماقت نہیں کر سکتے تو وہ ان کی کیا حماقت کر سکیں گے اور نہ وہ گذر ہمارے عذاب
سے بچائے جاسکیں گے صَٰحِبُكَ اللّٰہُ بولا جاتا ہے یعنی اللہ میری حماقت کرے اور تجھ کو (آفات) سے بچائے ہم نے
ان کو اور ان کے آباء و اجداد کو ان پر اپنی قصصوں کے ذریعہ خوب سنا دیا سامانِ عطا کے یہاں تک کہ (اسی حالت) میں
ان پر ذاتِ دراز گذر گیا چنانچہ اسی وجہ سے وہ دھوکے میں پڑ گئے کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ہم ان کی زمین کا قصد کر رہے
ہیں یعنی (ان کی) زمین کو چاروں طرف سے گھاتے چلے جا رہے ہیں آپ کو خوب عطا کر کے سو کیا یہ لوگ عذاب
آئیں گے نہیں بلکہ آپ اور ان کے اصحاب (یعنی غالب رہیں گے) آپ ان سے کہہ دیجئے میں تو تم کو اللہ کی جانب
سے نہ کہ اپنی جانب سے وحی کے ذریعہ آگاہ کرتا ہوں اور یہ بہرے بات نہیں سنتے جب ان کو آگاہ کیا جاتا ہے وہ ان
ہمزوں کو محقق کر کے اور نانی ہمزہ کی تفسیل کے ساتھ ہمزہ وادری کے درمیان یعنی بہرے کے باعث معنی ہوئی تنبیہ پر عمل نہ
کرنے کی وجہ سے (گویا کہ حقیقت میں یہ بہرے ہیں) اگر ان کو تیرے رب کے عذاب کا ایک جگہ سا جھوٹا لگ جائے
تو پکار اٹھیں ہائے ہماری سختی یعنی ہماری ہلاکت واقعی ہم شرک اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کی وجہ سے خطاوار تھے
اور ہم قیامت کے دن اور مست میزانِ عدل قائم کریں گے تو کسی پر اصلاً ظلم نہ کیا جائے گا نیکیوں کو کم کر کے یہ گناہوں میں
اضافہ کر کے اور اگر عملِ رانی کے دانہ کے برابر بھی ہو تو بھی ہم اس کو یعنی موزان کو حاضر کر دیں گے اور ہم ہر چیز کا
صواب لینے والے کافی ہیں اور یہ بات بالکل سچ ہے کہ ہم نے سوائے اللہ پاروں کو تو راتِ فرقان یعنی تو راتِ حق و باطل
اور عطایا و حرام کے درمیان فرق کرنے والی اور ان پر ہیز نگاروں کے لئے نصیحت کی کتاب عطا فرمائی جو اپنے رب سے

بن دیکھے ڈرتے ہیں اور وہ لوگ قیامت یعنی اس کی ہولناکیوں سے بھی ڈرتے ہیں اور یہ قرآن بھی کثیر القامہ و نصحت ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے پھر بھی تم اس کے منکر ہو؟ اس میں استفہام توجہ کے لئے ہے۔

تحقیق، ترکیب تفسیری فوائد

يَخْلُقْنٰهُمْ (ف.س) مضارع واحد مذکر غائب مصدر مخلّو مجزّو مجزّات کرنا اَلِهٰۤءُ تَخْلُقْنَهُمْ مِنْ دُوْنِا مِنْ دُوْنِا، اَلِهٰۤءُ کی صفت ہے کلام میں اللہ ہم تاخیر ہے اللہ پر عبارت یہ ہے اَلِهٰۤءُ مِنْ دُوْنِا تَخْلُقْنَهُمْ هُوَہ مَعًا يَسْؤُهُم ان چیزوں سے جو ان کو تکلیف پہنچائیں لَا يَضْحَكُوْنَ (س) جمع مذکر غائب متنی مجہول، ان کا ساتھ نہیں دیا جائے گا، وہ چائے نہیں جائیں گے هُوَہ الْمَوَازِينُ الْقِسْطُ موازن کو قسط، یہاں عظمت کے لئے لائے ہیں ورنہ میزان ایک ہی ہوگی یا مائوزون کے اعتبار سے جمع لائی گئی ہے مبنی چونکہ افعال کثیرہ اور افعال کے انواع کثیرہ تو لے جائیں گے اس لئے جمع آیا گیا ہے قِسْطُ کو مفرد آیا گیا ہے حالانکہ موازن کی صفت ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ القسط مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق واحد اور جمع سب پر یکساں ہوتا ہے، مفسر غلام نے لیوم القیامۃ کی تفسیر فیہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ام بمعنی فی ہے هُوَہ شَيْئًا مفعول ثانی ہے یا نعلم کے مفعول مطلق کی صفت ہے اسی لا مظم طلبنا شَيْئًا هُوَہ و ان مکان کے بعد العمل کو مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ ان تقدیر سے اس کے اندر ضمیر ہے جو کان کا اسم ہے اور وہ عمل ہے اور مفعول اس کی خبر ہے اور رفع نے مفعول رفع کے ساتھ نہ جاتا اس صورت میں کان نامہ ہوگا هُوَہ بِالْعَبَبِ بَحْشُونَ کی ضمیر سے حال ہے اِی يَخْضَعُونَ وَثِيْقَةً غَالِبِينَ عَنِ النَّاسِ مثنیٰ جب وہ تنہائی میں ہوتے ہیں تو اس وقت بھی اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں مِنْ السَّاعَةِ کے بعد اخذ الہا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مشرف ممدوف ہے اور قیامت سے ڈرنے کا مطلب اس کی ہولناکی سے ڈرنا ہے۔

تفسیر و تشریح

لَمَنْ مِنْ يَخْلُقْنٰهُمْ اَلِہ یعنی تمہارے جو کرات ہیں وہ تو ایسے ہیں کہ ان کی کسی بھی گمراہی میں تم پر عذاب آسکتا ہے، اس عذاب سے رات دن خبردار کیوں حفاظت کرتا ہے؟ کیا اللہ کے سوا بھی کوئی اور ہے جو عذاب الہی سے تمہاری حفاظت کرے؟ وَلَا هُمْ يَخْلُقْنَ مِنْ دُوْنِا تَخْلُقْنَهُمْ کے معنی ہیں وَلَا هُمْ يَخْلُقْنَ مِنْ دُوْنِا تَخْلُقْنَهُمْ سے خود ہی ہمارے عذاب سے محفوظ ہیں، مثنیٰ وہ خود اپنی مدد پر اور عذاب الہی سے بچنے پر قادر نہیں ہیں، پھر ان کی طرف سے ان کی مدد کیا ہو سکتی ہے اور وہ انہیں عذاب سے کس طرح بچا سکتے ہیں۔

بَلَىٰ مَلْعَنَّاۤ اَھْمُ اَلِہ یعنی ان کی کلامت اور حفاظت اور بتوں کا بلر ہار بھاری ایسی چیز نہیں کہ جس کو یہ لوگ سمجھتے

نہیں اصل بات یہ ہے کہ ہشیا پشت سے یہ لوگ بے فکری کی زندگی گزار رہے ہیں کوئی ہشکا غدا اب الہی کا نہیں لگا جس کی وجہ سے مفرور اور لغت کے نش میں چور ہو کر حق تعالیٰ کے یہاں اور عقیموں کی نصیحت قبول کرنے سے منہ موڑ دیا ہے اَفَلَا یَرَوْنَ یعنی عرب میں اسلام پھیلنے لگا ہے اور کفر گھٹنے لگا ہے آہستہ آہستہ ہاں کی زمین کافروں پر تلگ ہوتی جا رہی ہے ان کی حکومتیں اور سرداریاں تو حق جا رہی ہیں، کیا ایسے کھلے ہوئے آچار قرآن دیکھ کر بھی انہیں اپنا انجام نظر نہیں آتا، کیا ان مشاہدات کے باوجود اس کے امیدوار ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام اور مسلمانوں پر غالب ہوں گے، اگر چشم ہجرت ہے تو چاہئے کہ محض سے کام لیں اور قرآن و احول سے مشغول کا اعزاز کریں، کیا ان کو معلوم نہیں کہ ان کے گرد و پیش کی ہستیاں انبیاء کی کھدیب و عداوت کی سزا میں تباہ کی جا چکی ہیں وَلَقَدْ اَفْلَحْنَا فَاَحْلَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ وَحُصْرُنَا الْاَنْبَاءَ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ فَاِنَّ اِنَّمَا اَنْذَرْتُكُمْ الْبَیْعَ یعنی ہمارا کام وہی الہی کے موافق نصیحت سنا دینا اور انہما سے آگاہ کر دینا ہے، دل کے بہرے اگر اس پکار کو نہ سنیں تو ہمارا قصور نہیں وہ خود اپنے بہرے پن کا طیارہ بھٹکتی گئے وَلَیْنِ مُسْتَفْهِمُ الْبَیْعَ یعنی یہ لوگ جو بہرے سے ہوتے ہیں صرف اس وقت تک ہے کہ ڈراؤ اور سے ٹھکھٹانے نہ جائیں اگر غدا اب الہی کی ذرا سی بھٹک ان کے کان میں پڑ گئی یا خدا کے قہر و انتقام کی آہنی سی ہواپ ان کو چھو گئی تو آنکھ کاں سب کھل جائیں گے اس وقت بدحواس ہو کر چلا گئیں گے کہ بے شک ہم ہماری مجرم تھے جو ایسی کھلی آئی۔

وَنَضَعُ الْمَوَازِیْنَ الْمُنْتَظَرِ یعنی رات کی کے دانے کے برابر بھی کسی کاٹل ہو عدل و انصاف کی ترازو میں سے گا اور دھر خالص نہ ہوگا، نہ کسی پر علم زیادتی کی جائے گی، رقی رقی کا حساب ہوگا (حبیہ) موازین میزان کی قلع ہے ہو سکتا ہے کہ بہت سی ترازو ہوں جو مختلف قسم کے اعمال کو تولنے کے لئے الگ الگ قسم کی ہوں جیسا کہ دنیا میں ہر چیز کو تولنے اور ناپنے کی الگ قسم کی ترازو ہوتی ہے، سیال اشیاء کے لئے الگ اور جامد کے لئے الگ پھر سیال میں بھی مختلف چیزوں کے لئے الگ الگ ترازو ہوتی ہیں، یا ایک ہی ترازو ہو مگر مختلف قسم کے اعمال کو تولنے کا کام دے اس وجہ سے جمع کا مفید استعمال کیا ہو کھلی بنا خامسین کا مطلب ہے کہ ہمارا حساب غری اور فیصلہ کن ہوگا جس کے بعد کوئی دوسرا حساب لینے والا نہیں ہوگا۔

وَلَقَدْ اَنۡبَاۤ اِبۡرٰهۡمَ رُحَدۡہٗ مِنْ قَبْلِ اٰی ہٰذَا قَبِلَ بُلُوۡغَہٗ وَکُنَّا بِہٖ عَلٰیہِیۡنِ اٰی یٰۤاَنۡہٗ اَفۡلَکَ لَدٰلۡکَ اِذۡ قَالَ لِاٰہِہٖ وَقَوۡمِہٖ مَا ہٰذِہِ التَّمٰثِیۡلُ الۡاَضۡنَامُ الَّتِیۡۤ اَنۡتُمۡ لَہَا عٰبِدُوۡنَ اٰی عَلٰی عِبَادَتِہَا مُقِیۡمُوۡنَ قَالُوۡا وَجَدْنَا اٰبَاۤنَا لَہَا عٰبِدِیۡنَ فَاَفۡقَدۡنَاۤہُمۡ قَالَ لَہُمۡ لَقَدۡ کُنۡتُمۡ اَنۡتُمۡ وَاٰۤاؤۡکُمۡ لِعِبَادَتِہَا فِی ضَلٰلٍ مُّبِیۡنٍ بَیۡنَ قَالُوۡا اَجۡنَسۡتَا بِالْحَقِّ فِی قَوْلِکَ ہٰذَا اَمۡ اَنْتَ مِنَ الۡاَلۡعِیۡنِ فِہٖ قَالَ بَلۡ رُبُّکُمۡ الْمُسۡتَفۡحِقُ لِّلۡعِبَادَةِ رَبِّ مَا لَکَ السُّعُوۡتِ وَالْاَرۡضُ الَّتِیۡ فُطِرَہُنَّ خَلَقَہُنَّ عَلٰی غَیۡرِ مِثَالٍ سَبۡقٍ وَاَنَا عَلٰی ذٰلِکُمۡ الَّذِیۡ قُلۡتَہٗ مِنَ الشَّہِیۡدِیۡنَ بِہٖ وَتَالِیَہٗ لَا یَکۡذِبُ اَضۡنَامُکُمۡ بَعۡدَ اَنۡ تَوَلَّوۡا مُذۡہَبِیۡنَ لَجَعَلۡنَہُمۡ

بَعْدَ ذَهَابِهِمْ إِلَىٰ مُجْتَمَعِهِمْ فِي يَوْمٍ يُعْجِلُ لَهُمْ جَذَاذًا يَضَعُ الْجَحِيمَ وَكُسْرَهَا قَتْنَا بِفَأْسٍ إِلَّا كَبِيرًا
لَهُمْ عَلَىٰ النَّاسِ فِي عُنُقِهِمْ لَعَلَّهِمْ إِلَيْهِ أَى الْكَبِيرِ يَرْجِعُونَ - فَيَرْوْنَ مَا لَعَلَّ بغيره قَالُوا بَعْدَ
رُجُوعِهِمْ وَرُؤُوسِهِمْ مَا قَعَلَ مَنْ قَعَلَ هَذَا بِالْهَيْتَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ - لِه قَالُوا أَى بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ
سَمِعْنَا قَتَىٰ يَذْكُرُهُمْ أَى يُعَيِّنُهُمْ يَقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ قَالُوا قَاتُوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ أَى ظَاهِرًا
لَعَلَّهِمْ يَشْهَدُونَ - عَلَيْهِ إِنَّهُ الدَّاعِلُ قَالُوا لَهُ بَعْدَ آيَاتِهِ نَأْتِ بِحَقِّقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةَ الْفَاءَ
وَتَسْهِيلَهَا وَادْخَالِ الْبَاءَ بَيْنَ الْمُسْتَهْلِقَةِ وَالْأُخْرَىٰ وَتَرْكِه قَعَلْتُ هَذَا بِالْهَيْتَا بِآيَاتِهِمْ - قَالَ
سَاكِنًا عَنْ فِعْلِهِ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ عَنْ فَاعِلِهِ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ - لِه تَقْدِيمُ جَوَابِ
الشَّرْطِ وَفِيهَا قَبْلَهُ تَعْرِيفُ لَهُمْ بِأَنَّ الضَّمَّ الْمَعْلُومَ عِوَضُهُ عَنِ الْفِعْلِ لِأَيْكُونُ إِلَيْهَا فَرَجَعُوا إِلَىٰ
أَنْفُسِهِمْ بِالتَّفَكُّرِ فَقَالُوا لَأَنْفُسِهِمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ - أَى بِمَا فَعَلْتُمْ مِنْ لَا يَنْطِقُ ثُمَّ لَيْكُسُوا مِنْ
اللَّهِ عَلَىٰ زَعْوَمِهِمْ - أَى رُدُّوْا إِلَىٰ كُفْرِهِمْ وَقَالُوا وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ - أَى
فَكَيْفَ تَأْمُرُنَا بِسُؤَالِهِمْ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى بِفُلِهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا مِنْ رِزْقٍ وَغَيْرِهِ
وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا إِنْ لَمْ تَعْبُدُوهُ أَفَبِكُفْرِهِمْ أَلَمْ يَكُنْ أَعْلَمُ بِمَا يَصْنَعُونَ - أَى تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ - أَى غَيْرِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ - أَى هَذِهِ الْأَصْنَامُ لَا تَنْصَحُ الْعِبَادَةَ
وَلَا تَنْصَحُ لَهَا وَلِمَا يَنْصَحُهَا اللَّهُ تَعَالَى .

ترجمہ

اور ہم نے پہلے ہی ابراہیم کو یعنی سن بلوغ کے پہنچنے سے پہلے ہوشیاری عطا فرمائی تھا اور ہم اس بات سے بخوفی
واقف تھے کہ وہ اس کا اہل ہے جبکہ اس نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کہا یہ سورتاں (بت) جن کے تم بتا رہے
ہیضے ہو کیا ہیں؟ یعنی ان کی بندگی میں لگے ہوئے ہو تو سب نے جواب دیا ہم نے اپنے آباؤ اجداد کو انہیں کی عبادت
کرتے ہوئے پایا ہے لہذا ہم نے انہیں کی اقتداء اختیار کی ہے تو ابراہیم علیہ السلام نے ان سے کہا پھر تو تم اور
تمہارے آباء ان کی بندگی کرنے کی وجہ سے کھلی گراہی میں ہو رہے کیسے لگے کیا تم اپنے اس قول میں ہم سے حق بات کہتے
ہو؟ یا اس بات میں (یوں ہی) مذاق کر رہے ہو؟ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا نہیں، بلکہ تمہارا رب جو کہ سختی عبادت
ہے وہ رب مالک ہے زمین اور آسمانوں کا جس نے ان کو پتھر کی سابق نمونے کے پیدا فرمایا اور میں تو اس بات پر
جو میں نے کبھی بے گناہ ہوں (حاکم ہوں) اور خدا کی قسم میں تمہارے بتوں کے ساتھ تمہارے چلے جانے کے بعد

ضرور ایک چال چلوں گا تو ان کے اپنی مید کے دن اپنے میلے میں چلے جانے کے بعد ان جوں کو نکلے سے نکلے کر دیا
جُذُفًا عِیم کے ضرور کسرہ کے ساتھ حشر سے نکلے نکلے کر دیا مگر ان میں کے بڑے کو (پھوڑ دیا) اور حشر اس کی گردن
میں لٹکا دیا تاکہ وہ اس کی طرف رجوع کریں ان کے (میلے) سے لوٹنے اور ان کے ساتھ جو حرکت کی گئی تھی اس کو دیکھنے
کے بعد کہنے لگے ہمارے معبودوں کے ساتھ یہ حرکت کس نے کی ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ شخص اس معاملہ میں
خالمس میں سے ہے تو ان لوگوں نے آپس میں کہا ہم نے ایک نو جوان کو جس کو ابراہیم کہا جاتا ہے ان جوں کی تشخیص
(برائی) کرتے سنا ہے تو وہ لوگ کہنے لگے تو اچھا اس کو سب کے سامنے برسر عام حاضر کرو تاکہ لوگ اس کے خلاف اس
بات کی گواہی دیں کہ یہی ہے (یہ حرکت) کرنے والا شخص تو اس کے آنے کے بعد لوگوں نے اس سے معلوم کیا کہ کیا
تو نے ہمارے معبودوں کے ساتھ یہ حرکت کی ہے اسے ابراہیم؟ اپنے فعل سے سکوت اختیار کرتے ہوئے کہا نہیں بلکہ میں
کے اس بڑے (گرد) نے کی ہے وہ یہ حرکت کرنے والے کے بارے میں ان ہی سے معلوم کرو اگر یہ بول سکتے ہوں؟
اس میں جواب شرط مقدم ہے اور باقی میں مشرکین کیلئے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بت جن کا ما جو بن افضل ہوتا
معلوم اور متعین ہے وہ معبود نہیں ہو سکتے چنانچہ یہ لوگ (حضرت ابراہیم کی تقریر میں کر) سوچا میں چڑ گئے اور اپنے دلوں
میں کہنے لگے تم ہی درحقیقت خالم ہو ایسی چیز کی بندگی کر کے جو بول بھی نہ سکے پھر ان کی کھوپڑی وادھی ہو گئی (یعنی
جہل و عناد کی طرف پلٹ گئے) یعنی اپنے تکفری طرف پلٹ گئے ہمارے کہنے لگے وادھ (اسے ابراہیم) تم تو جانتے ہی ہو کہ
یہ جو بڑے نے تم کو یاد نہیں جس جہنی پھر تم ہم کو ان سے سوال کرنے کیلئے کیوں کہتے ہو؟ تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب
دیا کہ تو کیا خدا کو چھوڑ کر یعنی اس کے عوض ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو کہ جو تم کو رزق و فیروز کا کچھ نفع نہیں پہنچا سکتی اور
اگر تم ان کی عبادت نہ کرو تو تم کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتی صرف یہ تم پر ہوا کہ فخر اور کسرہ کیساتھ مصدر کے معنی میں یعنی
فُتَّ و فُتِنَا (کے معنی میں) اور ان پر بھی جن کی تم اللہ کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو کیا تمہیں اتنی سی بھی عقل نہیں؟ یعنی یہ
بت عبادت کے مستحق نہیں اور نہ معبود بننے کی ان میں صلاحیت ہے عبادت کا مستحق تو اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ دَاوُودَ هَبْءًا وَجُوزَ الْجَنَّةِ وَجَلَّلْنَاهُ ابْنًا إِسْرَافِيلَ وَشَدَدَ وَهْدًا صَلَاحِيَّتِهِ، ہوشیاری، ہدایت، حسن تدبیر میں قلیل مضامین کے مزاد ہے اُنی قلیل مَلُوحَظہ، پہلے کی ضمیر حضرت موسیٰ دینی و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے، الصَّغَالِیُّ جمع بھٹال چھریا دعوات و غیرہ کی سورتی عَاكُفُوْنَ جمع عاکف ملازم، مختلف، ہمارے ہواہ لہذا عَاكُفُوْنَ، عاکف کا صلی آتا ہے لیکن یہاں اسکا استعمال ہوا ہے ضمیر عام نے اشارہ کر دیا کہ عام یعنی ملی ہے اور اگر عاکف شخصیں یعنی عاہلہ لیا جائے تو اس وقت عام صلا لا درست ہوگا اور اگر عام قد یہ کے

بجائے انھیں کے لئے لے لیا جائے تو حاکف کا سلام لانا بھی صحیح ہوگا جیسا کہ قالوا وَاَوْخِذْنَا اَبَانًا لِّهَا عَابِدِينَ میں عابدین کا سلام استعمال ہوا ہے **قَوْلُهُ فَخَفَعْنَاهُمْ** میں ہم ضمیر مذکر وہ لفظ اول کے لئے مشرکین کے گناہ کے اعتبار سے استعمال ہوئی ہے **قَوْلُهُ جَلَدًا** مصدر ہونے کی وجہ سے جمع نہیں لایا گیا اور بعض حضرات نے جَلَدًا کو جَلْدًا کی جمع کہا ہے جیسا کہ رُجَاحٌ رُجَاحَةٌ کی جمع ہے اور بعض حضرات نے جَلْدًا مصدر بمعنی مَجْلُود کے لیا ہے **قَوْلُهُ مَنْ فَعَلَ هَذَا مِنْ مُّجْتَدٍ** ہے اور فَعَلَ هَذَا اس کی خبر ہے اور اِنَّ لِّلَّذِينَ الظَّالِمِينَ جَلْدًا مَّسْنُودًا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مَنْ موصول اپنے صلہ سے مگر مبتداء اور اِنَّ لِّلَّذِينَ الظَّالِمِينَ اس کی خبر **قَوْلُهُ سَجَعْنَا فَنِي يَذْكُرُ** سَجَعْنَا چونکہ اس کی پر داخل ہے کہ جو مسجع نہیں ہو سکتی اور وہ فَنِي ہے اس لئے کہ فَنِي دیکھنے کی چیز ہے نہ کہ سننے کی ایسی صورت میں سَجَعٌ متعدی بد و مفعول ہوتا ہے لہذا یہاں سَجَعْنَا متعدی بد و مفعول اول فَنِي ہے اور يَذْكُرُ ہم جملہ ہو کر مفعول ثانی ہے اور اگر سَجَعٌ ثنی مسجع پر داخل ہو تو متعدی بیک مفعول ہوتا ہے جیسا کہ تو کہے سَجَعْتُ کلام زید **قَوْلُهُ يَقَالُ لَهُ اِبْرَاهِيمُ** یہ فَنِي کی صفت ثانیہ ہے اور ابراہیم کے مرفوع ہونے کی چند وجوہ ہو سکتی ہیں اول، یقال کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے یقال له ابراہیم ای یُسْفَى له ابراہیم اس صورت میں ابراہیم سے مراد لفظ ابراہیم ہوگا نہ کہ کسی ابراہیم دوسری وجہ یہ ہے کہ ابراہیم مبتداء محذوف کی خبر ہو ای یقال له هذا ابراہیم یا ابراہیم مبتداء ہو اور اس کی خبر محذوف ہو ای یقال له ابراہیم فاعلُ ذَلِكَ **قَوْلُهُ كَسِرْهُمْ هَذَا** ہذا کسرِہم سے بدل ہے یا صفت ہے **قَوْلُهُ نَكِسُوا عَلٰی رُؤُسِهِمْ** جمود کی قرأت میں نَكِسُوا جہی المفعول ہے یعنی ان کی کھوپڑی الٹ دی گئی اور انہیں دلا اللہ تعالیٰ ہے مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کی تقریر سے جن کا عاجز اور ہے بس ہونا کچھ میں آگیا تھا اور قریب تھا کہ حق کی طرف رجوع کریں مگر ان کی کھوپڑی پھر گئی جس کی وجہ سے کفر کی طرف پلٹ گئے مفسر علام نے مِنْ اللّٰہ کا اضافہ فرما کر اسی قرأت کی طرف اشارہ کیا ہے اور شاید قرأت میں نَكِسُوا نون کے فتح اور کاف کی تشدید کے ساتھ معنی لتفائل بھی ہے اس صورت میں نَكِسُوا کے فاعل خود مشرکین ہوں گے اور مطلب یہ ہوگا کہ مشرکین نے حضرت ابراہیم کی دلیل تقریر میں کثرت مذہبی اور خداست کی وجہ سے سر جھکا لیا مگر کچھ دیر کے بعد کفر کی طرف پلٹ گئے **قَوْلُهُ قَالُوا وَاللّٰہِ** یا اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ لَقَدْ غَلَبْتُمْ ہم محذوف کا جواب ہے **قَوْلُهُ اَقْلًا لَّنَحْمِلُوْنَ** کا عطف ہے معطوف علیہ فعل محذوف ہے جس پر جزو داخل ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَجْهَلْتُمْ فَلَا نَعْمَلُوْنَ ۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ اٰتَيْنَا اِبْرٰهٖمَ رُحْمَةً مِّنْ قُلٍّ مِّنْ قُلٍّ سے مراد یا تو یہ ہے کہ ابراہیم کو رشد (ہدایت یا ہوشمندی) دے دینے

کا واقعہ آپؐ اور موسیٰ و ہارونؑ و یحییٰ علیہم السلام سے پہلے کا ہے یہ مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو اس سے جدا کرنے سے پہلے ہی ہوشمندی عطا کر دی گئی تھی، اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ بطرف سے پہلے ہی آپؐ کو ہوشمندی اور صلاحیت عطا کر دی گئی تھی اور ہم اپنے علم انزل کے اعتبار سے اس بات کو جانتے تھے کہ وہ اس رشد کامل ہے اور وہ اس کا صحیح استعمال کرے گا، جبکہ اس نے اپنے باپ سے اور اپنی قوم سے کہا کہ یہ سورتیاں جن کے تم بخاور بنے بیٹھے ہو کیا ہیں؟ یعنی ذرا ان کی اصلیت اور حقیقت کو جان کر وہ آخر پتھر کی خود تراشیدہ سورتیاں خدا کس طرح بن گئیں قالوا واخلدنا ابا عبدالمعنی یعنی عقل اور فطرت اور عقل معنی یہ کہ کوئی شہادت ہماری تائید میں نہیں ہے نہ کسی لیکن سب سے بڑی اور بھاری دلیل بت پرستی کے حق و صواب ہونے کی یہ ہے کہ اوپر سے ہمارے باپ و ادا انہیں کی پوجا کرتے چلے آئے ہیں پھر ہم اپنے بڑوں کا طریقہ کیسے چھوڑ دیں۔

فان للہ کنتم التعم الخ حضرت ابراہیمؑ نے جواب دیا کہ اس دلیل سے تمہاری حقانیت اور عقلمندی ثابت نہیں ہوئی البتہ یہ ثابت ہوا کہ تمہارے باپ و ادا بھی تمہاری طرح گمراہ اور بےوقوف تھے جنگی کو اس نہ تسلیم میں تم گمراہ ہو رہے ہو۔ پوری قوم کے عقیدہ کے خلاف ابراہیمؑ کی ایسی سخت اور مدلل گفتگوں کر رہی تھیں جن میں باطل کی گئی کہنے لگے کیا کچھ نیا عقیدہ یہی ہے یا نہیں اور دل لگی کرتا ہے، حضرت ابراہیمؑ نے جواب دیا، میرا عقیدہ یہی ہے اور پورے یقین اور بصیرت کے ساتھ اس کی شہادت دیتا ہوں میرا تمہارا سب کا رب وہی ایک خدا ہے جس نے آسمان اور زمین پیدا کئے۔

حضرت ابراہیمؑ نے آہستہ سے کہا کہ تمہارے چلے جانے کے بعد تمہارے بتوں کا مدح نہ کروں گا، یہ بات حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یا تو اپنے دل میں کہی یا کمزور قسم کے لوگوں کے سامنے آہستہ سے کہی، یہ اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ وہانی نبی من المنکر تو میں کہ چناب نبی من المنکر فعلی کروں گا، چنانچہ جب قوم جشن منانے کے لئے میلے میں باہر چلی گئی تو حضرت ابراہیمؑ نے موقع کو ختمیت سمجھ کر سب بتوں کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیا اور صرف بڑے بت کو جو جسم و ہڈی کے اعتبار سے سب سے بڑا تھا چھوڑ دیا اور کھڑا ہی اس کے گنگے میں لٹکا دی، تاکہ وہ لوگ جب واپس آکر یہ صورت حال دیکھیں تو قدرتی طور پر ان کا خیال اس بڑے بت کی طرف ہو، اور انہیں اس کی طرف رجوع کرایا جاسکے، چنانچہ جب وہ لوگ میلے سے واپس آئے تو بڑا حیرت انگیز منظر دیکھا کہ سب بت نوئے بڑے ہیں اور کھڑا ہی بڑے بت کے گنگے میں لٹکی ہوئی ہے تو کہنے لگے یہ گستاخی اور بے ادبی کی حرکت ہمارے معبودوں کے ساتھ کس نے کی ہے؟ یقیناً جس نے یہ حرکت کی ہے بڑا نکالم اور بے رحم ہے، چنانچہ بعض ان لوگوں نے جنہوں نے حضرت ابراہیمؑ کا مقولہ نالایک لا الہ الا خدا منہ سنا ہوا کہنے لگے وہ تو جوان ابراہیمؑ (علیہ السلام) ہے نا، وہ ہمارے بتوں کے خلاف باتیں کرتا ہے موصوم ہوتا ہے یہ اس کی کارستانی ہے۔

پھر سب کہنے لگے اس کو مجمع نام کے سامنے لانا کہ سب لوگ دیکھیں چنانچہ حضرت ابراہیمؑ کو مجمع نام میں یہ یہ

اور ان سے معلوم کیا گیا، حضرت ابراہیمؑ نے جواب دیا کہ یہ کام تو اس بڑے بت نے کیا ہے اگر یہ (تو نے ہوئے بت) بول سکتے ہیں تو انہی سے معلوم کرو یہ خود ہی اپنے تئوں نے والے کو بتا دیں گے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ بات بطور تعریض و تکلیف کہی تاکہ لوگ یہ جان لیں کہ جو نہ بول سکتا ہو اور اپنی مصیبت کی فریاد بھی نہ کر سکتا ہو اور نہ خود اپنا دفاع کر سکتا ہو بلکہ چاہا ادا کرنا ہے وہ مجبور نہیں ہو سکتا۔

ایک حدیث میں حضرت ابراہیمؑ کے اس قول بل فعلہ کعبیر ہم کو کذا کذب سے تعبیر کیا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ نے تین جھوٹ بولے وہ اللہ کے لئے ایک اسی مفہم اور دوسرا بل فعلہ کعبیر ہم ہذا اور تیسرا حضرت سارہ کو اپنی بہن کہنا (صحیح بخاری کتاب الانبیاء باب وانحلہ اللہ ابوہم علیہا) زمانہ حال کے بعض مفسرین نے مرزا قادیانی اور کچھ دوسرے مستشرقین سے مظلوم مسلمانوں نے اس حدیث کو صحیح السند ہونے کے باوجود اس لئے غلط اور باطل کہہ دیا ہے کہ اس سے حضرت ظلیلؑ کی طرف جھوٹ کی نسبت ہوتی ہے اور سند کے تمام راویوں کو جھوٹ کہہ دینا اس سے بہتر ہے کہ ظلیلؑ اللہ کو جھوٹا قرار دیا جائے، کیونکہ وہ قرآن کے خلاف ہے لیکن ان کی یہ رائے صحیح نہیں ہے، جتنا حقیقت کے اعتبار سے انہیں جھوٹ نہیں کہا جاسکتا بلکہ یہ تو یہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ایسا ذو معین لفظ بولا جائے کہ حکم اس کا ایک معنی مراء لے اور مخاطب دوسرے معنی سمجھے، دینی ضرورت اور مصلحت کے لئے تو یہ درست ہے، علم سے نہچنے کے لئے باتفاق فقہاء بالکل جائز ہے۔

تو یہ شیعوں کے تفسیر سے بالکل مختلف چیز ہے، تفسیر میں مرتع جھوٹ بولا جاتا ہے اور اس پر عمل بھی کیا جاتا ہے، تو یہ میں مرتع جھوٹ نہیں ہوتا بلکہ جس معنی سے حکم بول رہا ہے وہ بالکل صحیح ہوتے ہیں، جیسے اسلامی رشتہ سے بیوی اور شوہر کا بھائی، بہن ہونا، سفر و حضر کے دوران جب کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گرفتاری کے لئے سولہ لوٹ انعام رکھا ہوا تھا، ایک شخص کا راست میں ملنا اور حضرت ابوبکر صدیقؓ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں دریافت کرنا کہ یہ کون ہے؟ حضرت ابوبکر صدیقؓ کا رد جعلی پھدنہی السبیل تو یہ کہ طور پر فرمانا، یہ بدعتی المسلمین کے دو معنی ہیں دینی رہنمائی کرنے والا اور سفر کے لئے رہبری کرنے والا، حضرت ابوبکر کا مقصد آخرت اور دینی رہبری تھی اور مخاطب سفر کی رہبری سمجھا اسی کو تو یہ کہتے ہیں صحابہ اور اسلاف کی زندگی میں اس قسم کی صدا ہدائیں آپ کو مل سکتی ہیں۔

حدیث شریف میں بھی حضرت ابراہیمؑ ظلیلؑ اللہ کے بارے میں کذبات ظلم کا ذکر ہے، ان کا پہلا کذب فعلہ کعبیر ہم خلفا ہے اس کی بہت سی توجیہات کی گئیں ہیں مگر ان میں سب سے صاف اور بے غبار توجیہ یہ ہے کہ یہ انصار مجازی کے قبیل سے ہے، عربی میں اس کی بہت سی مثالیں مذکور ہیں مثلاً انبت الربیع البقل چونکہ موسم ربیع بقل کو اچانے کا بظاہر سبب ہے اس لئے انبات کی نسبت بقل کی جانب کر دی گئی ہے، ورنہ حقیقت میں انبات اللہ تعالیٰ کا فعل ہے، دوسری مثال بنی الامم المہذبہ ہے چونکہ امیر کے حکم سے حدیث کی تعمیر ہوتی ہے اس لئے بناء کی نسبت امیر کی

جانب کر دی گئی ہے ورنہ جانے والے تو در حقیقت معمار اور بنائین ہیں، اسی طرح فعلہ کبیر ہم ہذا میں بھی استاد بھاری ہے، چونکہ مشرکوں نے بڑے بت کو خدا کا وجود نہ دیکھا تھا اور دلت دن اس کی بندگی کرتے تھے تو گویا کہ بتوں کو توڑنے پر اس بڑے بت نے ہی آمادہ کیا گویا کہ بڑا بت ہی ان بتوں کو توڑنے کا سبب بنا اسی سبب کی وجہ سے فعل کی نسبت بڑے بت کی طرف کر دی گئی ہے، دوسرا یعنی صغیم ہے صغیم کے معنی جس طرح بیماری کے آتے ہیں اسی طرح وہی سرخ و دم کے بھی آتے ہیں، اس میں شک کی کیا گنجائش ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ اپنی قوم کی کمرانی کو کچھ کر کس قدر درنجیدہ اور غم زدہ ہوں گے لہذا آپ کا اہی صغیم کہنا اپنی جگہ درست اور بالکل صحیح تھا، تیسرا حضرت سارہ کو بہن بنانا تو یہ بھی کوئی خلاف واقعہ بات نہیں تھی اس لئے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت سارہ دونوں آپس میں دینی اور اسلامی بھائی بہن تھے اور حضرت ابراہیم نے اس کی وضاحت بھی کر دی تھی کہ میں نے ظالم بادشاہ کے سامنے تم کو اپنی بہن بتایا ہے لہذا تم بھی اس کے خلاف نہ کہنا اور ہم دونوں دینی اور اسلامی بھائی ہیں ظالم بادشاہ کی دست درازی اور اس کے فعل ہونے پر حضرت سارہ کو صحیح سلامت رخصت کرنے کے، واقعہ کے لئے غمخیز کی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

حدیث میں کذبہ تملک کا ذکر جن مشن میں آیا ہے وہ بھی قابلِ غور ہے اور وہ ہے میدانِ محشر میں اللہ کے روبرو جا کر سفارش کرنے سے اس لئے گریز کرنا کہ ان سے دنیا میں تین موقوفوں پر لغزش کا صدور ہوا ہے ورنہ ایک وہ لغزش نہیں ہیں یعنی حقیقت اور مقصد کے اعتبار سے وہ جھوٹ نہیں ہے مگر اللہ کی عظمت اور جلال کی وجہ سے اسے خوف زدہ ہوں گے کہ یہ باتیں جھوٹ کے ساتھ ظاہری مماثلت کی وجہ سے قابلِ گرفت نظر آئیں گی گویا کہ حدیث کا مقصد حضرت ابراہیم کو جھوٹا بت نہ رہ کر نہیں ہے بلکہ اس کیفیت کا اظہار ہے جو قیامت کے دن حقیقت الہی کی وجہ سے ان پر ظاہری ہوگی۔

علامہ شبیر احمد عثمانی نے نوامذہبی میں بنی فعلہ کبیر ہم ہذا کی توجیہ اس طرح فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے علیٰ سبیلِ انفرادی فعلہ کبیر ہم ہذا فرمایا تھا جیسا کہ مناظروں میں ہوتا ہے یعنی مجھ سے دریافت کرنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ یہ فرض کر لیا جائے کہ اس بڑے گروہ کھٹال نے جو صحیح مسلم کہتا ہے اور توڑنے کا آکر بھی اس کے پاس موجود ہے یہ کام کیا ہوگا، لیکن بحث و تحقیق کے وقت بطور اہرام و تکلیف میں یہ دعویٰ کرتا ہوں کہ بڑے بت نے سب چھوٹوں کو توڑا ﴿اب آپ کے پاس کیا دلیل ہے کہ ایسا نہیں ہوا کیا دنیا میں ایسا ہوتا نہیں ہے کہ بڑے ساپ چھوٹے سانپوں کو بڑی پھٹی چھوٹی مچھلیوں کو لنگھ جاتی ہے، اور بڑے بادشاہ چھوٹی سلطنتوں کو تباہ کر دیتے ہیں، اس لئے فعل کی بجز صورت میرے اور تمہارے درمیان یہ ہے کہ تم خود اپنے معبودوں ہی سے دریافت کر لو کہ یہ باہر اس طرح ہوا اگر یہ کچھ بول سکتے ہیں، تو کیا ایسے اہم معاملہ میں بول کر میرے جھوٹ بچ کا فیصلہ نہ کر دیں گے، مذکورہ تقریر سے ظاہر ہو گیا کہ بنی فعلہ کبیر ہم ہذا کہنا خلاف واقعہ قرار دینے کے طور پر نہ تھا جسے حقیقت جھوٹ کہا جائے بلکہ ان کی تجلیل و تحسین کے لئے ایک فرضی احسن کرارہ۔ یہ دعویٰ نیکر بطور تقریر و اہرام کلام کیا تھا جیسا کہ مومن

بحث و مناظرہ میں ہوتا ہے تو زچھوڑ کو بڑے بت کی جانب منسوب کرنے میں ایک مصلحت دینی یہ تھی کہ شاید لوگوں کو اس طرف توجہ ہو جائے کہ شاید اس بڑے بت کو اس پر غصہ کیا ہو کہ میرے ساتھ عبادت میں ان چھوٹے بتوں کو کیوں شریک کیا جاتا ہے اگر یہ خیال ان کے دلوں میں پیدا ہو تو حید کا راستہ کھل جاتا ہے کہ جب ایک بڑا بت چھوٹے بتوں کی شرکت کو برا نہیں کرتا تو رب العالمین ان پتھروں کی شرکت اپنے ساتھ کیسے گوارہ کرے، اسی طرح بعض احادیث میں اس پر لفظ کذب کا اخلاق صوریٹا کیا گیا ہے، مفسرین نے اس کے علاوہ اس کی توجہ میں اور بھی کئی عمل بیان کئے ہیں۔

فرجوا الی المہم مجرد و سوچ میں نہ گئے، اور اپنے دل میں کہنے لگے کہ واقعہ تم ہی ظالم ہو ان بے زبان پتھروں کو بچنے سے کیا حاصل؟ جو مصیبت کے وقت خود اپنی مدد بھی نہ کر سکیں اور نہ ہوتے ہوئے اپنے ہاتھ پیر توڑاتے رہیں جو خود اپنی مدد نہ کر سکے، وہ دوسروں کی کیا مدد کر سکتا ہے؟ کیا حق کی ایک کرن ان کے دل میں روشن ہوئی مگر ہر حصول شیطانی کی وجہ سے چٹ گئے اور کفر و ضلالت و حق و ہدایت پر ترجیح دینے لگے، اور کہنے لگے کہ تو جان بوجھ کر ہم سے ایسی ناممکن بات کا مطالبہ کیوں کرتا ہے کہیں پتھر بھی بولتے ہیں؟ جب مشرکوں نے اپنے بتوں کی بے بسی اور عاجزی کا اقرار کر لیا تو حضرت ابراہیم کو گرفت کرنے اور اڑا ام دینے کا موقع مل گیا، اور فرمایا پھر تو تم کو ذاب مرنے چاہئے کہ جو بت ہم اس قدر مجبور ہے کہ اس ہوں کہ ایک لٹکا نہ بول سکے، ہوں اور کسی قازے وقت میں کچھ کام نہ کر سکتے ہوں ایسے بے اختیار بتوں کو خدا کی کار و جد دینا کس قدر حماقت اور بے عقلی کی بات ہے، کیا تم اتنی موٹی سی بات بھی نہیں سمجھ سکتے۔

قَالُوا خَرُّوا قَوْۤا اٰی اٰرَہِمُ وَانصُرُوۡا الْہٰنُکُمْ اٰیٰ یٰۤاٰخِرِیۡنَ اِنۡ یٰۤمُخْرِیۡہِہٖ اَنۡ کُنْتُمْ فَاٰجِلِیۡنَ نَضْرِبُہَا لَیۡجُمَعُوۡا لَہٗ الْخُطْبَ الْکَبِیۡرَ وَاَضْرِبُوۡا النَّارَ فِیۡ جَمِیۡعَہٗ وَاَوْقُوا اِبْرَہِیۡمَ وَجَعَلُوۡہُ فِیۡ مَنۡحِقٍ وَّرَمُوۡہُ فِی النَّارِ قَالِ تَعَالٰی قُلْنَا یٰۤاٰنَارُ کُنِیۡ بَرْدًا وَّسَلَامًا عَلٰی اِبْرَہِیۡمَ فَلَمۡ یَخْرُجۡ مِنْہٗ غَیۡرَ وَاٰجِلٍ وَذَہَبَتْ خَرَارُہَا وَبَقِیَّتْ اِضَآئُہَا وَیَقُوۡلَہٗ سَلَامًا سَلِیۡمٌ مِّنَ الْمَوۡتِ بِرُزۡقِہَا وَاَرَادُوۡا بِہٖ کِبۡدًا وَہُوَ السَّحَرِیۡقُ فَجَعَلْنٰہُمُ الْاٰخِرِیۡنَ فِیۡ مُرَآدِہِمُ وَنَخۡلَہٗ وَّلَوۡحًا اَبۡنَیۡہِہٗ هَارَانَ مِنَ الْعِرَاقِ اِلَی الْاَرَضِ الَّتِیۡ بَرَزْنَا بِہَا لِلْعَالَمِیۡنَ بِغَیۡرَةِ الْاَنْہَارِ وَالْاَشۡجَارِ وَہِیَ الشَّامُ نَزَلَ اِبْرَہِیۡمُ بِفِلِسۡطِیۡنَ وَلَوۡحًا بِالْمَوۡثِقَہِ وَبَیۡنَہُمَا یَوْمَ وَاٰجِلًاۤ لِّاِبْرَہِیۡمَ وَکَانَ سَآلٌ وَلَیۡدًا کَمَا ذَکَرۡنَا فِی الصَّافٰتِ اِسۡحَاقُ ط وَیَعۡقُوبُ ط اٰیٰ زَیَادَۃٌ عَلٰی الْمَسۡسُوۡلِ اَوْ هُوَ وَلَدَ الْوَلَدِ وَکَلَّآ اٰیٰ هُوَ وَوَلَدَہٗ جَعَلْنَا صَالِحِیۡنَ اَنۡبِیَآءَ وَجَعَلْنَاہُمۡ اٰیۡمَۃً یَّتَحَفِقُ الِہۡمَزِیۡنَ وَاٰدَالَ الثَّانِیَہٗ یَاۤءُ یُقَدِّیۡ بِہِمۡ فِی الْخَیۡرِ یُہۡدُوۡنَ النَّاسَ بِاٰمِرِنَاۤ اِلَی دِیۡنِنَا وَاَوْحَیۡنَاۤ اِلَیۡہِمۡ فِعۡلَ الْخَیۡرَاتِ وَاَقَامَ الصَّلٰوۃَ وَاٰتٰہُ الزَّکٰوۃَ اٰیٰ اِنۡ تَعۡلَمَ وَاَقَامَ وَتَوٰتٰی مِنْہِمۡ وَمِنۡ اَتْبَاعِہِمۡ وَحَدَفَ ہَاۤءُ اَقَامَہٗ تَحَلِیۡلُہَا وَکَانُوۡا لَنَا عِبِدَیۡنَ وَلَوۡحًا

ثَلَاثَةً خَلَقْنَا فَضْلاً فَضْلاً بَيْنَ الْأَعْدَاءِ وَبَيْنَ الْخُصْمِ وَبَيْنَ الْخِيَانَةِ مِنَ الْفِرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ فِي أَعْمَالِهَا
الْإِعْمَالِ الْخَبَائِثِ مِنَ الْفَوَاحِشِ وَالزُّمَرِ بِالْبُذْفَةِ وَاللَّعِبِ بِالطُّورِ وَغَيْرَ ذَلِكَ أَتَتْهُمْ كَانُوا قَوْمٌ
سَوَاءٌ مَصْدَرٌ سَاءَةٌ لَفِظٌ سَوَاءٌ فَيَقِينُ ۚ وَأَذْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا بِأَنَّ الْخِيَانَةَ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّهُ مِنَ
الضَّالِّينَ ۝

ترجمہ

کہنے لگے اے کوئی ابراہیم کو جلا دو اور اس کو جلا کر اپنے پیروؤں کی مدد کرنا اگر تم کو ان کی مدد کرنی ہی ہے چنانچہ
ان لوگوں نے ابراہیم کو جلانے کے لئے بہت ساری ٹکڑیاں جمع کیں اور ان تمام ٹکڑیوں میں آگ جلا دی اور ابراہیم کو
رسیوں میں مضبوط باندھا اور ان کو ایک گوبچن میں رکھ کر آگ میں پھینک دیا ہم نے آگ کو کھم دے کر کہا اے آگ تو
ٹھنڈی ہو جا اور ابراہیم کے لئے سلامتی کی چیز بن جا، چنانچہ آگ نے ابراہیم کے بندھنوں کے علاوہ کسی چیز کو نہیں جلا یا
اور آگ کی حدت ختم ہو کر صرف اس کی روشنی باقی رہ گئی اور اللہ تعالیٰ کے سامنا کہنے کی وجہ سے حضرت ابراہیم ٹھنڈکی وجہ
سے مرنے سے محفوظ رہے اور ان لوگوں نے تو ابراہیم کے ساتھ بدخواہی کا ارادہ کیا تھا اور وہ جلا تا تھا چنانچہ ہم نے ان کو
ان کے مقصد میں ناکام کر دیا اور ہم نے ابراہیم کو اور لوگوں کو جو کہ ان کے بھائی پاران کے بیٹے تھے سرزمین عراق سے انکی
زمین (حلب) کی جانب نکال کر بچالیا جس میں ہم نے دنیا والوں کے لئے برکتیں رکھی ہیں انبارہا اشجار کی کثرت کے
ذریعہ اور دوسرے زمین شام ہے، حضرت ابراہیم فلسطین میں فروکش ہوئے، اور لوگوں کو تنگدستی میں اور ان دونوں مقاموں کے
درمیان ایک دن کی مسافت تھی اور ہم نے ان کو یعنی ابراہیم کو، حال یہ ہے کہ اس نے ایک لڑکے کی دعا کی تھی، جیسا کہ
سورۃ صافات میں ذکر کیا گیا ہے، الخلق دیا اور یعقوب عزیز برآں یعنی مطلوب سے زائد یا غافلہ سے مراد وہ لہو لولہ
(پوتا) ہے اور ہم نے ان سب (کو یعنی) ابراہیم اور ان کے بیٹے اور پوتے کو صالحین یعنی انبیاء میں شامل کیا اور ہم نے
ان سب کو خوشبو دیا یا انبثۃ دونوں مہزوں کی تحقیق کے ساتھ اور پانی مہزہ کو پانی سے بدل کر، کہ ان کی خیر میں اللہ کی
جائے، تاکہ ہمارے حکم سے لوگوں کی ہمارے دین کی جانب رہبری کریں اور ہم نے ان کی طرف نیک کاموں کے
کرنے اور نہاذا قائم رکھنے اور ذکر و ثناء کرنے کی وہی بھیجی یعنی یہ تینوں اعمال مل کر خیر، نیک، صلہ و عمل، ذکر و ثناء کو یہ حضرات بھی
اثبات دیں اور ان کے شعبین بھی انعام دیں، اور انعام کی پاد، خلیفہ حذف کر دی گئی ہے اور وہ سب انبارہی ہی بندگی
کرنے والے بندے تھے اور ہم نے لوگوں کو (بھی) غاصبین کے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے حکم دیا اور ہم عطا کیا، اور
ہم نے اس کو اس سختی یعنی اس سختی والوں سے جو کہہ سے کام کرتے تھے یعنی لواطت اور (رہا گیریوں) کو اذیت پہنچانے اور

مرغ یا ذی کر یا وغیرہ وغیرہ اور تھے بھی وہ رہے قاسم لوگ سُنوہ مصدر ہے سادہ سُنوہ کی تفضیل ہے اور ہم نے لوط کو اپنی رحمت میں داخل کر لیا اس طریقہ سے کہ ہم نے اس کو اس کی قوم سے نہایت دلی بے لک و نیلکار لوگوں میں سے قرار دیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

إِنْ حَسِبْتُمْ فَاعِلِينَ نَصْرَانِيَا کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ فاعلین کا مفعول محذوف ہے، اِنْ حَسِبْتُمْ یہ شرط ہے جو کہ جزاء سے مستثنیٰ ہے، قبل پر افتاد کرتے ہوئے کھوئی ہوڈا ای ذات نَزِدَ صَلَاتِنَا فعل مقدر کا مفعول مطلق ہے اِی صَلَاتِنَا صَلَاتِنَا اور صَلَاتِنَا سے پہلے بھی مضاف محذوف ہو سکتا ہے اِی ذات سلام ، ہر ذرا و صَلَاتِنَا میں مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو ان کے قائم مقام کر دیا هَوَ لَهُ من الطریق اُخْرَاح فعل محذوف کے معلق ہے نَافِلَةٌ ہر وزن عاقبہ مصدر ہے یہ یعقوب سے حال ہے اور وَحْنًا فعل کا مفعول مطلق بغیر لفظ بھی ہو سکتا ہے النعمۃ ثانی، ہمزہ میں جمہور کے نزدیک تسخیل ہے گواہد ال بھی جائز ہے، مسر عام نے فعل الخیارات کی تفسیر ان تفعل وغیرہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اصل ترکیب اِنْ تَفْعَلُ الخیارات وَاِنْ تَقَامُ الصَّلٰوةُ وَاِنْ تَوَسَّى الزَّكٰوةُ ہے اس لئے کہ موصی (صالح وغیرہ) صیغہ امر کے ذریعہ ہوتا ہے نہ کہ مصدر کے ذریعہ اِقَامَ الصَّلٰوةَ اِقَامَہ الصَّلٰوة کے بجائے اقام الصَّلٰوة فرمایا تا مدورہ کو تحقیقاً حذف کر دیا ہے هَوَ لَهُ لوطاً فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور یہ یا ضمیر عامل علی التفسیر کے قبل سے ہے نقد پر عبارت یہ ہے اِنَّمَا لَوْطًا اِنْتَهَاهُ مِنَ الْقُرْبَةِ اس قریہ کا نام سدوم تھا جو کہ موشگہ میں بڑی آبادی تھی۔

تفسیر و تشریح

حضرت ابراہیم نے جب بخت تمام کر دی اور ان کی خطرات و کمرانی کو ایسے طریقہ سے ان پر واضح کر دیا کہ وہ لا جواب ہو گئے تو چونکہ وہ توفیق و ہدایت سے محروم تھے اور کفر و شرک نے ان کے دلوں کو بے نور کر دیا تھا، اس لئے یہاں اِس کے کہ وہ شرک سے تائب ہوتے انکا ابراہیم کے خلاف سخت اقدام پر آمادہ ہو گئے اور اپنے معبودوں کی وہابی و سچے ہوئے انہیں آگ میں جھونک دینے کی تیاری شروع کر دی، تاریخی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری قوم اور سرود نے متفق ہو کر یہ فیصلہ کر لیا کہ ان کو آگ میں جلا دیا جائے چنانچہ شہر کے تمام لوگ نکڑی، وغیرہ جمع کرنے کے کام میں ایک مینہ تک لگے رہے اور پھر اس میں آگ لگا کر ایک ہفتہ تک اس کو دھونکتے رہے یہاں تک کہ اس کے قطرہ فضا آسمانی میں اسنے پلٹ ہو گئے کہ اگر کوئی پرندہ اس پر گذرے تو جل جائے، اس کے بعد حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈالنے کا پروگرام بنایا گیا مگر کس طرح ڈالا جائے؟ اسنے بڑے انا و میں ڈالنا تو دور کی بات تھی اس کے قریب جانا بھی آسان نہیں

تھا، چنانچہ شیطان نے ان کو تکلیف (گواہ) میں رکھ کر پھینکنے کی تدبیر بنائی، جس وقت اللہ کے خلیل ابراہیم کو آگ کے ستودہ میں بیٹھنے کا حکم ہوا ہے تو تمام فرشتے جھکے دیں آسمان اور ان کی تمام مخلوق چیخ اٹھی کہ یا رب آپ کے خلیل پر کیا گزندہ رہی ہے؟ حق تعالیٰ نے ان سب کو ابراہیم کی مدد کرنے کی اجازت دیدی فرشتوں نے مدد کرنے کے لئے حضرت ابراہیم سے دریافت کیا تو حضرت ابراہیم نے جواب دیا مجھے اللہ تعالیٰ کافی ہے وہ میرا مال و کھدہ ہے جبرائیل امین نے عرض کیا کہ آپ کو میری کسی مدد کی ضرورت ہے تو میں خدمت انجام دینے کے لئے تیار ہوں، حضرت ابراہیم نے جواب دیا کہ حاجت تو ہے مگر آپ کی طرف سے نہیں بلکہ اللہ رب العالمین کی طرف سے ہے۔

فلما بان ان لا ينفعهم هوذا وسلاطنا علي ابو ابيهم آگ کے حضرت ابراہیم پر ہر دو سلام ہونے کی یہ صورت بھی ممکن ہے کہ آگ آگ ہی نہ دی ہو بلکہ ہوا میں تبدیل ہو گئی ہو مگر ظاہر یہ ہے کہ آگ اپنی حقیقت میں آگ ہی ہو اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آس پاس کے علماء و دوسری چیزوں کو جاتی رہی بلکہ حضرت ابراہیم کو جن دسیوں میں بانٹ کر آگ میں ڈال گیا تھا ان دسیوں کو بھی آگ ہی نے جلا کر شتم کیا مگر حضرت ابراہیم کے جان سہارہ تک کوئی آٹھ نہیں آئی ۔

اخراج ابن جریر میں مقرر ابن سلیمان من بعض اصحاب قال جب حضرت ابراہیم و آگ میں ڈالنے کے لئے باغداد کو تیار کر دیا تو حضرت جبرائیل تشریف لائے اور فرمایا یا ابراہیم اَللّٰک حَاجَةٌ اے ابراہیم کیا تم کو کچھ حاجت ہے؟ حضرت ابراہیم نے فرمایا اِنَّمَا اَیُّکَ فَلَإِ اِیْنِیْ اَشِیْبَہ اور ابن جریر اور ابن منذر نے کعب سے نقل کیا ہے مَا اُخْرِیْتُ مِنَ اِبْرَہِیْمَ اِلَّا وَاقِفَہُ عِنِّیْ آگ نے ابراہیم کے بندھنوں کے علاوہ کسی شے کو نہیں چڑایا۔

احمد و ابن ماجہ و ابن حبان و غیرہ نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جب ابراہیم کو آگ میں ڈالا گیا تو گرگٹ کے علاوہ کوئی جانور ایسا نہیں تھا کہ جس نے آگ بجھانے کی کوشش نہ کی ہو، مگر گٹ ہی ایک ایسا جانور تھا کہ جو آگ کو بجھکانے کے لئے پھونک مار رہا تھا، ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتلہ تو آپؐ نے اس کے قتل کرنے کا حکم فرمایا، حضرت ابراہیم کو جب آگ میں ڈالا گیا تو سب سے پہلا کہ جو ابراہیم کی زبان مبارک سے نکلا وہ حسبنا اللہ و نعم الوکیل تھا، ابن جریر و ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے، لو لم یضع بردھا صلاتنا لعات ابراہیم من بردھا یعنی اگر بردہ کے ساتھ سلاماً نہ کیا جاتا تو حضرت ابراہیمؑ سردی سے مر جاتے۔

نارنگی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ آگ میں سات روز رہے اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے عمر بھر ایسی راحت نہیں ملی جتنی ان سات دنوں میں حاصل تھی۔ (منظہری)

وَنُحِبُّهُ وَلَوْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ الْبَحْثُ بِعَنِّي فَهَٰذَا مَعْنَىٰ حُضُورِ اِيْرَائِيْمُ اُوْدَانَ كَيْ سَاوِجُوْا طَلِيْعَ اِسْلَامٍ كُوْهَمُ نِيْ اَسْ زَمِيْنِ
سے جس پر غرور کا غلبہ تھا (یعنی عراق) نہایت دیکر ایک ایسی سر زمین میں پہنچا دیا جس میں ہم نے تمام جہان والوں کے

یَعُوذُ الْحَرْثُ كَمَا كَانَ بِاصْلَاحٍ صَاحِبِهَا فَيَرْدُّهَا اِلَيْهِ فَفَهْمَنَّا اَي الْحُكُومَةِ سُلَيْمَانَ
وَحُكْمَهِمَا بِاجْتِهَادٍ وَرَجَعَ دَاوُدُ اِلَى سُلَيْمَانَ وَقِيلَ يَزُحِي وَالْاٰثَرُ تَسْبِيحٌ لِلْاَوَّلِ وَكَلَامٌ مِنْهُمَا اِنَّمَا
حُكْمُنَا نُبُوَّةٌ وَعِلْمُنَا بِاَمْرِ الدِّينِ وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحُنَ وَالطَّيْرُ كَذَلِكَ سَخَرْنَا
لِلنَّبِيِّ مَعَهُ لَاغْرَہُ بِهِ اِذَا رَجَعَ فَرَفَعَهُ لِيُنْشِطَ لَهُ وَكُنَّا فَاعِلِينَ تَسْخِيرُ تَسْبِيحِهِمَا مَعَهُ اِنْ كَانَ
عَجَبًا عِنْدَكُمْ اَي مُجَابَلَتُهُ لِلشَّيْءِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلِمَتُهُ صُنْعَةُ لَبُوسٍ وَهِيَ الْبَرْدُخُ لَا اِنَّمَا
فَلَسٌ وَهُوَ اَوَّلُ مَنْ صَنَعَهَا وَكَانَتْ قَبْلَهَا صَفَاحٍ لَكُمْ فِي حُمَلَةِ النَّاسِ لِيُخَصِّنَكُمْ بِالنُّونِ لِلَّهِ
وَبِالْحَتَّابَةِ لِدَاوُدَ وَبِالْقَوَافِيَةِ لِلْيُوسُفِ مِنْ اَبْنَائِكُمْ حَرَبَكُمْ مَعَ اَعْدَائِكُمْ فَهَلِ اَلْتُمَ يَا اَهْلَ مَكَّةَ
شُكْرًا نَعْمَى بِتَضْيِيقِ الرُّسُلِ اَي الشُّكْرُ وَفِي ذَلِكَ وَسَخَرْنَا لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً وَفِي اَيَّةِ
اُخْرَى رُحَاءَ اَي شَيْبَةَ الْهُبُوبِ وَخَفِيفَتَهُ بِحَسَبِ اِرَادَتِهِ تَجْرَى بِاَمْرِہِ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِي يَارَكُنَا
فِيهَا وَهِيَ الشَّامُ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ مِنْ ذَلِكَ عَلَّمَهُ تَعَالٰی بِاَنْ مَا يُعْطِيہِ سُلَيْمَانَ يَذْعُرُوہُ
اِلَى الْخَطْوَعِ لِوَرَثَتِهِ فَفَعَلَتْهُ تَعَالٰی عَلٰی مُقْتَضٰی عَلَيْهِ وَسَخَرْنَا مِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوِصُونَ لَهُ
يَدْخُلُونَ فِی الْبَحْرِ فَيُخْرِجُوْنَ مِنْهُ الْجَوَاهِرَ لِسُلَيْمَانَ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا ذُوْنَ ذَلِكْ اَي سُبُو
الغوص من البهاء وغيرہ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ مِنْ اَنْ يُفْسِدُوا مَا عَمِلُوا لَا تَهْمُ كَانُوا اِذَا لَزَعُوا مِنْ
عَمَلٍ قَبْلَ اللَّيْلِ اَفْسَدُوہُ اِنْ لَمْ يَسْتَقْلُوا بِغَرَفٍ .

ترجمہ

اور یہ دیکھتے تو یہ علیہ السلام کے اس وقت کو جب کہ انہوں نے اپنی قوم کے لئے ابراہیم اور ادریس علیہما السلام سے
پہلے اپنے قول رَبِّ لَا تَذَرْنِي الْيَتِيمَ کے ذریعہ بدعا و غرالی توہم نے ان کی دعا قبول کی تو ہم نے ان کو اور ان کے اہل کو
جو کہ اس کی کشتی میں (سوار) ہوئے کربِ عظیم یعنی غرق ہونے سے اور اس کی قوم کے اس کی تکذیب کرنے سے نجات
دی اور ہم نے اس کی مدد کی مگر اس کی حفاظت کی اس قوم سے جس نے ہماری ان آجوں کی تکذیب کی جو اس کی
رسالت پر ولایت کرتی تھیں تاکہ غرالی کے ساتھ اس تک رسائی نہ ہو سکے یقیناً وہ بے لوگ تھے پس ہم نے ان سب کو
نوح کر دیا اور داؤد اور سلیمان یعنی ان کے قصہ کا ذکر کیجئے اور اذبحو داؤد اور سلیمان سے اِذَا يَحْكُمَانِ فِی
الْحَرْثِ بدل ہے جبکہ وہ سمجھتی کے بارے میں فیصلہ کر رہے تھے وہ سمجھتی یا تو نلکی تھی یا انگری جبکہ ایک قوم کی بکریاں اس
میں چاکھیں تھیں یعنی چرواہے کے بغیر رات کو چر گئیں تھیں اس طریقہ سے کہ اس میں بھیل گئیں تھیں اور ہم ان کے

فیصلہ کو دیکھ رہے تھے اس میں دو کے لئے بیعت کی ضمیر کا استعمال ہوا ہے، داؤد علیہ السلام نے کھیتی والے کے لئے (انحصار) کے عوض بکریوں کا فیصلہ کیا، اور حضرت سلیمان نے فرمایا کہ کھیتی والا بکریوں کے دو دو حصہ اور ان کی نسل اور ان کی اون سے فائدہ اٹھائے یہاں تک کہ کھیتی بکریوں والے کی اصلاح سے اپنی ساقیہ حالت پر لوٹ آئے تو کھیتی کا مالک بکریاں بکریوں کے مالک کو واپس کر دے، تو ہم نے سلیمان کو فیصلہ کی کچھ عطا فرمائی اور دونوں کا فیصلہ اجتہاد سے تھا اور حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے فیصلہ کی طرف رجوع فرمایا اور کہا گیا ہے کہ، دونوں کے فیصلے وحی کے ذریعہ تھے لیکن ثانی فیصلہ اول کے لئے چاہا ہے، اور ہم نے دونوں کو حکم یعنی نبوت اور امور دین کا حکم عطا کیا تھا اور ہم نے پہاڑوں کو داؤد علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا کہ وہ تسبیح کیا کرتے تھے اور اسی طرح پرندوں کو بھی تسبیح کے لئے داؤد علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا یعنی ان کے حکم کے تابع کر دیا تھا کہ جب وہ سستی محسوس کرتے تھے تو ان کو تسبیح کا حکم دیتے تھے داؤد کے ساتھ دونوں کی تسبیح خوانی کو مستحکم کرنے والے ہم ہی تھے، اگرچہ داؤد علیہ السلام کے حکم پر (ان دونوں کا) لبیک کہنا تمہارے نزدیک جیسا تھا اور ہم نے تمہارے نفع کے لئے جملہ دیگر لوگوں کے داؤد علیہ السلام کو مخصوص کر دیا اس ساری کا بستر سکھایا اور وہ زرہ بھی (اس کو لباس پہنا دیا ہے) اس لئے کہ وہ پہنی جاتی ہے، حضرت داؤد علیہ السلام پہلے شخص ہیں جنہوں نے زرہ بنائی اور اس سے قبل لوہے کی پلیٹوں کا رواج تھا تا کہ ہم تم کو دشمن کے ساتھ جنگ میں ایک دوسرے کی زد سے بچائیں **لِنَخْصِنَكُم** اگر تو ان کے ساتھ ہو تو نصیب حکیم کی ضمیر اللہ کی طرف رائج ہوگی اور اپنے محتاجیہ کے ساتھ ہو تو ضمیر حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف رائج ہوگی اور اگر تائے فوجا بے کے ساتھ ہو تو ضمیر یوں کی طرف رائج ہوگی تو اسے اصل ملکہ کیا تم میری نعمتوں کا رسولوں کی تصدیق کر کے شکر گزار ہو گے یعنی رسولوں کی تصدیق کر کے میرا شکر ادا کر دے اور ہم نے تابع کر دیا سلیمان کے تیز ہوا کو اور دوسری آیت میں **وَصَفَاء** ہے یعنی نرم ہوا کو یعنی تیز رفتار اور ست رفتار (دونوں قسم کو تابع کر دیا) ان سے ارادہ کے مطابق وہ ان کے حکم سے اس سر زمین کی طرف چلتی تھی جس میں ہم نے برکت رکھی ہے اور وہ شام ہے اور ہم ہر چیز سے باخبر ہیں اور ان تمام چیزوں میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ حکم بھی ہے کہ وہ سلیمان علیہ السلام کو جو کچھ عطا کر دیا ہے وہ سلیمان واپس اپنے رب کے حضور پیش کر دے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے مقتضائے حکم کے مطابق عمل کیا اور ہم نے بعض ایسے شاہین کو تابع کر دیا تھا کہ جو سلیمان کے لئے دریا میں غوطہ کھاتے تھے اور دریا سے سلیمان کے لئے جو اہرات نکالتے تھے اور اس کے یعنی غوطہ خوری کے علاوہ ضمیر وغیرہ کا کام بھی کرتے تھے اور ان کی گھرائی کرنے والے ہم ہی تھے اس بات سے کہ جو کچھ وہ تیار کریں اس کو خراب نہ کریں، اس لئے کہ ان کا یہ معمول تھا کہ جب وہ رات آنے سے پہلے کام سے فارغ ہو جاتے تھے تو اگر ان کو دوسرے کام میں مشغول نہ کیا جاتا تو جو کچھ کیا ہوا کام ہوتا تھا اس کو خراب کر دیتے تھے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیر کی فوائد

ہو تو خا اس کے منصوب ہونے کی وجہ ہو سکتی ہیں۔ اس کا عطف لوطاً پر ہو اس صورت میں اس کا مال نامب دی ہوگا جو لوطاً کا ہے اور وہ انبیا مہذوف ہے جس کی تفسیر آئینہ مذکور کر رہا ہے اور اسی طرح داؤد و سلیمان میں بھی ہوگا اور فقیر مہارت یہ ہوگی و لوطاً انبیا حکما و داؤد و سلیمان انبیا فحکما اس صورت میں اذ نادىٰ نوحاً سے بدل الاستعمال ہوگا۔ اذ نکھر فعل مہذوف اس کا نائب ہو، جیسا کہ صاحب جلالین نے اشارہ کیا ہے نوحاً سے پہلے مضاف مہذوف ہے اذ نکھر قصۃ اس صورت میں اذ نادىٰ مضاف مہذوف کی وجہ سے منصوب ہوگا اسی خبر ہم الواقع فی وقت مکان نخث و نخث و ہو تو خا من قبل ای قبل ہولاء العبد کورن، حضرت نوح علیہ السلام چالیس سال کی عمر میں مبعوث ہوئے اور ساڑھے نو سو سال تک قوم کو تبلیغ کی اور طوفان کے برساتھ وہاں بقید حیات رہے، اس حساب سے آپ کی عمر مبارک ایک ہزار پچاس سال ہوئی اذ نادىٰ نوحاً سے بدل الاستعمال ہے نادىٰ کی تفسیر دُعا علی قومہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نادىٰ یعنی دعا علیہ سے جو کہ بدعا کے لئے مستعمل ہے ہو تو خا و نصروناف کی تفسیر منعاف سے کر کے اشارہ کر دیا کہ نصرونع کے معنی کو شخص سے جس کی وجہ سے اس کا صلہ من لانا درست ہے ورنہ تو نصرون کا صلہ مل آتا ہے ہو تو خا ان لا یصل الیہ ای لانا یصل الیہ بسوا یہ منعاف کی علت ہے و اذ نکھر داؤد و سلیمان حضرت داؤد علیہ السلام سو سال بقید حیات رہے، حضرت داؤد اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان پانچ سو اسی سال کا فرق ہے، اور حضرت سلیمان پانچ سو اسی سال بقید حیات رہے اور حضرت سلیمان اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک ہزار سات سو سال کا فاصلہ ہے (ممل) ہو تو خا ذرع نلکی یحییٰ مخزوم انکور کی یحییٰ ہو تو خا فُطِشَ الفش الطرعی باللیل بلا راع بغیر جہا ہے کے مکرر جہا کارات میں یحییٰ کو چ کر خراب کر دینا ہایہ (ض، ن، اس) اور غفلت کہتے ہیں دن میں بغیر جہا ہے کے یحییٰ کو چ کر خراب کر دینا، لُحِیْکَہِم میں شنیہ کے بجائے حج کی خمیر یا تو ہجاز استعمال ہوئی ہے یا آگ حج کے طور پر و قاب العسم ای عوصا عسافات من حورہ ہو تو خا یُسَبِّحُ الجبال سے حال ہے ای مُسَبِّحٌ اور بعض حضرات نے جملہ مستاتھ بھی کہا ہے گویا کہ کسی ساکن نے سوال کیا کیف مسخرون؟ فقال یُسَبِّحُن ہو تو خا والطیر الجبال پر عطف کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اور مفعول مدح کی وجہ سے بھی، بعض قرأتوں میں والطیر مرفوع بھی ہے، اس صورت میں یا تو یہ مبتداء ہوگا اور اس کی خبر مہذوف ہوگی ای والطیر مسخرات ایضا یا یُسَبِّحُن کی خمیر پر عطف ہوگا لیکن اس صورت میں خمیر متصل کے ذریعہ کہ یا فصل ضروری ہوگا مگر یہ مصرعین کے نزدیک ہے کہ تین کے نزدیک ضروری نہیں ہے ہو تو خا لانقرہ یہ مصدر اپنے فاعل کی طرف مضاف ہے اور مفعول مہذوف ہے ای لامر داؤد لہما یہ اسی

بالتسبیح اذا وجد داؤد هرة یعنی داؤد علیہ السلام جب ذکر تسبیح میں سستی محسوس کرتے تھے تو یہاں دوں اور پرندوں کو تسبیح کرنے کا حکم فرماتے تھے تاکہ ذکر تسبیح کی فضا قائم ہو کر نشاط پیدا ہو جائے اور سستی ختم ہو جائے صفائح جمع صلیبہ برچڑی چیز، چمکی ہو یا لوہے کی لکھنم غلینا کے متعلق ہے اور کان مذرف سے متعلق ہو کر لبوس کی صفت بھی ہو سکتی ہے ای لبوس کائن لکم پہلی صورت میں لام تطیل کے لئے ہوگا ای علمناہ لاجلکم اور لیحصکم اجادہ چار کے ساتھ بدل ہوگا ای لکم لاجصاصکم اور دوسری صورت میں علمنا سے متعلق ہوگا **قوله** فی جملة الناس ای مع جملة الناس من جملة الناس سے اس شبہ کا جواب ہے کہ لکم کے مخاطب اہل مکہ ہیں حالانکہ اہل مکہ حضرت داؤد کے زمانہ میں موجود بھی نہیں تھے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسی نعمت ہے کہ جو بعد میں محمد و دیگر لوگوں کے اہل مکہ کو بھی پہنچی **قوله** بحسب ارادہ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ یہاں ریح کی صفت عاصفہ الائی گئی ہے جس کے معنی ہیں تیز ہوا اور دوسری آیت میں ریحاء کا لفظ ہے جس کے معنی ہیں نرم ہوا، دونوں میں تانی اور تضاد معلوم ہوتا ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ہوا کی شدت اور رعایت حضرت سلیمان علیہ السلام کے ارادہ کے مطابق ہوتی تھی جیسا حکم فرماتے ہوا ایسی ہی پاتی تھی **قوله** من ذلك علمہ تعالیٰ یہ خبر مقدم ہے اور علمہ بان عاصفہ الخ مبتدأ مؤخر ہے **قوله** من بغوصون له من موصول اور موصوفہ دونوں ہو سکتا ہے اور الريح پر عطف ہونے کی وجہ سے جملہ ہو کر محلاً منصوب ہوگا ای مسخرنا له الريح عاصفۃ ومن بغوصون له اور بغوصون کو فتح لاء من کے معنی کی رعایت کی وجہ سے ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَوْحًا اِذَا نَادَىٰ مِنْ قَبْلِ بَيْنِ قَبْلِ سے مراد ابراہیم علیہ السلام اور لوط علیہ السلام سے پہلے ہونا مراد ہے، اس آیت میں حضرت نوح علیہ السلام کی عہد (بدعاء) کا ذکر مجملاً و اشارۃً آیا ہے، اس کا بیان سورۃ نوح میں مراداً اور تفصیلاً آیا ہے، اور وہ یہ ہے وَبِ لَوْحٍ عَلٰی الْاَوْحٰی مِنَ الْکَافِرِیْنَ ذٰلِکَ الَّذِیْنَ اَسْرَعُ پروردگار دہانے زمین پر کافروں میں سے کسی بسنے والے کو نہ چھوڑ، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی دعا اس طرح قبول فرمائی، کہ پرری قوم کو فرق طوفان کر دیا، کرب عظیم سے مراد کیا ہے؟ کرب عظیم سے یا تو وہ عمومی طوفان مراد ہے جس میں پوری قوم غرق ہوئی اور حضرت نوح علیہ السلام اور ان پر ایمان لانے والوں کو نجات ملی یا کرب عظیم سے وہ ایذا کہیں مراد ہیں جو طوفان سے پہلے ان کی قوم ان کو اور ان کے مومن ساتھیوں کو پہنچاتے تھے، اسی کو اللہ تعالیٰ نے فاصت جنانہ فصیحۃ و اہلۃ **بِالنَّوْبِ الْعَظِیْمِ** سے بیان فرمایا ہے۔

وَاذْکُرْ دَاوُدَ وَسُلَیْمٰنَ حضرت مفسرین نے یہ قصہ اس طرح بیان کیا ہے کہ ایک شخص کی بکریاں دوسرے

فیصل کے کھیت میں رات کے وقت جا سمیں اور اس کی بھٹی کوچہ کر صاف کر دیا حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس اپنا مقدمہ لے کر آئے حضرت داؤد علیہ السلام جو کہ تظہیر ہونے کے ساتھ ساتھ حکمران بھی تھے، یہ فیصلہ دیا کہ بکریاں کھیت والے کے حوالہ کر دی جائیں تاکہ اس کے نقصان کی صفائی ہو جائے، تاکہ بکریوں کی قیمت کھیت کے نقصان کے برابر تھی، یہ دونوں مدعی اور مدعی علیہ حضرت داؤد علیہ السلام کی عدالت سے واپس ہوئے تو داؤد علیہ السلام کے مساجدوں سے حضرت سلیمان علیہ السلام سے ملاقات ہوئی، حضرت سلیمان درخت فرمایا کہ تمہارے مقدمہ کا کیا فیصلہ ہوا؟ ان لوگوں نے فیصلہ سنایا حضرت سلیمان نے فرمایا کہ اگر میں اس مقدمہ کا فیصلہ کرتا تو کہتا اور ہوتا جو فریقین کے لئے زیادہ نافع اور منہد ہوتا جب حضرت داؤد علیہ السلام کو یہ بات معلوم ہوئی تو حضرت سلیمان سے معلوم کیا کہ وہ فیصلہ کیا ہے جو دونوں فریق کے لئے اس فیصلہ سے بہتر ہے؟ تو حضرت سلیمان نے فرمایا کہ آپ تمام بکریاں کھیت والے کو دیدیں کہ وہ ان کے دو دھاروں اور ان دھیرہ سے فائدہ اٹھائے اور کھیت بکریوں والے کے حوالہ فرمادیں کہ: دیکھت میں کاشت کر کے کھیت کی اصلاح کرے اور جب کھیت اپنی سابقہ حالت پر آ جائے تو کھیت پھیکت والے اور بکریوں والے کو لو واریں، حضرت داؤد علیہ السلام کو یہ فیصلہ پسند آیا اور فرمایا میں اب فیصلہ بھی رہتا جاؤں۔

امام تفسیر مجاہد کا قول یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان دونوں کے فیصلے اپنی جگہ درست ہیں، حقیقت اس کی یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جو فیصلہ فرمایا تھا وہ ضابطہ کا فیصلہ تھا، اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے جو فرمایا وہ درحقیقت مقدمہ کا فیصلہ نہیں تھا بلکہ فریقین میں صلح کرانے کا ایک طریقہ تھا، اور قرآن میں وَالصُّلْحُ خَيْرٌ کا ارشاد وارد ہوا ہے، اس لئے یہ دوسری صورت اللہ کے نزدیک پسندیدہ تھی۔ (مظہری)

حضرت عمرؓ نے اپنے قاضیوں کو ہدایت دے کر یہ بھی کہا کہ جب آپ کے پاس دونوں فریقوں کا مقدمہ آئے تو پہلے ان دونوں میں رضامندی کے ساتھ صلح کرانے کی کوشش کریں اگر یہ ناممکن ہو جائے تو اپنا شرعی فیصلہ جاری کریں، اور حکمت اس کی یہ کہ فرما فرمائی کہ حاکمانہ عدالتی فیصلے سے وہ شخص جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہو وہ بے گناہ ہے مگر ان دونوں کے درمیان بعض وعداوت کا بیج قائم ہو جاتا ہے جو دو مسلمانوں میں نہیں ہونا چاہئے، بخلاف مصالحت کی صورت کے کہ اس سے دلوں کی منافرت بھی دور ہو جاتی ہے۔ (ازمیں الاسلام بحوالہ معارف القرآن)

فیصلہ کرنے کے بعد قاضی کا فیصلہ بدلا جاسکتا ہے یا نہیں، یا کسی کے جانور دوسرے آدمی کی جان یا مال کو نقصان پہنچا دیں تو فیصلہ کیا ہونا چاہئے؟ ان سب مسائل فقہیہ کی تفصیل کیلئے طرعی یا معارف القرآن کی طرف رجوع کریں۔

وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالِ اَآيَةَ حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ پہاڑوں کے شیخ چڑھنے کا یہ مقصد نہیں کہ جب حضرت داؤد علیہ السلام شیخ چڑھتے تو اس کی آواز بارگشت پہاڑوں سے سنائی دیتی تھی اس لئے کہ یہ بات تو ہر شخص کے ساتھ ہو سکتی ہے مگر داؤد علیہ السلام کی کیا خصوصیت تھی؟ حاکم کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی اس صفت کو قرآن کریم

نے بطور خاص ذکر کیا ہے اور بطور مجزؤہ کے بتایا ہے اور مجزؤہ کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ پہلوؤں اور پہاڑوں میں حیات و شعور ہو بلکہ بطور مجزؤہ ہر غیر ذی شعور میں بھی شعور پیدا ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ تحقیق بھی ہے کہ پہاڑوں اور پتھروں میں بھی ان کی حیثیت کے ہندو شعور موجود ہے۔

إِنَّمَا تَخْشَى الْفَاجِلِينَ ۖ إِنَّ فِيهِ قُصَصًا ۚ اِجِازاً یہ قصیم، اِجِازاً یہ قصیم اور قصیر ان سب کے کرنے والے ہم ہی تھے اس لئے ان میں کسی کو تعجب یا انکار کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ ہم جو چاہیں کر سکتے ہیں۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ لِلْأَشْيَاءِ ۖ فَحَدَّثَهَا بِالْأَلْفَبَاءِ حضرت داؤد علیہ السلام کو ذر و سازی کی صنعت سکھانے کا سبب یہ ہوا کہ ایک روز حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس سے دو فرشتے انسانی شکل میں گذرے ایک نے دوسرے سے کہا ادواؤ کی سی خوب شخص تھا اگر بیت المال سے اپنا خرچ خرچ لیتا تو حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی کہ یا اللہ انہیں تو مجھے کوئی ایسی صنعت سکھا دے جس کے ذریعہ میں اپنی روزی کما سکوں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو اپنی پسندیدہ وہو ہے کی صنعت سکھائی اور ان کے لئے لوہے کو موسم کے مانند نرم کر دیا وہ بغیر گرم کئے جس طرح چاہتے لوہے کو سوز لیتے تھے، مطلقہ اور کڑیوں دار زرہ سب سے اول حضرت داؤد علیہ السلام ہی نے بنائی اور چہ پایت اور تختوں کی شکل میں زرہ کا استعمال پہلے سے بھی تھا۔

وَمَلِكُ يَمَانِ الرَّبِّ ۚ فَحَدَّثَهَا بِالْأَلْفَبَاءِ جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی جہاڑی گھوڑوں کے معاونہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے عصر کی نماز قضا ہو گئی تو ان کو بہت غم و اندہ ہوا اور چونکہ بظاہر گھوڑے قضا و صلوة کا سبب ہوئے تھے، جس کی وجہ سے آپ کو الغضبِ اللہ کے قاعدہ سے گھوڑوں پر نصرا یا جس کی وجہ سے آپ نے گھوڑوں کو ذبح کر دیا اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں کے بجائے ان سے بھی چیز رفتار ہوا کہ آپ کے حکم کے تابع کر دیا یعنی جس طرح پہاڑ اور پہاڑوں کے والد حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے مسخر کر دیئے گئے تھے اسی طرح ہوا کہ حضرت سلیمان کے تابع کر دیا گیا تھا حضرت سلیمان اپنے اعیان سلطنت سمیت تخت پر بیٹھ کر جہاں چاہتے سمیٹوں کی مسافت مسافتوں اور ملکوں میں طے کر کے وہاں پہنچ جاتے، ہوا آپ کے تخت کو اڑا کر لے جاتی۔

وَمِنْ الشَّيْطَانِ ۖ إِنَّ فِيهِ حِكْمًا ۚ جب حضرت سلیمان کے تابع تھے جو ان کے حکم سے سمندروں میں غوطے لگاتے اور موتی اور جواہرات نکال لاتے اسی طرح دیگر عمارتی کام بھی انہماں دیتے ہوا آپ چاہتے تھے۔

وَتَحْنَأُ الْهَيْمَ حَافِظِينَ مفسرین نے اس کے دو مطلب بیان فرمائے ہیں ایک تو وہی ہے جو ترجمہ کے ضمن میں بیان ہوا ہے اور جس کی مفسر علام نے بھی صراحت کی ہے وہ یہ کہ رات آنے سے پہلے اگر وہ کام سے فارغ ہو جاتے تو کیا ہوا کام خراب کر دیتے تھے، اس کے لئے یہ ضروری ہوتا تھا کہ اگر رات آنے سے پہلے وہ موقوفہ کام سے فارغ ہو جائیں تو ان کو دوسرا کام پیدا کر دیا جائے، دوسرا مطلب مفسرین نے یہ بیان کیا ہے کہ ہا و مجرؤہ کہ جنات میں سرکشی اور نافرمانی کا

عصر زیادہ ہوتا ہے جس کا مقصد تھا کہ وہ حضرت سلیمان کی نظر پانی کریں یا خود حضرت سلیمان علیہ السلام ہی کا گزرا پہنچائیں مگر ہم ہی ان کو تابو میں کئے ہوئے تھے جس کی وجہ سے وہ حکم بدولت گزرا پہنچانے پر قادر نہیں ہو سکتے تھے۔

وَأَذْكُرُ الْيُوسُفَ وَيَسْمَعُ مِنْهُ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ لَهَا ابْنِي بِفَقْدِ جَمِيعِ مَالِهِ وَوَلَدِهِ وَتَمْزِيقِ جَسَدِهِ وَهَجَرَ جَمِيعَ النَّاسِ لَهُ إِلَّا زَوْجَتَهُ بَيْنَ ثَلَاثِ أَوْ سَبْعِ أَوْ ثَمَانِي عَشْرَةَ وَحَبْنِي غَيْبُهُ أَنِّي بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ مَسْبِي الضَّرَّاءِ الْقِدَّةِ وَأَنْتِ الْوَحْمُ الرَّاحِمِينَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ بِدَعَاةٍ فَكَشَفْنَا مَالَهُ مِنْ خَبْرٍ وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ أَوْلَادَهُ الذُّكُورَ وَالْأُنثَىٰ بَنَ أَخِيًّا لَهُ وَكُلٌّ مِنَ الصَّافِينَ ثَلَاثٌ أَوْ سَبْعٌ وَمِنْهُمْ مَعْنُهُمْ مِنْ زَوْجِيهِ وَزَيْدٌ لِي شَبَابُهَا وَكَانَ لَهُ أَنْدَرُ لِلْقَمَحِ وَأَنْدَرُ لِلشَّعِيرِ فَبَعَثَ اللَّهُ مَسْحَابِينَ فَفَرَعَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَىٰ أَنْدَرِ الْقَمَحِ الْمُدَّغَبِ وَالْآخَرَىٰ عَلَىٰ أَنْدَرِ الشَّعِيرِ الرُّزْقِ حَتَّىٰ فَاضَ رَحِمَةً مَفْعُولٌ لَهُ مِنْ عَيْنِنَا صِفَةً وَذَكَرْنِي لِلْعَابِدِينَ لِيَصْبِرُوا لِيُذَابُوا وَأَذْكُرُ اسْمَعِيلَ وَادْرُسَ وَذَا الْكِفْلَ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ عَلَىٰ طَاعَةِ اللَّهِ وَعَنْ مَعَايِشِهِ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا مِنَ التَّوْبَةِ إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ لَهَا وَسَمَىٰ ذَا الْكِفْلَ لِأَنَّهُ تَكْفُلَ بِصِيَامِ جَمِيعِ نَهَارِهِ وَبِقِيَامِ جَمِيعِ لَيْلِهِ وَإِنْ يَقْضَىٰ بَيْنَ النَّاسِ وَلَا يَنْصَبُ لِقَوْلِي ذَلِكَ وَقِيلَ لَمْ يَكُنْ لِيَا وَأَذْكُرُ ذَا التَّوْنِ صَاحِبَ الْحَوْتِ وَهُوَ يُرْسُ بْنُ مَثَى وَيَسْمَعُ مِنْهُ إِذْ ذَهَبَ مُعَاجِبًا لِقَوْمِهِ أَيْ غَضَبًا عَلَيْهِمْ مِمَّا قَالُوا مِنْهُمْ وَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي ذَلِكَ لَطَنَ أَنْ لَنْ تَقْدِرَ عَلَيْهِ أَيْ نَقَضِي عَلَيْهِ مَا قَضَيْتُ مِنْ خَبِيرَةٍ فِي بَطْنِ الْحَوْتِ أَوْ تُصِيقَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ فَتَادِي فِي الظُّلُمَاتِ ظُلُمَةُ اللَّيْلِ وَظُلُمَةُ الْبَحْرِ وَظُلُمَةُ بَطْنِ الْحَوْتِ أَنْ أَيْ بَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ فِي ذَهَابِي مِنْ بَيْنِ قَوْمِي بَلَا إِذَنْ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ بِطَلْقِ الْكَلِمَاتِ وَكَذَلِكَ كَمَا النِّجْيَانِ نَجَّى الْمُؤْمِنِينَ مِنْ كُرْهِهِمْ إِذَا اسْتَعَاثُوا بِنَادَاعِيْنِ وَأَذْكُرُ زَكْرِيَّا وَيَسْمَعُ مِنْهُ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ بِقَوْلِهِ رَبِّ لَا تُفَرِّقْنِي فَرْدًا أَيْ بِلَا وَلَدٍ يَرِثُنِي وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ الْبَاهِي بَعْدَ قِتَاءِ خَلْقِكَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ بِدَعَاةٍ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَلَدًا وَاصْلَحْنَاهُ لَهُ زَوْجَةً فَوَلَدَتْ بِالْوَلَدِ بَعْدَ غَضَبِهَا إِنَّهُمْ أَيْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَانُوا يُسَارِعُونَ يَبْتَغُونَ فِي الْخَيْرَاتِ الطَّاعَاتِ وَيَدْعُونَ رَحْمَةً فِي رَحْمَتِنَا وَرَهْبًا مِنْ عَذَابِنَا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ مُتَوَاضِعِينَ فِي عِبَادَتِهِمْ وَأَذْكُرُ مَرْيَمَ الَّتِي أَحْصَيْتُ فَرْجَهَا حِفْظَةً مِنْ أَنْ يَذَلَّ فَتَفْخَا لِي بِهَا مِنْ زَوْجِنَا أَيْ جَبْرِئِيلَ حَيْثُ نَفَخَ فِي حَبِيبِ ذُرِّيَّتِهَا فَحَبَلَتْ بِعِيسَىٰ وَجَعَلْنَاهَا وَأَتَيْنَاهُ آيَةً لِلْعَالَمِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةِ حَيْثُ وَلَدَتْهُ مِنْ غَيْرِ فَحَلِيَ إِنْ هَدِيَهُ أَيْ بِلَا الْإِسْلَامِ أَتُكْتَمُ

وَيَنْتَحِمُ إِلَيْهَا الْمُخَاطَبُونَ اِي نَجِبٌ اَنْ تَكُونُوا عَلَيْهَا اُمَّةً وَاحِدَةً خَالًا لَا رِمَّةَ وَاَنَا رَئِيكُمْ فَاغْتَبُونُ
وَجَلْسُونُ وَتَقَطَعُوا اِي بَعْضِ الْمُخَاطَبِينَ اَمْرُهُمْ بَيْنَهُمْ اِي تَفَرَّقُوا اَمْرُ دِينِهِمْ مَتَخَالِفِينَ فِيهِ وَهُمْ
مَوَالِفُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى قَالَ تَعَالَى تَحَلَّى بَالْبَنَى وَاجْعَلُونُ اِي لَسْجَارِيهِ بِعَمَلِيهِ .

ترجمہ

اور یاد کر ایوب علیہ السلام کی حالت کو اذ غامضی وَفَہ الْاُزْب سے بدل ہے، جبکہ ان کو ان کے تمام مال و اولاد کو
ہلاک کر کے اور ان کے جسم کو پارہ پارہ کر کے اور ان کی بیوی کے علاوہ تمام لوگوں کے ان کو تین سالوں یا سات سالوں یا
انھارہ سالوں تک چھوڑ دینے اور ان کو تنگ زندگی کے ذریعہ آزمایا گیا تھی۔ انہوں نے فقیر اور پاکی حقیر کے ساتھ ہے۔ یعنی
اس وقت کو یاد کرو جب ایوب علیہ السلام نے اپنے پروردگار کو پکارا کہ مجھ کو تکلیف لاحق ہوگئی ہے اور آپ سب میرا نواس
سے زیادہ میرا ہیں تو ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور ان کو جو تکلیف تھی وہ دور کر دی اور ہم نے ان کو ان کے اصل یعنی
اولاد و ذرہ اور اثاث عطا کئے اس طرح سے کہ وہ زندہ کر دیئے گئے وہ دنوں جنہیں (مذکورہ مونسٹ) تین تین تھے یا سات
سات ادا ان کے ساتھ اسے ہی اور بھی ان کی بیوی سے اور ان کی بیوی پر شباب کو لاد یا گیا اور ان کا ایک گھلیاں گھم کا تھا
اور ایک جو کہ تو اللہ تعالیٰ نے دو بدلیاں بھیجیں ایک بدلی نے گھم کے گھلیاں پر سوتا ہر سایا اور دوسری نے جو کے گھلیاں پر
چاندی برساتی یہاں تک کہ بہہ نہ رہے اپنی خصوصی رحمت کی وجہ سے رَحْمَةُ الْاٰیۃ کا مفعول لڑ ہے اور میں عندنا
(مکالمۃ) سے متعلق ہو کر رَحْمَةُ کی مفت ہے اور بندگی کرنے والوں کی نصیحت کے لئے تاکہ مہر کریں جس ان کو ثواب
عطا کیا جائے، اور اسامیہ اور یس و ذوالکفل علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے یہ سب صابرین میں سے تھے اللہ کی اطاعت پر
اور اس کی معصیت سے باز رہنے پر اور ہم نے ان سب حضرات کو اپنی رحمت یعنی نبوت میں داخل کر لیا تھا اور ان میں
اس (نبوت) کی صلاحیت تھی اور ذوالکفل کا ذوالکفل اس وجہ سے نام رکھا گیا کہ انہوں نے دن میں روزہ رکھنے کو اور
پوری رات نماز پڑھنے کو اور اس بات کو کہ لوگوں کے درمیان مقدمات کا فیصلہ کریں گے اور غصہ نہ کریں گے لازم کر لیا تھا
چنانچہ انہوں نے اس نام وادری کو خوب بھایا۔ کہا گیا ہے کہ ذوالکفل نبی نہیں تھے اور ذوالنون یعنی پھلی والے کا تذکرہ
کیجئے اور وہ یس بن نثنیٰ ہیں اور اِذَا ذَهَبَ مُغَاصِبًا ذَالِ النُّون سے بدل ہے یعنی اس وقت کو یاد کرو کہ جب پھلی والا اپنی
قوم سے ان کی طرف سے تکلیف اٹانے کی وجہ سے ناراض ہو کر تل دیا حالانکہ اس کو جانے کی اجازت نہیں دی گئی تھی تو
اس نے یہ سمجھا کہ ہم بغیر اجازت چلے جانے پر مجبور و مجبور نہ کریں گے یعنی پھلی کے پیٹ میں قید کرنے کا جو فیصلہ ہم نے
کر لیا ہے وہ نہ کریں گے، یا اس کی وجہ سے ہم اس پر غصہ نہ کریں گے آخر کار وہ اندھیروں میں پکارا تھا کہ میں رات کی
حکمت اور دریا کی حکمت اور پھلی کے پیٹ کی حکمت سے کہ اسے الٹی تیر سے سوا کوئی سمجھ نہیں تو پاک ہے بے شک میں
لکھوں میں سے ہو گیا بغیر اجازت قوم کے درمیان سے چلے جانے کی وجہ سے تو ہم نے اس کی دعا سن لی اور تذکرہ

کلمات دعا کی بدولت اس کو ہم سے نجات دیدی اور جس طرح اس کو پہنچایا اسی طرح ہم ایمان والوں کو ان کے کرب سے پہنچایا کرتے ہیں جب وہ ہم سے دعا کرتے ہوئے فریاد کرتے ہیں اور ذکر کیا کا ذکر کر دے اور اذغادی دینہ ذکر یا سے بدل واقع ہے جب اس نے اپنے رب کو رب لا تعزونی لفرقا کے الفاظ سے پکارا یعنی اے میرے پروردگار تو مجھے تنہا یعنی بلا دینہ کے جو میرا وارث ہوتا چھوڑ دینے اور تو سب سے بھتر وارث ہے یعنی میری تمام مخلوق کے فنا ہونے کے بعد تو ہی باقی رہنے والا ہے تو ہم نے اس کی دعا کو قبول کر لیا اور ہم نے اس کو بھی لڑکا عطا کیا اور ہم نے اس کے لئے اس کی بیوی کو درست کر دیا اور بال محمد بننے کے بعد اس نے بچہ دیا اور ب شک وہ لوگ یعنی وہ انبیاء جن کا ذکر ہوا ایک کاموں یعنی عامتوں میں جلدی سبقت کرتے تھے اور وہ ہم کو امید دہم یعنی ہماری رحمت کی امید اور ہمارے عذاب کے خوف کے ساتھ ہم کو پکارتے تھے اور ہمارے سامنے عاجزی کرنے والے تھے یعنی اپنی عبادت میں خشوع و خضوع کرنے والے تھے اور بی بی مریم کا بھی تذکرہ کیجئے جس نے اپنی ماموں کی مخالفت کی یعنی اس تک رسائی دینے سے اس کی مخالفت کی اور ہم نے اس کے اندر اپنی روح پھونک دی یعنی جبرائیل نے اس طریقہ سے کہا اس کے گریبان میں پھونک ماری چنانچہ بی بی مریم یحییٰ سے حامل ہوئیں اور ہم نے نوران کو اور ان کے بیٹے کو عالم والوں یعنی انسانوں اور جناتوں اور فرشتوں کے لئے نکالی چاہا اس لئے کہ انہوں نے مرد کے بغیر بچہ دینا بے شک یہ یعنی ملت اسلام اے غایبوں! تمہاری ایک ہی ملت ہے تمہارے لئے ضروری ہے کہ ای پر قائم رہو اور واحد کامل لازم ہے اور میں تم سب کا رب ہوں لہذا میری ہی بندگی کرو یعنی میری توحید کے کاکس ہو جاؤ کہ لڑکھن خاص علیکن آج میں اپنے دین میں فرقہ بندیاں کر لیں یعنی اپنے دینی معاملہ میں اختلاف کرنے کی وجہ سے مشرق ہو گئے اور وہ یہود نصاریٰ کے لڑوہ تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا سب کے سب ہماری طرف لوٹنے والے ہیں یعنی ہم ان میں سے ہر ایک کے عمل کا بدلہ دیں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

والد کو رُب و یَنْدُلُ منه اذ غادی دینہ اذغادی رنہ اربوب یعنی اس کے مترادف مجذوف سے بدل ہے ای حشر اربوب سے **قوله** لما اُتلی مادی کے متعلق ہے **قوله** وصبق عیشہ اور ضیق یعنی للمفعول چڑھا مائے تو اُتلی پر عطف ہوگا اور ضیق مصدر پڑھا جائے تو فطد پر عطف ہوگا اور پ کے تحت ہوگا ای اُتلی بصبق عیشہ **قوله** سنون فلائنا یہ اُتلی کا عطف ہے **قوله** اندوز دوزن سڈوز کلیاں (ج) اندوز اہل شام کی زبان بنیدوز بردوزن غیور کہتے ہیں موضع الذی ہذا من فیہ الطعام **قوله** و خیمۃ یہ آئینہ کا مفعول لہ ہے اور فعل مقدر کا مفعول مطلق بھی ہو سکتا ہے ای زجمنہا ورحمۃ (والادل العبر) **قوله** من عیدنا ورحمۃ کی صفت ہے ای زخمۃ کالائۃ من عیدنا اور ذکری للعابدین میں عابدین کی تخصیص اس لئے ہے کہ اس قسم کے واقعات سے

عابدین ہی متبع ہوتے ہیں ہو لہ لنضرؤا ای کما نضر ایوب فایب ہو لہ واذخلنہم کا مطلق فعل مقدر ہے ای فانقلطنہم نواث النصارین واذخلنہم فی رحمتنا ہو لہ وذا الکفل ان کا نام بشرائیں ایوب ہے اور ذا الکفل ان کا لقب ہے ذوالنون یہ لقب ہے اصل نام یونس بن مثنیٰ یروان شنی ہے چونکہ یونس علیہ السلام چنایام بھلی کے پیت مشہر ہے تھے اسی وجہ سے ان کا لقب ذوالنون ہو گیا ہو لہ فماجا یہ ذہب کی خمیر سے حال اور باب مضاف سے ہے جو اکثر مشادرت کے لئے آتا ہے مریہاں مشادرت کے لئے نہیں ہے بلکہ عاقبت اللص کے قبیل سے ہے مثنیٰ و قوم سے ہمارا نہیں ہو کر چلے گئے مفسر عام نے ای غصان کا اضافہ اسی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے کیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ مشادرت کے لئے ہو مثنیٰ یہ اپنی قوم سے ہمارا نہیں ہوئے اور قوم ان سے ہمارا نہیں تھا اس لئے کہ ابتداء امر میں قوم ایمان نہیں آئی تھی ہو لہ نفضی علیہ الح کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ لن نقدو علیہ لنؤ سے مشتق ہے نہ قدو سے قدو کے معنی فیصلہ کرنے یا چٹائی کرنے کے ہیں، لہذا لن نقدو علیہ کے معنی یا لن نفضی علیہ کے ہوں گے مثنیٰ جو ہم فیصلہ کر چکے ہیں اس کا تذکرہ کریں گے، یہ معنی یہ ہوں گے کہ ان پر چٹائی نہ کریں گے، اور قدو سے مشتق مانا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ ہم اس پر قدو نہ کریں گے، یہ کفر یہ عقیدہ ہے ایک عام مسلمان بھی ایسا عقیدہ نہیں رکھ سکتا چہ جائے نبی، ہو لہ ان لا الہ الا انت اس کی دو تہ کیسے ہو سکتی ہیں بلکہ کوئی شخص عن المثل ہو اور اس کا نام مزدوف ہو ای انہ اور اس کے بعد واقع ہونے والا جملہ صلیہ اس کی خبر ہو بلکہ ان تفسیر یہ ہو اس لئے کہ ان تفسیر یہ قول یا قول کے ہم معنی کے بعد واقع ہوتا ہے اور اس سے پہلے واقعی واقع ہے جو کہ قول کے ہم معنی ہے لہذا ان کا تفسیر یہ ہونا درست ہے ہو لہ ہر لی ای ارث سورۃ وعلیہ وحکمۃ ہو لہ وانت خیر الوالین یہ مقدر پر موقوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے فاروقی وارقا وامت عبہ الوالین ہو لہ عقہ ای اسداد الرحیم عن الولادۃ بالضمۃ والنصۃ عقیم بالحذف اس میں اولاد پیدا کرنے کی صلاحیت نہ ہو ہو لہ انہم کانوا یسارعون فی الخیرات یہ مزدوف کی علت ہے ای مالوا ما مالوا لانہم کانوا یسارعون فی الخیرات مثنیٰ ان حضرات کو جو فضائل و مراتب حاصل ہوئے اس کی علت تمام وجود خیرات کی طرف بہت کرنا تھا اصل خیرات میں ثبات و استقامت کے ساتھ ساتھ، یسارعون کا اصل الہی کے بجائے ہی لانے میں اسی کی طرف اشارہ ہے ہو لہ رغبا ورغبا یذغون کے مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہو سکتے ہیں اور مصدر موقع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتے ہیں ای یدعون والعین وراعین ہو لہ اخصت لہ رجھا یہ موصوف مزدوف کی صفت ہے جو کہ فعل مزدوف اذبحہ کا مفعول ہے جیسا کہ مفسر عام نے وضاحت کر دی ہے ای اذبحہ مورینہ شی الح ہو لہ آیۃ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انہیں کہنا چاہئے تھا کہ چونکہ اللہ اور اللہ دونوں کی کراہت تھی اس لئے آیۃ کو ابد لا یا گیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک پر قیاس کر کے دوسرے کو مذکور کر دیا ہو اصل میں وجعلنہا آیۃ واہی آیۃ تھا، پہلی آیۃ

کوٹائی پر قیاس کرتے ہوئے حذف کر دیا **هُوَ** **أَمْسَكَ** اگر رفع کے ساتھ ہو تو ان کی خبر ہوگی اور اگر نصب کے ساتھ ہو تو بدل یا مطلق بیان **هُوَ** **أَمْسَكَ** واحد ہے امتکم سے حال لازم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اس لئے کہ امت کے اندر خود وحدت اور جمعیت کے معنی موجود ہیں اور امۃ واحده سے بھی یہی سمجھ میں آ رہا ہے گویا کہ **أَمْسَكَ** واحد امتکم کے لئے معنی کے اعتبار سے لازم ہے **هُوَ** **وَهُم** طوائف اليهود والنصارى اس کی تخصیص کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ مسلمانوں میں بھی جبر فرماتے ہوں گے **هُوَ** **وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ** **تَقَطَّعُوا** کے معنی میں ہے اور **أَمْرَهُمْ** اس کا مفعول ہے اور **أَمْرَهُمْ** کے معنی فی امرہم کے ہیں۔

تفسیر و تشریح

حضرت ایوبؑ کا قصہ

حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ میں اسرائیلی روایات بڑی طویل ہیں، ان میں سے جن کو محدثین نے تاریخی وجہ میں قابل اعتبار سمجھا ہے وہ نقل کی جاتی ہیں قرآن مجید سے تو صرف اتنی بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کو کوئی شدید مرض لاحق ہو گیا تھا جس پر وہ صبر کرتے رہے بالآخر اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اس مرض سے نجات ملی اور یہ کہ اس بیماری کے زمانہ میں ان کی اولاد و احباب سب غائب ہو گئے خواہ موت کی وجہ سے یا اور کسی دوسری وجہ سے پھر حق تعالیٰ نے ان کو صحت و عافیت عطا فرمائی اور پیشی و لادانگی وہ سب ان کو دی بلکہ اتنی ہی اور بھی دیدی۔

حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ کے بعض اجزاء تو مستند احادیث میں موجود ہیں، زیادہ تر تاریخی روایات ہیں، خازن نے کہا ہے کہ ایوبؑ روم کے باشندہ تھے اور ان کا نسب یحییٰ بن اخیل علیہ السلام سے ملتا ہے ان کی والدہ لوط بن ہارون کی اولاد میں سے تھیں جو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ تھے حضرت ایوب علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے ابتدا میں ہر قسم کے مالی دولت میں جہاں ادا مکانات اور سواروں نیز اولاد و ختم و خدم سے نوازا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے تنہی و آواز میں مبتلا کیا جس کی وجہ سے یہ سب چیزیں ختم ہو گئیں اور جسم میں بھی کوئی شدید قسم کی بیماری لگ گئی جس کی وجہ سے زبان اور قلب کے سوا کوئی حصہ صحت سالم نہیں رہا اس حالت میں بھی زبان و قلب کو اللہ کی یاد میں مشغول رکھتے تھے اور اس کا شکر ادا کرتے رہتے تھے، اس شدید بیماری کی وجہ سے عزیزوں اور دوستوں اور چاندیوں نے ان کو الگ کر کے آبادی سے باہر لے دیا ان کے پاس ان کی بیوی جن کا نام رحمت بنت افرامیم بن یوسف بن یعقوب تھا کے سوا کوئی نہیں جاتا تھا، بعض حضرات نے حضرت ایوبؑ کی بیوی کا نام کثارت بنت ظاہر بن یوسف بتایا ہے، وہی ان کی خبر گیری کرتی تھی، حضرت ایوب علیہ السلام آبادی سے دور کوڑے کھرنے کی جگہ سات سال اور چند ماہ واپس رہے، بعض مفسرین

نے اٹھارہ سال بیان کئے ہیں کبھی جوع فروغ یا حرف شکایت نہ پاں پر نہیں آیا، نیک دہری نے عرض بھی کیا کہ آپ کی تکلیف بہت بڑھ گئی ہے، بلائے سے دعا کیجئے کہ یہ تکلیف دور ہو جائے تو فرمایا کہ میں نے ستر سال تک تندرست اللہ کی بے شمار نعمت و دولت میں گزارے ہیں کیا اس کے مقابلہ میں سات سال بھی مصیبت کے گزارنے مشکل ہیں، خطبہ اہل عزم و ضبط اور صبر و ثبات کا یہ عالم تھا کہ دعا کرنے کی بھی ہمت نہیں کرتے تھے کہ کہیں صبر کے خلاف نہ ہو جائے، ہاں آخر کوئی سبب پیش آیا کہ جس نے ان کو دعا کرنے پر مجبور کر دیا اور یہ دعا صرف دعائیں تھیں کوئی بے صبری نہیں تھی حق تعالیٰ نے ان کے کمال صبر پر اپنے کلام میں صبر صبر فرمادی ہے فرمایا اللہ وخذنا فی حسابنا

ان اہل عاقبت نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جب ایوب علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی اور ان کو حکم ہوا کہ زمین پر ایزد گاہ بنے یہاں سے صاف پانی کا چشمہ پھونکے گا اس سے غسل کیجئے اور اس کا پانی پیجئے تو یہ تمام مرض ختم ہو جائے گا، حضرت ایوب علیہ السلام نے اس کے مطابق کیا تو پورا بدن کا ایک ایک مہلہ مہلہ اسلی حالت پر آ گیا، اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے جنت کا لباس بھیج دیا وہ زیب تن فرمایا، اور اس کوڑے پکڑے سے الگ ہو کر ایک طرف بیٹھ گئے زینہ محترمہ حسب عادت ان کی خرم گیری کے لئے آئیں تو ان کو اپنی جگہ پر سر روئے لگیں، ایوب علیہ السلام جو ایک گوشہ میں بیٹھے ہوئے تھے ان کو نہیں پہچانا اس لئے کہ حالت بدل چکی تھی، انہیں سے پوچھا کہ اسے خدا کے بندے کیا تمہیں معلوم ہے کہ وہ بیمار جو یہاں پر رہتا تھا کہاں چلا گیا؟ کیا کتوں اور بھیڑیوں نے اسے کھالیا، یہ سب سنا کر حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ہی ایوب ہوں مگر نہ ہر محترمہ نے اب بھی نہیں پہچانا اور کہا اللہ کے بندے کیا آپ مجھ سے قصور کرتے ہیں تو ایوب علیہ السلام نے پھر فرمایا غور سے دیکھو میں وہی ایوب ہوں اللہ نے میری دعا قبول فرمائی اور میرا بدن درست فرمادیا، انہیں عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کا مال و دولت بھی ان کو واپس دیدیا اور اولاد بھی اور اولاد کی تعداد کے برابر مزید اولاد بھی دیدی۔ (ابن کثیر مع الخلف والاضافہ)

ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ حضرت ایوبؓ کے سات لڑکے اور سات لڑکیاں تھیں اس ابتلا کے زمانہ میں یہ سب فوت ہو گئے تھے جب اللہ تعالیٰ نے ان کو صحت عطا فرمادی ان کو بھی دوبارہ زندہ کر دیا اور ان کی اہلیہ سے اتنی ہی اولاد پیدا ہو گئی جس کو قرآن کریم نے مختلفہ معنی فرمایا ہے، ٹھنڈی نے کہا ہے یہ قول ظاہر آیت قرآن کے ساتھ اقرب ہے۔ (قرطبی) واذبحوا اسمعیل وادویس حق سبحانہ و تعالیٰ نے صبر ایوبؓ کا تذکرہ فرمایا اس کے ساتھ ان حضرات کے صبر کا بھی تذکرہ فرمایا حضرت اسماعیل علیہ السلام کا خود کو ذبح کے لئے بخوشی پیش کر دینا ایک عظیم اعطاء و آزمائش تھی جس میں آپ کا صیاب رہے حضرت اسماعیلؑ ایک سو تیس سال بقیہ حیات رہے جس وقت حضرت ابراہیمؑ کا انتقال ہوا اس وقت اسماعیلؑ کی عمر ۸۳ سال تھی اور حضرت اسماعیلؑ کے برادر خود اخلقؑ آپ سے چودہ سال چھوٹے تھے اور ۱۸ سال کی عمر پائی۔ (مجل)

اور حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کے بعد امجد ہیں حضرت آدم کے انتقال سے سو سال قبل پیدا ہوئے تھے، یعنی حضرت آدم کے انتقال کے وقت حضرت ابراہیم کی عمر سو سال تھی، آدم کی وفات کے ۲۰۰ سال بعد مبعوث ہوئے اور بعثت کے بعد ایک سو پچاس سال زندہ رہے اس طرح آپ نے ۳۵۰ سال عمر پائی حضرت نوح اور حضرت ابراہیم کے درمیان ایک ہزار سال کا زمانہ ہے۔ (ممل)

ذو النکھل یہ لقب ہے اصل نام بشر ہے کہا گیا ہے کہ یہ حضرت ایوب علیہ السلام کے صاحبزادے ہیں، چونکہ انہوں نے دن میں روزہ رکھنا اور رات کو قیام کرنا اور کسی پر غصہ نہ کرنے کو اپنے ذمہ لازم کر لیا تھا اسی مناسبت سے ان کا لقب ذو النکھل ہو گیا، کہا گیا ہے کہ ذو النکھل نبی نہیں تھے بلکہ بعد صالح تھے، مگر صحیح بات یہ ہے کہ نبی تھے اور قرآن کے اسلوب سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے اس لئے کہ قرآن کریم نے انبیاء کو شمار کرتے ہوئے درمیان میں ان کا ذکر بھی کیا ہے اس کے علاوہ اس سورت کا نام ہی سورۃ الانبیاء ہے، مگر بعض دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی نہیں تھے بلکہ مرد صالح تھے (نام تفسیر لائٹننڈر نے اپنی سند کے ساتھ مجاہد سے نقل کیا ہے کہ حضرت یسح کا نبی ہونا قرآن کریم سے ثابت ہے حضرت یسح جب بڑے ہوئے اور ضعیف ہو گئے تو چاہا کہ کسی کو اپنا خلیفہ بنا دیں، خود نبی امور میں ان کی نیابت کا کام اٹھام دے۔

اس مقصد کے لئے حضرت یسح نے اپنے تمام اصحاب کو جمع کیا کہ اپنا خلیفہ بنا، چاہتا ہوں مگر اس کے لئے تمہیں شرطیں ہیں جو شخص ان شرائط کا جامع ہوگا، اس کو خلیفہ بناؤں گا، وہ تین شرطیں یہ ہیں وہ ایک شہ روزہ رکھتا ہو رات کو عبادت کے لئے بیدار رہتا ہو اور کبھی غصہ نہ کرتا ہو، جمع میں سے ایک ایسا غیر معروف شخص کھڑا ہوا جس کو لوگ حقیر سمجھتے تھے اور کہا کہ میں اس کام کے لئے حاضر ہوں حضرت یسح نے دریافت کیا کہ کیا تم یہ تینوں کام کرتے ہو جواب دیا میں ان تینوں کاموں کا حامل ہوں، تاہنا حضرت یسح کو اس کی بات کا یقین نہ آیا، پھر دوسرے روز اسی طرح مجمع سے خطاب فرمایا مگر سب حاضرین خاموش رہے اور وہی شخص پھر کھڑا ہو گیا تو مجبوراً حضرت یسح نے ان کو اپنا خلیفہ نام زد کر دیا، جب شیطان نے دیکھا کہ ذو النکھل اس میں کامیاب ہو گئے تو اپنے احوال شنیں سے کہا کہ جاؤ کسی طرح اس شخص پر اثر ڈالو کہ یہ کوئی ایسا کام کر بیٹھے کہ جس کی وجہ سے اس کا یہ منصب سلب ہو جائے، احوال شیطان نے خدو کر دیا کہ وہ ہمارے کام میں آنے والا نہیں ہے، شیطان نے کہا اچھا تم اس کو میرے اوپر چھوڑ دو اس سے میں خود مسئلوں میں لگاؤ، ذو النکھل اپنی عادت کے مطابق دن کو روزہ رکھتے اور رات بھر بندگی خدا میں جاگتے رہتے تھے صرف دو پہر کو تھوڑی دیر آرام کرتے تھے، ایک روز شیطان دو پہر کو ان کے قیلولہ کے وقت آیا اور روزہ پر دھک دی، یہ بیدار ہو گئے اور فرمایا کون ہے؟ شیطان نے کہا میں ایک بوڑھا مظلوم ہوں، ذو النکھل نے روزہ نہ کھول دیا شیطان نے اندر بچھا کر ایک طویل داستان بیان کرنی شروع کر دی اور ایک شخص کے ساتھ اپنے نزع کا قصصیل سے ذکر کیا، یہاں تک کہ آرام کا وقت ختم ہو گیا، حضرت ذو النکھل نے فرمایا جب میں پکھری میں بیٹھوں تو میرے پاس آتا میں تمہارا حق ادا کر دوں گا، جب ذو النکھل باہر تشریف لائے تو عدالت میں

اس کا انتظار کرتے رہے مگر اس کو نہیں پایا۔ جب دو پیر کو قیلولہ کے لئے گھر تشریف لے گئے اور آرام کے لئے ابھی لیٹے ہی تھے کہ یہ شخص آیا اور دروازہ کھٹکھٹاتا شروع کیا، معلوم کیا کون ہے؟ جواب دیا ایک مظلوم بوز حاضض ہے انہوں نے بھر دروازہ کھول دیا اور فرمایا کہ کیا میں نے کل تم سے نہیں کہا تھا کہ کبجری میں آنا، بوز سے نے جواب دیا حضرت میرے مخالف بڑے خبیث لوگ ہیں جب انہوں نے دیکھا کہ آپ فیصلہ کے لئے اپنی مجلس میں بیٹھے ہیں اور میں حاضر ہوں تو آپ ان کو میرا حق دینے پر مجبور کر دیں گے، تو اس وقت ان لوگوں نے اقرار کر لیا کہ ہم تیرا حق دیتے ہیں مگر جب آپ مجلس سے اٹھ گئے تو انتظار کر دیا، حضرت ذوالکفل نے پھر اس سے یہی فرمایا کہ اب جاؤ اور جب میں مجلس عدالت میں بیٹھوں تو آنا آج بھی دو پیر کا سارا وقت قسم ہو گیا اور آرام کا سوتھ بٹا جب باہر مجلس عدالت میں تشریف لے گئے تو اس بوز سے کا انتظار کرتے رہے مگر بوز حاضض نہ آیا، اس نے اس بوز کو آرام کے بغیر دروازہ کھول دیا کہ جب تیسرا دروازہ ہوا تو تیند کا بہت زیادہ غلبہ تھا اپنے اہل خانہ سے کہہ دیا کہ آج کسی کو اندر نہ آنے دینا، یہ بوز حاضض تیسرے دروازے کی طرح آیا اور دروازہ پر دستک دینا چاہا تو لوگوں نے منع کر دیا تو ایک روشندان کے ذریعہ اندر داخل ہو گیا اور اندر پہنچ کر دروازہ بجاتا شروع کر دیا، تیسرے دروازے کی ذوالکفل کی فینڈ خراب ہو گئی اور دیکھا کہ ایک شخص گھر کے اندر ہے اور دروازہ بدستور بند ہے، اس سے معلوم کیا تو کس طرح اندر آ گیا اس وقت ذوالکفل نے پہچان لیا کہ یہ شیطان ہے اور فرمایا کیا تو خدا کا دشمن ابلیس ہے؟ اس نے اقرار کر لیا اور کہنے لگا کہ تو نے مجھے ہر تدبیر میں ناکام کر دیا ابھی میرے حال میں نہیں آیا، اب میں نے یہ کوشش کی کہ کسی طرح تجھے فیصلہ دلا دوں تاکہ تو اپنے اقرار میں جھوٹا ہو جائے جو مسیح نبی کے ساتھ کیا ہے اس لئے میں نے یہ سب حرکتیں کیں، وہی اللہ کی وجہ سے ان کو ذوالکفل کا خطاب دیا گیا کیونکہ ذوالکفل کے معنی ہیں ایسا شخص جو اپنے عہد اور وعدہ داری کو پورا کرے۔ (ابن کثیر بحوالہ معارف القرآن)

وَ اِذَا كُنَّ فَاطِمَةُ وَ اَنْطُونُ اَوْ صَاحِبُ الْحَوْتِ يَرُدُّوْنَ حَضْرَتَ يُونُسَ كَيْ يَلْقٰهُ اِنَّ اِسْمَ الْغُلَامِ الَّذِي فِي الْبَطْنِ هُوَ اَنْطُونُ اَوْ صَاحِبُ الْحَوْتِ پڑ گیا، اصل نام یونس ہے اور والد صاحب کا نام مثنیٰ بن مثنیٰ ہے بعض حضرات نے مثنیٰ ان کی والدہ کا نام بتایا ہے، جیسا کہ ابن کثیر نے فرمایا ہے اس صورت میں ان کی نسبت ماں کی طرف ہوگی جیسا کہ حضرت یحییٰ کی نسبت ان کی والدہ مریم کی طرف ہے۔

حضرت یونس علیہ السلام کو مومل کی ایک ہستی خیرہ کی طرف لوگوں کو ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا، حضرت یونس نے اپنی قوم کو ایمان اور عمل صالح کی دعوت دی مگر قوم قہر و اور سرکشی پر اتر آئی اور ایمان لانے سے صاف انکار کر دیا حضرت یونس اپنی قوم سے ناراض ہو کر اربعین دن کے اندر اندر عذاب آنے کی دھمکی دیکر ہستی سے نکل گئے اب قوم کو فکر ہوئی کہ اب عذاب آئی جائے گا، اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب کے بعض آثار نمایاں بھی ہو گئے تھے، تو قوم نے

اپنے شرک و کفر سے توبہ کی اور تمام مرد اور عورت جا نور اور بچے تو بہ استفادہ کے لئے جنگل میں نکل گئے اور حق تعالیٰ کے حضور شوق کر یہ وزارت کی اور عذاب سے پناہ بھی طلب کی اللہ تعالیٰ نے ان کی الحاج وزارت کو دیکھ کر ان کی توبہ کو قبول کر لیا اور عذاب بھی مائل دیا۔

جب حضرت یونس علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ قوم صحیح سلامت ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے عذاب مائل دیا ہے تو ان کو یہ فکر لاحق ہوئی کہ میں تین روز کے اندر اور عذاب کی دھمکی دے کر آیا ہوں اور عذاب آیا نہیں ہے لہذا لوگ مجھے جھوٹا خیال کریں گے جس کی وجہ سے اب میری دعوت ان پر اثر نہ کرے گی بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کی قوم میں جو نے کی سزا آئی تھی لہذا حضرت یونس علیہ السلام کو اندیشہ ہوا کہ قوم مجھے قتل کر دے گی اسی اندیشہ کے پیش نظر حضرت یونس نے اپنی قوم میں واپس جانے کے بجائے دوسری جگہ ہجرت کرنے کا ارادہ کر لیا راستہ میں ایک دریا پڑا تھا وہ دریا عبور کرنے کے لئے کشتی میں سوار ہو گئے اتفاق سے کشتی گرداب میں پھنس گئی، ملاحوں نے اپنے تجربہ کی بنیاد پر کہا کہ کشتی میں کوئی ایسا شخص ہے جو اپنے موتی سے فرار ہو کر آیا ہے، ملاحوں نے مفرد شخص کو متھین کرنے کے لئے قرعہ اندازی کی بار بار قرعہ اندازی کرنے کے باوجود قرعہ حضرت یونس کے نام ہی نکلا ملاحوں نے مجبور ہو کر حضرت یونس کو دریا میں ڈال دیا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک چھلی کو حکم دیا کہ یونس کو غور آ پنے پیٹ میں رکھ لے اور فرمایا کہ وہ اس کی غذا نہیں ہے بلکہ چند روز کے لئے قید خانہ ہے حضرت یونس یا اختلاف روایات تین دن، سات دن، چالیس دن، چالیس دن چھل کے پیٹ میں رہے، اس کے بعد چھلی کو حکم ہوا کہ دریا کے کنارے پر ڈال دے، چنانچہ چھلی نے کنارے پر ڈال دیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کی غذا کا یہ انتظام کیا کہ ایک پیٹری بکری کو حکم دیا کہ دونوں وقت ان کو دو دو چار کرے چنانچہ بکری حکم کے مطابق دونوں وقت دو دو چلاتی رہی یہاں تک کہ آپ تندرست ہو گئے۔ (ملخصاً من الجلال فی سورۃ الصافات بحوالہ جمل)

و كذلك ننجي المؤمنين يعني جس طرح یونس کو حکم اور مصیبت سے نجات دی ماسی طرح ہم سب مومنین کے ساتھ بھی یہی معاملہ کرتے ہیں جبکہ وہ صدق و اخلاص کے ساتھ ہماری طرف متوجہ ہوں، ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ذوالنون کی دودھ جڑا ہوا نہیں ہے عین ماسی میں کی قحی یعنی لا ۱۱۱ انت سب خلفک یعنی کھٹ من الظلمین جو مسلمان اپنے کسی مقصد کے لئے ان کلمات کے ساتھ دعا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرمائیں گے۔ (رواہ احمد و الترمذی و الحاكم و مشکوٰۃ)

و الذکو و الذکو یا حضرت ذکر یا علیہ السلام کا بڑا حبابے میں اولاد کے لئے دعا کرنا اور اللہ کی طرف سے اس کا عطا کیا جانا اس کی ضروری تفصیل سورہہ میں مذکور ہے، یہاں بھی اس کی طرف اشارہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے، حضرت ذکر یا علیہ السلام کی بیوی ہاتھ میں ہم نے اس کے اس نقص کا ازالہ کر کے اسے ایک نیک بچہ عطا فرمایا، اور اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ قبولیت دعا کے لئے ضروری ہے کہ ان باتوں کا اہتمام کیا جائے جن کا بطور خاص یہاں ذکر کیا گیا

بمعنی اَمَّ الْكِتَابِ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ اَنْ اَرْضَ اَوْ رِضَى الْجَنَّةِ يَوْمَهَا عِبَادِي الصَّالِحُونَ ۝ عَلَّمَ فِي كُلِّ صَالِحٍ اَنْ فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِبَلَاغَا كَثَافَةً فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ۝ عَابِدِينَ بِهِ وَ مَا اَرْسَلَاكَ يَا مُحَمَّدُ اِلَّا رَحْمَةً اِى لِّلرَّحْمَةِ لِلْعَالَمِينَ ۝ الْاِنْسِ وَالْحَيَّ بِكَ قُلْ اِنَّمَا يُرِىْ اِلٰى اِنَّمَا اِلَهٌكُمُ اللّٰهُ وَاحِدٌ ۝ اِى مَا يُرِىْ اِلٰى فِى اَمْرِ الْاِلَهِ الْاَوْحَادِيَّةِ لِهَيْلِ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ مُتَقَادُونَ لِمَا يُرِىْ اِلٰى مِنْ وَحْدَانِيَّةِ الْاِسْتِفْهَامِ بِمَعْنَى الْاَمْرِ فَاِنْ تَوَلَّوْا عَنْ ذَلِكَ فَقُلْ اَفْضَلُكُمْ اَغْلَبَتْكُمْ بِالْحَرْبِ عَلٰى سِوَايَ ۝ حَالٍ مِنَ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ اِى مُسْتَوِينَ فِى عَلَيْهِ لَا اَسْتَبْدُ بِهِ ذُنُوبُكُمْ لِنَاقِبَتِهَا وَ اَنْ مَا اَذَرِى الْقَرِيبَ اَمْ بَعِيدَ مَا تَوَعَّدُونَ مِنَ الْعَذَابِ اَوْ الْقِيَمَةِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَيْهِ وَ اِنَّمَا يَعْلَمُهُ اللّٰهُ اِنَّهُ تَعَالٰى يَعْلَمُ الْخَيْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ بِنُكْمٍ وَمِنْ غَيْرِكُمْ وَيَعْلَمُ مَا نَكْتُمُونَ ۝ اَنْتُمْ وَ غَيْرُكُمْ مِنَ الْبَرِّ وَ اَنْ مَا اَذَرِى لَعَلَّه اِى مَا اَغْلَبَتْكُمْ بِهِ وَلَمْ يَعْلَمْ وَقْتَهُ فَتَبَّ اِخْتِبَارَ لَكُمْ لِرِىْ كَيْفَ صَنَعْتُمْ وَمَنَاعَ تَمْنِيْعٍ اِلٰى جَنِّ اِى اِنْقِضَاءِ اَجَالِكُمْ وَ هَذَا مُقَابِلَ لِلْاَوَّلِ الْمُرَجِّى بِلَعَلَّ وَلَيْسَ النَّاسُ مَحَلًّا لِلْمُرَجِّى قُلْ وَ لِيْ قِرَآءَةٌ قَالَتْ رَبِّ اَحْكُمْ بَيْنِي وَ بَيْنَ مُكَذِّبِي بِالْحَقِّ ۝ بِالْعَذَابِ لَهُمْ اَوْ النَّصْرِ عَلَيْهِمْ فَعَلَبُوا بِسَبْرِ وَ اُخْبِدُوا بِالْاَخْزَابِ وَ خَتَبَ وَ الْخُذْفِ وَ نَصَرَ عَلَيْهِمْ وَ رَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰى مَا نَصِفُونَ ۝ مَنْ يَكْذِبْكُمْ عَلٰى اللّٰهِ فِى قَوْلِكُمْ اَتَّخَذُوا وَلَدًا وَ عَلٰى فِى قَوْلِكُمْ سَاجِرٌ وَ عَلٰى الْقُرْآنِ فِى قَوْلِكُمْ شِعْرٌ ۝

ترجمہ

تو جو شخص ایک کلمہ کہے اور وہ سوس بھی ہو تو اس کی کوٹھڑی کی تاقدری نہیں کی جائے گی یعنی انکار نہیں کیا جائے گا اور ہم اس کی سنی کو لکھ لیتے ہیں یعنی ہم فرشتوں کو اس کے کہنے کا حکم دیتے ہیں سو ہم اس کو اس کی سنی کا بدلہ دیں گے اور حرام ہے اس سنی پر یعنی سستی والوں پر جن کو ہم نے ہلاک کر دیا ہے یہ کہہ لوٹ کر آئیں یعنی ان کا دنیا کی طرف لوٹ کر آنا منع ہے اور لا یوجعون میں لازماً کہہ ہے، یہاں تک کہ یہ اضافہ جوع کی غایت ہے کھولہ ہے جائیں یا جوع اور یا جوع فَبَقِیَتْ تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے یا جوع یا جوع سحر کے ساتھ اور ترک سحر کے ساتھ وہ قیاموں کے دوام کی نام ہیں اور ان سے قبل مضاف مذرف ہے اِی ضِدُّهُمَا اور یہ قرب قیامت میں ہو گا اور وہ ہر پلھری یعنی نیلے سے تیزی کے ساتھ دوڑتے ہوئے آئیں گے اور کھانا نہ یعنی قیامت کا دن قریب آگاہا گا شان یہ ہے کہ اس وقت کافروں کی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ جائیں گی اور سخت دن میں کہیں گے ہائے افسوس (اھاری ہلاکت) ہم تو دنیا میں اس دن سے غفلت میں تھے بلکہ رسولوں کی تکذیب کر کے ہم ظالم تھے اے اہل مکہ تم اور خدا کے علاوہ بت وغیرہ جن کی تم بت کی کرتے ہو جہنم کا ایچہ صحن ہو گے اور تم سب اس (جہنم) میں وارد داخل ہو گے اگر یہ بت (حقیقی) مسطور ہوتے

جیسا کہ تہارادہ کوئی ہے تو اس میں داخل نہ ہوتے اور عابدین و معبودین سب جنم میں ہمیشہ رہیں گے اور ان عابدین کے لئے جنم میں نیا کپڑا ہوگی اور وہ جنم میں ان کے شدت جوش کی وجہ سے کچھ نہ سن سکیں گے اور نازل ہوئی (آنکھوں) آیت جب کہ زبیری نے کہا تھا کہ عزیر اور سب اور ملائکہ علیہم السلام کی (بھی) بندگی کی آئی ہے ہذا ماسبق کے بیان کے مطابق وہ بھی جنم میں ہوں گے البتہ وہ لوگ جن کے لئے ہماری طرف سے درجات عالیہ مقدر ہو چکے ہیں اور انہیں میں سے وہ لوگ بھی ہیں جن کا ذکر کیا گیا وہ لوگ جنم سے دور رکھے جائیں گے وہ تو جنم کی آیت (آواز) تک نہ سکیں گے اور وہ ہمیشہ اپنی من پسند نعمتوں میں ہوں گے اور ان کو بڑی گھبراہٹ بھی تم زد نہ کر سکے گی اور وہ اس وقت ہوگی جب بندہ کو جنم میں لے جانے کا حکم ہوگا، اور فرشتے ان سے ملاقات کریں گے مٹی قبروں سے نکلے وقت ان کا استقبال کریں گے اور ان سے کہیں گے جیسا کہ تہارادہ ان جس کا تم سے دنیا میں وعدہ کیا جاتا تھا یوم سے پہلے اذکر مقدر کی وجہ سے یوم منصوب ہے، اور وہ دن بھی یاد کرنے کے قابل ہے کہ جس دن ہم آسمان کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح کل نانی فرشتہ انسان کے مرنے کے بعد اس کے اعمال یاد کر لپیٹ دیتا ہے للکتاب میں لام زائدہ ہے یا کل سے مراد حیفہ ہے اور کتاب مکتوب ہے کے معنی میں ہے اور لام بمعنی نئی ہے مٹی جس طرح کاغذ کو مکتوب جانب سے لپیٹ دیا جاتا ہے اور ایک قرأت الکُتُب ہے شیخ کے ساتھ جیسے ہم اول دفعہ دم سے وجود میں لائے اس کو معدوم کرنے کے بعد اس کا اعادہ کریں گے کاف بعد سے متعلق ہے اور اس کی ضمیر اول کی طرف راجع ہے اور تا مصدر یہ ہے (یہ) بار سے دہرہ دہرہ ہے ہم اپنے وعدہ کو ضرور (پورا) کریں گے وَغَدَا اپنے بائیں و عِدْنَا مِزْدَہ کی وجہ سے منصوب ہے اور یہ اپنے بائیں کے مضمون کی تاکید کرنے والا ہے، اور ہم زبور یعنی (مطلق) آسمانی کتابوں میں ذکر یعنی لوح محفوظ میں لکھنے کے بعد جو کہ اللہ کے پاس ہے لکھ چکے ہیں کہ اس سر زمین جنت کے وراثت میرے ٹیک بندے ہوں گے اور یہ خوشخبری بڑی ٹیک بندے کے بارے میں ہے بلاشبہ اس قرآن میں جنت میں داخل ہونے کے لئے کافی نصیحت ہے عابدین مٹی اس پر عمل کرنے والوں کے لئے اور اسے ٹھکانہ بننے آپ کو تمام جہان والوں یعنی جن اور انس کے لئے رحمت بنا کر یعنی رحمت کے لئے بھیجا ہے آپ کہہ دیجئے میرے پاس قریہ اتنی کی جاتی ہے کہ تہارادہ معبود صرف ایک ہی معبود ہے یعنی الوہیت کے معاملہ میں میرے پاس تو وعدہ ایت الہی وہی بھیجی جاتی ہے سو کیا تم سر تسلیم خم کرنے والے یعنی اس کی وحدانیت کی وہی جو میری طرف کی جاتی ہے کیا تم اس کے تابع فرمان ہو؟ استہتام بمعنی امر ہے پھر بھی اگر یہ لوگ اس سے سر تابی کریں تو آپ فرما دیجئے کہ میں تم کو راسخ طور پر عذاب سے خبرداد کر چکا ہوں علی سواہ فاعل اور مفعول دونوں سے حال ہے یعنی اس کے علم کے بارے میں دونوں برابر ہیں نہ یہ کہ تہارادہ میں واقف ہوں تم نہیں تاکہ تم جاری کرو اور میں یہ نہیں جانتا کہ جس عذاب یا قیامت کا جو عذاب پر مشتمل ہوگی تم سے وعدہ کیا گیا ہے وہ قریب ہی آگاہی ہے یا ابھی دور ہے اس بات کو تو اللہ ہی جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ تو تہارادہ سے اور دوسروں کے ظاہر اور

والقرب الوعد اس کا مطلب فصاحت ہے یا ویلنا سے پہلے بقولوں مذبذوب مان کر اشارہ کر دیا ہے حسب ما یخصب بہ اسی پر مبنی یہ اندھن، **قوله** وانتم لها واردون جملہ مستند بھی ہو سکتا ہے اور حسب جنم سے بدل بھی، **قوله** فی الزبور فی الزبور میں الق لام جنس کا ہے اسی حسب اللہ لکھ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ زبور سے مراد مطلقاً آسمانی کتاب ہے نہ کہ وہ کتاب جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی زبور کی جمع زبورا، **للمکتب** یہ یا **السجل** سے حال ہے اسی **السجل** کائناتاً للمکتب یا مفت ہے اسی **السجل** المکائن للمکتب **قوله** کما بدانا تقدیر کلام یہ ہے کہ کما بدانا کمل شیء فی اول خلقه کذلک نعید کمل شیء، **کمل** شیء بدانا کا مفعول مقدر ہے اور اول خلقی طرف ہے اور نعید کی ضمیر کمل شیء کی طرف راجع ہے **قوله** للرحمة اس کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ رحمت مفعول ہے اور رحمت مبالغہ حال ہونے کی وجہ سے بھی منسوب ہو سکتا ہے **قوله** والحدیق حدیق سبوا لکھا گیا ہے اس لئے کہ احزاب اور حدیق ایک ہی ہے۔

تفسیر و تشریح

ان لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کر لیا مگر اس کی سزا ضرور جہنم ہی ہے کیونکہ انہوں نے اپنے دین کو بدل دیا اور اس کے لئے ہمارے پاس ضرور آئیں گے آنے کے بعد ہر ایک کو اس کے قتل کا بدلہ ضرور ملے گا لہذا جو شخص نیک عمل کرتا ہوگا اور ایمان والا بھی ہوگا تو اس کی محنت اکارت جاسے والی نہیں اور ہم اس کو لکھ بھی لیتے ہیں۔

اور ہم نے جو کچھ **اینا واجعلون** کہا ہے اس میں منکرین کو اس لئے شہید ہے کہ اب تک کسی کو زندہ کر کے حساب کتاب نہیں لیا گیا تو یہ شہید باطل ہوا ہی ہے کیونکہ جو عموماً کے لئے ہم نے ایک خاص وقت مبین کر رکھا ہے لہذا جب تک وہ وقت نہیں آتا اس وقت تک تو یہ بات ہے کہ جن بستیوں کو ہم نے کر چکے ہیں ان کے لئے یہ بات ناممکن ہے کہ وہ دنیا میں حساب کتاب کے لئے لوٹ کر آ جائیں مگر یہ عدم رجوع الہدی نہیں ہے جیسا کہ منکرین سمجھتے ہیں بلکہ صرف اس وقت موعود کے نہ آنے تک ہے یہاں تک کہ جب وہ وقت موعود آئے گا جس کی ابتدائی علامت یہ ہوگی یا چون یا چون جواب سد سکندری میں بند ہیں کھول دیئے جائیں گے اور وہ غایت کثرت کی وجہ سے ہر بلندی سے اترتے ہوئے معلوم ہوں گے یعنی حد درجہ دیکھو وہی نظر آئیں گے اور وہ رجوع اور بھٹ کا سوا دہرہ قریب ہی آ پہنچا ہوگا تو میں اس کے واقع ہوتے ہی یہ تصور ہوگا کہ منکرین کی نگاہیں پھٹی کی پھٹی رہ جائیں گی اور وہ یوں کہتے نظر آئیں گے کہ ہائے ہادی کبھی ہم اس حالت سے غفلت میں تھے بلکہ اقدیر ہے کہ رسول کی تکذیب کر کے ہم ہی تصور دار تھے۔

ایکم وما یعبدون من دون اللہ الاہیہ یعنی تم اور تمہارے معبود بجز اللہ کے جن کی دنیا میں ناجائز عبادت ہوئی ہوگی سب کے سب جہنم کا اندھن ہیں گے اس پر یہ شہید ہو سکتا ہے کہ ناجائز عبادت تو حضرت مسیح اور عزیز اور فرشتوں کی

بھی کی گئی ہے تو سب کے سب جہنم میں جانے کا کیا مطلب ہوگا؟

اس کا جواب حضرت ابن عباسؓ نے دیا ہے، ایک روز حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ قرآن کی ایک آیت ایسی ہے جس میں لوگ شہادت کرتے ہیں مگر عجیب اتفاق ہے کہ اس کے متعلق لوگ مجھ سے سوال نہیں کرتے معلوم نہیں کہ شہادت کا جواب ان لوگوں کو معلوم ہو گیا ہے اس لئے سوال نہیں کرتے یا انہیں شبہ اور جواب کی طرف التفات ہی نہیں ہوا لوگوں نے عرض کیا وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ آیت انکم ومقتعدون الا یہ ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو کفار قریش کو سخت ناگواری ہوئی تو کہنے لگے اس میں تو ہمارے معبودوں کی سخت توہین کی گئی ہے، یہ لوگ (اہل کتاب کے ایک عالم) ابن ابی ربیعؓ کے پاس گئے اور اس سے شکایت کی اس نے کہا کہ اگر میں وہاں موجود ہوتا تو ان کو اس کا جواب دیتا ان لوگوں نے دریافت کیا آپ کیا جواب دیتے؟ اس نے کہا میں ان سے کہتا کہ حضراتی حضرت مسیحؑ کی اور یہود حضرت عزیرؑ علیہ السلام کی عبادت کرتے ہیں ان کے بارے میں آپ کیا کہیں گے کیا نوحؑ باللہ و جہنم میں جائیں گے، کفار قریش یہ سن کر بہت خوش ہوئے کہ واقعی یہ بات تو ایسی ہے کہ مجھ کو اس کا کوئی جواب نہیں دے سکتے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی جبرائیلؑ آتی ہے اِنَّ الدِّیْنَ سَنَقْتُ لَہُمْ بِمَا الْحَسْبِ اُوْنَقْتُ عَنَہَا مُنْعَلُوْنَ یعنی جن لوگوں کے لئے ہماری طرف سے بھلائی مقدر ہو چکی ہے وہ جہنم سے دور رہیں گے اور اسی ابن ابی ربیعؓ کے متعلق قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی ہے وَلَقَدْ حُجِرَبِ ابْنِ مَرْیَمَ مَثَلًا اِذَا قُوْیَ لَکَ مِنْہُ بَصُلُوْنَ یعنی جب ابن ابی ربیعؓ نے حضرت ابن مریمؑ کی مثال پیش کی تو آپ کی قوم کے لوگ قریش خوشی سے شور مچانے لگے۔

وَلَا یَحِزُّہُمُ الظُّلُمُ الاَکْبَرُ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ فزع اکبر سے مراد صود کا ٹھکانہ ہے جس سے سب مردے زندہ ہو کر حساب کے لئے کھڑے ہوں گے بعض حضرات نے ٹھکانہ کو فزع اکبر کہا ہے، ابن عربیؒ کا قول یہ ہے کہ نکاحات تھیں ہوں گے پہلا فزع فزع ہوگا جس سے ساری دنیا کے لوگ تجھرا اٹھیں گے اسی کو یہاں فزع اکبر کہا گیا ہے، دوسرا فزع صق ہوگا جس سے سب مردہ جائیں گے اور تیسرا فزع ہوگا جس سے سب مردے زندہ ہو جائیں گے اس کی شہادت میں مسد ابویعلیٰ اور یحییٰ، عبد بن حیدر، ابو اسحاق، ابن جریر طبری وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک حدیث نقل کی ہے۔ (مظہری، معارف القرآن)

یَوْمَ نَطْوِی السَّمَاءَ کَطَیِّیِّ التَّیْسِ جُلٍّ لِّلْکُتُبِ یعنی جس طرح کتاب کھینے کے بعد اوراق یا رجستر لپیٹ کر رکھ دیتا ہے، جیسے دوسرے مقام پر فرمایا (وَالسَّعُوَاتِ مَطْوِیَاتٍ یَّعْنِیْہُ) (الزمر) آسمان اس کے داہنے ہاتھ میں لپیٹے ہوئے ہوں گے، مسجلی کے معنی پیچیدہ یا رجسٹر کے ہیں، لِّلْکُتُبِ میں لام بمعنی علی اور کتاب بمعنی مکتوب، مطلب یہ ہے کہ کتاب کے لئے لکھے ہوئے کاغذات کو لپیٹ لینا جس طرح آسمان ہے اسی طرح اللہ کے لئے آسمان کی دستوں کو اپنے ہاتھ میں سمیٹ لینا کوئی مشکل نہیں۔

زبور سے مراد یا تو زبور ہی ہے جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی اور ذکر سے مراد چند فصاحت، یہ بجز زبور سے مراد گزشتہ آسمانی کتابیں مراد ہیں اور ذکر سے مراد لوح محفوظ ہے، حتیٰ پہلے تو لوح محفوظ میں یہ بات درج ہے اس کے بعد آسمانی کتابوں میں بھی یہ بات لکھی جاتی رہی ہے کہ زمین کے وارث نیک بندے ہوں گے، زمین سے بعض مفسرین کے نزدیک ارض جنت مراد ہے، اور بعض کے نزدیک ارض کھاد مراد ہے، یعنی اللہ کے نیک بندے زمین میں اقتدار کے مالک ہوں گے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان جب تک اللہ کے نیک بندے رہے وہ دنیا میں بااقتدار اور سرخرو رہے اور آئندہ بھی جب کبھی وہ اس مفت کے حامل ہوں گے اس وعدہ الہی کے مطابق زمین کا اقتدار انہی کے پاس ہوگا اس لئے مسلمانوں کی محرومی اقتدار کی موجودہ صورت کسی انکال کا باعث نہ ہونی چاہئے، یہ وعدہ نہایت عباد کے ساتھ مشروط ہے۔ (اذا فات الشرط ففات العشر وط) کے متعلق مسلمان جب اس مفت سے محروم ہوں گے تو اقتدار سے بھی محروم ہوں گے۔ (واللہ اعلم بالصواب)



سورۃ الحج

سورۃ الحج مکیۃ الاً و من الناس من یعبُد اللہ الا بتین او الا ہذان خصمان البتہ

آیات فمدنیات وہی اربع او خمس او ست او سبع او ثمان و سبعون آیۃ

سورۃ حج کل ہے مگر و من الناس من یعبُد اللہ دو آیتیں یا ہذان خصمان چھ آیتیں یہودی ہیں اور کل آیات ۷۴ یا ۷۵ یا ۷۶ یا ۷۷ یا ۷۸ ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِیْ اَہْلِ مَکَہَ وَغَیْرِہِمُ اقْفُوا وَتَحِمُّوا اِیْ عِجْلَہِ بِاَنْ
تُطِیْعُوہُ اِنَّ وَاَزَلَّہُ السَّاعَیَ اِیْ الْخَرَجَۃُ الشَّدِیْدَۃُ لِلْاَرْضِ الَّتِیْ یَکُوْنُ بَعْدُہَا طُلُوْعُ الشَّمْسِ مِنْ
مَغْرِبِہَا الَّذِیْ هُوَ قَرُبُ السَّاعَیَ شَیْءٌ عَظِیْمٌ اِیْ اِزْہَاجِ النَّاسِ هُوَ نَوْعٌ مِنَ الْعِقَابِ یَوْمَ تَرَوْنَهَا
تَظَلُّ بِسَبِیْہِہَا کُلُّ مُرْضِعَۃٍ بِالْفَعْلِ عَمَّا اَرْضَعَتْ اِیْ نِسَاءٌ وَتَضَعُ کُلُّ ذَاتٍ حَمْلَہَا اِیْ حَمْلُ
حَمْلُہَا وَتَرٰی النَّاسَ سُکَّارٰی مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ وَہُمْ یَسْکَرُوْنَ مِنَ الشَّرَابِ وَلٰکِنْ عَذَابُ
اللّٰہِ شَدِیْدٌ ۝ فہم بخافونہ و نزل فی النظر بن الحارث و جماعیۃ و من الناس من یُجَادِلُ فِی اللّٰہِ
بِقَرَرِ عِلْمِہِ قَالُوا الْمَلَائِکَۃُ بَنَاتُ اللّٰہِ وَالْقُرْآنُ اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلِیْنَ وَانْکَرُوا الْبَیْثَ وَاحِیَہُ مِنْ صَارَ
تُرَابًا وَتَبِیْعَ فِیْ جِذَالِہِ کُلُّ شَیْطٰنٍ مُّرِیْدٍ اِیْ مُتَمَرِّدٌ کُتِبَ عَلَیْہِ قُضِیَ عَلٰی الشَّیْطَانِ اَنَّهُ مِنْ تَوْلَآءِ
اِیْ تَبَعۃٌ لَّآلَہُ یُجِلُّہُ وَیَہْدِیْہُ یَدْعُوہُ اِلٰی عَذَابِ الشَّعِیْرِ ۝ اِیْ النَّارِ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِیْ اَہْلِ مَکَہَ اِنَّ
کُنْتُمْ فِیْ رَیْبٍ مِّنَ الْبَیْثِ فَاِنَّا خَلَقْنٰکُمْ اِیْ اَصْلَکُمْ اَدَمَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ خَلَقْنَا ذُرِیَّتَہُ مِنْ نُّطْفَۃٍ
مِّنْہِ ثُمَّ مِنْ عَلَقَۃٍ وَہِیَ الذَّمُّ الْحَبِیْذُ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَۃٍ وَہِیَ لَحْمَۃٌ قَدْرًا یَمْضِغُ مُخْلَقَہُ مُصَوِّرَۃٌ تَامِۃٌ
الْخَلْقِ وَغَیْرُ مُخْلَقَۃٍ اِیْ غَیْرِ تَامَۃِ الْخَلْقِ لَیْسَ لَکُمْ کِمَالٌ قُدْرَتِنَا لِتَسْتَدِیْلُوْا بِہَا فِیْ اِبْتَدَآءِ الْخَلْقِ
عَلٰی اِعَادَیْہِ وَتَقَرُّ مُسَدِّیٰتُہِ فِی الْاَرْحَامِ مَا لَشَاءٌ اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّیٍ وَبَقِیَ خُرُوْجِہُ ثُمَّ نَحْمُ جَسَدَکُمْ مِنْ
بَطْنِ اُمَہِیْکُمْ جَفَلًا بِمَعْنٰی اَحْقَالًا ثُمَّ نَعْمُوْکُمْ لِتَبْلُغُوْا اَقْدَکُمْ اِیْ الْکِمَالِ وَالْقُوَّةَ وَہُوَ مَا بَیْنَ
الثَّلَاثِیْنَ اِلٰی الْاَرْبَعِیْنَ سَنَۃً وَبَیْنَکُمْ مِّنْ یُّقُوْلٰی بِمَوْتٍ قَبْلَ بُلُوْغِ الْاَقْدَبِ وَبَیْنَکُمْ مِّنْ یُّرَدُّ اِلٰی اَرْدَلِ
النُّعْمِ اَحْسَبَہُ مِنَ الْهَرَمِ وَالْخَرَفِ لِکَیْلَا یَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمِ شَیْءٍ ۝ قَالَ عِکْرَمَۃٌ مِّنْ قُرَآءِ الْقُرْآنِ

لَمْ يَصِرْ بِهَذِهِ الْحَالَةِ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً يَابِسَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ افْتَرَّتْ فَخَرَّتْ كَثُرَتْ وَزَيْتٌ أَرْفَقَتْ وَرَأَتْ مِنَ زَادَةِ كُلِّ رُوحٍ صَنِيفٌ يَهْنُجُ ۝ حَسَنَ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ بَدِئِ عِلْقِي الْأَلْسَانَ إِلَى آخِرِ أَحْيَاءِ الْأَرْضِ يَأْتِ بِسَبَبٍ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْقَائِمُ الدَّائِمُ وَأَنَّهُ يُخَيِّبُ الْمَوْنَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝ وَتَوَلَّى فِي أَمْرِ جَهْلٍ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى نَعْمَ وَلَا يَكْتُمُ مُنِيرٌ ۝ لَهُ نُورٌ نَعْمَ فَاتَمَّ عَطِيَّةَ خَالِ أَيْ لَاوِي عَطِيَّةَ كَثِيرًا عَنِ الْإِيمَانِ وَالْعِظْفِ الْجَانِبِ عَنْ يَمِينِ أَوْ شِمَالِ يُجِبُّ بَفَتْحِ الْيَاءِ وَحُضْمِهَا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دِينَهُ لَهُ فِي الذَّنْبِ جَزَاءٌ عَذَابٌ فَفَعِلَ يَوْمَ بَدِئِ وَتَلْبِغُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْخَرِيفِ ۝ أَيْ الْأَحْرَاقِ بِالنَّارِ وَيُقَالُ لَهُ ذَلِكَ بِمَا قُلْتُمْ بِذَلِكَ أَيْ قُلْتُمْ غَيْرَ عَندهُ بَعْدَ دُونَ غَيْرِهِمَا لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تَرَاوَلَتْ بِهِمَا وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ فِي شَيْءٍ عِلْمٌ الْقَعِيدُ فَيُعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ .

ع

ترجمہ

سب سے زیادہ مہربان بہت رحم والے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں، اے مکہ وغیرہ کے لوگو اپنے رب یعنی اس کے عذاب سے ڈرو ہاں طور کہ اس کی اطاعت کرو، بے شک قیامت کا زلزلہ یعنی زمین کی شدید حرکت جو کہ مغرب کی جانب سے طلوع شمس کے بعد ہوگی، اور وہ قرب قیامت ہوگا، لوگوں کو بے قرار کرنے (خوف زدہ کرنے) میں بڑی ہماری چیز ہوگی، وہ عذاب کی ایک قسم ہوگی، جس روز تم اس کو دیکھو گے اس (زلزلہ) کی وجہ سے باطل ہر دودھ پلاسنے والی عورت دودھ پیتے پچھ کر اسوش کر دے گی، یعنی بھول جائے گی، اور برہمن والی یعنی حاملہ اپنے حمل کو ساقط کر دے گی اور (اسے مخاطب) تو لوگوں کو شدت خوف کی وجہ سے خشکی ہی حالت میں دیکھے گا حالانکہ وہ خراب کی وجہ سے نشہ میں نہ ہوں گے لیکن اللہ کا عذاب ہی بڑا سخت ہوگا جس کی وجہ سے لوگ خوف زدہ ہوں گے، اور نضر بن عاص اور ایک جماعت کے بارے میں آئندہ آیت نازل ہوئی، اور بعض لوگ ایسے ہیں کہ جو اللہ کے بارے میں بے علمی کے ساتھ جھگڑا کرتے ہیں (اور) کہتے ہیں فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور قرآن بجھنے لوگوں کے گھر سے ہوئے تھے ہیں، اور وہ بوٹ کے منکر ہیں، اور مٹی ہونے کے بعد زندہ ہونے کے منکر ہیں، اور اس جتنے میں ہر سرکش شیطان کے پیچھے ہو لیتے ہیں اور شیطان کی بابت یہ بات بھی جانچ لی ہے یعنی اس کے بارے میں فیصلہ کیا جا چکا ہے کہ جو کوئی اس کی رفاقت کرے گا یعنی اس کی اتباع کرے گا تو وہ اس کو گمراہ کر دے گا، اور اس کو عذاب، رب کی طرف لے جائے گا، اے مکہ کے لوگو اگر تم دوبارہ زندہ ہونے کے بارے میں شک میں ہو (تو ذرا غور) ہم نے تم کو اپنی تمہاری اصل آدم کو مٹی سے پیدا کیا پھر

آدم کی ذریت نفع منی اور پھر علقہ سے اور وہ خون بستہ ہے اور پھر کوٹڑے سے اور وہ چبائے جانے کی مقدار گوشت کا ٹکڑا ہے (بولی) کہ طاقت کے اعتبار سے اپنی بجلی ہوئی ہے اور ادھر جی ابھرتی ہے تاکہ تم پر اپنی کمال قدرت کو ظاہر کر دیں تاکہ تم ابتداء تخلیق پر قدرت سے اعادہ تخلیق پر استدلال کرو و نفیر جملہ مسئلہ ہے اور ہم رحم مادر میں جس کو چاہتے ہیں ایک مہینہ مدت یعنی پیدائش کے وقت تک ضمیر اسے رکھتے ہیں پھر ہم تم کو تہہ ہاری ماؤں کے پیٹ سے بچہ بنا کر باہر لاتے ہیں اور غفلۃ الخلق کے معنی میں ہے پھر تم کو مرنے دیتے ہیں تاکہ تم بھر پور جانی کو مٹی کمال اور قوت کو پہنچ جاؤ اور وہ تم سے چالیس سال کے درمیان ہے اور بعض تم میں سے وہ بھی ہیں جو باغ ہونے سے پہلے ہی فوت ہو جاتے ہیں اور بعض تم میں سے وہ ہیں جو مٹی عمر کو پہنچا دئے جاتے ہیں مٹی بڑھاپے کی وجہ سے عمر کے تخمینہ صدر اور طول و عرض محل کی منزل کو پہنچ جاتے ہیں (جس کا اثر یہ ہوتا ہے) کہ ایک چیز سے باخبر ہونے کے بعد پھر ہو جاتے ہیں (حضرت) مکر مرنے فرمایا ہے کہ جو شخص قرآن غزالی کا شفق رکھتے ہے وہ اس حالت کو نہیں پہنچتا اور اسے مخاطب تو دیکھتا ہے نہ مین کو کہ خشک ہے اور جب ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ جلتی ہے مٹی حرکت کرتی ہے اور اتر جاتی ہے مرتفع اور زیادہ ہوتی ہے اور ہر قسم کی خوشنما نباتات لگتی ہے یہ جو ذکر و یاد دہانہ لفظیں انسان سے اسے ماریں تک اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ ثابت اور دائم ہے اور وہی مردوں کو زندہ کرتا ہے اور برائی پر قادر ہے اور قیامت یقیناً آنے والی ہے اس میں ڈرو اور شک نہیں اور اللہ تعالیٰ قبر والوں کو دوبارہ پیدا کرے گا اور یہ قیامت انہیں کے بارے میں نہ ملے ہوئی ہے اور بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ وہ اللہ کے بارے میں ہدایت و نصیحت اور ہدایت و دلیل کے کہ جو اس نے پاس ہو اور غیر کسی روشن کتاب کے جو اس کے لئے ہو اور اس کتاب کے ساتھ نور (وحی) اور نور کوئی رستہ ہوئے (یہ صحابہ کی ضمیر سے) حال ہے یعنی ایمان سے منکرانہ طور پر مردن موزتے ہوئے اور عطف و انہیں وہ میں جانب کو کہتے ہیں (لیفٹو) پاکے فتح اور ضرر کے ساتھ تاکہ اللہ کے راستہ یعنی اس کے دین سے ہٹا دے ایسے شخص کے لئے دنیا میں رسوائی مذاب ہے چنانچہ ہم ہر میں قتل کیا گیا اور قیامت کے دن بھی ہم اسے جہنم مٹی آگ میں جلانے کا مذاب چھائیے۔ اور یہ تیرے ہاتھوں کے لئے ہوئے کاموں کا بدلہ ہے مٹی ان اعمال کا جو تیرے لئے شخص (ذات) کو بدلے سے تعمیر کیا ہے نہ کہ دیگر امضاء سے اس لئے کہ اکثر اعمال کا صدور ہاتھوں ہی سے ہوتا ہے اور یہ بات یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ ہندوب ہر قسم کرنے والا نہیں ہے کہ ان کو بغیر کسی جرم کے سزا دے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قولہ ذلٰلۃ الساعۃ قیامت کے دن کا نزلہ اس میں اضافت الی الطرف کی طرف اشارہ ہے جیسے کہ یدأوق اللیل میں ملو یہ اتنا ہے۔

قوله التي يكون بعدها طلوع الشمس مفسر علام کا مقصد اس عبارت کے اضافہ سے اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ یہ زلزلہ دنیا ہی میں ہوگا اور مغرب کی جانب سے سورج کا طلوع ہونے سے بعد ہوگا اور اسی قول کی تائید اللہ تعالیٰ کے قول "فلعل کل مرضعة عما ارضعت" سے بھی ہوتی ہے، **قوله** بالفعل کا مطلب ہے دودھ پلانے کی حالت جب کہ ماں بچہ کی طرف پوری طرح متوجہ ہوتی ہے ایسی حالت میں اس شدید زلزلہ کو دیکھ کر اپنے بچہ سے غافل ہو جائے گی، **عما ارضعت** میں ماضی یہ بھی ہو سکتا ہے اسی عن الرضاعہا اور موصول بھی ہو سکتا ہے ای عن المدی ارضعت، **قوله** يوم ترونها يوم کے نصب میں چند چہ ہیں (۱) قطع کی وجہ سے منسوب ہے (۲) الذبح فعل محذوف کی وجہ سے منسوب ہے (۳) الساعة سے بدل ہے (۴) عظیم کی وجہ سے منسوب ہے، **قوله** تذل ترونها کی ضمیر سے حال ہے اور دیت ہماری مراد ہے، **قوله** ولكن عذاب الله شديد یہ محذوف سے استدرک ہے، **فہذہ الاحوال المذكورہ** لیست بشدیدیہ ولكن عذاب الله شديد، لیکن کا بعد ماقبل کے مخالف ہوا کرتا ہے، **قوله** وجماعة جماعت سے مراد ابوہریرہ اور انبی بن خلف وغیرہ ہیں، **قوله** کما قل قدرنا اس عبارت کو مقدمہ ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ یہ بسنن لکم کا مفعول محذوف ہے، **قوله** طفلاً یہ خبر حکیم کی حکم ضمیر سے حال ہے اور طفلاً یوں کہ صدر ہے جس کی وجہ سے معنی میں تن کے ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے، **قوله** اول العمر گھٹیا اور بکا رہا، **قوله** اول العمر واول العمر دونوں کے فقرے کے ساتھ، کبر سن کی وجہ سے لفظ عقل جس کو اردو میں ٹھیکتا کہتے ہیں، **قوله** لکلاً بغلیم اس کا تعلق نزل سے ہے، **قوله** ہامدا یہ ہمدت السار سے مشتق ہے اس کے معنی ہیں: بخود ہوتا **قوله** ذلك بان الله اس میں تین جہا عرب ہو سکتی ہیں (۱) ذلك مبتدأ اور ما بعد اس کی خبر اور مشرک الیہ ماقبل میں تحقیق بنی آدم وغیرہ ہے، (۲) ذلك مبتدأ محذوف کی خبر ہے، ای الامر ذلك (۳) ذلك فعل مقدر کی وجہ سے منسوب ہے، ای فعلنا ذلك بسبب ان الله هو الحق، **قوله** بحداد فی الله الخ یعنی یہ شخص اللہ کی ذات و صفات میں بجا کر رہا ہے حالانکہ اس کے پاس علم ہے اور نہ دلیل اور نہ اس کے پاس کوئی روشن کتاب ہے کہ اس کو وہی فی ثانیہ حاصل ہو، یعنی دلیل عقلی اور نقلی کے بغیر ہی خدا کی ذات و صفات کے بارے میں جھگڑا کرتا ہے، وان الساعة آتیہ، وانه یحیی الموتی کی تاکید ہے، ونزل فی اسی جہل اس کا نام مرہون ہشام ہے اور ابوہریرہ کہتے ہیں کہ اس کی ایک کنیت ابوالقلم بھی ہے، ومن بحداد فی الله کا صنف پہلے من یجاد فی الله بغیر علم ہے، **قوله** نوز معہ مو کا تعلق کتاب سے ہے ای ولا وحی کائن معہ، **قوله** حال فانی عطفہ بحداد کی ضمیر سے حال ہے اور لیضل کا تعلق بحداد سے ہے، **قوله** عذاب المحرق یہ اضافت موصوف الی الموصوف کے قبیل سے ہے ای العذاب المحرق، **قوله** ای بلی ظلم یہ اشارہ ہے کہ ظلم جو کہ مبالغہ کا صیغہ ہے ذی ظلم (اس ماقبل) کے معنی میں ہے۔

تفسیر و تشریح

سابقہ سورۃ سے ربط

سورہ انبیاء کے اختتام پر بعث بعد الموت کا ذکر تھا، اس سورۃ کو حق سبحانہ تعالیٰ نے قیامت اور اہل کی ہولنا کی کے بیان سے شروع فرمایا ہے، تاکہ انسان تقویٰ اختیار کرے جو کہ راجی آخرت کے لئے بہترین ذرا اور وہ ہے، فرمایا یا ایہذا الناس اتقوا ربکم۔

سورہ حج کی خصوصیات

اس سورت کے کئی یاد دہانی ہونے میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے، حضرت ابن عباسؓ سے دونوں قسم کی روایتیں منقول ہیں، جمہور مفسرین کا قول یہ ہے کہ یہ سورۃ آیات یکہ اور عدیہ سے مخلوط ہے، قرطبی نے اسی کو رائج قرار دیا ہے۔ اس سورۃ کے کچھ سب میں سے یہ بات ہے کہ اس کی آیات کا نزول بعض کارات میں بعض کا دن میں، بعض کا سفر میں اور بعض کا حضر میں اور بعض کا مکہ میں اور بعض کا مدینہ میں اور بعض کا حالت جنگ و جدوجہد میں اور بعض کا صلح و امن کی حالت میں ہوا ہے اور اس میں بعض آیات ناسخ ہیں اور بعض منسوخ اور بعض منجم ہیں اور بعض متشابہ۔

زلزلہ قیامت کب ہوگا؟

قیامت قائم ہونے اور لوگوں کے دوبارہ زندہ ہونے کے بعد یا اس سے پہلے، بعض نے کہا ہے کہ یہ قیامت سے پہلے ہی دنیا میں ہوگا اور قیامت کی آخری علامت میں شمار ہوگا جس کا ذکر قرآن مجید کی بہت سی آیات میں ہے، مگر بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ زلزلہ حشر و نشر پر پڑا ہونے کے بعد ہوگا، حقیقت یہ ہے کہ دونوں میں کوئی تضاد نہیں ہے، اس زلزلہ قیامت کی جو کیفیت آگے آیت میں ذکر کی گئی ہے کہ تمام صل والی عورتوں کے حمل ساقط ہو جائیں گے اور دودھ پلائی عورتیں اپنے بچوں کو بھول جائیں گی، مگر یہ زلزلہ اسی دنیا میں وقوع قیامت سے پہلے ہے تو ایسا واقعہ پیش آنے میں کوئی اشکال نہیں اور حشر و نشر کے بعد ہے تو اس کی توجیہ یہ ہوگی کہ جو عورتیں جس حالت میں مری ہوں گی، ان کا حشر اسی حالت میں ہوگا اور جن کا انتقال دودھ پلانے کی حالت میں ہوا ہوگا، وہ اسی طرح بچہ کے ساتھ اٹھائی جائیں گی، مگر بعض مفسرین نے کہا ہے کہ آیت میں مجاز مراد ہے حقیقت سے اس کا تعلق نہیں ہے، جیسا کہ جس طرح "یَوْمَ نَخْلَعُ الْوِلْدَانَ شِبًّا" میں دن کی درازی مراد ہے اسی طرح یہاں روز قیامت کی ہولنا کر مراد ہے، مگر حقیقی معنی مراد لئے جائیں تب بھی کوئی اختلاف

نہیں ہے اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَمُودِل فِي اللَّهِ يَرِ آيَاتِ نَعْرِ بْنِ حَارِثَ كَے بارے میں نازل ہوئی ہے جو بڑا بھگڑا ہوا تھا، فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی چٹیاں اور قرآن کو گدشتہ لوگوں کے افسانے کہا کرتا تھا اور بعث بعد الموت کا منکر تھا۔

انما خلقتکم من تراب ثم من نطفۃ اس آیت میں طعنِ مادی اور میں انسان کی تخلیق کے مختلف درجات کا ذکر ہے، اس کی تفصیل صحیح بخاری کی ایک حدیث میں ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان کا مادہ رحم مادر میں چالیس روز تک بیجا رہتا ہے پھر چالیس روز کے بعد علق یعنی تھمد خون بن جاتا ہے پھر چالیس ہی دن میں وہ سفید یعنی گوشت بن جاتا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فرشتہ بھیجا جاتا ہے جو اس میں روح پھونک دیتا ہے اور اس کے متعلق چار باتیں اسی وقت فرشتہ کو کھوا دی جاتی ہیں (۱) یہ کہ اس کی عمر کتنی ہے (۲) یہ کہ ذوق کتنا ہے (۳) کھل کیا کرے گا (۴) یہ کہ بد بخت ہوگا یا خوش بخت (قرطبی) ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ جب نطفہ مختلف ادرار سے گزرنے کے بعد سفید بن جاتا ہے تو جو فرشتہ ہر انسان کی تخلیق پر مامور ہے اللہ تعالیٰ سے روایت کرتا ہے ہار ب مخلوقہ او غیر مخلوقہ یعنی اس نطفہ سے آپ کا انسان کو پیدا کرنا مقدور ہے یا نہیں اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ جواب ملتا ہے کہ یہ غیر مخلوقہ ہے تو رحم اس کو ساقط کر دیتا ہے اور اگر رحم ہوتا ہے کہ یہ مخلوقہ ہے تو پھر فرشتہ سوال کرتا ہے کہ لڑکا ہے یا لڑکی؟ اور ذوقی یا سعید؟ اور اس کی عمر کیا ہے؟ اور اس کا کھل کیا ہے؟ اور کہاں مرے گا؟ یہ سب باتیں اسی وقت فرشتہ کو بتا دی جاتی ہیں (ابن کثیر)

وَمِنْکُمْ مَن یُؤْذِی اِلٰی اَزْوَاجِ الْعَمْرِ یعنی او عمر کے جس میں انسان کے عقل و شعور اور حواس میں ظلم آنے لگے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عمر سے بڑھانا مکی ہے نہائی شریف میں روایت سعد مطلق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسب ذیل الفاظ پر مشتمل یہ دعا بکثرت مانگتے تھے اور راوی حدیث حضرت سعد یہ دعا پڑھتی سب اولاد کو یاد کر اوتے تھے، وہ دعا یہ ہے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْبُخْلِ وَاَعُوْذُ بِکَ مِنَ الْخُبْنِ وَاَعُوْذُ بِکَ مِنْ اَنْ اُزَادَ اِلَیَّ اَزْوَاجِ الْعَمْرِ وَاَعُوْذُ بِکَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْیَا وَغَدَابِ الْفَرَسِ. (قرطبی)

وَمِنَ النَّاسِ مَن یُعْبُدُ اللّٰهَ عَلٰی حَرْفٍ اِی شَبَّ فی عبادتہ شَبَّ بِالْحَرْفِ عَلٰی حَرْفٍ جَدَلٍ فِی عَدَمِ لِبَابِهِ لِوَانْ اَصَابَتْهُ خَيْرٌ صِحَّةً وَسَلَامَةً فِی نَفْسِهِ وَمَالِهِ اَطْمَآنَ بِهِؕ وَاِنْ اَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ مَّحْضَةٌ وَسَقَمٌ فِی نَفْسِهِ وَمَالِهِ اِنْقَلَبَ عَلٰی وَجْهِهِ اِی رَجَعَ اِلَی الْکُفْرِ خَسِرَ الدُّنْیَا بِقَوَابِ مَا اَمَلَتْ بِنَهْیَا وَالْآخِرَةِ اَذَ بِالْکُفْرِ ذَلِکَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمَیْنُؕ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ یُعْبُدُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مِنَ الصُّنَمِ مَا لَا یَنْفَعُهُمْ اِنْ لَمْ یُعْبُدْهُ وَمَا لَا یَنْفَعُهُمْ اِنْ عُبِدَ ذَلِکَ الدُّعَاءُ هُوَ الضَّلَالُ الْبَیْعَةُ عَنْ الْحَقِّ یَدْعُوْنَ لَمَنْ الْاَلَامُ وَانْدَةُ ضَوْءٍ لِّعِبَادَتِهِ اَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ اِنْ نَفَعَ بِتَحْوِیْلِهِ لِبَنَسِ الْمَوْتِیْ هُوَ اِی الْبَاصِرُ وَلِبَنَسِ

الغیور ای الضابط ہو و عَقِبْ ذَكَرُ الشَّالِیْ بِالْخِیْرَانِ بِذِکْرِ الْمُؤْمِنِینَ بِالْوَرَابِ فِی اِنَّ اللّٰهَ
 یُدْخِلُ الدِّیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوْا الصّٰلِحٰتِ مِنَ الْفُرْصِ وَالتَّوَاقُلِ جَنَّتْ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اِنَّ
 اللّٰهَ یَفْعَلُ مَا یُرِیْدُ مِنْ اِکْرَامٍ مَنْ یُطِیْعُهُ وَاِهَانَةٍ مَنْ یُعْصِیْهِ مَنْ کَانَ یَقْرَأُ اَنْ لَّنْ نُّنْصِرَ اللّٰهَ اِی
 مُحْسِنًا نِّبْیَہُ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ فَلَمَّا دَدَ سَبَبٍ یَحْبِلُ اِلٰی السَّمَاءِ اِی سَقَفِ بَیْتِہِ یَشْدُ لَہِ وَفِی
 عُنُقِہِ ثُمَّ لَیْقَطِعُ اِی لَیَحْتَبِقُ بِہِ بِاَنْ یَقْطَعُ نَفْسَہُ مِنَ الْاَرْضِ کَمَا فِی الصَّحَاحِ فَلَمَّا نَظَرَ هَلْ یَنْفَعِیْنِ
 کِیْذَہُ فِی غَنَمِ نَصْرَہُ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ مَا یَغِیْظُ بِئْہَا الْمَعْنٰی فَلَمَّا خَفِیْ غِیْظًا مِنْہَا فَلَا
 یُدْ مِنْہَا وَكَذٰلِکَ اِی مَثَلِ اٰتِیْرِ النَّاسِ السَّابِقَ اَنْزَلْنٰہُ اِی الْقُرْآنَ الْبَاقِی اَبَتْ یَسْبِ ظَہَرِہِ
 حَالٌ وَّ اِنَّ اللّٰهَ یَهْدِیْ مَنْ یُرِیْدُ ہٰذَا مَعْطُوفٌ عَلٰی ہٰذَا اَنْزَلْنٰہُ اِنَّ الدِّیْنَ اٰمَنُوْا وَالدِّیْنَ ہٰذَاوَا
 وَہُمْ الْیَہُودُ وَالنَّصَارَیْنَ طَائِفَةٌ مِنْہُمْ وَالنَّصْرَیْ وَالنَّجَاشِیْ وَالدِّیْنَ اَشْرَکُوْا اِنَّ اللّٰهَ یَفْصِلُ
 بَیْنَہُمْ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ بِاَدْحَالِ الْمُؤْمِنِیْنَ الْجَنَّةِ وَغَیْرَہُمْ النَّارُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ مُّحْصِیْہُمْ
 خَبِیْرٌ عَالِمٌ بِہِ عَلِمَ مُشَافِدَۃً اَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ یَسْجُدُ لَہُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ
 وَالسَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالتَّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ اِی یَخْضَعُ لَہُ بِمَا یُرَادُ مِنْہُ وَکَثِیْرٌ
 مِنَ النَّاسِ وَہُمْ الْمُؤْمِنُوْنَ بِزَیَادَۃٍ عَلٰی الْخُضُوعِ فِی سَجْدِ الصَّلَاۃِ وَکَثِیْرٌ حَقَّ عَلَیْہِ الْعَذَابُ وَہُمْ
 الْکَافِرُوْنَ لِاَنَّهُمْ اَبَوْ السَّجْدَ الْمُتَوَافِقَ عَلٰی الْاِیْمَانِ وَمَنْ یُّہِنِ اللّٰہَ یُخْذِہُ فِی سَالٰۃٍ مِنْ مُّکْرَمٍ
 مُّسَبِّحٌ اِنَّ اللّٰهَ یَفْعَلُ مَا یَشَآءُ مِنَ الْاِهَانَةِ وَالْاِکْرَامِ ہٰذَا نَ حُضْمَانِ اِی الْمُؤْمِنُوْنَ حُضْمٌ
 وَالْکَافِرُ الْحُضْمُ حُضْمٌ وَہُوَ یُطْلِقُ عَلٰی الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَۃِ اَخْتَصَمُوْا فِی رِہْمِ اِی فِی دِیْنِہِ
 فَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا قَطَعْتَ لَہُمْ جَنَابٌ مِنْ نَّارٍ یَلْسُوْنُہَا یعنی اُحْبِطْتَ بِہُمْ النَّارُ یَصُبُّ مِنْ لَوْحٍ
 رُوْسِہُمْ الْحَبِیْمُ الْمَآءُ الْبَالِغُ نَہَاۃِ الْحَرَارَۃِ یُضْہَرُ بِہِ یَذَابُ مَا فِی بُطُوْنِہُمْ مِنْ شُحُوْمٍ وَغَیْرَہَا
 وَتَشْوِیْ بِہِ الْجُلُوْدُ وَلَہُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِیْدٍ لِّیُضْرَبَ رُوْسُہُمْ کُلَّمَا اَرَادُوْا اَنْ یَخْرُجُوْا مِنْہَا اِی
 النَّارِ مِنْ غَمٍّ یَلْحَقُہُمْ بِہَا اَعْبَدُوْا اِلَہَہَا رَفُّوْا اِلَہَہَا بِالْمَقَامِعِ وَقِیلَ لَہُمْ دُورُوا عَذَابَ الْخَرِیْقِ اِی عِ
 الْبَالِغِ نَہَاۃِ الْاَحْزَاقِ

ترجمہ

اور بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ ان کی بندگی اپنے ک سے بڑھ کر کرتے ہیں جیسی اس کی عبادت

تذیب کے ساتھ کرتے ہیں شک کے ساتھ عبادت کرنے والے کی حالت کو عدم ثبات میں اس شخص کی حالت کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو پہاڑ کے کنارہ پر کھڑا ہو، لہذا اگر اس کو کوئی غیر متوجہ گئی یعنی اس کے جان و مال میں صحت و سلامتی تو اس دین پر مطمئن ہو جاتے ہیں اور اگر کوئی آفت یعنی اس کی جان و مال میں سخت اور مرض لاحق ہو گیا تو وہ متاثر ہو جاتا ہے یعنی کفر کی جانب پلٹ جاتا ہے۔ جس دنیا کے لئے کی امید تھی اس کے لئے کی وجہ سے دنیا کا نقصان ہوا اور کفر کی وجہ سے آخرت کا نقصان ہوا۔ یہی حکما نقصان ہے اللہ کو چھوڑ کر بت کی بندگی کرتا ہے۔ اگر اس کی بندگی نہ کی جائے تو وہ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا اور اگر اس کی بندگی کرے تو اس کو کوئی نفع نہیں پہنچا سکتا یہ بندگی انتہا درجہ کی حق سے گمراہی ہے ایسے کی بندگی کرنا ہے کہ اس کی عبادت کا نقصان اس کے نفع سے زیادہ قریب ہے یا تعرض اگر اس کے خیال کے مطابق نفع ہو، کسٹن میں لام زائدہ ہے، یعنی ایسا سوئی یعنی ہمارے اور وہ برادری ہے، شک کرنے والے کے نقصان کے ذکر کے بعد مومنین کے ثواب کا ذکر فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اور ان لوگوں کو جنہوں نے اعمال ساتھ فرما رکھے (قبیل) سے کئے ہوں گے ایسے پاؤں میں داخل کرے گا جس میں نہریں جاری ہوں گی اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کر گذرتا ہے خواہ اس کی اطلاع کرنے والے کا اکرام ہو یا اس کے ہارمان کی اہانت ہو اور جو شخص یہ خیال کرے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا و آخرت میں عدوت کرے گا تو ایسے شخص کو چاہئے کہ ادب چاہی پر ایک سرہ باندھ لے، یعنی اپنے گھر کی چھت میں رت کا (ایک سرا) باندھ لے اور (دوسرا) سر اپنی گردن میں باندھ لے، پھر اس سے اپنا گھاگھونٹ لے خودکشی کر لے بائیں طرف کرنا پتا سانس دینا سے منقطع کر لے (صحاح میں ایسا ہی) پھر غور کرے آیا اس کی یہ تدبیر خودکشی آپ کی عدم نصرت کے بارے میں اس چیز کو شک کر سکتی ہے جس نے اس کو نصرت میں ڈال رکھا ہے، آیت کے معنی یہ ہیں اس کی وجہ سے خودکشی کر لینی چاہئے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت ضروری ہے اور اسی طرح یعنی جس طرح آیات سہایت کو ہم نے نازل کیا ہے باقی قرآن کو بھی نازل کیا ہے حال یہ ہے کہ واضح آیتیں ہیں آیات، انزلناہ کی ضمیر سے حال ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ جس کی ہدایت کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو ہدایت نصیب فرماتے ہیں اور ان اللہ بھیدی الصبح کا عطف انزلناہ کی وجہ سے (تقدیر عبادت یہ ہے انزلناہ الصبح) انزلناہ اللہ بھیدی من یومد) اس میں کوئی شبہ نہیں کہ مومنین اور وہ لوگ جنہوں نے یہودیت اختیار کی اور وہ یہود ہیں اور صائین جو کہ یہودی کی ایک جماعت ہے اور نصاریٰ اور مجوسی اور مشرکین اللہ تعالیٰ ان سب کے درمیان قیامت کے روز مومنین کو جنت اور غیر مومنین کو جہنم میں داخل کر کے فیصلہ کر دے گا بے شک اللہ تعالیٰ ان کے اعمال میں سے ہر چیز سے واقف ہے۔ یعنی اس کو علم مشاہدہ حاصل ہے اسے مخاطب کیا تھا کہ یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے سب عاجزی کرتے ہیں جو کہ آسمانوں میں ہیں اور زمینوں میں ہیں اور کس قدر ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چر پائے گی یعنی ہر ایک اس کے حکم کے تابع ہے اس بات میں جو اس سے مطلوب ہے اور بہت سے آدمی بھی (عاجزی کرتے ہیں)

اور وہ مومنین ہیں، مجدد مصلوفا میں (عام) مضموع پر زیادتی کے ساتھ اور بہت سے ایسے ہیں کہ جن پر عذاب کا احتیاق نہایت ہو گیا ہے اور وہ کافر ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس مجدد کا انکار کر دیا جو ایمان پر موقوف ہے، اور جس کو خدا ذلیل کرے شقی کرے اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں یعنی سعید کرنے والا نہیں، اللہ امانت اور اکرام سے جو چاہتا ہے کرتا ہے یہ دفریق ہیں مومنین ایک فریق ہیں اور کفار طے دوسرا فریق اور قسم کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے، انہوں نے اپنے رب یعنی اس کے دین کے بارے میں جھگڑا کیا ہے سو کافروں کے لئے آگ کے کپڑے عونت کر کے لے جائیں گے اس کو پہنیں گے۔ اسی آگ ان کا احاطہ کرے گی اور ان کے سروں پر ماہِ جمیع جتنی نہایت شدید گرم پانی بہا یا جا۔ اس سے ان کے پیٹ کی سب چیزیں پگھلا دی (گھادی) جائیں گی چربی وغیرہ، اور کھالیں اس گرم پانی کی وجہ سے بھون دی جائیں گی، اور ان (کی سزا) کے لئے لوہے کے ہتھوڑے ہیں جنہی ان کے سروں پر مارنے کے لئے اور جب بھی اس آگ سے ان کو تم لاحق ہونے کی وجہ سے نکل بھاگنے کا ارادہ کریں گے ہتھوڑوں کے ذریعہ اسی میں لوٹا دیے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا جتنے کا عذاب چکھو یعنی جانے کی انتہائی حد کو پہنچا ہوگا۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله علی حرف یہ بعد کی ضمیر ع ل سے حال ہے اسی بقوله فتوّلوا لا قوله شئہ بالخال علی حرف جہل فی عدم تشبہ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیت میں استعارہ تھلیلہ ہے اور وہ یہ ہے کہ آیت میں اس کی حالت کو جو بغیر یقین و اعتقاد کے ساتھ اسلام میں داخل ہوا ہو نہ نزل اور عدم ثبات میں اس شخص کے حال کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو کسی شئی کے کنارے پر کھڑا ہو ہر وقت اس کو بے اطمینانی کی کیفیت رہتی ہے، **قوله** ما امله یہ ماضی کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے اور امل یعنی امید بھی ہو سکتا ہے، **قوله** اللام والندۃ لکن پر لام زائد ہے اور من بدعو کا مفعول ہے حضور مبتداء ہے اور اقرب اپنے متعلق سے ل کر اس کی خبر ہے اور پھر جملہ ہو کر من موصول کا مصلہ ہے اور موصول صلہ سے مکر بدعو کا مفعول ہے، **قوله** بعداۃ اى بسبب عبادتہ ، **قوله** لئنس المولى فو ، **قوله** خصوص بالذم ہے، **الناصر** مولیٰ کی تسمیہ ہے، اسی طرح **الناصر** ، **العشیر** کی تسمیہ ہے اور ہو خصوص بالذم ہے **قول المفسر** بالخصران متلبسا محذوف سے متعلق ہو کر ضام سے حال ہے و کذا يقال فيما بعده ، **قول المفسر** بذكر المومنین غلط سے متعلق ہے **قوله** تعالیٰ ان الله بدجل الظہن الخ ذکر فی کی صفت ہے اسی الذکر الکائن فی هذه الآیۃ، **قول** المفسر من انکرام من بطیفة الخ اس میں **اق** انشر غیر مرتب ہے بنصوۃ میں ضمیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے مبعودی الذین ہونے کی وجہ سے، **السماء** سر کے اوپر جو شئی ہو اس کو سماء کہہ سکتے ہیں، **مقوله** ہے کل ما هو علی واسمہ فهو سماء، **قوله** فلیمدد من کائن میں من اگر شرطیہ ہو تو

فلیعبد اس کی جزا ہوگی اور اگر من موصول ہو تو فلیعبد میں مشابہ جزا ہونے کی وجہ سے ہوگی، ہو لہ بان یقطع نفسہ نفسہ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ليقطع کا مفعول محذوف ہے من الارض ارض سے مراد حیات دنیوی ہے جب کہ نفسہ کا کے فوج کے ساتھ چڑھا جائے اور اگر نفسہ کا کے سکون کے ساتھ ہو تو اس صورت میں نفس سے مراد خود اس کی ذات ہوگی، اور ارض سے مراد زمین ہوگی، مطلب یہ ہوگا کہ چمت وغیرہ میں رکی کا ایک مراباعد لے اور دوسرا اپنی گردن میں باندھ لے اور کسی چیز پر کھڑے ہو کر زمین سے اپنا تعلق ختم کر لے تاکہ پسندے سے دم گھٹ کر اس کی موت واقع ہو جائے، عنا یعیط منہا، عنا کا بیان ہے اور مراد اس سے نصرت ہے، عنا یعیط میں موصولہ بمعنی الذی ہے، یعیط اس کا صلہ ہے تاکہ اس میں محذوف ہے، اور موصول صلہ سے مل کر یعیط کا مفعول ہے تقریر مبارک یہ ہے خل یلعین خلیۃ الشی الذی یعیطہ وهو نصرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، یعیطہ میں ضمیر فاعل الذی اسم موصول کی طرف راجع ہے، اور ضمیر مفعول من مکان، یطن کی طرف راجع ہے، ہو لہ عیظا منہا ای من اجلہا، ہو لہ فلا بد منہا ای من النصرة تقریر مبارک یہ ہے فلیحتمق لانه لا بد من النصرة، ہو لہ حال یعنی لفظ آیات انزالہ کی ضمیر سے حال ہے اور یہدٰی آیات کی صفت ہے، ہو لہ ہذا کا اضافہ اشارہ ہے یوید کے مفعول محذوف کی طرف، ہو لہ وَاللّٰہُ یہدٰی اس کا معلق انزالہ کی ضمیر ہے، ای انزالہ و انزلنا ان اللہ یہدٰی من یوید، ہو لہ و کثیر من الناس کا معلق بسجد کے فاعل یعنی من فی السجوات پر ہے، یعنی تنگوبی اور انظر لاری تخضوع کے علاوہ بعض انسان اختیاری یعنی عہد وغیرہ کے ذریعہ بھی خضوع کرتے ہیں، ہو لہ ہذا ان حصصان اوپر چہ فریقوں کا ذکر ہوا ہے ان میں ایک فریق مومن ہے اور بقیہ پانچ کافر ہیں، اس طریقہ سے کل دواغ ہیں، ایک فریق مومن اور دوسرا کافر، اسی وجہ سے حصصان بمعنی مشیر کہا گیا ہے، فریق مومن کے مقابل پانچ فریقوں کو خصم واحد کے معنی سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ خصم مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق واحد اور جماعت دونوں پر ہوتا ہے، ہو لہ اِخْتَصَمُوا یہاں جمع کا معنی استعمال کیا ہے اس لئے کہ فریق چند افراد پر مشتمل ہوتا ہے، لہذا فریق لفظ کے اعتبار سے واحد اور معنی کے اعتبار سے جمع ہے، جیسے قوم و دھن ہو لہ فی دہنہ یا اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے، ہو لہ و نشوئہ بہ الجلوۃ اس میں اشارہ ہے کہ جلود فضل محذوف کی وجہ سے مرفوع ہے، اس لئے کہ ماضی بطونہم پر معلق درست نہیں کیوں کہ جلد پھٹنے کی چیز نہیں ہے، ہو لہ تعالیٰ والہم مقایع لہم کی ضمیر میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ اللہین کھڑوا کی طرف راجع ہو اس صورت میں لام اتحقاق کے لئے ہوگا اور دوسرا احتمال یہ کہ ہم ضمیر زبانیہ (دواغ کے داروغہ) کی طرف راجع ہوگی اور یہ سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے، ہو لہ المقایع جمع مفعولہ متخوڑا۔

تفسیر و تشریح

مشان نزول: ومن الناس من يعبد الله على حرف اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ بخاری اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ طیبہ میں مقیم ہو گئے تو بعض ایسے لوگ بھی آ کر مسلمان ہو جاتے تھے کہ جن کے دل میں ایمان کی جھلکی نہیں ہوتی تھی، اگر اسلام لانے کے بعد اس کی اولاد و مال میں ترقی ہو گئی تو کچھ خاکہ پر دین اچھا ہے اور اگر اس کے خلاف ہو تو کہتا تھا کہ یہ برا دین ہے، ایسے ہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ یہ لوگ ایمان کے ایک کنارہ پر کھڑے ہوتے ہیں اگر ان کو ایمان کے بعد دینی راحت و سامان مل گیا تو اسلام پر جم گئے اور اگر وہ بطور آزمائش کسی تکلیف و پریشانی میں مبتلا ہو گئے تو دین سے پھر گئے۔

حرف کے معنی کنارہ کے ہیں، جس طرح کنارہ پر کھڑے ہونے والے کو قرار و ثبات نہیں ہوتا اسی طرح جو شخص دین کے بارے میں شک و شبہ اور تذبذب کا شکار رہتا ہے اس کا حال بھی یہی ہے، ایسے شخص کو دین پر استقامت نصیب نہیں ہوتی، کیونکہ اس کی نیت صرف دنیوی مفادات کی ہوتی ہے، حاصل ہوتے رہیں تو خبک بصورت دیکر وہ پھر آبائی دین یعنی کفر و شرک کی طرف لوٹ جاتا ہے، اس کے برخلاف جو بچے مسلمان ہوتے ہیں اور ایمان و یقین سے سرشار ہوتے ہیں وہ عس و سر کی پرواہ کئے بغیر دین پر قائم رہتے ہیں، نعمتوں سے بہرہ ور ہوتے ہیں تو شکر ادا کرتے ہیں اور اگر تکلیفوں سے دوچار ہوتے ہیں تو صبر کرتے ہیں۔

ومن كان بظن ان لن ينصر الله الاية اس آیت کے دو مطلب ہیں، ایک کے لئے ایک یہ کہ جو شخص یہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی مدد نہ کرے کیونکہ اس کے قلب اور فح سے اس کو تکلیف ہوتی ہے تو وہ اپنے گھر کی چھت میں رہی لٹکا کر اپنے گھر میں اس کا چند انکرا پنا گئی کھنٹ لے، شاید یہ خود کشی استغیثہ و غضب سے بچانے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑھتے ہوئے اثر و نفوذ کو دیکھ کر اپنے دل میں پاتا ہے اس صورت میں سارے مراکز کی چھت ہوگی، دوسرے معنی یہ ہیں کہ ایسا شخص ایک دس لکڑیاں آسمان پر چڑھ جائے اور آسمان سے جودہ اور وحی آتی ہے اس کا سلسلہ ختم کر دے (اگر وہ کر سکتا ہے) اور دیکھے کہ کیا اس کے بعد اس کا کعبہ خضر ہو گیا؟ امام ابن کثیرؒ نے پہلے مضمون کو پسند کیا ہے اور شاکافی نے دوسرے مضمون کو۔

اللہ چارک و تھالی مذکورہ برحق اور باطل فرقوں کے درمیان قیامت کے دن عملی فیصلہ فرمادیں گے اور یہ فیصلہ حاکمان اختیار کے زور پر نہیں ہوگا، بلکہ عدل و انصاف کے مطابق ہوگا، کیونکہ وہ باخبر ہستی ہے اسے ہر چیز کا علم ہے۔

الهم نر ان الله يستخذل الاية اس آیت میں تمام مخلوقات خواہ زندہ و فی روح ہوں یا جامدات و نباتات سب کا

حق سبحانہ تعالیٰ کے لئے مطیع اور فرمانبردار ہونا بعنوان جہد و بیان فرمایا کرتی نوع انسان کی دو قسمیں بیان فرمائی ہیں، ایک مطیع اور فرمانبردار جہد میں سب کے ساتھ شریک اور دوسری قسم سرکش و باغی جہد کرنے سے منحرف اور تابع فرمان ہونے کو جہد کرنے سے تعبیر کیا گیا ہے، جس کا ترجمہ عاجزی کرنے سے کیا ہے تاکہ مخلوق کی برنوع اور ہر قسم کوشاں ہو جائے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا جہد اس کے مناسب حال ہوتا ہے، انسان کا جہد و زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے، دوسری مخلوقات کا جہد اپنی اپنی خدمت جس کے لئے ان کو پیدا کیا گیا ہے، اس کو انجام دینے کا نام ہے۔

تمام مخلوق کے فرمانبردار ہونے کی حقیقت

تمام کائنات کا اپنے خالق کے ذریعہ حکم اور تابع مشیت ہونا ایک تو عمومی اور شہری طور پر غیر اختیاری ہے جس سے مخلوق کا کوئی فرد مومن ہو یا کافر نباتات میں سے ہو یا جمادات میں سے مستثنیٰ نہیں، اس حیثیت سے سب کے سب یکساں طور پر حق تعالیٰ کے ذریعہ حکم و مشیت ہیں، جہاں کا کوئی ذرہ یا پہاڑ اس کے افان و مشیت کے بغیر کوئی اپنی حرکت نہیں کر سکتا۔

دوسری طاعت و فرمانبرداری اختیاری ہے کوئی مخلوق اپنے قصد و اختیار سے اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت کرے اس سے مومن و کافر کا فرق ہوتا ہے کہ مومن اطاعت شعائر و فرمانبردار ہوتا ہے، کافر اس سے منحرف اور منکر ہوتا ہے یا اس بات کا قرینہ ہے کہ اس میں جہد اور اطاعت سے مراد صرف عمومی و وقتہ بری اطاعت نہیں بلکہ اختیاری اور ارادی اطاعت ہے، کسی کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اختیاری اور ارادی اطاعت تو صرف ذوی العقل یعنی جن انسان و غیرہ میں ہو سکتی ہے، حیوانات، نباتات، جمادات میں عقل و شعور ہی نہیں ہوتا تو پھر قصد و ارادہ کہاں اور اطاعت اختیاری کیسی؟ کیونکہ قرآن کریم کی یہ شہ نصو ص اور تصریحات سے یہ بات ثابت ہے کہ عقل و شعور اور قصد و ارادہ سے کوئی مخلوق خالی نہیں، کسی نبی کا فرق ہے، انسان اور جنات کو اللہ تعالیٰ نے عقل و شعور کا کامل درجہ عطا فرمایا ہے اور اسی لئے ان کو امر و نہی کا مکلف بنایا گیا ہے، اس کے علاوہ باقی مخلوقات میں سے ہر نوع اور ہر صنف کو اس صنف کی ضرورت کے مطابق عقل و شعور دیا گیا ہے، انسان کے بعد سب سے زیادہ عقل و شعور حیوانات میں ہے، اس کے بعد نباتات میں دوسرے درجہ میں جمادات میں، حیوانات کا عقل و شعور تو عام طور پر محسوس کیا جاتا ہے، نباتات کا عقل و شعور بھی ذرا سا غور کرنے سے پہچان لیا جاتا ہے لیکن جمادات کا عقل و شعور اتنا کم اور غلی ہے کہ عام انسان اس کو نہیں پہچان سکتے، مگر ان کے خالق و مالک نے خبر دی ہے کہ وہ بھی عقل و شعور نیز قصد و ارادہ کے مالک ہیں۔

قرآن کریم نے آسمان اور زمین کے بارے میں فرمایا ہے، "قُلْ لَّهَا أَتَمُّ مَطْلَعِينَ" یعنی جب اللہ نے آسمان اور زمین کو حکم دیا کہ تم کو ہمارے تابع فرمان رہنا ہے اپنی خوشی سے فرمانبرداری اختیار کرو ورنہ جبراً و حکماً تابع رہنا ہی ہے تو

آسمان اور زمین نے عرض کیا کہ ہم اپنے ارادے اور خوشی سے اطاعت اور فرمانبرداری قبول کرتے ہیں، اور دوسری جگہ پہاڑوں کے پتھروں کے متعلق قرآن کریم کا ارشاد ہے "وَإِنْ مِنْهَا لَعَنَ يُهْبَطُ مِنْ عَشِيبَةٍ أَلَّهُ" یعنی بعض پتھرا ایسے کہ جو اللہ تعالیٰ کی خشیست اور خوف کے بارے میں سوچے سے پچھلاڑھک جاتے ہیں، اسی طرح احادیث کثیرہ میں پہاڑوں کی باہم گفتگو اور دوسری مخلوقات میں مثل و شعور کی شہادتیں کثرت پتی ہیں، اس لئے اس آیت میں فرمانبرداری کو مجدد کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے، اس سے اطاعت اختیار، و اداری مراد ہے، اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ نور انسان کے علاوہ (جن کے ضمن میں جنات بھی داخل ہیں) باقی تمام مخلوقات اپنے قصد و ارادہ سے اللہ تعالیٰ کی ہارگاہ میں سجدہ و ریزہ یعنی تابع فرمان ہیں، صرف انسان اور جن ایسی مخلوق ہے جن میں دو حصے ہو گئے، ایک مومن و مطیع سجدہ گزار، دوسرے کافر و نافرمان، سجدہ سے منحرف جن کو اللہ نے ذلیل کر دیا ہے ان کو سجدہ کی توفیق نہیں ملتی۔ (واللہ اعلم)

هَذَا عَصَا جَنِّ كَاذِبٍ اُور آیت "إِنَّ الْبَشَرِ أَفْثَرًا" میں ہوا ہے، یہ دو فریق ہیں ایک مومن دوسرا کافر، پھر کافروں کی پانچ قسمیں ہیں یہود، نصاریٰ، مانکین، مجوس، بت پرست۔

جنہوں نے اپنے رب کے بارے میں باہم اختلاف کیا اس اختلاف کا فیصلہ قیامت کے دن ہوگا، یہ دو فریق جن کا ذکر اس آیت میں ہے عام مومنین اور ان کے مقابلہ میں تمام گمراہ و کفار ہیں خواہ قرن اول کے ہوں یا مابعد کے، البتہ اس آیت کا نزول دو فریقوں کے بارے میں ہوا ہے، جو میدان بدر کے مبارزہ میں ایک دوسرے کے مقابلہ میں آ رہے تھے، مسلمانوں میں سے حضرت علیؓ و حمزہؓ و ابوسعیدہؓ اور کفار میں سے حبشہ ابن ربیعہ اور شیبہ ابن ربیعہ اور ولید ابن حبشہ تھے، جن میں سے کفار قوتیوں کے بارے میں گئے تھے اور مسلمانوں میں حضرت علیؓ اور حضرت حمزہؓ و ابوسعیدہؓ و سالم و ابی اسد آئے اور ابوسعیدہؓ و شیبہؓ و غنی ہو کر آئے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں پہنچ کر دم توڑ دیا، آیت کا نزول ان مبارزین کے بارے میں ہونا بخاری و مسلم کی احادیث سے ثابت ہے، لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ حکم ان کے ساتھ مخصوص نہیں پوری امت کے لئے عام ہے، خواہ کسی بھی زمانہ میں ہوں۔ (معارف)

وَالَّذِينَ فِي الْأَنْهَارِ يَمْشُونَ فِيهَا مِنْ أَتَابِرٍ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْ لَوْ بِالْحَرَىٰ مِنْهُمَا بَأَن يُرْضَعُ اللَّوْلُو بِالْهَبِ وَالنَّصِبِ عَطْفٌ عَلَىٰ مَحَلٍّ مِنْ أَتَابِرٍ وَيَتَأَسَّهُمْ فِيهَا خَيْرٌ هُوَ الْمَحْرُومُ لَيْسَ عَلَى الرَّجَالِ فِي الدُّنْيَا وَخَلَوْا فِي الدُّنْيَا إِلَى الْعَقَبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَلَوْا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ اِی طریق اللہ المحمود وحبہ اِنَّ الدِّینَ تَخَفُّوْا وَیَصْلُوْنَ عَنْ سَبْلِ اللّٰهِ طَاعَتِهِ وَ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِیْ جَعَلْنٰهُ مَسْجِدًا مَّعْمُودًا لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ الْبَیْتِ وَ الْبَادِیَ الطَّارِیَ وَ مَنْ یُّرِدْ فِیْهِ بِالْخَادِ الْبَاءَ زَالِدَةً یُّظْلَمُ اِی بِسَبِّهِ بِأَن اُرْتُکِبَ مِنْهَا وَلَوْ خَسَمَ الْخَادِمُ نَفْسَهُ مِنْ غُلَابِ

اَلَيْسَ مُؤَلِّمًا اِیْ بَعْضُهُ وَمِنْ هٰذَا يُؤْخَذُ خَبْرُ اَنَّ اِیْ تُدْرِیْهُمْ مِنْ عَذَابِ اَلِیْمِ .

ترجمہ

اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے ایسے باغات میں داخل کرے گا جس میں نہریں جاری ہوں گی، ان کو وہاں سونے کے ٹکڑے اور موتی پہنائے جائیں گے، اور جنت میں ان کا لباس ریشم کا ہوگا جس کا مردوں کے لئے دنیا میں پہننا حرام ہے، اور جو جہنم کے ساتھ، یعنی ٹکڑے سونے اور موتیوں سے بنے ہوں گے، اس طریقہ سے کہ موتی سونے میں جڑے ہوئے ہوں گے اور طلا نصیب کے ساتھ بھی ہے انساور کے ٹکڑے پر عطف ہونے کی وجہ سے اور ان کو دنیا میں گلہ طیب کی ہدایت کر دی گئی تھی، اور وہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ ہے اور ان کو اس راستہ کی ہدایت کر دی گئی تھی جو لائق تعریف ہے یعنی اللہ کا پسندیدہ راستہ اور اس کا دین ہے بے شک جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور اللہ کے راستہ سے یعنی اس کی اطاعت سے اور مسجد حرام سے جس کو ہم نے قربان گاہ اور عبادت گاہ کر دیا تمام لوگوں کے لئے اس میں یتیم اور مسافر سب برابر ہیں، جو بھی وہاں ظلم کے ساتھ بے راہ روی اختیار کرے گا تو ہم اس شخص کو دردناک عذاب یعنی اس کا بعض حصہ چھینائیں گے، واللہ میں بازائدہ ہے، بظلم اِیْ یسبب الظلم ہاں طور کہ کسی غیر مشروع چیز کا ارتکاب کرے گا اگرچہ خادم کو سب و شتم ہی کیوں نہ ہو، اور اِیْ یَنْفِقُہ کے لفظ سے اِن کی خیر اخذ کی جائے گی اِیْ یَنْفِقُہُمْ مِنْ عَذَابِ اَلِیْمِ .

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله مِنْ اَنْسَاوَرٍ مِّنْ تَعْوِیْہِ ہے اِیْ بعض الانساوور، مَن بیان یہ بھی ہو سکتا ہے اور زائدہ بھی، اور مِّنْ مِّنْ ذٰہِبٍ میں بیان کے لئے ہے، قوله الْاَنْسَاوَرُ اَنْسُوْرَہ کی جمع ہے، اور اَنْسُوْرَہ سَوَاوَر کی جمع ہے، بمعنی ٹکڑے، سُوَاوَر ضرر اور فتح دونوں اُفت ہیں، لَوْلَا جہ کے ساتھ انساور پر عطف ہوگا اور لَوْلَا نصیب کے ساتھ انساور کے ٹکڑے پر عطف ہوگا اِیْ یُخْلَوْنَ لَوْلَا چونکہ لَوْلَا الف کے ساتھ لکھا ہے، لہذا نصیب رسم الخط کے متعلق کے مطابق ہوگا، قوله اِنَّ الْمَدِیْنِ کُفَرُوْا وَ اَنْصَلُوْنَ، یَنْصَلُوْنَ کے اعراب میں تین ہیں جو کہتے ہیں (اَلْیَصْدُوْنَ کا عطف کُفَرُوْا پر ہو، اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ مضارع کا عطف ماضی پر درست نہیں ہے، اس کے تین جواب ہیں اول جواب مضارع سے بعض اوقات حال یا استقبال کے معنی مراد نہیں ہوتے بلکہ اس سے استمرار مراد ہوتا ہے، جس میں ماضی بھی شامل ہے، دوسرا جواب مضارع ماضی کی تاویل میں ہے، تیسرا جواب مضارع اپنے حال میں ہے، البتہ ماضی بمعنی مستقبل ہے، یَصْدُوْنَ کے اعراب کی دوسری وجہ یَنْصَلُوْنَ کُفَرُوْا کی ضمیر قائل سے حال ہے، مگر یہ ظاہر البطلان ہے، اس لئے کہ مضارع مثبت اگر حال واقع ہو تو اس پر واد داخل نہیں ہوتا حالانکہ یہاں واد موجود ہے، یَصْدُوْنَ کے اعراب کی

تیسری وجہ، ویسواہ میں ان کی خیر و داؤد زائدہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے ان الذین تکفروا یصلون اور ان کی زیادتی کو نہیں کاغذب ہے، **قوله** مستحکم یہ جعلہ کے مفعول زمانی کی طرف اشارہ ہے **قوله** سواء جعلنا کامفعول جانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور سواء بمعنی مستویا ہوگا، اور العاکف اس کے ذریعہ مرفوع ہے اور سواء حال ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے، جمہور نے سواء کو مبتدا ہونے کی وجہ سے مرفوع پڑھا ہے اس کی خبر ماکف ہے یا اس کا کس ہے، **قوله** ومن یؤدبہ بالحداد بظلم نذقہ من عذاب الیم کے مفعول الیم کی فرض سے محذوف ہے تقدیر یہ ہے، ومن یؤدبہ لیبہ مراداً، الحداد للث میں عدول اور میلان من انہ کو کہتے ہیں، **قوله** من هذا ای نذقہ یعنی نذقہ کے لفظ سے ان کی خبر محذوف کو سمجھا جاسکتا ہے اور وہ نذقہم من عذاب الیم ہے۔

تفسیر و تشریح

سابقہ آیات میں جہنمیوں کا ذکر تھا، ان اللہ بدعل الذین آمنوا سے مقابلہ کے طور پر جنتیوں کا اور ان نعمتوں کا تذکرہ ہے جو اہل ایمان کے لئے مہیا کی جائیں گی، یصلون لیہما من اسواہ الع جنتیوں کو نکلن پہنائے جائیں گے، یہاں یہ شہد ہو سکتا ہے کہ نکلن پہننا عورتوں کا کام اور ان کی زیبائش ہے، مردوں کے لئے نہ صرف یہ کہ زیبائش اور آرائش نہیں ہے بلکہ محبوب بھی سمجھا جاتا ہے، جواب یہ ہے کہ دنیا کے بادشہوں کی یہ امتیازی شان رہی ہے کہ سر پر تاج اور ہاتھوں میں نکلن رکھتے تھے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ سراقہ بن مالک کو جبکہ وہ مسلمان نہیں ہوئے تھے اور سفر ہجرت میں آپ کو گرفتار کرنے کے لئے نکلے تھے جب ان کا گھوڑا باؤن خداوندی زمین میں چھس گیا اور سراقہ نے توہ کی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے گھوڑا نکل گیا، اس سراقہ بن مالک سے وعدہ فرمایا تھا کہ کسری شاہ فارس کے نکلن مال غنیمت میں مسلمانوں کے پاس آئیں گے اور جب فاروقی اعظم کے زمانہ میں ملک فارس فتح ہوا اور شاہ کسری کے یہ نکلن دیگر اسواہ غنیمت کے ساتھ آئے تو سراقہ بن مالک نے مطالبہ کیا تو ان کو دیئے گئے، خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح سر پر تاج پہننا عام مردوں کا رواج نہیں شاہی اعزاز ہے اسی طرح ہاتھوں میں نکلن بھی شاہی اعزاز سمجھے جاتے ہیں اس لئے اہل جنت کو نکلن پہنائے جائیں گے یہ نکلن سونے، چاندی اور موتی جتنی قسم کے بھی ہو سکتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سونے چاندی کے نکلنوں میں موتی جڑے ہوئے ہوں۔

مردوں کے لئے ریشم کے کپڑوں کا عظیم قیمت ذکر وہ ہیں ہے کہ جنت میں جنتیوں کا لباس حریر (ریشم) کا ہوگا، مطلب یہ ہے کہ ان کے تمام لباسات اور فرش اور پردے وغیرہ ریشم کے ہوں گے جو دنیا میں سب سے بہتر لباس سمجھا جاتا ہے اور جنت کا ریشم ظاہر ہے کہ دنیا کے ریشم سے صرف نام کی شرکت رکھتا ہے اور نہ اس کی عمدگی اور بہتری کو دیکھ کر ریشم سے کوئی نسبت نہیں، ضرورت شری (مثلاً حالت جنگ میں یا بطور علاج کسی ماہر طبیب کے تجویز کرنے کی وجہ سے)

کے علاوہ اگر مردہ بٹھی کپڑا پہنے گا تو اس کے لئے احادیث میں وعیدیں وارد ہوئی ہیں، تفسیر کی کتابوں کی طرف رجوع کریں، مثلاً تفسیر مظہری، قرطبی وغیرہ۔

امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں ریشی لباس پہنے گا وہ آخرت میں محروم رہے گا، اور جو دنیا میں شراب پئے گا وہ آخرت کی شراب سے محروم رہے گا اور جو دنیا میں سونے چاندی کے برتنوں میں کھائے پئے گا وہ آخرت میں سونے چاندی کے برتنوں میں نہ کھائے گا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تین چیزیں اہل جنت کے لئے مخصوص ہیں۔ (قرطبی بحوالہ نسائی)

مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے دنیا میں یہ کام کئے اور توبہ نہیں کی وہ جنت کی ان تین چیزوں سے محروم رہے گا اگرچہ جنت میں داخل بھی ہو جائے، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے دنیا میں شراب پی، پھر اس نے توبہ نہیں کی وہ آخرت میں جنت کی شراب سے محروم رہے گا۔ (قرطبی)

تشبیہ: یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص جنت میں داخل کر لیا گیا پھر اگر وہ کسی چیز سے محروم کیا گیا تو اس کو حسرت اور افسوس رہے گا اور جنت اس کی جگہ نہیں، وہاں کسی شخص کو کسی شے کا غم اور افسوس نہ ہونا چاہئے، اور اگر یہ حسرت اور افسوس نہ ہو تو پھر اس محرومی کا کوئی فائدہ نہیں رہتا، اس کا جواب قرطبی نے اچھا دیا ہے کہ اہل جنت کے جس طرح مقامات اور درجات مختلف مقامات اعلیٰ اور اعلیٰ ہوں گے ان کے مقامات کا احساس بھی سب کو ہو گا مگر اس کے ساتھ ہی حق سبحانہ تعالیٰ اہل جنت کے قلوب پر ایسے ناز سے گا کہ ان میں حسرت و افسوس کی چیز کا نہ ہو گا۔

وَلْيَسِّرُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس سے مراد کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ ہے، بعض نے فرمایا قرآن مراد ہے (قرطبی) صحیح یہ ہے کہ یہ سب چیزیں اس میں داخل ہیں۔

إِنَّ الدِّينَ حَقٌّ وَأَنْ يَصْلَحُوا عَنْ ضَلَالِ اللَّهِ کھانا، اللہ سے مراد اسلام ہے، معنی آیت کے یہ ہیں کہ یہ لوگ خود تو اسلام سے دور ہیں مگر دوسروں کو بھی اسلام سے روکتے ہیں، والمسجد الحرام یہ ان کا وہ سرانگہ ہے کہ مسلمانوں کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکتے ہیں، مسجد حرام دراصل اس مسجد کا نام ہے جو بیت اللہ کے نزدیک ہوئی ہے اور یہ حرم کہ ایک اہم جز ہے، لیکن بعض مرتبہ مسجد حرام بولی کہ پارہ حرم بھی مراد لیا جاتا ہے، جیسا کہ خود اسی واقعہ یعنی مسلمانوں کو عمرہ کے لئے حرم میں داخل ہونے سے روکنے کی جو صورت پیش آئی وہ یہی تھی کہ کفار مکہ نے آپ کو صواب مسجد میں جانے سے نہیں بلکہ حد و حرم میں داخل ہونے سے روک دیا تھا جو ان دینت جھوٹے ثابت ہے اور قرآن کریم اس واقعہ میں مسجد حرام کا لفظ بمعنی "مطلق حرم استعمال فرماتا ہے" "وَصَلُّوْا عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ"

حرم مکہ میں تمام مسلمانوں کے مساوی حق کا مطلب

اس بات پر پوری امت اور فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسجد حرام اور حرم شریف کے وہ تمام حصے جن سے انفال حج کا تعلق

ضامیر ای بعبیر مہزول وہو یطلق علی الذکر والانثی یتلین ای الطوائف خدلاً علی المعنی من کل فج عمیق طریق تعید لیتشهدوا ای یحضرُوا مافع لہم فی الدنیا بالتحجازۃ او فی الآخرۃ او فیہما الخوال یتذکروا اسم اللہ فی ایام معلومات ای عشر ذی الحجۃ او یوم عرفۃ او یوم النحر الی آخر ایام التشریک اقوال علی مازل لہم من بہیمۃ الانعام الابل والبقر والغنم الی تسخر فی یوم العید وما بعدہ من الهدایا والضحایا فکلوا منها اذا كانت مسنخۃ واطعموا البائس الفقیر ای الشدید الفقر ثم یقتضوا نفسہم ای یزینوا اوساخہم وشغلہم کطول الطفر ویوفوا بالتخفیف والتشدید تذوہم من الهدایا والضحایا ویطوفوا اطواف الافاضۃ بالیت العتیق ای القدیم لانہ اول بیت وضع ذلک عمر مبداً مقدور ای الامر او الشان ذلک المذکور ومن یعظم حرمان اللہ ہی مالا بحلی انتیامک فیہ ای تعظیمہا خیر لہ عند ربہ فی الآخرۃ واجلت لکم الانعام اکلاً بعد الذبح الا ما یسلی علیکم تحریمہ فی حرمت علیکم المیتۃ الایۃ فالاستیضاء منقطع ویحوز ان یرکب من فصلی والتحریم لما عرض من الموت ونحرۃ فاجتنبوا الرجس من الاوثان من للیان ای الذی ہو الاوثان واجتنبوا قول الزور ای الشوک فی تلبیہم او شہادۃ الزور خفاء للہ مسلمین عادلین عن کل سوی ذنبہ غیر مشرکین بہ تکیۃ لما قبلہ واما حالان من الواو ومن یُشْرک باللہ فکانما حر سقط من السماء فتخطفہ الطیر ای تأخذہ سرعۃ او یتوی بہ الریح ای تسقطہ فی مکان صحیح بعد ای فیہ لا یخرجی خلاصہ ذلک یقدر قبلہ الامر مبداً ومن یعظم شعائر اللہ فانہا ای فانیہا تعظیمہا وہی البدن الی تہدی للحریم بان تستحسن وتستحسن من تقوی القلوب بہیم وسمیت شعائر لا شعارہا بما یعرف بہ انتہا ہدی کطعن حدیدۃ بسامیہا لکم فیہا منافع کثر کتبہا والحمل علیہا مالا یضرہا الی اجلی مُسْتی وقت نحرہا ثم محلہا ای مکان جل نحرہا الی الیت العتیق ای عندہ والمراد الحرم جمیعہ

ترجمہ

اور اس واقعہ ذکر کیجئے جب ہم نے ہر ایک کو کھانے کی جگہ کی نشاندہی کر دی تاکہ اس کی تعمیر کریں اور بیت الذکوہ طوافان (نوح) کے زمانہ میں اٹھایا گیا تھا، اور ہم نے اس کو یہ حکم دیا کہ میرے ساتھ ہی چیز کو شریک نہ کرنا، اور میرے گھر کو بتوں سے طواف کرنے والوں کے لئے اور قیام اور رکوع اور سجود کرنے والوں کے لئے پاک رکھنا، وجميع منع

والمحج اور مشحود جمع صاحب اور مرد نماز پڑھنے والے ہیں، اور لوگوں میں حج کا احسان کر دے، چنانچہ حضرت ابراہیم نے (جیل ملی نہیں پر چڑھ کر احسان فرمایا) "اے لوگو! تمہارے رب نے ایک گھر بنایا ہے اور تمہارے اوپر اس کا حج کرنا واجب کیا ہے لہذا تم اپنے رب کی نافرمانی نہ کرو اور حضرت ابراہیم نے اپنے چہرے کو دائیں بائیں اور شرقاً و غرباً گھمایا، چنانچہ حضرت ابراہیم کی آواز پر مردوں کی پشت سے اور عورتوں کے اور حام سے ہر اس شخص نے بیک کبا کر جس کی قسمت میں حج لکھا ہوا تھا "لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ الْبَيْتُ" اور جواب امر "ہاتونک و حلالا" ہے، جانا کے معنی پایادہ کے ہیں اور حال درجہ کی معنی ہے جیسے قائم کی معنی قیام ہے، چلنے آئیں گے لوگ تیرے پاس پہنچیں اور سوار ہو کر دے لے انھوں پر، صاف دے لے انھوں کو کہتے ہیں اس کا اطلاقی ترجمہ دواہوں پر ہوتا ہے آئیں گی وہ لڑکیاں دور دور اور راست سے ہاتھیں بھینچتے حرام کے معنی کی رعایت کی وجہ سے ایذا گیا ہے تاکہ تمہارے کاربہ اپنے دنیوی فوائد کے لئے یا خروبی فوائد یا دونوں فوائد کے لئے اپنے منافع کی جگہ حاضر ہوں یہ تم قول میں اور (اس لئے آدمی) تاکہ یا مقررہ یعنی مشرفہ ذی الحجہ یا عرفة یا مہاجر میں یا مہاجر میں یا مہاجر کے آخری دن تک ایسے تین قول ہیں، ان چاروں پر اللہ کا نام لیں جو اللہ نے ان کو دیا ہے ہیں وہ اذیت اور گناہ اور بدیہاں ہیں جو کہ یہ مہاجر میں اور اس کے بعد جایا اور خلیا میں سے ذبح کی جاتی ہیں پس تم خود بھی لکھا، اگر وہ مستحب ہوں اور صاحب فکر کو مثنیٰ شدید حاجت مند و کلکلا و پھران کو چاہئے کہ اپنا میل مکمل اور کریں، مثنیٰ مکمل نہیں اور یہ اللہ کی عطا ہے جو ہے: عن (ادخروا) اور کریں اور قربانی کے جانوروں کو (ذبح) کر کے تدار پوری کریں وَاللَّوْهُوَ فَا فَانْ كُفَيْفٌ اور تشبیہ کے ساتھ ہے، اور بیت شیع کا حوالہ خاصہ (ذیارت) کریں مثنیٰ قدیم گھر کا، اس لئے کہ وہ پیدائش ہے جو بنایا ہے، ذلک صمد اللہ وف کی ثمر ہے (تذکرہ عبادت یہ ہے) الامر ذلک العدکور یا الشان ذلک العدکور یعنی تذکرو بات تو ہماری ہوئی اور جو شخص مذکی مختصم چیزوں کی تفکیر کرے گا اور وہی وہ چیزیں ہیں کہ جن کی بے حرمتی جائز نہیں تو ان کی تفکیر اس کے حق میں اس کے رب کے نزدیک آخرت میں بہتر ہے اور تمہارے لئے یہ ذراں کو ذبح کرنے سے بعد حلال کر دیا گیا ہے، تشبیہ ان ہا ذراں سے کہ جن کی حرمت تم کو حرمت علیکم العبدہ (۱۰) میں بتادی تھی ہے سو یہ مستثنیٰ منقطع ہے اور اس کا مستثنیٰ شخص ہونا بھی جائز ہے اور حرمت موت وغیرہ کے احق ہونے کی وجہ سے بے سار لکھنے کی ہے جو کہ دیت ہیں گناہ و شخص اور من یہ ہے یعنی دین جس جو کہ دیت ہیں اور جھوٹی بات سے بچتا ہو یعنی شرک فی التکلیف سے اور جھوٹی گواہی سے بچتا ہو اس طور سے کہ اللہ کی طرف جھکے ہو تابع فرماں ہو، اس کے دین کے علاوہ ہر چیز سے اعراض کرتے ہو اس کے ساتھ کسی خوشیہ مت ظہر اذ یہ قبل کی تاکید ہے اور یہ دونوں (حلال اور غیر مشرکین) اجسوا کے وا سے حال ہیں اور جس شخص نے اللہ کے ساتھ شرک کیا تو گویا کہ وہ آسمان سے گرجا پھر یہ تو پرندے اس کو اچک لیں گے یعنی جہنم سے اس کو پکڑ لیں گے یا ہو اس کو دروازہ پر از جگہ پر اللہ سے کی اور مکان بعید یہ ہے کہ اس کی خلاصی کی توقع نہیں کی

جاسکتی۔ یہ سن لیاؤ نیک سے پہلے اس مرتبہ مذکور اور سنو جو شخص شعاثر اللہ کی عزت و حرمت کرے گا ہے شک ان کی تعظیم ان کی پرہیزگاری کی وجہ سے ہے اور وہ وہ دینے ہیں جو حرم کی جانب سے بطور ہدیٰ بھیجے جاتے ہیں اور شعاثر اللہ کی تعظیم کی صورت یہ ہے کہ ان کی اچھی طرح دیکھ بھال کرے اور ان کو (کھانا پکڑ کر) فرپ کرے اور ان (قربانی کے جانوروں) کو شعاثر اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان کے کوئی ایسی ملامت لگاؤں جتنی ہے جس کی وجہ سے وہ بچے نہ جاتے ہیں جیسا کہ ان کی کوہان میں تیز ہوتے زخم لگاؤں اور تمہارے لئے ان میں وقت مقرر یعنی ذبح ہونے تک کچھ منع ہیں مثلاً ان پر سوار ہونا اور ان پر کسی ایسی چیز کا ڈالنا کہ جو ان کے لئے مسخرت و رساں نہ ہو پھر ان کا مقام یعنی ان کے قربان کرنے کی جگہ بیت اللہ کے قریب ہے اور مراد پورا حرم ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله نَوَافًا نَوَافًا تَبَوُّهُ سے ماضی جمع شکم ہے، ہم نے جگہ دی ہے، درجہ جانے کہا ہے نوافا کے معنی مینا ہے مکان البیت البیتہ وہ کون مینا قالہ مفسر سلام نے نوافا کی تفسیر مینا سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ لامواہیتہ میں لام زائد نہیں ہے بلکہ بطور صدقہ، یہ کے لئے ہے اور نہ نوافا، انوافا کے معنی میں ہوتا ام کو زائد ہونا تا چنے کے اس لئے کہ نوافا اس وقت متعدی صرف ہے، **قوله** اموماء کی تفسیر سے اشارہ کیا ہے کہ ان لافشور وہ مذکور کا معمول ہے اور اس مذکور کا عطف نوافا پر ہے، وہ ظہور یعنی اس سے پہلے اموماء یا قلنا مذکور ہے **قوله** بالولک خطاب کا صیغہ یا تو اس وجہ سے استعمل فرمایا ہے کہ جاننے کی بیت اللہ میں ضروری حضرت ابراہیم علی کے اعلان کے نتیجہ میں ہوتی ہے، پھر مضاف مذکور ہے اسی بالولک منک اور بیت کی اضافت کا ف خطاب کی جانب تفسیر کی وجہ سے ہے، **قوله** صامو دجا جس کی کمرنگی ہو یہ ضمور سے مشتق ہے تفسیر کہتے ہیں کھڑے کو فرپ کرنے کے بعد اوڑا کر دیا کرتا کہ وہ تیز رفتار ہو جائے **قوله** ہاتھیں یہ شیخ کا صیغہ ہے ضام کی صفت ہے حالانکہ ضام مفرد ہے، محلی صامو جمع کے معنی میں ہے معنی ہی کی رعایت کی وجہ سے ہاتھیں یعنی جمع دیا گیا ہے درختو ہاتھیں واحد ذکر کا تب کا صیغہ لایا جاتے تھا **قوله** لبشہذوا اس کا تعلق اذن اور ہاتھوں دونوں سے ہو سکتا ہے یعنی ظاہر ہے۔ اذنا تھانہ مستحیضہ امام شافعی کے یہاں چونکہ خوابا واجب سے بالدار کے لئے حاتا درست نہیں ہے، اس سے مفسر سلام نے اذنا کا تھانہ مستحیضہ کا اضافہ فرمایا امام ابوحنیفہ کے نزدیک سوائے دم بنائیت کے بالداروں کے سوائے کھانا چاڑھ ہے، جیسے دم قشی اور دم قرآن۔ **قوله** طواف الاطافہ یہ طواف رکھن ہے، اسی کو طواف زیارت بھی کہتے ہیں اس کو طواف اس لئے کہا کہ اس کا وقت عرفات سے فارغ ہونے کے بعد ہے۔ **قوله** البیت العقیق شقیق دوسری میں مستعمل ہے اول یعنی قدیم چونکہ عبادت گاہ کے طور پر بیت اللہ کو سب سے اول دیا گیا تھا، اس لئے اس کو شقیق یعنی

قدیم کہنا درست ہے اور دوسرے معنی مآذ کے ہیں یعنی قیق یعنی حق حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے چونکہ اس کو جبارہ کے قتل سے آزاد کر دیا ہے، اس لئے اس کو قیق کہا گیا ہے اب رہا حجاج بن یوسف کا قتل تو وہ حضرت زبیرؓ کو بیت اللہ سے نکالنے کے لئے قاتل کہ بیت اللہ کو مسجد کرنے کے ارادہ سے مقصد پورا ہونے کے بعد حجاج نے دوبارہ بیت اللہ کی تعمیر کرا دی تھی، اور بعض حضرات نے قیق کے معنی کریم کے بھی بیان کئے ہیں، ای الیبت الکرم (بھل) **قوله** نحرمہ تحریر کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ بنی کا ناب کا کل محذوف ہے، مضر عام اگر تحریر محذوف مانے کے بجائے آیت اکریم محذوف مانے تو زیادہ بہتر ہوتا اس لئے کہ خلوات یہ تحریم ہے نہ کہ کریم۔ **قوله** فلا مستنار، مقطع الا ما بنی علیکم یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ مستثنیٰ جو کہ العینۃ والدم واللحم الخسیر اوقیہ ہے مستثنیٰ من الا وہم کی جنس سے نہیں ہے لہذا یہ مستثنیٰ منقطع ہے اور مستثنیٰ متصل بھی ہو سکتا ہے یہی طور کہ الا ما بنی علیکم میں ما سے مراد وہ مردار ہے جو مارش موت کی وجہ سے مر رہا ہو یا غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا، اس صورت میں چونکہ مستثنیٰ مستثنیٰ مذکور کی جنس سے ہے لہذا مستثنیٰ متصل ہوگا۔ **قوله** خطاء یہ احتساب کی تعمیر واؤ سے حال ہے۔ **قوله** شعاعو اللہ شان احوال حج کو کہتے ہیں اس کا واحد شعیرۃ یا شعارۃ ہے اور مشاعر موضح انسانک کے معنی میں ہے **قوله** ہی اللذان سیاق پر نس کرتے ہوئے شعائر کی تعمیر بنڈو سے کی ہے، مگر یہ تھا کہ اس کو عامر کہتے چونکہ شعائر کو بھی شامل ہو جاتا۔ **قوله** من نفوی القلوب مبہم مبہم کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ من یعظیم میں من موصوفہ ہے اور من نفوی القلوب جملہ نور صلب ہے جس میں ماند کا ہونا ضروری ہے اور وہ مبہم ہے، **قوله** طعن نیزہ سے زلم لگانہ منام اونٹ کی کوبان کہتے ہیں، **قوله** کمر کھو بھیا یہ امام شافعی کے نزدیک ہے احوال کے نزدیک بغیر انست اندازی کے سارے ہونے درست نہیں ہے، **قوله** المراء الحرم قرب ثقی کو میں ثقی کا حکم دیا گیا ہے اس لئے کہ ہر بیت اللہ میں اس نہیں کی جاتی بلکہ حد و حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے نہ کہ بیت اللہ یا مسجد حرام میں، امام الاصفیٰ کے نزدیک ہر بیت اللہ کا حد و حرم میں ذبح ہونا ضروری ہے، **قوله** محلکنا الی البیت العقی جتنی چاہا اور ضایا کے ذبح کرنا ہی جہ بیت اللہ کے قریب ہے جتنی حد و حرم میں خواہ ملک میں ہو یا ثقی میں۔

تفسیر و تشریح

بناء بیت اللہ کی ابتداء

وَابْنُوا لَنَا بِنَاءَ بَيْتِ اللَّهِ اس سے پہلی آیت میں مسجد حرام اور حرم سے روکنے والوں کے لئے شرع عذاب اور مدیدہ شریعتی ہے، آگے کی آیت میں بیت اللہ کے فضائل اور عظمت بیان ہے، ہونا اوقت میں لکھا دینے کو کہتے ہیں، اس

گوشت میں سے فقیر اور غلجست لوگوں کو بھی کھانا اور دینا مستحب ہے۔

ثُمَّ لْيَقْضُوا فَلَاحَهُمْ اِحرام باندھنے کے بعد سے جو تکبہ حجامت نہیں ہواتے اور نہ انہیں وغیرہ لیتے ہیں اور زیادہ دل دل کر غسل بھی نہیں کر سکتے جس کی وجہ سے بدن پر نیکل نیکل جم جاتا ہے جو کہ ماحشہ اور مستان ایک کیفیت ہے، اب دس تاریخ کو یہ تمام خیرے تمام ہو جاتے ہیں، حجامت انوار غسل کر کے سٹے ہوئے کپڑے پہنتے ہیں اور طواف زیارت کو جاتے ہیں اور جس کو ذرا قربانی کرنی ہوتی ہے وہ پہلے ہی کر لیتا ہے، اور غنیمتیں پوری کرنے سے یہ مراد ہے کہ اللہ کے ہم کی جو نذر مانی ہو اس کو پورا کرے اور اقرب الی الصواب نذر سے مراد سناٹک بچ ہیں۔

افعال حج میں ترتیب کا درجہ

افعال حج کی جو ترتیب قرآن اور حدیث میں آئی ہے اسی ترتیب سے حج کے ارکان اور احکام از کم سنت ضرور ہے، واجب ہونے میں اختلاف ہے، امام اعظم ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک واجب ہے جس کے خلاف کرنے سے دم واجب ہوتا ہے، امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اس لئے ان کے نزدیک ترتیب مآثر کے خلاف کرنے سے اجر و ثواب میں کمی واقع ہو جاتی ہے مگر دم واجب نہیں ہوتا، حضرت ابن عباسؓ سے مروی حدیث میں ہے "مَنْ قَدَّمَ حَجَّتَهُ مِنْ نَسْكَهٖ اَوْ اَخَّرَ فَلْيَهْرِقْ دَمًا" رواہ ابن ابی شیبہ موقوفہ ہوئی حکم المرفوع (منظری) یعنی جس شخص نے افعال حج میں سے کسی کو مقدم یا مؤخر کیا تو اس پر دم دینا لازم ہے، یہ روایت طحاوی نے بھی مختلف طرق سے نقل کی ہے۔

وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ اس سے طواف زیارت مراد ہے جو دوسری تاریخ کو ہی حمرہ اور قربانی سے فارغ ہونے کے بعد کیا جاتا ہے، یہ حج کا دوسرا دن ہے پہلا دن وقوف عرفہ ہے۔

احللت لکم الانعام الا ما یبغی علیکم انعام سے مراد اونٹ، گائے، بکرا، مینڈھا، دنبہ وغیرہ ہیں، یہ جانور حالت احرام میں بھی حلال ہیں اور الا ما یبغی سے جن جانوروں کو مستثنیٰ کرنے کا ذکر ہے ان کا بیان دوسری آیت میں آیا ہے، اور در جانور اور موقوفہ اور جس پر اللہ کا نام قصد ترک کر دیا گیا ہو یا جس پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو یہ سب ہمیشہ کے لئے حرام ہیں حالت احرام ہو یا نہ ہو۔

وَلِكُلِّ اُمَّةٍ اٰیۃٌ اٰی جماعۃ مؤمنۃ قبلکم جعلنا منسجاً یفصح السین مصدر ویکسرها اسم مکان اٰی ذبحا قرآننا او مکانہ لیدعوا اسم اللہ علی ما رزقہم من بہیمۃ الانعام عند ذبیحہا فایاہکم اللہ واجد للہ اسلموا انتقادوا وبشر المخیرین المطیعین المعراضین الذین اذا ذکر اللہ وجلت غایت للربہم والصابرین علی ما آصابہم من البلیا والمفیجی الضلوة فی اوقاتیہا ومما رزقہم یلقون یتصلون والذین جمع بذلہ وہی الابل جعلنا ہالککم من شعائر اللہ

اعْلَامَ دِينِهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ وَذَلَّلَ فِي الدُّنْيَا كَمَا تَقْدُمُ وَاجْزُ فِي الْعُقُوبِ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا
عِنْدَ نَحْرِهَا حُرُوفَاتٍ قَائِمَةً عَلَى ثَلَاثٍ مَعْقُولَةٍ إِلَهِ الْبَرِّ فَإِذَا وَجِيتُ جُلُوبُهَا سَقَطَتْ إِلَى
الْأَرْضِ بَعْدَ النِّحْرِ وَهُوَ وَقْتُ الْأَكْلِ مِنْهَا فَكُلُوا مِنْهَا أَنْ شِئْتُمْ وَأَطِيعُوا الْقَائِمَ الَّذِي يَقْضِي بِمَا
يُعْطَى وَلَا يَنْسِلُ وَلَا يَنْعَرِضُ وَالْمَعْرُوفُ الْمَسْأَلُ أَوْ الْمَعْرُوفُ كَذَلِكَ أَيْ مِثْلُ ذَلِكَ التَّسْخِيرِ
سَخَّرْنَا هَالِكُكُمْ بَانَ تَحْرُوتُ وَتَرْكَبُ وَالْأَلَمُ تَطْعَنُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ إِنْعَامِي عَلَيْكُمْ لَنْ يَبَالِ اللَّهُ
لُحُومِهَا وَلَا دِمَائِهَا أَيْ لَا يُرْفَعُ إِلَيْهِ وَلَكِنْ يَنْدُلُهُ النَّفْسُ مِنْكُمْ أَيْ يُرْفَعُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ الْعَمَلُ
الصَّالِحُ الْخَالِصُ لَهُ مَعَ الْإِيمَانِ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لَتَكْبُرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَىٰكُمْ أَوْ هَدَىٰكُمْ
لِلْعَالَمِ دِينَهُ وَمَسَابِكُ حَبِّهِ وَبَشَرُ الْمُحْسِنِينَ أَيْ الْمُوَحِّدِينَ أَنَّ اللَّهَ يُدَالِعُ عَنِ الدِّينِ أَمْوَالَ
غَوَائِلِ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ فِي أَمَانَةٍ كَتُورٍ لِعَمَلِهِ وَهُمْ الْمُشْرِكُونَ الْمَعْنَى
أَنَّهُ يُعَالِفُهُمْ .

ترجمہ

اور ہم نے ہر امت کے لئے جتنی مومن جماعت کے لئے جہنم سے پہلے عذوبہ کی ہیں قربانی کرنا اس لئے مقرر کیا
تھا کہ وہ ان مخصوص چوپایوں پر بوقت ذبح اللہ کا نام میں جو اس نے ان کو عطا فرمائے تھے منسکھا سین کے فتہ کے
ساتھ مصدر ہے اور کسرہ سین کے ساتھ اسم مکان ہے، یعنی بطور قربانی ذبح کرنا، یہ تمام ذائقہ، سوتھارا، مہجور، ایک ہی
خدا ہے سوائے کے تابع فرمان رہو، اور آپ اطاعت کرنے والوں میں تو شیخ اختیار کرنے والوں کو تو بخیر بنا دیجئے
جو ایسے ہیں کہ جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے قلوب زلزلے میں آتے ہیں اور جوان مصیبتوں پر کہ ان پر پڑتی ہیں صبر
کرتے ہیں، اور جو نماز کی ان کے اوقات میں پابندی کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے خرقہ
خیرات کرتے ہیں اور بھڈی بھڈی کی بیعت ہے اور وہ اونٹ ہے اور چاند کو ہم نے تمہارے لئے اللہ کے شکر کر یعنی اس کے
دین کی علامت بنا دیا اور ان جانوروں میں تمہارے لئے خیر یعنی دنیوی نفع ہے جیسا کہ سابق میں گذر چکا اور اجرت خیرات
بھی ہے سو تم ان پر نحر کے وقت اللہ کا نام لیا کرو، حال یہ کہ وہ تین چیزوں پر گھڑے ہوں اور وہ ہاتھ بندھا ہوا ہو
پس جب وہ اپنی گھٹی کروٹ کر پڑیں یعنی جب وہ نحر کے بعد زمین پر گر پڑیں (اور ان کی روٹ پر دانا کر جائے) تو وہ وقت
ان میں سے کھانے کا ہے ان میں سے کھانا اور تم پاؤ اور ایسے قاضی کو بھی کھلاؤ کہ اس کو جو کچھ دیا جائے اس پر قناعت
کرتا ہے اور نہ وہ سوال کرتا ہے اور نہ تعرض کرتا ہے اور مقرر کرتا ہو یا تعرض کرتا ہو اور اسی طرح
یعنی تفسیر گذر کے مانند ہم نے تمہارے لئے ان جانوروں کو مسخر کر دیا ہیں طور کہ (اے مخاطب) تو ان کو ذبح کرے اور
ان پر سواری کرے اور نہ تو (یہ) تیرے بس کی بات نہیں تھی تاکہ تم اپنے اوپر میرے اندام کا شکر کرے اور نہ اللہ کے پاس

ان جانوروں کا گوشت اور ان کا خون نہیں پہنچتا یعنی یہ دونوں چیزیں اللہ تک نہیں پہنچائی جاتیں ہاں البتہ تمہارا تقویٰ اس تک پہنچتا ہے یعنی ایمان کے ساتھ تمہارا ایک اور اللہ کے لئے خالص عمل اس تک پہنچتا ہے اور اسی طرح ان جانوروں کو تمہارے مذہبِ علم کو دینا تاکہ تم اللہ کی بڑائی جان کر دو اس بات پر کہ تم کو تو فیضِ عطا کی جتنی تم کو اپنے دین کے شعار ادا کرنے اور اپنے حج کے مناسک ادا کرنے کی توفیق فرمائی اور اسے محمدؐ مسلمان یعنی موحدین کو اس بات کی خوشخبری دید کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کا دفاع کرے گا۔ مشرکین کی مصیبت سے اللہ تعالیٰ کسی امانت میں خیانت کرنے والے اس کی نعت کی یا شکر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا اور وہ مشرک ہیں معنی یہ ہیں کہ وہ ان کو سزا دے گا۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله مستحکم فتح سین کے ساتھ مصدر ہے، قروبی کرنا اور سین کے کسرہ کے ساتھ اسم مکان ہے یعنی قربان گاہ، مستحکم اور تکب عربی زبان میں کئی معنی میں ہوا جاتا ہے (۱) جانور کی قربانی (۲) تمام افعال حج (۳) مطلقاً عبادت، یہاں تینوں معنی مراد ہو سکتے ہیں، مبادیہ وغیرہ نے اس جہد تک و قربانی کے معنی میں لیا ہے، اس پر معنی یہ ہوں گے قربانی کا حکم جو اس امت کو دیا گیا ہے کوئی نیا حکم نہیں ہے، پہلی اس میں کو بھی یہ حکم دیا گیا تھا، قتادہ نے دوسرے معنی لئے ہیں اس صورت میں آیت کی مراد یہ ہوگی کہ افعال حج جس طرح اس امت پر عائد کئے گئے ہیں کچھلی امت پر بھی حج فرض تھا، ابن عرف نے تیسرے معنی مراد لئے ہیں اس صورت میں آیت کی مراد یہ ہوگی کہ ہم نے اللہ کی عبادت کچھلی تمام امتوں پر فرض کی تھی، **قوله ذبائحاً** قرباناً یہ معنی مصدر کی وضاحت ہے اور قرباناً ذبائحاً مصدر کا مفعول یہ ہے اور مکانہ یہ دوسرے معنی یعنی اسم مکان کی وضاحت ہے۔ **قوله المطہین المتواضعین** مطہین یعنی نیکوں کے لازم معنی کا بیان ہے اور متواضعین اصل معنی کا بیان ہے، اس لئے کہ اشیاء پست زمین میں اترنے کو کہتے ہیں، قولہ وی الاصل یہ امام شافعی کا قول ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اہل اور بقر دونوں پر بدنہ کا اطلاق درست ہے اور یہی قول لغت اور شرح کے موافق ہے، کاموس میں ہے البدنة من الابل والبقر خن ابی داؤد اور نسائی میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا احرام باندھ کر نکلے تو آپ نے ہم کو اہل اور بقر میں سے ہر ایک بدنہ میں سات کے شریک ہونے کا حکم فرمایا اور صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ ہم بدنہ کو سات کی طرف سے ذبح کرتے تھے، سوال کیا گیا اور بقر (گائے) میں، تو فرمایا وہ بھی بدنہ ہی ہے۔ (حاشیہ جہانگیر اختصاراً) **قوله** صواف جمع صائب یعنی کلمات و جنت بمعنی سفلت، وجب الحائط سے مشتق ہے دیوار گر گئی، مراد خندا ہو جانا **قوله** فکلوا منها ان شئتم ان شئتم کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کھلو اور جو ب کے لئے نہیں ہے بلکہ راحت اور بیان جواز کے لئے ہے **قوله** غوائل لغو اہل کو مذبذوب، ان کا اشارہ کر دیا کہ بدائع کا مفعول مذبذوب

خَلَقَهُ خَزِيزًا ۝ مَبِيعٌ فِي سُلْطَانِهِ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْنِ إِنَّا مُكْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ بِبَصَرِهِمْ عَلَى غَدَوِهِمْ
 أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ جَوَابُ الشَّرْطِ وَهُوَ
 وَجُوبُهُ صَلَوةُ الْمَوْصُولِ وَيَقْتَضِي قَبْلَهُ هُمْ مُبْتَدَأُ ۚ وَلِلَّهِ غَالِيَةُ الْأُمُورِ ۝ اِى إِلَه مَرْجِعُهَا فِي الْأَخِرَةِ
 وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ تَسْلِيَةً لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ نَذِيكٌ قَوْمٌ بِإِغْتَابِ
 الْمَعْنَى وَعَادَ قَوْمُ هُودَ وَلَمُودَ ۝ قَوْمٌ صَالِحٌ وَقَوْمٌ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمٌ لُوطَ ۚ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ قَوْمٌ
 شُعَيْبَ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ كَذِبَهُ الْقَيْطَ لَا قَوْمَهُ بَنُو إِسْرَائِيلَ اِى كَذَّبَ هَؤُلَاءِ وَسَلَّمُوا فَلَكَ أَسْرَةٌ بِهِمْ
 فَأَمَلَيْتَ لِلْكَافِرِينَ أَفْهَلْتَهُمْ بِتَأَخِيرِ الْعِقَابِ لَهُمْ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ بِالْعَذَابِ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ اِى
 النِّكَارُ عَلَيْهِمْ بِتَكْذِيبِهِمْ بِإِهْلَاكِهِمْ وَالِاسْتِغْنَاءُ لِلتَّقْرِيرِ اِى هُوَ وَافِعٌ مَوْفَقُهُ فَكَانَ اِى كَمِ مَنْ
 قَرَّبَهُ أَهْلَكَهَا وَلِى فِرَاقُ أَهْلِكَهَا وَهِيَ طَالِمَةُ اِى أَهْلُهَا بِكَفَرِهِمْ لِهِيَ خَاطِبَةُ سَاقِطَةٍ عَلَى
 غُرُوبِهَا سَقُوبُهَا وَكَمِ مِنْ بَنِي مُعْتَلَةٍ مَتْرُوكَةٍ بِمَوْتِ أَهْلِهَا وَلَقَدْ مَشَيْدٌ ۚ وَفِى خَالٍ بِمَوْتِ
 أَهْلِهَا أَلَمْ يَسِيرُوا اِى كَفَرُوا مَكَّةَ فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يُقْفَلُونَ بِهَا مَا قَوْلَ الْمَكِّيِّينَ
 قَبْلَهُمْ أَوْ أَذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا أَحْيَاوَهُمْ بِالْإِهْلَاكِ وَخَرَابَ الدِّهَارِ فَيَعْتَبِرُوا فَإِنَّهَا اِى الْقِصَّةُ لَا
 تَعْنَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْنَى الْقُلُوبَ الَّتِى فِي الصُّدُورِ ۚ تَأَكِيدُ وَيُسْتَعْجَلُ ۚ وَالْعَذَابُ ۚ لَنْ
 يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ بِأَنْزَالِ الْعَذَابِ فَالْخِزْيَةُ يَوْمَ بَدْرٍ وَإِنْ يَوْمًا عَجَلًا رَمَكَ مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ
 كَأَنْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعْلَمُونَ ۝ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ فِي الدُّنْيَا وَكَانَ مِنْ قَرَابَةِ أَهْلَيْتَ لَهَا وَهِيَ طَالِمَةُ ثُمَّ
 أَخَذَتْهَا الْمَرَاذُ أَهْلُهَا وَإِلَى الْمَجْزُوءِ الْمَرْجِعُ ۚ

ع

ترجمہ

اجازت دیدی مگر ان لوگوں کو جن سے لڑائی کی جاتی ہے یعنی مومنین کو یہ کہہ دینا کہ تم میری اور یہ جنگی آیت ہے جو
 (اجازت قتال) کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اس سبب سے کہ وہ مظلوم ہوئے کافروں کے ان پر ظلم کرنے کی وجہ
 سے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر پوری قدرت رکھتے ہیں جو اپنے گھروں سے بھاگنے والے گئے مگر ان کے
 اخراج کی کوئی وجہ نہیں تھی محض اتنی بات پر نکالے گئے کہ ان کا کہنا تھا کہ ہمارا رب اللہ صمد لا شریک ہے اور یہ قول حق
 ہے اور اس کی وجہ سے نکالنا ناحق نکالنا ہے، اور اگر اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو بعض کے ذریعہ دفع نہ کرتا رہتا، بعضہم
 الناس سے بدلہ لے لیں ہے تو وہابیوں کے غلوں خائے فہمیت تصدیق کے ساتھ ہے کثرت کو بیان کرنے کے لئے
 اور تخلف کے ساتھ بھی ہے اور نصاریٰ کے عبادت خانے اور یہود کے عبادت خانے عبرانی میں صلوٰۃ مہرت خانہ کو

کہتے ہیں اور مسلمانوں کی مسجد میں سہارا دے دی جاتیں جن میں یعنی مذکورہ مواضع میں اللہ کا نام بکثرت لیا جاتا ہے اور ان مقامات کے دیران ہو جانے کی وجہ سے عبادات منقطع ہو جاتیں، اور بے شک اللہ اس کی مدد کرے گا جو اس کی یعنی اس کے دین کی مدد کرے گا بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق پر قوی ہے اپنی سلطنت اور قدرت میں غالب ہے یہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت دیدیں ان کے دشمن پر ان کو غلبہ دے کر تو یہ لوگ خود بھی نماز کی پابندی کریں اور نہ کو قہا دہ کریں اور نیکی کا عزم کریں بلکہ برائی سے منع کریں، اور اگر مواضع سے آفریںک جواب شرط ہے اور شرط اور جواب شرط مل کر موصول ہے اللہ بین کا اور اللہ بین موصول اپنے صلہ سے مل کر، ہم مبتدا و مضاف کی خبر ہے اور تمام کاموں کا انجام تو اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے یعنی آخرت میں وہ تمام امور کا مرجع ہے اور اگر یہ لوگ آپ کی تکذیب کرتے ہیں یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل دینا ہے تو ان لوگوں سے پہلے تو مروج قوم سنی کے اعتبار سے مؤمن ہے اور مادہ جو کہ قوم بودھتی اور قہود جو کہ صالح کی قوم تھی اور قوم ابراہیم اور قوم لوط اور اصحاب مدین نے جو کہ قوم شعیب تھی (اپنے اپنے نبیوں کی) تکذیب کر چکی ہیں، اور مومنین علیہم السلام کو بھی کاذب قرار دیا گیا مومن کی تکذیب قطعیوں نے کی نہ کہ ان کی قوم بنی اسرائیل نے یعنی ان لوگوں نے اپنے رسولوں کی تکذیب کی، لہذا آپ کے لئے ان انبیاء کے طریقہ میں نمونہ ہے تو میں نے ان کافروں کو مہلت دی یعنی ان کے عذاب کو مؤخر کر کے ان کو مہلت دی پھر میں نے ان کو عذاب میں پکڑ لیا تو میرا عذاب ان پر کیا ہوا ان کی تکذیب کی وجہ سے ان کو ہلاک کر کے اور استغناء مقرر کر کے لئے ہے یعنی میرا عذاب برہل و بر موقوفہ واقع ہوا، فرحنگ تہذیبی ہستیاں ہیں کہ جن کو میں نے ہلاک کر دیا اور ایک قرأت میں ہم نے ان کو ہلاک کر دیا یعنی ایک قرأت میں اھلکھا ہے اور ایک قرأت میں اھلکھا ہا ہے، اور حال یہ ہے کہ وہ ہستیاں عالم میں یعنی ان ہستیوں کے ہاشمہ سے اپنے کفر کی وجہ سے خاتم تھے، اور اب وہ ہستیاں اپنی چھتوں پر گری پڑی ہیں اور کہتے ہی بے کار کنویں یعنی ہستی والوں کی ہلاکت کی وجہ سے مژدک پڑے ہوئے ہیں اور کہتے ہی عالی شان محل خالی پڑے ہیں ہستی والوں کے ہلاک ہو جانے کی وجہ سے، کیا یہ لوگ یعنی مکہ کے کافر ملک میں چلتے پھرتے نہیں ہیں کہ ان کے قلوب ایسے ہو جائیں کہ ان کے ذریعہ اس (عذاب) کو جو ان سے پہلے تکذیب کرنے والوں پر نازل ہوا سمجھیں یا ان کے کان ایسے ہو جائیں کہ ان کے ذریعہ ان کی ہلاکت اور ان کے گھروں کی بربادی کی خبروں کو سکیں بعد ازاں ہجرت حاصل کریں بات یہ ہے کہ آنکھیں اندھی نہیں ہوا کرتیں بلکہ وہ قلوب اندھے ہو جاتے ہیں جو سینوں میں ہیں فی الصدور قلوب کی تاکید ہے، یہ لوگ آپ سے عذاب کے بارے میں جلدی کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ عذاب نازل کرنے کے اپنے وعدہ کا خلاف نہ کرے گا، چنانچہ یوم بدر میں اللہ تعالیٰ نے اپنے وعدہ کو پورا فرمایا اور آپ کے رب کے پاس کا ایک دن آخرت کے دنوں میں سے عذاب کی وجہ سے ہزار سال کے برابر ہے تمہارے شمار کے اعتبار سے دنیا میں یعقون یا، اور تار کے ساتھ ہے اور بہت سی ہستیاں ہیں کہ جن کو میں نے مہلت دی تھی حال یہ ہے کہ وہ عالم میں پھر میں نے ان ہستیوں کو پکڑ لیا، اور

بقولہم میں باسبب ہے **ہو** وہ ولو لا دفع اللہ الناس الآیۃ لو لا امتناعہ ہے اور لہذا نہ جواب لولا ہے۔
دفع اللہ الناس بعضهم لبعض مبتداء ہے موجود محذوف اس کی خبر ہے اور دفع اللہ میں اضافت مصدر الی
 القائل ہے تقدیر عبارت یہ ہے **لو لا دفع اللہ الناس بعضهم ببعض** موجود لہذا نہ ضمایع (الایۃ)
 ضمایع صومعہ کی جمع ہے غلوخانہ جس میں راہب تنہائی میں ریاضت و عبادت کرتا ہے وسیع جمع بیعتہ ضرورتی
 کے جماعت خانے جس میں اجتماعی طور پر عبادت کرتے ہیں۔ ضلوات جمع صلوة، عبرانی زبان میں یہود کے
 عبادت خانوں کو **ضلوات** کہتے ہیں **ہو** وہ ولقطع العبادات اس کا مطلق لہذا نہ ہے **ہو** وہ الذین ان
 نکناہم فی الارض اس میں بھی وہ تمام صورتیں ممکن ہیں جو سابق موصول میں بیان ہو چکی ہیں مذکورہ صورتوں کے
 علاوہ اس میں یہ صورت بھی درست ہے کہ من بنصرہ سے بدل ہو ان مکناہم فی الارض شرط ہے اور انکناہوا
 الصلوة مع اپنے معطوفات جزاء ہے شرط اپنی جزاء سے مل کر اللہ بن کا صلہ ہے، موصول اپنے صلہ سے مل کر ہم مبتداء
 محذوف کی خبر ہے اور ہم سے مراد عادلون لہم فی القتال ہیں اور وہ مہاجرین ہیں اور یہ آیت اخبار بالغیب کے
 قبیل سے ہے، اس لئے کہ اس آیت میں مہاجرین کے ان اوصاف کی خبر دی گئی ہے کہ جن پر وہ زمین پر قدرت اور
 حکومت دینے کے بعد ہوں گے، و تحذیب مؤنسی یہاں باسحق کے برخلاف طرز بیان کو بدل دیا باقی طور کہ معروف
 کے صیغہ کے بجائے مجهول کا صیغہ اختیار فرمایا اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تحذیب ان کی قوم نے نہیں کی تھی بلکہ
 فرعون کی قوم قہ نے کی تھی بخلاف دیگر انبیاء مذکور میں کی تحذیب کے کہ خود ان کی قوم نے کی تھی، **ہو** وہ فاعلیت
 لعلکما بنین اس میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر اختیار فرمایا ہے تاکہ ان کی صفت کفر پر صراحت ہو جائے **ورنتو فاعلیتہم** بھی
 کہا جا سکتا تھا، تنکیر بمعنی عذاب مصدر بمعنی انکار ہے جیسے مذہبی انکار ہوتا ہے **ہو** وہ بتکلیبہم یہ انکاری
 کا مفعول ہے اور باعلا کھم انکاری سے متعلق ہے، اور استعظام تقریری ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کائناتوں کو میرے
 عذاب کے برہن ہونے کا اقرار کرنا چاہئے، **ہو** وہ فکنا بنین بمعنی کم خبر یہ مبتداء ہے اور من قریبہ قریز ہے اور
 اقلکنا اس کی خبر ہے، فکنا بنین دراصل کنا بنی تھا قرآنی رسم الف میں تو بن کو بصورت نو بن لکھا گیا، کنا بنی ہمیشہ قری
 صورت میں استعمال ہوتا ہے یہ لفظ بہم طور پر کثرت پر دلالت کرنے کے لئے آتا ہے ابہام کو دور کرنے کے لئے، اس
 کے بعد بطور قریز کوئی لفظ ضرور مذکور ہوتا ہے مگر اس کی قریز من کے ساتھ آتی ہے، جیسے کنا بنی من قریہ کا بنی ہمیشہ آغاز
 کلام میں آتا ہے اس کی خبر ہمیشہ مرکب ہوتی ہے، بعض اوقات کا بن استعظام کے لئے بھی آتا ہے، اور ایک قرأت میں
 اقلکنا ہے اور کا بن گل نصب میں بھی ہو سکتا ہے اقلکنا کی دلالت کی وجہ سے، اور وہی طالعہ جملہ حالیہ ہے اسی
 اعلیٰ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مضاف محذوف ہے، **ہو** وہ حکم من بنی معطلۃ مفسر علام نے کم محذوف مان
 کر اشارہ کر دیا کہ بنو کا مطلق قریہ پر ہے اقلکم بسبب و اعزہ محذوف پر داخل ہے اور فاعل ہے تقدیر عبارت یہ

ہے اغضوا قلبہ بسیروا و کٹھنیں یہاں واؤ کے ساتھ لے چیں اور بائیں میں دکائیں تاکہ ساتھ لائے چیں اس لئے کہ قتل میں غار کا منہ سب ہے اس لئے کہ اس کے بائیں کھٹک کان میں قابہ اور یہاں واؤ کا منہ سب ہے اس لئے کہ بائیں میں واؤ ہے ولن یخلف الله وعده ۔

تفسیر و تشریح

کفار کے ساتھ جہاد کا پہلا حکم

کہ غزوہ میں مسلمانوں پر کفار کے مظالم کا یہ حال تھا کہ کوئی دن خالی نہ جاتا تھا کہ کوئی مسلمان دست و پا سے نہ لڑی اور چرت بھاگتا ہو نہ تاکا ہو قیام کہ کے دور میں مسلمانوں کی تعداد بھی خاصی ہو نہ تھی مگر وہ کفار کے ظلم و جور کی آپ سے شکایت کرتے اور ان سے قتل کی اہانت مانتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جواب میں فرماتے صبر کرو مجھے ابھی قتل کی اہانت نہیں دی گئی یہ سلسلہ دس سال تک اسی طرح جاری رہا۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

جہاد کی اہانت کے اس آیت میں وہ مقصد بیان کئے گئے ہیں مظلومیت کا ناقص اور ادا ہو چکا ہو اللہ اس لئے کہ انہیں دیکھ کر میں کراؤں اور میں نہ کی جائے تو پھر ان میں زور نہ ہو کہ وہ اس وجہ سے بائیں سے بائیں نہ لڑیں اس کی وجہ سے زمین میں فساد برپا ہو جائے اسی طرح املا بکھتہ اللہ کی کوشش کر کے بائیں کی سرکوبی نہ کی جائے تو بائیں کے غلبہ سے ان کا منہ انہوں نے جارت ہو جائے اور اللہ کی عہد کرتے والوں نے لئے قوی عہد نہ کرتے رہے۔

صواعق صواعق کی جمع ہے نصاریٰ کے تارک اللہ یا راہبوں کی خصوصاً جو ایسا کہو کہ جاتا ہے جس کو صواعق نہ لگتی کہہ سکتے ہیں وہ بیعت و جمع کی جمع ہے اور کفر نصاریٰ جمع ہوتے ہیں اور صواعق صواعق کی جمع ہے اور یہاں کے عہد نہ لگتے ہیں، مسلمانوں کی جمع ہے مسلمانوں کے عہد نہ لگتے ہیں۔

خلفاء و راشدین کے حق میں قرآن کی پیشین گوئی اور اس کا ظہور

الذین ان مکنتھم فی الارض ان الذین ان لوگوں کی صفت ہے جن کا ذکر اس سے پہلے آیت میں الذین احمر حوا من ديارهم بغیر حق کے عنوان سے آیا ہے یعنی وہ لوگ کہ جن کو ان کے شعروں سے بلا جہد نکالا گیا، ان لوگوں نے ہر سے میں آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ ان میں کو زمین میں اقتدار دیا جائے تاکہ وہ لوگ اپنے اقتدار کو ان کاموں میں صرف کریں گے کہ ان کو فخر کریں اور ان کو جہاد کریں اور ایک کاموں کی طرف لوگوں کو دولت دیں اور ہر سے کاموں سے روکیں۔

یہ آیت خبرت دینے کے فوراً بعد اس وقت نازل ہوئی کہ جب مسلمانوں کو کسی بھی زمین میں حکومت اور اقتدار حاصل نہیں تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں پہلے ہی یہ خبر دیدی کہ جب ان کو کسی زمین میں حکومت و اقتدار حاصل ہوگا تو یہ لوگ دین کی مذکورہ اہم خدمات انجام دیں گے، اسی لئے حضرت عثمان غنیؓ نے فرمایا: **لَمَّا قَبِلَ الْبِلَادَ شَتَّى مَلَأَ كُلَّ جُودٍ مِمَّا آتَىٰ سِوَىٰ غَرِيبٍ** فرمائی ہے۔

قرآن کی یہ پیشین گوئی صرف بحرف صادق آئی، اور اس کا دیا میں وقوع اس طرح ہوا کہ چاروں خلفاء راشدین جو اللہ نے انہیں امورِ عمومیٰ کے مصداق بنائے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کو سب سے پہلے زمین کی مملکت اور مملکت مملکت کی حکومت اور سلطنت عطا فرمائی، اور قرآن کی پیشین گوئی کے مطابق ان کے اہمال و کردار اور کارناموں نے دنیا کو کوکھل دیا کہ انہیں نے اپنے اللہ کو انہیں کاموں میں استعمال کیا جن کی ان سے توقع تھی چنانچہ نماز میں قائم کیں، زکوٰۃ کا کام مضبوط کیا، حج کے کاموں کو روانہ کیا، اور سب کاموں کا راتہ بند کیا، اسی لئے علماء نے فرمایا کہ یہ آیت اس کی دلیل ہے کہ خلفاء راشدین سب کے سب اسی بشارت کے مصداق ہیں اور جو نظام خلافت ان کے زمانہ میں قائم ہوا وہ حق اور صحیح اور میں اللہ تعالیٰ کے ارادے اور رضا اور مشیٰ خیر کے مطابق ہے۔ (روح المعانی بحوالہ معارف)

یہ تو اس آیت کے شان نزول کا واقعی پتہ ہے لیکن یہ ظاہر ہے کہ اتفاقاً قرآن جب عام ہوں تو وہ کسی خاص واقعہ میں مختصر نہیں ہوتے ان کا حکم عام ہوتا ہے اسی لئے ائمہ تفسیر میں سے صحاح نے فرمایا کہ اس آیت میں ان لوگوں کے لئے ہدایت بھی ہے کہ جن کو اللہ تعالیٰ حکومت و اقتدار عطا فرمادیں کہ وہ اپنے دور اقتدار میں یہ کام انجام دیں جو خلفاء راشدین نے اپنے وقت میں انجام دیے تھے۔ (قرطبی)

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِيَّاهُ أَهْلُ مَكَّةَ انصَبُوا لَكُمْ لَذِيئَرُ مَسِيحٍ بَيْنَ الْأَنْتَدَارِ وَأَنَا بَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ فَلَاذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّنَ الذُّنُوبِ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ هُوَ الْجَنَّةُ وَالْجَنَّةُ سَعِيدٌ فِي آيَاتِنَا الْقُرْآنِ بَاهِظَالِهَا مُعْجَزَاتٍ مِّنَ أَلْبَعِ السَّيِّئِ إِيَّيْهِ يَنْسَوْنَ نَهْمُ إِلَى الْعِزِّ وَيُتَوَلَّوْنَ عَنْ الْإِيمَانِ أَوْ مُقَدَّرِينَ عَجَزُوا عَنْهُمْ وَلِي قِرَاءَةُ مُعَاجِزِينَ مُسَاهِفِينَ لِبَاهِظَاتِنَا إِنْ يَتَوَلَّوْنَا بِأَكْثَارِهِمُ الْبَغْثِ وَالْعَطَبِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْحَجِيمَةِ النَّارِ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ هُوَ نَبِيٌّ أَمْرٌ بِالتَّلْبِيغِ وَلَا سِيَّ إِيَّاهُ لَمْ يُؤْمَرْ بِالتَّلْبِيغِ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى قَرَأَ الْقُرْآنَ الشَّيْطَانُ عَلَى أَمْنِيَّتِهِ قِرَاءَةً مَّا لَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ مِمَّا يَرْطَبُهُ الْمَرْسَلُ إِلَيْهِمْ وَقَدْ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُوْرَةِ النَّجْمِ بِمَجْلِسٍ مِّنَ قَرَيْشٍ بَعْدَ اقْرَآئِهِمُ اللَّامَاتِ وَالْعَزَى وَمِنَ الثَّلَاثَةِ الْأُخْرَى بِالْفَاءِ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ عَلَيْهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ تِلْكَ الْغَرَائِبُ الْعُلَى وَأَنْ شَفَاعَتُهُنَّ لَتُرَوَّجُنِي، فَفَرَحُوا بِذَلِكَ لَمْ أَخْزِرْهُ جَبْرِئِلُ بِمَا أَقْنَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ مِنْ ذَلِكَ فَخَرُّوا فَلَئِنْ يَهْدَهُ

الایۃ لَیْطْمَئِنَّ فِیْهِ النَّاسُ ۖ اللَّهُ یَبْطِلْ مَا یُلْقِی الشَّیْطَانُ ثُمَّ یُحْکِمُ اللَّهُ ۗ إِنَّهُ یُفْضِلُ عَلَیْهِم بِالْقَادِرِ
 الشَّیْطَانُ مَا ذَکَّرَ حَکْمَهُ ۚ فِی تَمْکِیْنِهِ مَنَ یَعْمَلُ مَا یَشَاءُ لِحَاجِلٍ مَا یُلْمِی الشَّیْطَانُ فِتْنَةً مَّحْدَہً لِلَّذِیْنَ
 فِی قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ۚ شُكٌّ وَنِفَاقٌ ۚ وَالْقَاسِیَہُ قُلُوبُهُمْ ۚ اِی السُّرُکِیْنَ عَنِ قَوْلِ الْحَقِّ ۚ وَاِنَّ الظَّالِمِیْنَ
 الْکَافِرِیْنَ لَفِی شِقَاقٍ یُعَذِّبُ ۚ حَلَاحِلٌ صَوِّبَ مَعَ النَّاسِ ۚ وَالْمُؤْمِنِیْنَ حَبَّتْ حَرِی عَلَیْ لِسَانِهِ ذَکَرُ
 اَلْہِیْمِ ۚ بِمَا یُرْضٰیہُمْ لَمْ یَبْطَلْ ذَٰلِکَ وَلَیَعْلَمُ الَّذِیْنَ اٰتَوْا الْعِلْمَ الْبَرِیْدَ ۚ وَالتَّوْرَانَ اِنَّہٗ اِی الْقُرْآنَ
 الْحَقَّ مِنْ رَّبِّکَ فِیُؤْمِنُوْا بِہٖ فَتُخِیْتُ تَطْمَئِنُّ لَہٗ قُلُوبُهُمْ ۚ وَاِنَّ اَمْرَہٗ لَیَہْدِی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِلَی صِرَاطٍ
 مُّطَرِّقٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۚ اِی دِیْنَ الْاِسْلَامِ ۚ وَلَا یُؤْمِنُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فِی مَرَّةٍ شَدِیْدٍ مِّنْہٗ اِی الْقُرْآنَ بِمَا الْقَادِرُ
 الشَّیْطَانُ عَلَی لِسَانِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَمْ یَبْطَلْ حَتّٰی تَأْتِیَہُ السَّاعَۃُ بِغَیْثٍ اِی سَاعَۃٍ
 مَوْتِهِمْ اَوْ الْقِسْمَہُ لِحَاجَۃٍ اَوْ یَأْتِیَہُمْ عَذَابٌ یَّوْمٍ عَفِیْمٍ ۚ ہُوَ یَوْمٌ یَّہْدِی لَاحِیْرَہٗ لِلْکَافِرِیْنَ کَالرَّیْحِ
 الْعَقِیْمِ ۚ اَللّٰہِ لَا تَنْتَہِی بِحَیْرِ اَوْ ہُوَ یَوْمٌ الْقِسْمَہُ لَا لَیْلَ لَہٗ السَّلَکَ یَوْمَہٗ اِی یَوْمَ الْقِسْمَہُ لِلّٰہِ وَحْدَہٗ ۚ وَہَا
 تُعْطِیْہُہٗ مِنْ الْاَسْتِقْرَارِ نَاصِبٌ لِلظُّرُفِ بِحُکْمِہٖ بَیْنَهُمْ ۚ مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْکَافِرِیْنَ مِمَّا یَسِیْ بِغَدَہٗ
 فَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِی حَبَّتِ النَّعِیْمَ ۚ فَضْلًا مِّنَ اللّٰہِ وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَکَذَّبُوْا بِآیَاتِنَا
 فَاُولٰٓئِکَ لَہُمْ عَذَابٌ مُّہِیْمٌ ۚ شَدِیْدٌ بِسَبَبِ تَخْلُفِہٖ

ترجمہ

آپ ایمان نہ دیتے کہ اسے کوئی کدہ الو میں تم کو واضح طور پر دے گا اور میں جتنی قطع طور پر آگاہ کرنے والا
 ہوں اور میں دو متین اور خوشحالی دینے والا ہوں، جسے ہولناک ہیں ان کے اور نیک عمل کے ان کے لئے (سابقہ) کہ ہوں
 کی تلافی ہے اور اس کی رہنمائی ہے وہ بہت ہے۔ اور وہ لوگ جو نہ دے گی آپ میں جتنی قرآنی آیات کے ابدال کے
 اور ہے جس کا ذکر کرنے کے لئے ان لوگوں کو جہنم میں پہنچائی ہے جسے علیہ وسلم کی جتنی ان کی طرف سے جز
 ہونے کی نسبت کرنے کے لئے اور وہ کہتے ہیں ان کو ایمان سے یا نہ ہو۔ جہنم میں رہتے ہوئے ان کی گرفت ہے اور
 ایک قدامت میں معاہدہ میں پہنچتی مسالمتیں ہے جتنی کہ وہ بارے میں یہ مان رہے ہوئے کہ وہ (ہماری گرفت سے)
 ہٹ و تہ ہے۔ اور وہ اسے گلے میں لے لیں، اور میں اسے آپ کے گلے کوئی رسول، رسول وہی ہوتا ہے جس
 وتعلق کا قصہ ہے یہ وہ رسول ہی جتنی میں پہنچتا ہے قصہ یہ کہ یہ نہیں جانتے کہ اس کو یہ قصہ پیش آیا ہو کہ جب بھی اس
 سے کچھ پڑھا اور شیطان نے اس سے پڑھنے میں مدد کی (شب) کہ ان لوگوں کو کہ جو قرآن نہیں ہے اور وہ ایسا شبہ ہو کہ
 جس سے مراحل الہم خوش ہوں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم میں قریش کی جس میں انھیں اللہات

والغوی ومعات البلیۃ الآخری کے بعد، میں آپ کی زبان پر تھا، شیطان کی ہمت سے نکلنے کا طریق العی وان شفا علیہن لغوی پڑھا (ترجمہ) یہ کہ اپنے دل کی زبان پر ہے، ان کی ہمت کی یقیناً امید کی جاتی (مشرکین کو) اس سے بہت خوش ہوئے کہ پھر حضرت جبرائیل علیہ السلام نے آپ کو اس واقعہ کی خبر دی تو شیطان نے آپ کی زبان مبارک پر القا کر دیا، تو آپ فرمیدے وہ آپ کو آئندہ قیامت سے اراغی عیسیٰ کی تاک کہ آپ مطمئن ہو رہے ہیں، اللہ تعالیٰ شیطان کے ذمے لے ہوئے شہادت کوئی سے ضرور لے لے گا، یہ کہ چاہیے کہ وہ زیادہ مضبوطا روئے ہے اللہ تعالیٰ اللہ، شیطان سے بخوبی واقف ہے جس کا ماضی میں گزریا ہوا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے شیطان کو قدرت دینے میں وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، تاکہ اللہ تعالیٰ اللہ، شیطان کو ان لوگوں کے لئے کرنا جس سے کہ جن کے قلوب میں شک وفاق کا مرض اور ان کے قلوب سخت ہیں یعنی مشرکین کے قلوب قبول حق نہ ہونے میں سخت ہیں اور ان کی یہ عالم کہ اگر لوگ بڑی کمرائی میں ہیں یعنی نبی اور مومنین نے ماضی طویل کمرائی میں ہیں ان کے کہ آپ کی زبان مبارک پر ان کے مضبوطوں کا ایسا ذکر جاری ہو گیا جس نے ان کو خوش کر دیا۔ پھر اس کے بعد وہی قرآن پڑھا کہ وہ لوگ کہ جن کو تو میرا قرآن کا علم دیا گیا ہے جان لیں کہ وہی قرآن میرے آپ کی جانب سے حق ہے تو اس پر ایمان لے لے، میں پھر ان کے قلوب اس پر مطمئن ہو جائیں اور واقعی ایمان والوں کو اللہ راہ مست فی حق رہنمائی رہا ہے، یعنی وہیں اسودم کی جانب اور کافروں قرآن کے بارے میں ایسا ہے کہ میں نے ان کے لئے قرآن کی کتاب لکھی ہے کہ شیطان نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر القا کیا پھر اس کو (اللہ نے) بطل کر دیا، یہاں تک کہ ان پر ایمان قیامت آجائے یعنی موت کی گھنٹی پر (واقعی) قیامت آجائے وہاں پر کسی شخص کو ان کا عذاب آجائے کہ وہ بددعاؤں سے کہ جس میں کافروں کے لئے کوئی خیر نہیں تھی، جیسا کہ حق تعالیٰ کوئی خیر نہیں اتنی یہ جو تم سے مراد قیامت کا دن ہے کہ ان کے لئے رست نہیں ہوں اور بادشاہی اس دن یعنی قیامت کے دن صرف اللہ کے لئے ہوگی اور جو اللہ استحق کے معنی کو مطمئن ہے وہی طرف (بوصفہ) کا صاحب ہوگا اور وہ ان کے یعنی مومنین کو ان کا فریضہ کے درمیان اس کے ذریعہ فیصلہ کر دے گا جس کو بعد میں بیان کیا ہے، سو جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور جب عمل لائے ہوں گے تو اللہ کے فضل سے جنت کی جنت میں ہوں گے اور جن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور ہماری آیتوں کی تحدید کی ہوں تو ان لوگوں نے لئے ان کے کفر کے سبب شدید عذاب کا عذاب ہوگا۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قلی یا اَلْیَہَا اَلْیَہَا اے محمد آپ ان طالب عذاب کے بارے میں بعدی کرنے والوں سے کہہ دیجئے کہ میں تو صرف صاف ڈرانے والا اور خوشخبری دینے والا ہوں تمہیں یا تاخیر عذاب میں میرا کوئی دخل نہیں ہے۔ **ہو لہ باطل الہا**

کے اہل فک کا مقصد حذف طرف کی طرف اشارہ ہے ای صغوا فی ابطال آیاتنا ، باطلاتہا میں مابین فی ہے معجزین یہ صغوا کی خمیر سے جالی ہے اور من البیع اللسی ، معجزین کا مقول ہے ، یہ تمہارے کا مقول اللہ ہے ای معجزین اللہ مطلب یہ ہے کہ جو دنی آیت کے ابطال میں آتی کرتے ہیں ہم کو اپنی گرفت سے عاجز بن کر دے اور ایک قرآن میں معجزین ہے یعنی سہیح (منافع) یہ مان کرتے ہوئے کہ وہ دنی پکڑتے کھل بھائیں گے ، اور مسابقت کا مطلب یہ ہے کہ فراتھ کے خطاب سے فرار کی آتی کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان پر خطاب نازل کرتے ، اللہ بھانگے دینے میں مسابقت کرتا ہے **قوله** وما أرسلنا من (الانبیاء) وان یحکمونک کے بعد یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دوسری قسمی ہے من قبلک میں من ابتداء نایت کے لئے ہے اور من رسول میں من زادہ ہے ، **قوله** اذا تعصى القى الشیطان ، اذا تعصى شرط ہے اور القى الشیطان ہی اسبتہ اس کی بڑا ہے ، اور جملہ شرط ہو کر نی سے حال ہے **تقریر عبارت** یہ ہے وما أرسلنا من الا حالۃ هذه اور مستحکم قطع ہونے کی وجہ سے بھی منسوب ہو سکتا ہے **قوله** العواقیق اس کا واحد عروقوف برازن ہو دوس ہے اور انش نے عروقوف برازن غصوف کہتا ہے مرث آبی کو کہتے ہیں **فینسخ اللہ شیخ** سے **تقریر** مراد ہے نہ کہ اصحابی شیخ کے معنی زائل کرنے اور مٹانے کے ہیں **قوله** لیجعل کے نام میں ظاہر یہ ہے کہ یہ ختم استحق ہے ای تم بحکم اللہ آیاتہ لیجعل اور واللہ علیم حکیم جملہ معرض ہے ، یہ بھی احتمال ہے کہ لیجعل ینسخ کے متعلق ہو ، **قوله** والقاسیہ یعنی الخسوف خسوف دل ، القاسیہ میں القام موصول کا ہے اور اس کا عطف الدین ہی فلوہم پر ہے **قوله** وان الظلمین ام ظاہر کو یہاں زیادتی قیامت کو بیان کرنے کے لئے ام خمیر کی جگہ کما تھا ہے اصل میں انہم یومعید کا حال ، صب استغفر و اس کے ہم معنی فعل محذوف ہے **قوله** بحکم ینہم جملہ مستند ہے یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے ، سوال یہ ہے ماذا یصلع بہم؟ قبل بحکم ینہم اور جملہ حالی بھی ہو سکتا ہے **قوله** فما من بعدہ ای فالذین آمنوا و عملوا الفضلحات مبتدا ہے ہی حث تعبو اس کی خبر ہے ای مستغفرون لہا اس طرح والدین کھڑو و کذبوا مانتا مبتدا ہے اور فاولئک لہم عذاب مہین ہند ہو کر اس کی خبر ہے اول خبر پر قائم داخل کرتا اور دنی خبر پر طاک داخل کرتا یہ جانے کے لئے ہے کہ جنت میں داخل اہل کی وجہ سے نہیں ہوگا بلکہ اللہ کے فضل و کرم کی وجہ سے ہوگا اسی بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر ملام نے فضلا من اللہ کا اضافہ کیا ہے ، بخلاف عذاب جہنم کے اس کا ترہب اہل ہی پر ہوگا اسی لئے فاولئک پر ناجزا اپنے داخل کی گئی۔ (جمل)

تفسیر و تشریح

قل یا ایہا الناس قرآن کریم میں عام صوبہ پر یا ایہا الناس سے شریکین کہ کو خطاب ہوتا ہے ، چنانچہ یہاں

بِعِبَادِهِ فِي إِخْرَاجِ النَّبَاتِ بِالمَاءِ عَسِيرٍ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ عِنْدَ تَاخِيرِ الْمَطَرِ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ عَلَى جِهَةِ الْمَلَائِكَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ الْعِلْمُ عَنِ عِبَادِهِ الْحَمِيدُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

ترجمہ

اور جن لوگوں نے راہِ خدا میں ترکِ دینی کیا مٹی اس کی عاقبت میں مکہ سے مدینہ کی طرف (ہجرت کی) ہجروہ
طبیعیہ کر دیئے گئے یا اپنی موت مر گئے اللہ تعالیٰ ان کو بھیجے رزق عطا فرمائے گا وہ جنت کا رزق ہے، بے شک اللہ تعالیٰ
سب دینے والوں سے بہتر دینے والا ہے یعنی عطا کرنے والا اس میں بہتر عطا کرنے والا ہے، اللہ تعالیٰ انہیں ایسی جگہ
پہنچائے گا کہ وہ اس کو پسند کریں گے اور وہ جنت ہے خدا جل جلالہ کے فضل کے ساتھ اور اس کے فضل کے ساتھ داخل کر دیا
داخل کرنے کی جگہ اور بے شک اللہ تعالیٰ ان کی نیکیوں سے واقف ہے ان کو عبادت کے معاملہ میں تعلیم ہے، بات ایسی
ہے جیسی کہ ہم نے تم کو بتائی، اور جس مومن نے ہلا یا (خالم سے) اسی کے برابر جو (علمِ شریعت کی جانب سے) اس
کے ساتھ کیا یہ حق، یعنی ان کے ساتھ اسی طرح قتال کیا جس طرح انہوں نے باوجود محرم میں مومنین کے ساتھ قتال کیا تھا،
پھر اس کے ساتھ نہ دئی کی جائے شریعت میں نہ جانب سے یعنی اس واس سے پھر سے قتال اس پر ظہر کیا گیا، تو یقیناً خدا
تعالیٰ اس کی مدد فرمائے گا، بے شک اللہ تعالیٰ مومنین کو بہت معاف کرنے والا اور درگزر کرنے والا ہے، شہرِ حرام میں ان
کے قتال کرنے کو اور یہ مدد اس وجہ سے دونوں کو بے شک اللہ تعالیٰ رات دن ان میں اور دن گورائے میں داخل کر دیتا ہے
یعنی ایک دوسرے میں داخل کر دیتا ہے ہر طور پر، ایک میں اضافہ کر دیتا ہے اور یہ ایمان اس کی قدرت کی دلیل ہے
جس کے ذریعہ نصرت ہوتی ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ مومنین کی دعا کو مستجاب فرماتا ہے اور ان کے احوال کو دیکھنے والا ہے اس
طریقے پر کہ ان کو مومن بنایا پھر ان کی دعا کو شرفِ قبولیت بخشا اور یہ نصرت بھی اس سبب سے ہے کہ اللہ ہی محبوبِ حق
ہے اور بلاشبہ جس کو یہ لوگ یہ تم لوگ اس کو چھوڑ کر پارتے ہو اور وہ بت چیں وہ داخل ہے نہ کہ ہونے والا ہے اور بلاشبہ
اللہ ہی برائی پر مائل ہے اپنی قدرت کے اعتبار سے ہر یہ عظمت ہے کہ اس کے سوا اس کی عظمت کے سامنے ہر شئی
وہیل ہے کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے بارش برساتی جس سے زمین نباتات کے ذریعہ سرسبز ہو گئی اور یہ
اس کی قدرت کا اثر ہے، اے بے شک اللہ تعالیٰ پانی کے ذریعہ نباتات پیدا کرنے میں اپنے بندوں پر بہت مہربان ہے اور
بارش کی تاخیر کی صورت میں جو نباتات بندوں کے دلوں میں آتے ہیں ان سے باخبر ہے آسمانوں اور زمین میں جو کچھ
ہے اسی کی ملک ہے اور بے شک اللہ ہی ہے جو اپنے بندوں کی نیک نیتیں اور اپنے اولیاء کی تعریف کا سزاوار ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قوله والذین هاجروا مبتدا ہے لَمْ يَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ اس امر ہے والذین هاجروا اگرچہ الذین آمنوا

میں داخل ہیں مگر ان کی عظمت شان کی وجہ سے خاص طور پر ان کا ذکر کیا گیا ہے کہ یہ تخصیص بعد اعمم کے قبیل سے ہے۔ **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** قسم محذوف کا جواب ہے ای واللہ **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** قسم اور جواب قسم اول کی جملہ ہو کر والذین ہاجزو ا کی خبر ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جملہ قسم مبتداء کی خبر واقع ہو سکتا ہے وَزَلَّخْنَا حسنا **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** کا مفعول بنی ہے اور **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** کا مفعول مطلق برائے تاکیدی بھی ہو سکتا ہے **قَوْلُہ** حیو الزاویین کے بعد الفصل المعطیل کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ حیو اسم تفضیل اسم تفضیلی ہی کے معنی میں ہے قرآن پاک میں عام طور پر اسم تفضیل اسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے مگر یہاں ایسا نہیں ہے، اول تو اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا رذقی خصوص ہے جس پر کوئی دوسرا قادر نہیں ہے، اور رذقی میں یہی اصل ہے، دوسری بات یہ ہے کہ جملہ خبر غیر اللہ جو رذقی دیتا ہے واللہ ہی کے عطیہ کردہ رذقی میں سے دیتا ہے، تیسری بات یہ کہ غیر اللہ جو رذقی دیتا ہے اس کا مقصد ظاہر موصوف ہوتا ہے کم از کم اجزاء آخرت ہی سہی، اور اللہ تعالیٰ کا جو رذقی ہوتا ہے، وَفُتِنَ بطور انسان ہوتا ہے، **قَوْلُہ** **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** یہ **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** سے بدل بھی ہو سکتا ہے اور جہد مستند بھی **قَوْلُہ** **فَذَحَّلَا** یہ باب افعال کا مصدر ہے ای اذحلا و **فَذَحَّلَا** اس صورت میں یہ **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** کا مفعول مطلق ہوگا اور اس کا مفعول یہ محذوف ہوگا ای **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** **الجنة** اذحلا بوضوۃ اور فتنہ کیم کے ساتھ خبر مطلق ہوگا ای موجع دحول اس صورت میں **فَذَحَّلَا** ہی **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** کا مفعول فیر ہوگا ای **لِذَٰلِكَ فَتَنُہُمْ** مکانا بوضوۃ، **قَوْلُہ** **ذٰلِكَ** یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ای الامر ذٰلک ثانی مؤمنین و کافرین سے جو اہل حق و ایمانی تھے پر کج اور برحق ہیں، جب آپ کلام سے دوسرے کلام کی طرف انتقال مطلوب ہوتا ہے تو اس وقت الامر ذٰلک بولتے ہیں **قَوْلُہ** **وَمِنْ غَالِب** یہ تعاقب سے ماخوذ ہے جس کے معنی محیی الشیء بعد الشیء ای جازا **قَوْلُہ** ای فاتلہم کما قاتلوہ فی الشہر المہرم مفسر کے اس قول میں آیت کے شان نزول کی طرف اشارہ ہے، مشاقق نے کہا ہے کہ مذکور آیت مشرکین مکہ میں سے ان لوگوں کے ہار سے میں نازل ہوئی کہ جس کی مذہبیں مسلمانوں کی ایک جماعت سے ہو گئی تھی، حالانکہ انہی ماہرم کے فتنہ ہونے میں دور و بانی تھے مشرکین نے یہ سمجھتے ہوئے کہ اصحاب گھر شہر حرام میں قتال کو ناپسند کرتے ہیں مملو کر دیا، مسلمانوں نے شہر حرام میں جنت نہ کرنے کے لئے مشرکین کو قسم دی مگر انہوں نے ایک مذہبی، مجبوراً مسلمان بھی ان کے مقابلہ میں ذات کئے، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو مشرکین پر قلب عط فرمایا، شہر حرام میں قتال کرنے کی وجہ سے مسلمانوں کے دل میں ایک قسم کی غلط اور دوسرا ہاتی تھا کہ چہ مسلمانوں نے ہرجہ مجبوری شہر حرام میں قتال کیا تھا، اسی دوسرے کو زائل کرنے کے لئے مذکورہ آیت نازل ہوئی، علم کا بدلہ لینے کو عاقب کے فتنہ سے تعبیر کیا ہے، یہ مجازاً امشاکت کے طور پر کیا گیا ہے، جیسے جر و اسیرہ سیرہ میں کہا گیا ہے، یا یہ تسمیہ اسبب یا اسبب کے قبیل سے ہے، یعنی مشرکین کا ظلم ان سے انتقام لینے کا سبب بنا **قَوْلُہ** **وَمِنْ غَالِب** مبتداء ہے لیکن صرفہ اس کی خبر ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب من موصول ہو اور یہ بھی صحیح ہے کہ

میں شرط ہے اور لیضرتہ اس کی جزاء ہو **قوله** ذلك النصر مبتدا ہے اور ہاں اللہ یولج الليل (۱۱۶) اس کی خبر ہے **قوله** ذلك من الو قدورہ یعنی رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کرنا یہ اس کی قدرت کا اثر ہے، اس لئے کہ قدرت قدرت کے بغیر نہیں ہو سکتی **قوله** فنضیخ ریح کے ساتھ اس کا مضاف انہوٰی پر ہے اس صورت میں یہ عامہ مذکور ہوگا اسی فنضیخ بہ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فاسیوہ ہونے کا عاقل اس صورت میں تقدیر مانگے کہ ضرورت نہ ہوگی **قوله** فنضیخ جواب امر واقع ہے لہذا اس کو منصوب ہونا چاہئے حالانکہ فنضیخ مرفوع ہے۔

قوله یا استغاثم تقریری یعنی خبر ہے یعنی اَلَمْ تَرَ قَدْ رَأَيْتَ کے معنی میں ہے اور استغاثم یعنی خبر امر کا جواب نہیں

۲۵

اب رہا یہ سوال کہ صیغہ ماضی کے بجائے مضارع کا صیغہ استعمال کرنے کی کیا وجہ ہے؟ یعنی فنضیخ کے بجائے فاضیحت کیوں نہیں کہا؟

قوله یہ ہے کہ مضارع کا صیغہ بجا ہوا مگر دلالت کرتا ہے جو کہ مطلوب اور محمود ہے بخلاف ماضی کے صیغہ۔

تفسیر و تشریح

والذین ھاخرؤا اس سے پہلے عام مومنین کے اہتمام کا ذکر تھا اب یہاں ایک ممتاز جماعت کا خصوصی ذکر فرما رہا ہے جو لوگ خدا کے راست میں اپنا گھربار چھوڑ کر نکل کھڑے ہوئے خواہ وہ لڑائی میں شہید ہوں یا قیدی ہوں اور ان کی صورتوں میں اللہ کے یہاں ان کی خاص مہمانی ہوگی، کھانا پینا رہنا سہنا سب ان کی مرضی سے سوانح ہوگا، اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ وہ کس چیز سے راضی ہوں گے اور کن لوگوں نے خالص اللہ کے لئے اپنا گھربار ترک کیا ہے، ایسے مجاہدین و مجاہدین کی فرو گذاشتوں پر حق تعالیٰ عمل فرمائیں گے اور رحمت غوث سے کام لیں گے، علیم و حلیم کی صفات اسی غرض کے لئے ذکر کی گئی ہیں۔

وَمَنْ غَالَبَ بِمِثْلِ مَا غُوبَ، یعنی مظلوم اگر کالم سے داجبی بدلے لے لے پھر از سر نو غلبہ اس پر نہ پادتی کرے تو وہ پھر مظلوم باقی رہے گا، حق تعالیٰ پھر اس کی مدد فرمائیں گے جیسا کہ اس کا دستور ہے کہ وہ مظلوم کی حمایت کرتا ہے واقعی **دعوة المظلوم فانه ليس بينهما وبين الله حجاب**۔

ہے جس از آہ مظلوماں کو، پنکام دعا، کردن

اجابت از در حق بہر استقبال کی آید

ذلك بان الله يولج الليل في النهار وائل في آیت میں مظلوموں کی نصرت کا ذکر تھا اور نصرت وہی کر سکتا ہے جو نصرت پر قادر ہو اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا ذکر فرما رہے ہیں، یعنی جو اللہ تعالیٰ اتنی بڑی قدرت والا ہے

کہ رات دن کو اٹھ چلے اور ان کو کھانا نہ پڑھنا ہی کے ساتھ میں ہے۔ اسی کے تعارف سے انکی کے دن بڑے اور انکی کی راتیں بڑی ہوتی ہیں، پھر انکی وہ اس پر تو فرمیں کہ وہ ایک مظلوم قوم یا شخص کی مدد کر سکے، بلکہ انھوں پر غلبہ اور مسلط کر دے اس آیت میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ اگر یہ حالت رات دن کی طرح چلتا کھاتے والے ہیں، جس طرح اللہ تعالیٰ رات کو دن میں تبدیل کر دیتا ہے، اسی طرح انکی سر زمین واسطہ سر کی "خوش" میں داخل کر دے گا وَأَنَّ اللَّهَ مَصْبُوعٌ جتنی مظلوم کی فریاد مستجاب ہو، اللہ تعالیٰ کے کلمات سے دَلَّكَ النَّصْرُ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُعِزُّ یعنی ایسے عظیم الشان انتقامات معبود برحق کے سوا اور کس سے ہو سکتے ہیں واقع میں بھی اور سچا خدا ہی ایک ہے باقی اس کو چھوڑ کر خدا کی کے چرچا کھنڈ پھیلائے گئے ہیں سب تہ جھوٹ اور باطل ہیں، اسی کو خدا اور معبود بنانا چاہئے جو سب سے اوپر اور سب سے بڑا ہے اور یہ شان و اتقاق اسی ایک اللہ کی ہے اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ جس طرح اللہ تعالیٰ خشک اور مردہ زمین کو آسمانی بارش سے سرسبز و آباد کر دیتے ہیں، اسی طرح انکی خشک اور دیہان زمین واسطہ اسلام کی بارش سے سرسبز و آباد کر دے گا اور یہ کام اس کی قدرت کے لئے کوئی بڑا کام نہیں إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ وہی جانتا ہے کہ بارش کے پانی سے کس طرح سرسبز و آباد کیا جاتا ہے قدرت خداوندی اندر ہی اندر ہی تدبیر و تصرف کرتی ہے کہ خشک زمین پانی کے اجزاء کو جذب کر کے سرسبز و آباد ہو جائے، اسی صحت و ایمانی میراثی لطیف تدبیر و تربیت اور کمال خبرداری و آگاہی سے غلوب جی آدم کو کلوٹوش اسلام کی بارش سے سرسبز و آباد کر دے گا لَا مَعَاشِي السَّمَوَاتِ وَمَعَاشِي الْأَرْضِ یعنی زمین و آسمان کی تمام چیزیں جب اسی کی ملک و مخلوق ہیں اور سب کو اسی کی اختیار اور وہ کسی کھانا نہیں تو ان میں جس طرح چاہے تصرف اور رد و بدل کرے کوئی مانع اور حائل نہیں ہو سکتا، البتہ غنا کے کام اور اقتدار کمال سے کرتا وہی ہے جو سراپا حکمت و معصمت ہو اس کے تمام افعال محمود ہیں اور اس کی ذات تمام خوبیوں اور صفات حمیدہ کی جامع ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْبِهَائِمِ وَالْثَلَاثِ السُّفُنَ فَجَرَىٰ فِي الْبَحْرِ لِلْكَوْبِ وَالْحَمَلِ بِأَمْرِهِ بِأَذِيهِ وَفَضَّلَ السَّمَاءَ مِنْ أَنْ يَكُونَ ثَقُلًا عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِأَذِيهِ فَنَبِّهَكُمْ إِنْ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ فِي السَّحَابِ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ بِالْأَنْشَاءِ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ عِنْدَ انْتِهَاءِ أَجَالِكُمْ ثُمَّ يُنْهِيكُمْ عِنْدَ الْبَعْثِ إِنْ الْإِنْسَانُ أَيْ السُّفُوكَ لَكَلْبُورٌ لِيُعْطِيَ اللَّهُ بِتَرْكِهِ تُرْجِيئَهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مُنْجَا بِفَضْلِ الْبَيْتِ وَكُتِبَ فِيهَا شَرْعُهُ ثُمَّ نَسْكُوهَا غَائِلُونَ بِهِ فَلَا يُنَارُ عَنْكَ يَوْمَئِذٍ بِهِ لَأَنْتَ إِعْزَاهُمْ فِي الْأَمْرِ أَمْرُ الذَّبْحَةِ إِذْ قَالُوا مَا قِيلَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَأْكُلُوهُ مِنَّا قَتَلْتُمْ وَأَذْعُ إِلَى رَبِّكَ أَيْ إِلَى ذِيهِ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هَذِي دِينٌ مُسْتَقِيمٌ وَأَنْ جَادَلُوكَ فِي أَمْرِ الدِّينِ فَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ فِيحَازِلْكُمْ عَلَيْهِ وَهَذَا قِيلَ الْأَمْرَ بِالْقِتَالِ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ بَيْنَكُمْ أَيُّهَا

المؤمنون والکافرون يوم الحیمة فیما کُتِبَ فیہ یخلفون۔ بأن یقول کلٌّ من العریفین خلاف قول الآخر ألم تعلم الاستعہام فیہ لتفتیر ان الله یعلم ما فی السماء والارض۔ ان ذلک ای ما ذکر فی کتب۔ هو اللوح المحفوظ ان ذلک ای علم ما ذکر علی الله یمیز سفیل وعبیدون ای المشرکون من ذون الله مالہم یقول بہ هو الاصنام سلطان حجة ومانس لہم بہ علمہ انہا الہة وما للظالمین الاشرار من نصیر۔ ینزع عہم عذاب الله واذا تنلی علیہم آیتا من القرآن ینسب طہرات حال تعرف فی وحوہ الذین کفروا الشکر۔ ای الانکار لہا ای اثرة من الکراهة والعبوس ینکادون یمسٹون بالذین ینزلون علیہم آیتا۔ ای یخفون فیہم بالبطش لعل القاتلکم بشر من ذلکم۔ ای بانکرہ الیکم من القرآن لسلو علیکم هو انذار وعذبا للذین کفروا۔ بأن مضیرہم الیہا وینس النصیر۔ ای

ترجمہ

(اے مخاطب) کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے کاموں میں انسانی زمین کی چیزوں کو نہایت سے اور کشتیوں کو کہ وہ دریا میں بار برداری اور سواری کے لئے اس کے کھتے لگاتی ہیں، درودی آسمانوں اور زمین پر گرنے سے بچائے ہوئے ہے (یہ بچائے ہوئے ہے تاکہ نہ اس کے سب ہلاک نہ ہوں) ایسی چیز ہے کہ اسے کچھ ہو جائے بلاشبہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر بخیر و مساک میں بڑی شفقت اور رحمت فرماتا رہا ہے اور وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی پیدا کر کے بحرِ رحم کو موت دے گا تمہاری مدت عمر پرانی ہونے کے بعد بحرِ رحم کو زندہ کرے گا بیٹے کے وقت واقعی شرک انسان خدا کی نعمتوں کا اس کی توحید کو ترک کر کے بدنامی شکار ہے اور ہم نے ہر امت کے لئے ایک حریقت بندگی کا یعنی شریعت مقرر کر دی ہے وہ اسی (حریقت) شریعت پر جان تھے جسکی سیمیں کے فتو اور سرور سے رحمت ہے تو لوگوں کو چاہئے کہ دنیا کے معاملہ میں آپ سے نزاع نہ کریں اور فلا ہذا غلک سے لاختر غلہم مراد ہے (یعنی مضارع غلہ یعنی غنی) اس لئے کہ انہوں نے کہا تھا کہ جس کو اللہ نے قتل کیا ہو وہ کھائے جانے کے لایا اور لائق ہے اس سے کہ جس کو خود تم نے قتل کیا ہے اور آپ اپنے رب یعنی اس کے دین کی طرف رجوع دیتے رہئے بلاشبہ آپ سچ دین پر چر رہے اور یہ لوگ دین کے معاملہ میں آپ سے جھگڑا کرتے رہیں تو آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو خوب جانتا ہے وہ تم کو اس کی سزا ضرور دے گا، (عدم قالی کی) یہ ہدایت آپ کو جہاد کا حکم دینے سے پہلے کی ہے اسے سونوار کا فردا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اس بات کا فیصلہ کرے گا جس میں تم اختلاف کر رہے ہو اس طریقہ پر کہ دونوں فریقوں میں سے ہر فریق دوسرے فریق کے برخلاف کہتا ہے (کیا اسے مخاطب) تو تمہیں جانتا ہے

استہام تقریری ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین میں جو کچھ ہے سب کو جانتا ہے جیسا کہ مذکور ہوا لوح مخطوط میں محفوظ ہے۔ یہ ایک یہ یعنی مذکور کا ہم اللہ کے لئے آسان ہے اور مشرک اللہ تعالیٰ کے علاوہ اسکی چیزوں کی ہندگی کرتے ہیں جن کے بارے میں اس نے کوئی جہت نازل نہیں کی اور بت ہیں اور نشان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے کہ یہ معبود ہیں اور شرک کے ذریعہ علم کرنے والوں کا کوئی مدعا نہ ہوگا کہ ان سے عذاب و پاداش نہ سکے اور جب ان لوگوں کو ہماری واضح قرآنی آیتیں ملنی چاہیں وہ بات سمجھتی نہ رہتے حال ہے تو آپ ان کافروں کے پیروں پر ناگواری کے آثار دیکھتے ہیں یعنی ان آیتوں کے انکار (کے انکار) جو کہ وہ کراہت اور ترشروی ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں پر حملہ کر دیں گے جو ان کو ہماری آیتیں چاہ کر سنا تے ہیں یعنی قریب ہے کہ جتنی سے بچا کر لیں، آپ کہہ دیجئے کیا میں تم کو اس سے بھی زیادہ ناگوار چیز بتا دوں؟ یعنی تو تو قرآن سنانے سے بھی زیادہ ناگوار چیز، وہ دوزخ ہے اس کا اللہ نے کافروں سے وعدہ کیا ہوا ہے یہ کہ ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ نہ اٹھکا نہ ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہوۃ الہم تو نفعکم ان اللہ سخر لکم نور اصل نوری قاریہ، روایت سے مشتق ہے لہم داخل ہونے کی وجہ سے آخر سے ی حرف علت ساقط ہو گئی تو کی تفسیر نفعکم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ روایت سے روایت نقلی مراد سے سخر یہ فتنہ جو سے ماضی کا صیغہ ہے معنی ذلیل سخر کرنا، کام میں لگانا، میں کرنا، زبردستی کسی خاص کام میں لگا دینا ہوۃ والفلک مافی الارض پر مطلق کی وجہ سے منصوب ہے ہوۃ تجوی فلک سے حال ہے اللہ پر بھی مطلق ہو سکتا ہے اس صورت میں الہم تو ان الفلک نجرنی کے تحت میں ہوگا اور تجوی فی البحر ان کی خبر ہوگی اور فلک کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے اگر فلک کے وزن پر مانیں تو واحد ہوگا اور اگر ہذق یا انسڈ کے وزن پر فرض کریں تو جمع ہوگا ہوۃ من (ان) او لکلا (نفع) اس عبارت سے منبر سلام کا مقصد ان نفع کے اعراب کی طرف اشارہ کرنا ہے، ان نفع یا کل جر میں ہے اور حرف جر محذوف ہے ای من ان نفع اور نفع ان مصدر یہ کہ جہد سے وقوع کے معنی میں ہے یا کل نصب میں ہے یا تو اس سے کہ السماء سے بدل ہے بدل الاستعمال ای مصغ و فو غفھا اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ مطلق لہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اعراب کے نزدیک تقدیر عبارت یہ ہے ہمستک السماء کما اھذ ان نفع اور کونین کے نزدیک تقدیر عبارت یہ ہے ہمستک السماء لکلا نفع مفسر عام نے احتمال اول اور ثالث کو ذکر کیا ہے ہوۃ الا باھذ یہ مستثنیٰ منفرغ ہے موم احوال سے مگر یہاں یہ شبہ ہوگا کہ مستثنیٰ منفرغ کلام موجب میں واقع نہیں ہوتا اور یہاں مستثنیٰ مت جو کہ ہمستک السماء ہے کلام موجب ہے، اس شبہ کا جواب یہ ہوگا کہ ہمستک السماء ان نفع علی الارض قوت میں آئی کے ہے تقدیر عبارت یہ ہے لا

کس طرح فطرتی اور ترقی کی چیزوں کو تمہارے چنے کر دیا، پھر اس نے اپنے دست قدرت سے آسمان چاند سورج اور ستاروں کو اس فضا، ہوائی میں بغیر کسی ظاہری سمجھے یا ستون کے قائم رکھا ہے جو اپنے محور اور مدار سے ایک انچ نہیں ہٹ سکتے اور نہ انہیں کے جب تک کہ اس کا حکم نہ ہو۔ الا ما ملکہ کا استثناء محض اثبات قدرت کی تاکید کے لئے ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ قیامت کی طرف اشارہ ہو۔

وہو اللہ ای احیاءکم اسی طرح جو قوم آخر و اجل کی وجہ سے روحانی موت مرچکی تھی اس کو ایمان اور معرفت کی روح سے زندہ کرے گا، **هُوَ الَّذِي لَخَّنَا آيَةً جَعَلْنَا مِنْكُمْ آدَمَ سَكَنًا** یہاں امت سے ہر وہ امت مراد ہے جو ملت مہادی کے تابع ہو۔ معنی ہر امت کے لئے شریعت الٰہی الٰہی معین کی گئی ہے جس امت کے لئے جو قانون شریعت متعین کیا گیا ہے اس کے لئے اسی پر عمل کرنا لازم ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لیکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک ایک امت ہے ان کی شریعت تو امت حقہ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک ایک امت ہے کہ قانون شریعت انجیل حقہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد سے قیام قیامت تک ایک امت ہے، اس کے لئے قانون شریعت اور دستور العیسٰی قرآن کریم ہے لہذا ان امتوں کو چاہئے کہ آپ سے الگ شریعت میں تفرع نہ کریں یہ خیالی کرتے ہوئے کہ ان کی شریعت باقی ہے حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد سابق تمام شریعتیں منسوخ ہو گئیں ہیں، حضرت مذکور کی روشنی میں منسوخ الامم کا فلاں علک فی الامر کی تفسیر امر اللہ بچرائے سے کرنا ساقی تحریف سے مطابقت نہیں رکھتا، واضح لئے کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ اکل مینہ شرائع سابقہ کے قائل احکام سے جو جس کو ملتا تھا ان کے بعض امتوں کے لئے مشروع کیا، حالانکہ ہر امت پر نہیں ہے لہذا آیت کی تحریف جو سابق میں کی گئی ہے وہی مناسب مہوم ہوتی ہے **هُوَ الَّذِي لَخَّنَا آيَةً** وھذا قبل الامر بالقتال معنی **وَإِنْ جَاءَ قَوْمُكَ لَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ** منسوخ آیت قتال سے، یہ ایک قول ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ آیت فحکم ہے (منسوخ نہیں ہے) اس صورت میں آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ ان کے ساتھ بحث و جدل نہ کرے کرو اور حالہ کو اللہ اہم کہہ کر اللہ کے حوالہ کرو۔

ويعبدون من دون الله سب سے بڑا علم اور انسانی یہ ہے کہ خدا کا کوئی شریک نہیں پایا جائے ایسے حالوں اور انصافوں کو خوب یاد رکھنا چاہئے کہ ان کے شرکاء معصیت پہنچنے پر ان کے چکر کام نہ آئیں گے اور نہ اور کوئی اس وقت مدد کرے گا۔

هُوَ الَّذِي وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا اوغذ یہ متعدی بد و مفعول ہے حاضر مفعول ماضی مقدم ہے الذین کفروا مفعول اول مؤخر ہے، اس کا تفسیر بھی درست ہے، مفسر علام نے اپنے قول مان مصیر ضل البھا سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اس لئے کہ **جَعَلَ الدِّينَ كُفْرًا وَكَوْفَرًا** اور البھا کو کفر قرار دیا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِيَّاهِ اسْكُنُوا مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَهُوَ إِيَّاهِ الدِّينَ فَذَعُونَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

ای غیرہ و ہم الاضام لَنْ یَخْلُقُوا ذُبَابًا اِذَا سَمِیَ وَاحِدًا ذُبَابًا یَقَعُ عَلٰی الْمَذْکُورِ وَالْمَوْتُ
وَلَوْ اَجْتَمَعُوا لَهُ اِی لِحَافِهِ وَاَنْ یَسْلِفَهُمُ الذُّبَابُ شِئًا مِّنْ اَعْلٰیهِمْ مِنَ الْقُطْبِ وَالرُّعْفَرَانِ
مَلْطَحِیْنَ بِهٖ لَا یَسْتَفِیذُوْهُ یَسْعٰوِدُوْهُ مِنْهُ لَجَزَمَهُ فَکَیْفَ یَعْبُدُوْنَ شُرَکَآءَ اللّٰهِ تَعَالٰی هٰذَا اَمْرٌ
مُّسْتَعْرَبٌ غَیْرُ عَمَّ یَضْرِبُ مَثَلٌ ضَعْفُ الطَّالِبِ الْعَابِدِ وَالْمَطْلُوْبِ الْمَغْبُوْدِ مَا قَدَّرُوْا اللّٰهُ
عَظَمُوْهُ حَقَّ قُدْرَتِهِ عَظَمَتُهُ اِذَا شَرَّکُوْا بِهٖ مَا لَمْ یَسْتَعِ مِنَ الذُّبَابِ وَلَا یَنْتَصِفُ مِنْهُ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِیْ
غَرِیْبٌ غَالِبٌ اللّٰهُ یَضْطَرُّ مِنَ الْمَلَائِکَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ رُسُلًا نَزَلَ لِمَا قَالِ الْمُشْرِکُوْنَ اَنْزَلَ
عَلٰیہِ الذِّکْرَ مِنْ بَیْنَا اِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ لِّمَعَالِیْهِمْ بِصَیْرٍ یَعْنِ یَتَّخِذُوْهُ رُسُلًا کَجِبْرِیْلِ وَمِکَآئِیْلِ
وَإِبْرَہِیْمَ وَمُحَمَّدٍ وَغَیْرِہُمْ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِمْ وَسَلَامٌ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمْ وَمَا خَلْفَہُمْ اِی مَا
قَدَّرُوْا وَمَا خَلْفُوْا اَوْ مَا عَمِلُوْا وَمَا عَمِلُوْنَ یَعْدُوْا اِلٰی اللّٰہِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ بِاَیْہَا الذِّہْنُ اٰمَنُوْا
اُرْکَبُوْا وَاَسْجُدُوْا اِی صَلُّوْا وَاعْبُدُوْا رُکْعًا وَخُذُوْهُ وَاَفْعَلُوْا الْخَیْرَ کَصَلٰةِ الرَّحِمِ وَمُکَارَمِ
الْاَعْلَاقِ لَعَلَّکُمْ تَقْلَحُوْنَ تَقْوَزُوْنَ مَلَقًا فِی الْحِجَةِ وَجَاهِدُوْا فِی اللّٰہِ لَا قَامَةَ دِیْنِهِ حَقَّ جِهَادٍ
بِاسْتِفْرَآغِ الطَّآفَةِ فِیْہِ وَنَصَبُ حَقِّ عَلٰی الْمَصْدَرِ هُوَ اَجْتَنِبْکُمْ اِعْتَارَکُمْ لِدِیْنِهِ وَمَا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی
الدِّیْنِ مِنْ حَرَجٍ اِی ضَیْقٍ اِنْ سَهَّلَهُ عِنْدَ الضَّرُوْرَاتِ کَالْقَصْرِ وَالنَّیْسَمِ وَالتَّحْلِیْلِ الْحِیَّةِ وَالْفُطْرِ
لِلْمَرَضِ وَالشُّفْرِ بِمِلَّةِ اٰہِلْکُمْ مَنْصُوبٌ بِزَلْعِ الْخَافِضِ الْکِتَابِ اٰہِلْہُمْ عَطْفٌ بَّیَانٌ هُوَ اِی اللّٰہُ
سَمَّیْکُمْ الْمُسْلِمِیْنَ مَنْ قَبْلُ اِی قَبْلِ هٰذَا الْکِتَابِ وَفِیْ هٰذَا اِی الْفَرَاغَ لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَہِیْدًا
عَلَیْکُمْ یَوْمَ الْقِیْمَةِ اَنَّهُ بِالْعَمَلِ وَتَوَكَّلُوْا اَنْتُمْ شَہِدَآءٌ عَلٰی النَّاسِ اَنَّ رُسُلَہُمْ بَلَغَتْہُمْ فَاقْبَلُوْا
الصَّلٰوةَ قَاوِمُوْا عَلَیْہَا وَاَتُوْا الزَّکٰوةَ وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰہِ ثَلُوْا بِهٖ هُوَ مُوَلَّآئُکُمْ نَاصِرُکُمْ وَمُتَوَلِّی
اُمُوْرُکُمْ لَیَعْمَ الثَّوَلٰی هُوَ وَنَعْمَ النَّصِیْرُ اِی النَّاصِرُ هُوَ لَکُمْ

ترجمہ

اے لوگو! یعنی کہہ دو ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے اس کو کان لگا کر سنو اور وہ بات یہ ہے کہ اس بات میں کوئی
شہ نہیں کہ جن کو تم خدا کو چھوڑ کر پکارتے ہو یعنی بت کی کرتے ہو غیر اللہ کی اور بت میں وہ ایک جیسی کو تپید اگر ہی نہیں ستنے
ذباب اسم جنس ہے اس کا واحد ذباب ہے اس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے گو اس غلطی کے لئے سب سے
سبب یہ ہو جائیں اور اگر ان سے بھی بات نہیں بچائے اس میں سے جو ان پر خوشبو اور مٹھراں لگی ہوئی ہے (جس میں وہ
تھڑے ہوئے ہوتے ہیں) تو اس کو وہ ان سے واپس نہیں لے سکتے ان کے عاجز ہونے کی وجہ سے۔ بلکہ کبھی ہند کی

کرتے ہیں (ان کی) اللہ کا شریک سمجھ کر یہ بات چونکہ عجیب بنی ہے اس کو خوب شغل سے تعبیر کیا گیا ہے ایہ غالب عابد بھی ضعیف اور مطلوب مجبور بھی ضعیف ان لوگوں نے جسے اللہ کی تعظیم کرنی چاہئے تھی وہی شکی جب کہ اس کے ساتھ ایسی چیز کو شریک ٹھہرایا کہ جو کبھی سے (اپنی) حفاظت نہیں کر سکتے اور اس سے اپنا حق لے سکتے ہیں بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سب پر غالب ہے اللہ تعالیٰ فرشتوں میں سے اور انسانوں میں سے جس کو چاہتا ہے پیغام رسائی کے لئے منتخب کر لیتا ہے (یہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب مشرکوں نے کہا کہ کیا ہم میں سے اسی پر ذکر (قرآن) نازل کیا گیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کی باتوں کو ٹھنڈا دلا جانے والا ہے اس کو کہ جس کو رسول بنانا ہے جیسا کہ (فرشتوں میں سے) جبرئیل علیہ السلام اور میکائیل علیہ السلام کو (انسانوں میں سے) ابراہیم اور محمد کو وغیرہ کو وہ ان کی آنکھ اور گزندہ حالتوں کو خوب جانتا ہے مثنیٰ جو (احمال) آگے بھیج چکے ہیں اور جو (احمال) پیچھے چھوڑ آئے ہیں اور جو اہل کرچکے ہیں اور جو آنکھ کریں گے اور تمام امور اللہ ہی کی طرف لوٹائے جائیں گے اسے اس کو اور کوئی کام کیا کر دہیہ کہ صلہ بھی اور اچھے اخلاق امید ہے کہ تم غلامیہ یا دے مثنیٰ جنت میں دائمی عباد کے ساتھ کامیاب ہو جاؤ گے اور اللہ کے کام میں اس کے دین کے قیام کے لئے خوب کوشش کیا کرو، اپنی چوری کوشش کو اس میں صرف کر کے اور حق کا نصب مصدر کی جہت سے اس نے تم کو اپنے دین کے لئے منتخب کیا ہے اور تم پر دین کے معاملہ میں کوئی سختی نہیں دینی اس طریقہ پر کہ ضرورت کے وقت دین کو آسان کر دیا جیسا کہ قصہ اور تہذیب اور اہل بیت اور مریدین و مسافر کے لئے روزہ وغیرہ کھینے کی اجازت تمہارے ہاں ابراہیم کی ملت کے مانند ملتِ حریف جو کاف کو مذہب کرنے کی جہت سے منصوب ہے ابراہیم وغیرہ سے مختلف ہیں ہے اس نے مثنیٰ اللہ نے تمہارا نام پہلے ہی سے (مثنیٰ اس کتاب کے نزول) سے پہلے ہی مسلمان سمجھا ہے اور اس میں بھی مثنیٰ قرآن میں بھی تاکہ رسول تمہارے لئے قیامت کے دن گواہ ہوں کہ اس نے تم کو یہ کام پہنچا دیا اور تم کو کعبہ کے متہجد میں دیکھو کہ ان کے رسولوں نے (پیغام) ان کے پاس پہنچا دیا تم لوگ نماز کی پابندی رکھو اور کو قیامت دیتے رہو اور اللہ ہی کو مضبوط چکڑو مثنیٰ اسی پر محروم نہ کرو وہ تمہارا مولیٰ یعنی مددگار اور تمہارا کارساز ہے سو کیسا اچھا کارساز ہے وہ؟ اور تمہارے لئے کیا اچھا ہمارے؟

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائِمِّي اَعْلٰى مَكَّةَ اِسْ اَيْتَ كَاتِلَقْ اَتَقْلِي كِي اَيْتَ وَيَعْدُوْنَ مِنْ قَوْنِ اللّٰهِ (آیت) اسے ہے، اس آیت میں خطاب اگرچہ اہل مکہ سے ہے مگر مراد ہر وہ شخص ہے جو غیر اللہ کی بندگی کرتا ہے، حضور نبیؐ مثلاً، خدا سے مراد امر عجیب ہے، اور وہ امر عجیب شرک و بت پرستی کی حماقت کو ایک واضح مثال سے بیان کرتا ہے کہ یہ بت جن کو تم اپنا

کار سادہ سمجھتے ہو تو ایسے بے کس اور بے بس ہیں کہ سب ل کر بھی ایک کبھی بھی حقیر چیز پیدا نہیں کر سکتے اور پیدا کرنے تو بڑا کام ہے تم روزانہ ان کے سامنے مٹائی اور کھانوں کے چڑھاوے چڑھاتے ہو اور کھیاں ان کو کھاتا جاتی ہیں ان سے اتنا تو ہوتا نہیں کہ کھیلوں سے اپنی چیز ہی کو بچا لیں یہ تمہیں کسی آفت سے کیا بچائیں گے اسی لئے آخر آیت میں ان کی اس جہالت اور بے وقوفی کو ان الفاظ سے تعبیر فرمایا ہے ضعف الطالب والمطلوب **قوله** ولو اجتمعوا له یہ جملہ گل حال میں واقع ہے، ای انطی خلفهم الذباب علی کل حال ولو فی حال اجتماعهم **قوله** وان یسلطهم الذباب شیئاً یسلط متعدی بد و منقول ہے منقول اول ضم اور ثانی شبثا ہے مطلقون یہ لطم سے مشتق ہے آلودہ کرنا ملنا، تمہیں تا مطلقون دراصل طیب والے مفران کی صفت سمی ہے لہذا مطلقون کے بجائے مطلقین ہونا چاہئے جیسا کہ ظاہر ہے (جملہ) **قوله** غرر عہ مضروب منہا یہ اس سوال کا جواب ہے کہ ضرب مثل کے نام سے جو جان کیا گیا وہ مثل نہیں ہے تو پھر ان کو مثل کیوں کہہ گئے ہیں جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اقداریہ نیز محمد اور نجیب و فریب مضمون کو بھی مثل سے تعبیر کر دیتے ہیں **قوله** ومن الناس زناؤا زناؤا محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ آیت میں حذف ہے پانی کو اداں پر قیاس کرتے ہوئے زناؤا محذوف زنا یہ ہے **قوله** خلق جہادہ اصل میں جہاد ا حضا ہے یہ اضافت صفت الی الموصوف کے قبیل سے ہے **قوله** فو ای اللہ متکم المسلمین فو کے مخرج میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس کا مخرج ابراہیم ہوں اور دوسرا یہ کہ اس کا مخرج اللہ ہو مگر سلام نے فو کے بعد اللہ محذوف مان کر ثانی احتمال کو مخرج قرار دے دیا اور قرینہ ولی هذا القرآن ہے اس لئے کہ قرآن میں مسلمان نامہ لکھتا ہے اللہ کا نام ہے نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا۔

تفسیر و تشریح

بَابُهَا الثَّامِسُ ای اعلیٰ صکۃ یہ تو مید کے مقابلہ میں شرک کی شاعت و قیامت ظاہر کرنے سے متعلق بیان فرمائی ہے جس کو کان لگا کر سنا اور دیکھنے کے لئے نور و کفر کرنا چاہئے تاکہ ایسی دلیل اور دلیل حرکت سے ہمارے ہوا اور ہوا سے یہاں مثل سا نہ مراد نہیں ہے بلکہ محمد اور نجیب و فریب مضمون بیان کرنا مراد ہے، ہمیں جو کہ بت ہی دلی اوتارے جانور ہے، جن چیزوں میں اتنی بھی قدرت نہیں کہ نظر ادای طور پر تو کیا سب ل کر بھی اتنی قدرت نہیں۔ اچھے نہ بکے بھی پیدا کر سکیں یا کبھی ان کے چڑھاوے وغیرہ میں سے کچھ بھائے تو اس سے واپس لے نہیں ان کو خالق اشیاء و روشن کے ساتھ معبودیت اور خدائی کی کرسی پر بٹھا دینا کس قدر بے حیائی اور حماقت اور شرمناک کتنا ہی ہے، کچ تو یہ ہے کہ کبھی بھی کفر اور کبھی سے زیادہ ان کے بت کفر اور بتوں سے زیادہ ان کا بچہ بننے والا کفر اور جس نے ایسی حقیر اور کفر و بچہ کو اپنا معبود اور حاجت روا بنالیا۔

سورہ حج کا سجدہ تلاوت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (آیہ) سورہ حج میں ایک آیت تو پہلے گزر چکی ہے جس پر سجدہ تلاوت کرنا بالاقلاق واجب ہے اس آیت پر جو یہاں مذکور ہے سجدہ تلاوت کے وجوب میں اس کا اختلاف ہے امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک، حنفیان ثوری رحمہم اللہ کے نزدیک اس آیت پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے، کیونکہ اس آیت میں سجدہ کا ذکر رکوع وغیرہ کے ساتھ آیا ہے جس سے نماز کا سجدہ ہونا ظاہر ہے، جیسے مسجدی وار کبھی مع الواکمین میں سب کا اتفاق ہے کہ سجدہ نماز مراد ہے اسی طرح آیت مذکورہ پر بھی سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے، امام شافعی، امام احمد وغیرہ کے نزدیک اس آیت پر بھی سجدہ تلاوت واجب ہے ان حضرات کی دلیل ایک حدیث ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ سورہ حج کو دوسری سورتوں پر یہ تعلیقات حاصل ہے کہ اس میں دو سجدہ تلاوت ہیں، امام اعظم کے نزدیک اس روایت کے ثبوت میں کلام ہے وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ جہاد اور مجاہدہ کسی مقصد کی تحصیل میں اپنی پوری کوشش اور طاقت صرف کرنے کو کہتے ہیں اس میں کفار کے ساتھ قتال میں اپنی اسکاکی طاقت صرف کرنا بھی شامل ہے اور دیگر دینی امور میں محنت و مشقت برداشت کرنا اور اسکاکی طاقت و قوت صرف کرنا بھی داخل ہے، اسی طرح خواہشات نفسانی کے مقابلہ میں کوشش کرنا بھی جہاد میں شامل ہے، امام بغوی وغیرہ نے اس قول کی تائید میں ایک حدیث بھی حضرت جابر بن عبد اللہ سے نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ صحابہ کرام کی ایک جماعت جو جہاد کفار کے لئے لگی ہوئی تھی وہیں آئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فَلْيَبْتَغُوا خَيْرَ مَقْدَمٍ مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ قَالَ (ای الراوی) مجاہدۃ العبد بھواہ وواہ البہلی وقال هذا اسنادہ ضعیف یعنی تم لوگ خوب داپس آئے چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف یعنی اپنے نفس کی خواہشات بے جا کے مقابلہ کا جہاد اب بھی جاری ہے، اس روایت کو کاتبی نے روایت کیا ہے مگر کہا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ خُرُوجٍ يُعْنِي اللَّهُ تَعَالَى نِي دین کے معاملہ میں تمہارے لوہ کوئی نہیں لگی رہی، بعض حضرات نے دین میں لگی نہ ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اس دین میں ایسا کوئی گناہ نہیں کہ جو توہ سے معاف نہ ہو سکے اور عذاب آخرت سے خلاصی کی کوئی صورت نہ اٹل سکے، بخلاف کچھلی امتوں کے کہ ان میں بعض گناہ ایسے بھی تھے کہ جو توہ کرنے سے معاف نہیں ہوتے تھے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ لگی سے مراد وہ سخت اور شدید احکام ہیں جو نبی اسرائیل پر مانع کئے گئے تھے جن کو قرآن کریم میں اخصر اور اختلاس سے تعبیر کیا گیا ہے اس امت پر کوئی ایسا حکم فرض نہیں کیا گیا، بعض حضرات نے فرمایا کہ لگی سے مراد وہ لگی ہے کہ انسان جس کو برداشت نہ کر سکے اس دین میں کوئی حکم یہاں نہیں کہ جو فی نفسہ قابل برداشت

ہو پتی رہی تھوڑی بہت مشقت تو دور دنیا کے ہ کام میں ہوتی ہے۔

لیکون الرسول شہیداً علیکم (ا آیہ) یعنی آپ محشر میں گواہی دیں گے کہ میں نے اللہ کے احکام اس امت کو پہنچا دیئے تھے اور امت محمدیہ اس کا اقرار کرے گی مگر دوسرے انبیاء جب یہ کہیں گے تو ان کی امتیں مکر جائیں گی اس وقت امت محمدیہ شہادت دے گی کہ بے شک تمام انبیاء نے اپنی اپنی قوم کو اللہ کے احکام پہنچا دیئے تھے، دوسری امتوں کی طرف سے ان پر یہ جرح ہوگی کہ ہمارے زمانہ میں تو تمہارا (یعنی امت محمدیہ) کا وجود بھی نہیں تھا تو یہ ہمارے معاملہ میں گواہ کیسے بن سکتے ہیں امت محمدیہ کا ان کی جرح کا جواب یہ ہوگا کہ بے شک ہم موجود نہیں تھے مگر ہم نے یہ بات اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے جن کی صداقت میں کوئی شک و شبہ نہیں اس لئے ہم یہ گواہی دے سکتے ہیں تو ان کی شہادت قبول کی جائے گی، یہ مضمون اس حدیث کا ہے جس کو بخاری و غیرہ نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے۔ (معارف)

سورة المؤمنون

سورة المؤمنون

سورة المؤمنون مكية وهي مائة وثمان أو تسع عشرة آية

سورة مؤمنون کی ہے اور ایک سو انبیس و ایک سو انیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَدْ لِلْحَقِيقِ الْمَلِكِ قَالِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ
خَاشِعُونَ ۝ هُمْ مَوَاضِعُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ الْمَغْرَبِ مَغْرُوبُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ
فَاعِلُونَ ۝ مُؤَدُّونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّوْجِهِمْ حَافِظُونَ ۝ عَنِ الْحَرَامِ ۝ أَعْلَىٰ أَرْوَاجِهِمْ ۝ أَيْ مِنْ
زَوْجَاتِهِمْ أَوْ مَمْلُوكَاتِ أَيْ السَّرَارِيِّ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ فِي إِيَابَتِهِمْ ۝ فَمَنْ أَبْغَىٰ وَرَاءَ
ذَلِكَ ۝ أَيْ مِنَ الزَّوْجَاتِ وَالسَّرَارِيِّ كَالِاسْتِمَاءِ بِيَدِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ۝ الْمُتَجَاوِزُونَ ۝ إِلَىٰ مَا
لَا يَحِلُّ لَهُمْ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ ۝ وَفَرْدًا ۝ وَحَفِظُونَ ۝ فِيمَا بَيْنَهُمْ ۝ وَبَيْنَ اللَّهِ ۝ مِنْ صَلَوةٍ
وغيرها ۝ وَاعْتَدُوا ۝ حَافِظُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ ۝ وَفَرْدًا ۝ وَحَفِظُونَ ۝ يَفْضَحُونَ ۝ فِي
أَوْقَاتِهَا ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝ لِأَغْيَرِهِمُ ۝ الَّذِينَ يَرْتَوْنَ الْغُرُوسَ ۝ هُوَ جَنَّةٌ ۝ أَعْلَىٰ الْجَنَّةِ ۝ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ۝ فِي ذَلِكَ ۝ بِإِشَارَةِ إِلَى الْمَعَادِ ۝ وَيُنَاسِبُهُ ذِكْرُ الْمَبْدِ ۝ بَعْدَهُ ۝ وَاللَّهُ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ۝ آدَمَ ۝ مِنْ
سُلَالَةٍ ۝ هِيَ مِنْ سُلَالَتِ الشَّيْءِ ۝ مِنَ الشَّيْءِ ۝ أَيْ بِمَخْرَجِهِ ۝ مِنْهُ ۝ وَهُوَ خَلْقُهُ ۝ مِنْ طِينٍ ۝ فَتَعَلَّقَ بِسُلَالَةٍ
فَمِنْ جَعَلْنَا ۝ أَيْ الْإِنْسَانَ ۝ نَسْلَ ۝ آدَمَ ۝ نَطْفَةً ۝ مَاءً ۝ فِي قَرَارٍ ۝ مُكْنِي ۝ هُوَ الرَّحْمُ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ ۝ عِلْقَةً ۝ دُمًا
جَامِدًا ۝ فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ ۝ مُضْغَةً ۝ لَحْمَةً ۝ فَعَرَفْنَا ۝ مَا يُمْضَعُ ۝ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ ۝ عِظَامًا ۝ فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ ۝ لَحْمًا ۝
وَفِي قِرَاءَةِ عِظْمًا ۝ فِي الْمَوْضِعَيْنِ ۝ وَخَلَقْنَا فِي الْمَوَاضِعِ ۝ الثَّلَاثَةِ ۝ بِمَعْنَى صَبَرْنَا ۝ ثُمَّ أَنْشَأْنَا خَلْقًا
آخَرَ ۝ بَطْنِ الرُّوحِ ۝ فِيهِ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ أَيْ الْمُقَدِّرِينَ ۝ وَمُمَيِّزُ أَحْسَنُ مُخَلِّقُونَ
لِنُعَلِّمَ بِهِ ۝ أَيْ خَلَقْنَا ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ ۝ بِذَلِكَ ۝ لَمَيَّتُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ ۝ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۝ تَعْتَوُونَ ۝ لِلْجَنَابِ ۝ وَالْحَرَاءِ
وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْوَرَقَ ۝ سَبْعَ طَرَائِقَ ۝ أَيْ سَبْعَ طَرِيقَةٍ ۝ لِأَنَّهَا طَرِيقُ الْمَلَائِكَةِ ۝ وَمَا كُنَّا عَنْ
الْعَالِي تَخْتَبِئُهَا ۝ غَالِبِينَ ۝ أَنْ تَسْقُطَ عَلَيْهِمْ فَتَهْلِكُهُمْ ۝ بَلْ نُمِسُّهَا ۝ كَاتِبَةً ۝ بِمِسْكِ السَّمَاءِ ۝ أَنْ تَقَعَ
عَلَى الْأَرْضِ ۝ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ۝ مَاءً ۝ بِقَدَرٍ ۝ مِنْ كِفَايَتِهِمْ ۝ فَانْشَأْنَا فِي الْأَرْضِ ۝ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ
بِهِ لَقَادِرُونَ ۝ لِمُؤْتَرُونَ ۝ مَعَ ذَوَابِهِمْ ۝ عِظْمًا ۝ فَانْشَأْنَا لَكُمْ ۝ بِهِ جَنَابَ ۝ مِنْ نُجُوبٍ ۝ وَأَعْيَابٍ ۝ هُنَا أَكْثَرُ

فَوَاجِهْ الْقَرْبَ لَكُمْ فِيهَا فَوَاجِهْ كَثِيرَةً وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ صَيْفًا وَشِتَاءً وَانْشَأْنَا شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ
طُورِ سَيْنَاءَ جَبَلٍ يَخْسِرُ الْبَشَرُ وَلَفَجَّهَا وَمَنْعَ الشَّرَفِ لِلْعَالَمِينَ وَالثَّانِيَةُ لِلْبَقْعَةِ نَبَتْ مِنْ
الرَّبَاعِي وَالْثَّلَاثِي بِالْمُذْنِ الْبَاءُ زَائِدَةٌ عَلَى الْأَوَّلِ وَمُعَيَّنَةٌ عَلَى الثَّانِي وَهِيَ شَجَرَةُ الزَّيْتُونِ
وَصَبِغٌ لِلْأَكْلَيْنِ عَطَفَ عَلَى الْمُذْنِ أَيْ إِذَا مَا يُصْبَغُ اللَّفْعَةُ بِغَضَبِهَا لَهُ وَهُوَ الزَّيْتُ وَإِنْ لَكُمْ فِي
الْأَنْعَامِ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ لَعِبْرَةٌ عِبْطَةٌ تَغْيِرُونَ بِهَا تَسْفِكُكُمْ بِفَنَحِ الثُّونَ وَضَمِّهَا مِمَّا فِي
يُطَوِّفُهَا أَيْ اللَّبَنَ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ مِنَ الْأَصْوَابِ وَالْأَوْبَارِ وَالْأَشْعَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمِنْهَا
تَأْكُلُونَ وَعَلَيْهَا أَيْ الْإِبِلِ وَالْعَلَى الْفُلُوبُ أَيْ الشُّفَنُ تَحْمَلُونَ

ترجمہ

بلاشبہ مومنین کا سیلاب ہوئے جہاں نمازوں میں تواضع اختیار کرنے والے ہیں، تقدس تحقیق کے لئے ہے اور جو انہو
ہاتوں وغیرہ سے اعراض کرنے والے ہیں اور جو ذوقِ ادا کرنے والے ہیں اور جو حرام سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت
کرنے والے ہیں لیکن اپنی بی بیوں سے یا ان عورتوں سے جن کے دوا ملک ہیں یعنی ہانچوں سے کیونکہ ان کے پاس
آنے میں (جراح کرنے میں) ان پر کوئی الزام نہیں یا جو ان کے علاوہ یعنی بی بیوں اور ہانچوں کے علاوہ مثلاً
استناب، لید کا طالب ہوا ایسے لوگ حد سے بڑھنے والے ہیں یعنی ایسی چیز کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں جو ان کے لئے
حلال نہیں ہے اور جہاں انہوں کی امانات جمع اور مفرد دونوں قراءتیں ہیں (محاملات) اور اپنے اور اللہ کے
درمیان عہد و پیمان (مثلاً) نماز وغیرہ کی حفاظت کرنے والے ہیں اور جہاں نمازوں کی صلوات جمع اور مفرد دونوں
قراءتیں ہیں، ان کے کلمات میں پابندی کے ساتھ قائم کرنے والے ہیں ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں نہ کہ
دوسرے جو فردوں کے وارث ہوں گے وہ اعلیٰ درجہ کی جنت ہے (اور) وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے، اس (آیت) میں
محار (انعام) کی جانب اشارہ ہے اس کے بعد مہدا کا ذکر مناسب ہے، قسم ہے ہماری ذات کی کہ ہم نے انسان
آدم کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کیا اور سُلَالَةُ سُلَالَتِ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ سے ماخوذ ہے یعنی میں نے انسان کو مٹی کے
جوہر سے پیدا کیا اور وہ جوہر مٹی کا خلاصہ ہے، مِنَ الطِّينِ کا تعلق سُلَالَةُ سے ہے، پھر ہم نے انسان یعنی نسلِ آدم کو
نفلہ مٹی سے بنایا جو کہ ایک محفوظ جگہ میں رہا وہ رہا پھر ہم نے اس نفلہ کو خون کا لولہ (یعنی) بہت خون بنایا، پھر ہم نے
خون کے اس لولہ سے کو چھانے جانے کے لائق (چھوٹی) گوشت کی بونی بنادیا پھر ہم نے اس بونی کو ہڈیاں بنادیا پھر ہم
نے ان ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا، اور ایک قرأت میں دونوں جگہوں پر (عظام کے بجائے) عظم ہے، اور خَلْفَنَا
تینوں جگہوں پر حضورِ ناکہ مٹی میں ہے پھر ہم نے اس کو اس میں روح پھونک کر ایک دوسری مٹی مخلوق بنادیا، موسیٰ
شان ہے اللہ کی جو تمام مخلوق سے بڑھ کر صالح ہے اور خالقین یعنی مطلقین (اعزازہ کرنے والا) ہے اور أَحْسَنُ

کی قبیر خلفا اس کے معلوم (متعین) ہونے کی وجہ سے محذوف ہے پھر تم اس کے بعد بالیقین مرنے والے ہو پھر تم یقیناً اس کے بعد قیامت کے دن حساب اور جزاء کے لئے اٹھائے جانے والے ہو اور ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان بنائے طوائف بمعنی آسمان ہے اور طوائف طوبیقا کی جمع ہے اس لئے کہ آسمان فرشتوں کے راستہ ہیں اور ہم آسمان کے نیچے مخلوق سے بے خبر نہ تھے کہ آسمان ان کے اوپر گر جائے پس وہ ہلاک ہو جائیں بلکہ ہم آسمانوں کو تمہارے ہوئے ہیں جیسا کہ ایک آیت میں ہے يُصَلِّكَ السَّعَادَةُ أَنْ تَقْطَعَ غُلْفَى الْأَرْضِ اور ہم نے (مناسب) مقدار کے ساتھ ہمد کفایت آسمان (بارد) سے پانی برسایا، پھر ہم نے اس (پانی) کو زمین پر ٹھہرا دیا اور ہم اس (پانی) کو معدوم کر دیتے پر بھی قادر ہیں سوسب کے سب مہر اپنے جانوروں کے یہاں سے مر جائیں پھر ہم نے اس پانی کے ذریعہ تمہارے لئے مجبوروں اور انگوڑوں کے باغات پیدا کئے مذکورہ دونوں چیزیں عرب میں بکثرت پیدا ہونے والے میوے (پھل) ہیں ان میں سے تم کھاتے بھی ہو گرمی اور سردیوں میں اور ہم نے ایک درخت پیدا کیا جو سینا پہاڑ میں پیدا ہوتا ہے جیسا سین کے کمرہ اور فتنہ دونوں کے ساتھ ہے اور غیر منصرف مانا گیا ہے طبعیت کی وجہ سے اور جس کے معنی میں ہونے کی وجہ سے تانیث کے پائے جانے کی سبب سے جو اگتا ہے تیل لئے ہوئے ثبت میں رہا بی اور ثلاثی دونوں درست ہیں، بجلی (یعنی رہا بی کی) صورت میں ہا زائدہ ہے اور دوسری (یعنی ثلاثی کی) صورت میں باقاعدہ کے لئے ہے اور وہ زنجوں کا درست ہے اور کھانے والوں کے لئے سائن لئے ہوئے اس کا عطف الدھن ہے پر یعنی سائن جو رنگ دیتا ہے لہذا کو اس میں ڈوبنے کی وجہ سے اور وہ تیل ہے اور تمہارے لئے موسیقیوں میں یعنی اونٹ گائے اور بکریوں میں مہرت ہے، یعنی ٹھیک ہے کہ جن سے تم مہرت حاصل کر سکتے ہو، کہ ہم تم کو ان کے جوز کی چیز میں سے یعنی دودھ پینے کے لئے دیتے ہیں نسب کم فون کے ضمہ اور فتنہ دونوں کے ساتھ ہے اور تمہارے لئے ان شیر اور بھی بہت سے فائدہ سے ہیں اون سے اور اونٹوں کے بالوں سے لادو گائے (و غیرہ) کے بالوں سے اور ان میں سے بعض کو تم کھاتے ہو اور اونٹوں پر اور کشتیوں پر (سوار ہو کر) کودے پھرتے ہو۔

تحقیق ترکیب تفسیری فوائد

فہم تحقیق کے لئے ہے یعنی جب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو ثبات پر دلالت کرتا ہے اسی وجہ سے ماضی کو حال کے قریب کر دیتا ہے اور متوقع کو ثابت کر دیتا ہے سو مبین چونکہ فضل خداوندی کے امیدوار تھے اس لئے ان کی بشارت کو فہم سے شروع فرمایا اور چونکہ اس بشارت کا تو قریب جتنی ہے اس لئے ماضی کے صیغہ سے تعبیر فرمایا هُوَ الَّذِي فَتَحَ لَكُمْ میں مقصد میں کامیابی اور مکر وہ بات سے نجات کو کہتے ہیں (کافی ایضاً) اور بعض حضرات نے فرمایا کہ فلاح بقاء فی الخیر کو کہتے ہیں هُوَ الَّذِي فَتَحَ لَكُمْ زکوٰۃ معنی صدقہ یعنی زکوٰۃ ادا کرنے اور مال زکوٰۃ کو کہتے ہیں یہاں معنی صدقہ مراد ہیں اس لئے کہ قائل معنی صدقہ کا ہوتا ہے نہ کہ عمل کا یعنی وہ لوگ کامیاب ہوئے جو زکوٰۃ ادا کرتے

ہیں، اب رہا یہ سوال کہ آیا ہر کوۃ کے حلسہ میں معروف تعبیر مثلاً ابناء الزکوة یا توفی الزکوة کو چھوڑ کر لفظ زکوة فاعلون کی تعبیر کیوں اختیار فرمائی، جواب یہ ہے کہ لفظ زکوة فاعلون بھی کلام عرب میں مستعمل ہے، امیر بن ابی صلت نے کہ المضطعمون الطعام فی السنة الأربعة و الفاعلون للزکوة (رد المحتار) اور جواب یہ ہے کہ وہ اصل کی رعایت قصود ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہاں بھی زکوة بھی مراد ہو سکتی ہے مگر لفظ فاعلون مذکر و نکرہ کا ای و الذین ہم لادبہ الزکوة فاعلون **قوله** و الذین ہم لافراجهم حیطون اس آیت سے حرمت حصر پر استدلال کیا ہے، آخر خراج ابن ابی حاتم عن القاسم بن محمد انه سئل عن المتعة لقراء هذه الآية قال فمن ابتغى وراء ذلك فهو عابد، وروی عن ابن امی مملکة سألته عائشة عن المتعة فقالت بئس و بیهم القرآن، ثم قرأ الآية قالت فمن ابتغى وراء ذلك غیر ما زوجہ الله لو ملکک بمیئة لفقذ عدا **قوله** ای من الواجہم اس میں اشارہ ہے کہ علیٰ معنی میں ہے **قوله** أو ما ملکک ما سے مراد بندگان ہیں جن کی بھلائی یا سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ عورتیں، قصبات، اقلش ہوتی ہیں اور خاص طور پر چرموکر بھی ہوں، ہندو، مشابہ، یہہ، تم ہونے کی وجہ سے ما سے تعبیر فرمایا ہے، غنا ملکک اپنے نمونہ کی وجہ سے اگرچہ غلام اور باندی دونوں کو شامل ہے مگر یہاں صرف بندگان ہی مراد ہیں اس لئے کہ مملکین کا اپنے غلام سے دلی کرنا یا اتفاق چاہنا نہیں ہے، غیو مملو میں اس طرف اشارہ ہے کہ ای کو مقصد بنالینا کوئی قابل ستائش بات نہیں ہے، ہاں البتہ انسانی طبی ضرورت کو پورا کرنے کی حد تک اجازت ہے **قوله** کالاستعداد بالید امام مالک اور شافعی نیز ابو حنیفہ کے نزدیک استعمال ہر لہو حرام ہے امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ تین شرطوں کے ساتھ جائز ہے (۱) زمانہ میں چمکا ہونے کے اندیشہ کے پیش نظر (۲) مہر ادا کرنے یا باندی خریدنے کی استطاعت نہ رکھنے کی صورت میں (۳) یہ اپنے ہاتھ سے ہونے کا بھی یا لہجہ کے ہاتھ سے، (حاشیہ چالیس) **قوله** سرالوی سرقۃ کی جمع ہے یعنی باندی، یہ سر سے ماخوذ ہے جس کے معنی بھاری یا اخفا کے ہیں اس لئے کہ بہا و قات انہ باندی کے ساتھ ہمستری اپنی آزاد باندی سے مخفی رکھنا چاہتا ہے اسی لئے اس کو سریدہ کہتے ہیں، ہر سرور سے مشتق ہے جس کے معنی خوشی کے ہیں چونکہ مالک باندی سے خوش ہوتا ہے اس لئے اس کو سریدہ کہتے ہیں **قوله** فایہم غیو مملو میں یہ استثناء کی علامت ہے **قوله** اولئک ہم الوارثون لا غیو ہم لا غیو ہم کا اضافہ جملہ معروف الطرفین سے حصر مستفاد کو ظاہر کرتا، جملہ جب معروف الطرفین ہو جیسا کہ مذکورہ جملہ ہے تو اس سے حصر مستفاد ہوتا ہے، نیز طرفین کے درمیان ضمیر ہم یہ بھی حصر پر دلالت کرتی ہے، یہاں حصر سے حصر اضافی مراد ہے نہ حقیقی، اس لئے کہ یہ بات ثابت ہے کہ مذکورہ اشخاص کے علاوہ مثلاً بیٹے اور بھائیوں وغیرہ بھی جنت میں داخل ہوں گے اور اگر حصر حقیقی مراد ہو تو جنت الفردوس کے اعتبار سے ہوگا یعنی جنت الفردوس میں مذکورہ اشخاص ہی داخل ہوں گے گو دیگر جنتوں میں دیگر اشخاص بھی داخل ہوں گے **قوله** و انسا ذکر العبداء بعدہ اس عبارت کے

اضافہ کا مقصد اس آیت اور ساجد آیت کے درمیان مباحثہ رہا کو بیان کرنا ہے قوله واللہ لقد خلقنا لفظ اللہ کو محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ وہ اقسم ہے اور لفظ میں لام جواب قسم پر داخل ہے قوله جعلناہ ای الانسان نسل آدم ؑ ضمیر باقی میں مذکور انسان کی طرف راجع ہے مگر مراد نسل آدم ہے اور انسان سے جو کہ مرعی ہے، آدم مراد ہے غرضیکہ یہاں کلام میں صنعت استحداسم ہے، صنعت استحداسم اس کو کہتے ہیں کہ مرعی سے ایک معنی مراد ہوں اور مرعی کی طرف لوٹنے والی ضمیر سے دوسرے معنی مراد ہوں قوله وانما انما شجرة ف انسانا شجرة انسان کا مقصد اس شے کو دور کرنا ہے کہ اسم تفصیل مشارکت کا قصہ کرتا ہے حالانکہ خدا کے سوا کوئی خالق نہیں ہے تو جواب دی کہ خلق سے مراد تقدیر و تقصوم ہے نہ کہ ایجاد و تخلیق لہذا اب کوئی اعتراض نہیں قوله للعلم نہ چونکہ لفظ خالقین مختار پر دلالت کرتا ہے لہذا اس قرینہ کی وجہ سے تفسیر کو حذف کر دیا قوله فوفقکم صنع طواغی فوفی سے مراد مطلقاً طو ہے نہ کہ انسانوں کے سروں کے اوپر اس لئے کہ جس وقت آسمانوں کو پیدا کیا گیا تھا اس وقت انسان موجود نہیں تھا تو بحر فوفکم کہتا کس طرح درست ہے، معلوم ہوا فوفکم سے مطلقاً طو مراد ہے۔

تفسیر و تشریح

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ لَقَدْ فَلَاحَ قرآن و سنت میں بکثرت استعمال ہوا ہے ازان و اقامت میں بھی پانچوں وقت مسلمانوں کو صلاح و فلاح کی طرف دعوت دی جاتی ہے، فلاح کے معنی یہ ہیں کہ بربر اور حاصل ہو اور ہر تکلیف دور ہو اور یہ ظاہر ہے کہ مکمل فلاح کا ایک مراد بھی ایسی نہ رہے کہ جو پوری نہ ہو اور ایک بھی تکلیف ایسی نہ ہو کہ دور نہ ہو یہ دنیا میں کسی بڑے سے بڑے انسان کے بس میں نہیں چاہے دنیا کا سب سے بڑا بادشاہ و بہت اقیم کا مالک ہی کیوں نہ ہو، یا بڑے سے بڑا رسول اور پیغمبر ہی کیوں نہ ہو اس دنیا میں یہ ممکن نہیں کہ کوئی چیز خلاف صیغ قش نہ آئے اور ہر خواہش ہر وقت پوری ہو جائے، یہ محتاج گراں مایہ کو ایک دوسرے عالم یعنی آخرت ہی میں جنت میں مل سکتی ہے، البتہ اکثری حالات کے اعتبار سے فلاح و دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عطا فرما سکتے ہیں، آیات مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے فلاح پانے کا وعدہ ان مومنین سے کیا ہے جن میں وہ سات صفات موجود ہوں جن کا ذکر ان آیات کے اندر آیا ہے۔

فلاح کے لئے مومن کامل کے سات اوصاف

سب سے پہلا وصف تو مومن ہونا ہے، ایمان کے اصل الاصول اور بنیادی اصول ہونے کی وجہ سے مانگ ذکر فرمایا ہے (پہلا وصف) نماز میں خشوع و خضوع ہے، خشوع کے لغوی معنی قلب و جوارح میں سکون کا ہونا یعنی دل اللہ کی طرف

ہاں اور اعضاء بدن میں سکون ہو مہبت اور فضول حرکتیں نہ کرے، حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نماز کے وقت اپنے بندے کی طرف برابر متوجہ رہتا ہے جب تک وہ دوسری طرف التفات نہ کرے جب بندہ دوسری طرف التفات کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے رخ پھیر لیتے ہیں (رواہ احمد و الترمذی و غیرہ) حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں اپنی داڑھی سے کھیل رہا ہے تو آپ نے فرمایا لَوْ خَشِبَ قَلْبٌ هَذَا لَحَشَفَتْ جُودُ خُفْ (رواہ حاکم و الترمذی و ابن حبان و غیرہ) یعنی اگر اس شخص کے دل میں خشوع ہو تو اس کے اعضاء میں بھی سکون ہوتا۔ (منہجی)

نماز میں خشوع کا درجہ

عام غزالی و قرطبی اور بعض دوسرے حضرات کے نزدیک نماز میں خشوع فرض ہے اگرچہ پوری نماز بغیر خشوع کے گذر جائے تو نماز ادا ہی نہ ہوگی، دیگر بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ خشوع نماز کی روح ہے اس کے بغیر نماز بے جان ہوتی ہے مگر رکن کی حیثیت سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خشوع کے بغیر نماز ہی درست نہ ہوگی، اس کا اعادہ ضروری ہوگا، بحکم الامت حضرت تھانویؒ نے فرمایا ہے کہ خشوع صحت صلوٰۃ کے لئے موقوف علیہ نہیں ہے ہاں اہمیت قبولیت صلوٰۃ کے لئے موقوف علیہ ہو سکتا ہے۔

دوسرا وصف: لغو سے پرہیز کرنا ہے، لغو کے معنی فضول کلام یا فضول کام کے ہیں یعنی جس میں کوئی فائدہ نہ ہو لغو کا اعلیٰ درجہ معصیت اور گناہ سے اجتناب لازم ہے، اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ نہ مفید ہو اور نہ مضر، اس کا ترک کم از کم ادنیٰ اور موجب مدح ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من حسن اسلام المرأة لغو کہ مالا یعنی انسان کا اسلام جب اچھا ہوتا ہے جب وہ بے فائدہ چیزوں کو چھوڑ دے۔

تیسرا وصف: زکوٰۃ کے معنی لغت میں پاک کرنے کے ہیں اور اصحاب شرع میں مال کا ایک مخصوص حصہ جو کہ شرائط کے ساتھ صدقہ کرنا ہے، اور قرآن کریم میں یہ لفظ اس معنی میں استعمال ہوا ہے، اس آیت میں یہ معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں، اس پر یہ شبہ کہ آیت کی ہے اور زکوٰۃ مدینہ میں فرض ہوئی ہے، اس کا جواب ان کثیر مفسرین و غیرہ نے یہ دیا ہے کہ اصولی طور پر زکوٰۃ کی فرضیت مکہ ہی میں ہو چکی تھی، سورہ حزل جو بالاثبات کی ہے اس میں البیوع و الصلوٰۃ کے ساتھ اَتُوا الزَّكَاةَ کا ذکر موجود ہے، مگر اس کے نصاب کی تخصیصات اور سرکاری طور پر اس کے وصول کرنے کا نظام ہجرت کے بعد ہوا ہے، بعض حضرات نے یہاں زکوٰۃ کے لغوی معنی مراد لئے ہیں یعنی ترکہ نفس اس کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ قرآن کریم میں جہاں کہیں زکوٰۃ سے اصطلاحی کے معنی مراد لئے گئے ہیں وہاں اِنَاءُ الزَّكَاةَ، یُؤْتُونَ الزَّكَاةَ، وَاَتُوا الزَّكَاةَ کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے یہاں عنوان بدل کر لَفْظُ زَكَاةٍ طاعلون کی تعبیر اختیار فرمائی ہے، یہ اس

بات کا قرینہ ہے کہ یہاں ذکوۃ کے اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں، اگر یہاں ذکوۃ کے اصطلاحی معنی مراد لئے جائیں تو بغیر تاویل کے نہیں ہو سکتا لہذا یہاں ذکوۃ کی نفس ہی مراد ہوگا یعنی اپنے نفس کو ذاکل سے پاک صاف کرنا تو وہ بھی فرض ہی ہے کیونکہ شرک، ریاہ، تکبر، حسد، بغض وغیرہ ذاکل نفس کو پاک کرنا ذکوۃ کہلاتا ہے۔

چوتھا وصف: شرکاء کی مخالفت حرام ہے، والذین ہم لغزوہم حالطعون، الا علیٰ ازاہم او ما ملکک، اہم انہم یعنی وہ لوگ جو اپنی بیویوں اور شرعی لونڈیوں کے علاوہ سے اپنی شرکاء ہوں کی مخالفت کرتے ہیں یعنی ناجائز شہوت رانی نہیں کرتے تو ایسے لوگوں کے لئے بھی غلامی کی ضمانت ہے لہذا ہم غیر مملو مین اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس ضرورت کو ضرورت کے درجہ میں رکھنا چاہئے، مقصد زندگی نہیں بنانا چاہئے ایسا کرنے والا قابل ملامت نہیں۔

فَمَنْ أَتَىٰ ذَٰلِكَ فَلَا يَلْبِثْ ۖ هُمُ الْعَدُوْنَ یعنی منکوہ بیوی یا شرعی ہاندی سے شرعی قاعدے سے قضاء شہوت کرنے کے علاوہ کوئی صورت حلال نہیں ہے اس میں رازا بھی داخل ہے اور جو عورت اس پر شرعاً حرام ہے اس سے نکاح بھی منکھم رازا ہے، اسی طرح حد فخر اپنی بیوی سے حالت حیض و نکاح میں یا غیر فطری طور پر جماع کرنا بھی اس میں داخل ہے یعنی کسی مرد یا چاندور سے شہوت پوری کرنا بھی اور جمہور کے نزدیک استنساہ، بالید بھی (بیان القرآن، قرطبی، بحوالہ معارف)۔

پانچواں وصف: امانت کا حق ادا کرنا، والذین ہم لا امان انہم امانت کے لغوی معنی ہر اس چیز کو شامل ہیں جس کی ذمہ داری کسی شخص نے اٹھائی ہو اور اس پر اعتماد دیکر دوسرے کیا گیا ہو اس کی قسمیں چنگے بے شمار ہیں اسی لئے مصدر ہونے کے باوجود میضرب مع کے ساتھ لایا گیا ہے تاکہ امانت کی تمام قسموں کو شامل ہو جائے خواہ حقوق اللہ سے متعلق ہوں یا حقوق العباد سے حقوق اللہ سے متعلق تمام فرائض و واجبات کا ادا کرنا اور تمام مکررات و مکروہات سے اجتناب کرنا اور حقوق العباد سے متعلق امانات میں مالی امانت تو مشہور و معروف ہے ہی، اس کے علاوہ کسی نے کوئی راز کی بات کسی سے کہی اور ظاہر کرنے سے منع کر دیا بھی یہ امانت ہے بغیر شرعی اذن کے کسی کا راز ظاہر کرنا امانت میں خیانت ہے، اسی طرح حدود و ملازم کو جو کام سونپا گیا ہے اس کے لئے جتنا وقت صرف کرنا طے کیا گیا ہے اس کو اس کام میں لگانا بھی امانت ہے، کام کی چوری یا وقت کی چوری خیانت ہے۔

چھٹا وصف: وعہدہم و اعون عہد پورا کرنا، ایک عہد تو وہ ہوتا ہے جو طرفین سے ہوتا ہے اس کو عرف میں معاہدہ کہتے ہیں اس کو پورا کرنا فرض اور اس کے خلاف کرنا قدر اور دھوکا ہے، دوسرا وہ جس کو وعدہ کہتے ہیں مثلاً کسی کو کچھ دینے یا کسی کام کے کرنے کا وعدہ کر لے اس کا پورا کرنا بھی شرعاً لازم ہے، حدیث شریف میں ہے العہد فی ذہن یعنی وعدہ ایک قسم کا قرض ہے، جس طرح قرض کی ادائیگی واجب ہے وعدہ پورا کرنا بھی واجب ہے بلا عذر شرعی اس کا خلاف

کرنا کہ وہ بے فرق دونوں میں یہ ہے کہ معادہ کو چار کرانے کے لئے فریق یعنی کو بذریعہ عدالت بھی مجبور کر سکتا ہے ایک طرفہ اور کو چار کرنے کے لئے بذریعہ عدالت مجبور نہیں کر سکتا، دیکھئے اس کا بھی چار کرنا لازم ہے۔ (معارف)

ساتواں وصف نماز کو وقت پر آداب و حقوق کی رعایت کے ساتھ ادا کرنا، وغیرہ معاملات میں جو کرمہادت الہی سے غافل نہ ہوتا، یہ ہیں مومنین مصلحین کی سات صفات، یہ بات قابل غور ہے کہ ان سات اوصاف کو شروع بھی نماز سے فرمایا اور ختم بھی نماز پر کیا گیا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نماز خدا تعالیٰ کے نزدیک کس قدر اہم ہے اور نماز کو پابندی اور آداب کی رعایت کے ساتھ چاہا جائے تو باقی اوصاف اس میں خود بخود پیدا ہو جاتے ہیں۔

وَلَوْلَکَ ہُمُ الْوَالِدُونَ اوصاف مذکورہ کے حاملین کو اس آیت میں جنت الفردوس کا وارث فرمایا گیا ہے لفظ وارث میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس طرح مورث کا مال اس کا وارث کو پہنچنا ضروری ہے اسی طرح ان اوصاف کے حاملین کا جنت میں داخل ہونا یقینی و ضروری ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سُلْطَۃٍ مِنْ طِینٍ اللہ تعالیٰ نے مہارت کی ترغیب اور مہادت پر اور جنت الفردوس کے وعدہ کے بعد مبداء کو بیان فرمایا سابقہ آیت میں مباد کا ذکر فرمایا تھا مبداء اور معاویہ میں مناسبت ظاہر ہے۔

قَوْلہ وَلَقَدْ ، لَقَدْ قسم محذوف کا جواب ہے اسی وَاللّٰہُ لَقَدْ قَوْلہ سُلْطَۃً بمعنی خلاصہ، جوہر، قَوْلہ طِینِ گیلی مٹی، مطلب یہ ہے کہ زمین کے خاص اجزاء کمال کر اس سے انسان کو پیدا کیا گیا، انسان کی تخلیق کی ابتدا حضرت آدم علیہ السلام سے اور حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کی ابتدا اس مٹی کے خلاصہ سے ہوئی اس لئے ابتدا کی تخلیق کو مٹی کی طرف منسوب کیا گیا ہے اس کے بعد ایک انسان کا خلفہ دوسرے انسان کی تخلیق کا سبب بنا، اگلی آیت اثم جعلناه نطفۃ میں اس کا بیان ہے۔

تخلیق انسانی کے سات مدارج

آیات مذکورہ میں تخلیق انسانی کے سات مدارج ذکر کئے گئے ہیں سب سے پہلے سُلْطَۃٍ مِنْ طِینِ دوسرے دور میں نطفۃ تیسرے دور میں علقہ چوتھے دور میں مضغہ پانچویں دور میں عظام تھیں ڈھیاں چھٹے دور میں ڈھریں پر گوشت چڑھا۔

ساتواں دور:- تخلیق کا ہے مٹی روح پھونکنے کا۔

ثم انزلناه خلقا آخر یفخ الروح خلقا آخری تعمیر حضرت ابن عباس، مجاہد، شعی، بحرہ، ضحاک، ابوہریرہ وغیرہ نے نفخ روح سے فرمائی ہے، اس روح سے روح حیوانی مراد ہے، روح حیوانی جسم لطیف مادی ثقیل ہے جو جسم انسانی کے ہر ہر جز میں پایا ہوا ہوتا ہے، اطباء اور فلاسفہ کی کو روح کہتے ہیں اس کی تخلیق بھی تمام اعضاء انسانی کی

خلیق کے بعد ہوتی ہے، اس لئے اس کو نقطہ فہم سے تعبیر کیا گیا ہے، اور روح حقیقی جس کا خلق عالم ارواح سے ہے جس کو قرآنی اصطلاح میں 'أرواح' کہا گیا ہے وہیں سے لاکر اس روح حیوانی کے ساتھ اس کا کوئی رابطہ حق تعالیٰ اپنی قدرت سے پیدا فرما دیتے ہیں، جس کی حقیقت کا بیچ نظر انسان کے بس کی بات نہیں ہے، اس روح حقیقی کی تخلیق تو تمام انسانوں کی تخلیق سے بہت پہلے ہے، انہیں ارواح کو حق تعالیٰ نے ازل میں جمع کر کے السُّبُّتِ بِرَبِّكُمْ فرمایا، اور سب نے جہنمی کے لفظ سے روایت کا اقرار کیا، البتہ اس کا تعلق جسم انسانی کے ساتھ تخلیق اعضا، انسانی کے بعد ہوتا ہے اس جگہ اگر روح سے یہ مراد لیا جائے کہ روح حیوانی کے ساتھ روح حقیقی کا تعلق اس وقت قائم فرمایا گیا تو یہ بھی ممکن ہے اور روح حقیقت حیات انسان اسی روح حقیقی سے متعلق ہے جب یہ تعلق منقطع ہو جاتا ہے تو روح حیوانی بھی اپنا کام چھوڑ دیتی ہے اسی کو موت کہا جاتا ہے۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ ااغْبِثُوا إِلَٰهَ غَيْرِي ۖ وَوَحَّيْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِ غَيْرُكَ ۚ فَكَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَأَنِيعَ بِهِمْ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كِتَابُ اللَّهِ فِي هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمِ ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْطَنِينَ ۚ لَنَمَسُّنَّكَ مِنَ الْأَشْرَافِ يَوْمَئِذٍ ۚ فَتَذَكَّرَ لَهُمْ ۚ فَذَرْنَهُ وَاعْبُدْ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ ۚ هَٰذَا الَّذِي دَعَا إِلَيْهِ نُوْحٌ مِنَ الْمَوْجِدِ فِي آيَاتِنَا الْأُولَىٰ ۚ أَوَى الْاٰمَةِ السَّاعِيَةِ اَنْ هُوَ مَا تُوْحِ الْاٰ رَجُلٌ بِهٖ جَنَّةٍ حَالَةً جُنُوْنٍ فَرَّقَ بْصَا بِهٖ اِنْتِظَرُوْهُ حَتّٰى جِيْءَ اِلَيْهِ رَمٰنَ مَوْتِهٖ قَالَ نُوْحٌ رَبِّ اَنْصُرْنِيْ عَلَيْهِمْ بِمَا كَذَبُوْنِ ۚ اٰى يَسْبَبُ تَكْلِيْفِهِمْ اِيَّائِيْ ۙ اِنَّ تَهْلِكُهُمْ قَالَ تَعَالٰى مُجِيبًا دُعَاۡهُ فَاَوْحٰى اِلَيْهِ اَنْ اَصْنَعُ الْفُلَ ۚ فَكَانَ الْفُلُ السَّيْفَةَ بِاَعْيُنِنَا فَبَدَا يُّسَارِىْ مٰثًا وَجَفَطْنَا وَاَوْحٰى اَمْرًا فَاِذَا جَاءَ اَمْرُنَا بِاَهْلَ الْاَكْثَرِ ۚ وَفَارَ التُّوْرُ لِلْخَيْثَانِ بِالنَّاءِ ۚ وَكَانَ ذَلِكَ عَلٰمَةً لِّنُوحٍ فَاَسْلَكَ فِيْهَا اٰى اَذْجَلٍ فِى السَّيْفَةِ ۚ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ مِّنْ ذَكَرٍ ۚ وَاتْنٰى اٰى مِنْ كُلِّ اَنْوَاعِهٖمَا اُنْثٰى وَذَكَرًا ۚ وَاتْنٰى وَهُوَ مَفْعُوْلٌ ۚ وَمِنْ مَّفْعُوْلٍ بِاَسْلَكَ ۚ وَفِى الْقِصَّةِ اِنَّ اللّٰهَ خَشَرَ لِّنُوحٍ السِّبَاۗعَ وَالطَّيْرَ وَغَيْرَهُمَا فَمَجَّلَ يَضْرِبُ بِبَيْدِهٖ فِى كُلِّ نَوْعٍ فَيَقْعُ بِنْدُهُ الْيَمْنٰى عَلٰى الذَّكَرِ وَالْيَسْرٰى عَلٰى الْاُنْثٰى فَيَحْمِلُهُمَا فِى السَّيْفَةِ ۚ وَفِى قِرَاۡةِ كُلِّ بِالشَّوْبِ فَرَوْجِيْنِ مَفْعُوْلٌ ۚ وَاتْنٰى فَاَكْتَبَتْ لَهٗ وَاهْلَكَ اٰى زَوْجَتُهُ وَاَوَّلَادُهُ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ۚ بِالْاِهْلَاكِ وَهُوَ زَوْجَتُهُ ۚ وَلَقَدْ كَتَبْنَا بِخِلَافِ سَامٍ وَحَامَ وَنَاقِبَ فَحْمِلُهُمْ وَزَوْجَتُهُمْ ثَلَاثَةً ۚ وَفِى سُوْرَةِ هُوْدٍ وَمَنْ اٰمَنَ وَمَا اٰمَنَ مَعَهُ اِلَّا قَلِيْلٌ ۚ قَبْلَ كَتَبْنَا مِثْقٰلَهُمْ وَنَسَاوَهُمْ وَقَبْلَ جَمِيْعٍ ۚ مَنْ كَانَ فِى السَّيْفَةِ ثَمٰنِيَةً وَسَبْعُوْنَ يَضْفُهُمْ وَجَالٌ وَيَضْفُهُمْ بِسَاءَ ۚ وَلَا تُخَاطَبُنِىْ فِى الدِّیْنِ ظَلَمُوْا ۚ

كَفَرُوا بِرَبِّكَ إِعْلَاجِهِمْ إِلَهُمْ مُنْزَلُونَ ۝ لَئِذَا اسْتَوَيْتَ اِغْتَدَلَتْ اَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الشُّلُوكِ فَقُلِ
الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ نَجَّیْنَا مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝ الْكَافِرِیْنَ ۝ وَاعْلَاجِهِمْ وَقُلْ عِنْدَ رَبِّكَ مِنَ الْقُلُوبِ
رَبُّ اَنْزَلْنِیْ مِنْزِلًا ۝ بِضَمِّ الْبِیْمِ وَلَفْحِ الزَّأیِ مُضَدَّرٌ اَوْ اِسْمٌ مِّثَالُهِ وَبَفَتْحِ الْبِیْمِ وَخَسْرِ الزَّأیِ
مِثَالُهَا التَّنْزِيلُ مُبَارَكًا ذَلِكِ الْاِنْزَالُ اَوْ الْمِثَالُ ۝ اَنْتَ غَیْرُ الْمُنْزِلِیْنَ : مَا ذُكِّرَ اِنْ فِیْ ذَلِكِ
الْمَذْكُورُ مِنْ اَمْرِ نُوْحٍ وَالسَّفِیْةِ وَاعْلَاجِ الْكُفَّارِ لَا یَبْتَ دَلَالَتٌ عَلَى لُغْوَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَاِنْ
مُخَلَّفَةٌ مِنَ الثَّقَلِ ۝ وَاسْمُهَا ضَمِیْرُ الشَّانِ كَمَا لِمُبْتَلٰی ۝ مُخْتَبِرِیْنَ لِقَوْمِ نُوْحٍ بِاَرْسَالِهِ اِلَيْهِمْ
وَوَعِظِهِ ثُمَّ اَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا اٰخَرِیْنَ ۝ ثُمَّ غَادَقْنَاهُمْ رَسُوْلًا لِّیُنْذِرَهُمْ هُوَذَا اَنْ اِیْ
بَانَ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَیْرِهِ اَلَّا تَتَّقُوْا ۝ عِقَابُهُمْ فَاَنْزِلْنٰهُ .

ترجمہ

قسم ہے ہماری عزت و جلال کی کہ ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا تو انہوں نے فرمایا اسے
میری قوم اللہ ہی کی بندگی کیا کر دینی اس کی اطاعت کیا کرو اور اس کی توحید کا عقیدہ رکھو تمہارے لئے اس کے سوا کوئی
معبود بنانے کے لائق نہیں (اللہ) تاکہ اس سے اور اس کا مانگ (لکھ) تاکہ خبر ہے اور میں زائد ہے، تو پھر کیا تم ڈرتے
نہیں ہو؟ یعنی اس کے غیر کی عبادت کرنے کی صورت میں کیا تم اس کے عذاب سے ڈرتے نہیں ہو؟ تو ان کی قوم کے
کاظم سرداروں نے اپنے ماتحتوں سے کہا یہ شخص بجز اس کے کہ تمہارے ہی جیسا (مفعول) انسان ہے اور کچھ نہیں اس کا
مقصد یہ ہے کہ تم پر فضیلت فوقیت حاصل کرے اس طریق پر کہ وہ تمہارا حاکم اور تم اس کے حقوق ہو جاؤ اور اگر اللہ کو یہ
منظور ہوتا کہ اس کے علاوہ کسی کی بندگی نہ کی جائے تو اس حکم کو لکھ کسی فرشتہ کو بھیجتا کہ انسان کو، ہم نے یہ بات یعنی
توحید جس کی طرف نوح دعوت دے دے ہیں اپنے پہلے بدوں یعنی گزشتہ امتوں سے نہیں سنی، پس یہ نوح ایک شخص
ہے کہ جس کو جنوں ہو گیا ہے یعنی جنوں کی کیفیت لاحق ہو گئی ہے، تو ایک خاص وقت یعنی موت تک اس کا انتظار کرو،
نوح علیہ السلام نے عرض کیا (دعا کی) اے میرے پروردگار آپ ان کے مقابلہ میں ان کو ہلاک کر کے میری نصرت
فرمائیے، اس وجہ سے کہ انہوں نے میری کھذیب کی، حق تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کی دعا کو قبول فرماتے ہوئے
فرمایا پس ہم نے نوح علیہ السلام کو حکم بھیجا کہ تم ہماری نگرانی اور حفاظت میں اور ہمارے حکم سے کشتی بناؤ پھر جس وقت
ان کی ہلاکت کے لئے ہمارا حکم آجائے اور ان پڑ کے نمود سے پانی اٹھنے لگے اور یہ نوح علیہ السلام کے لئے کشتی پر سوار
ہونے کے لئے علامت تھی، تو اس کشتی میں ہر قسم میں سے مرد و ماہر کا ایک جہز ایسی ہر نوع میں سے دو دو ڈھکڑا اور مؤنث
رکھ لیا، اور انہیں (فاسلک) کا مفعول ہے، اور من ثلجی، اسلک سے مشتق ہے، اور واقعہ میں اس طرح مذکور ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کے لئے درندوں اور پرندوں وغیرہا کو جمع فرمادیا تو حضرت نوح علیہ السلام پر نوح میں اپنے دونوں ہاتھ ڈالنے تھے تو آپ کا داہنا ہاتھ زہر اور بائیں ہاتھ مادہ پرچ تھا تو آپ ان کو کشتی میں سوار کر دیتے تھے، ایک قرأت میں ٹھنی توین کے ساتھ ہے اس صورت میں زوجین منسلو ہوگا اور انھیں اس کی تاکید ہوگی اور اپنے اہل کو یعنی اپنی (سوت) بیوی اور اولاد کو سوار کرلو بجز اس کے کہ جس پر ان میں سے ہلاکت کا حکم نافذ ہو چکا ہے اور وہ نوح علیہ السلام کی (کافرہ) بیوی اور ان کا (کافر) لڑکا کھانا ہے، مختلف سام، حام، اور پالت کے چنانچہ ان کو اور ان کی بیویوں کو سوار کر لیا، اور سورہ ہود میں ہے وَمَنْ آمَنَ وَآمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلًا اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور ان کے ساتھ بہت تھوڑے لوگ ایمان لائے، کہا گیا ہے چہ مرد اور ان کی بیویاں تھیں اور (یہ بھی) کہا گیا ہے کہ ان تمام کی تعداد جو کشتی میں تھے اٹھتر (۸۷) تھے ان میں سے آدمی مرد اور آدمی عورتیں تھیں، اور تم مجھ سے کافروں کی ترک ہلاکت (یعنی نجات) کے بارے میں کچھ گفتگو نہ کرنا وہ یقیناً فرق کئے جا گئے گے پھر جب تم اور تمہارے ساتھی کشتی پر باطمینان سوار ہو جاؤ تو یوں کہنا کہ سب تمہیں اللہ کے لئے ہیں، جس نے ہم کو ظالم یعنی کافروں سے نجات دی اور ان کو ہلاک کر کے ہم کو نجات دی (اسی قَوْلُكَ مَعَهُمْ) اور کشتی سے اترتے وقت یوں دعا کرنا وَبِالْأَنْفُسِ مَضَوْنَا بِحِمِّهِمْ اور ذرا کے فتنے کے ساتھ مَضَوْنَا بِحِمِّهِمْ ہے یا اسم مکان ہے اور ہم کے فتنے اور ذرا کے کسرہ کے ساتھ (مَضَوْنَا) یعنی اترنے کی جگہ... اے میرے پروردگار! آپ مجھے اتار دینے یا رکھنا اتارنا، برکت کی چکنا اتارنا، دوسری قرأت میں بھی یہی دونوں اترتے ہوں گے، پہلی قرأت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی وَبِالْأَنْفُسِ مَضَوْنَا بِحِمِّهِمْ دوسری قرأت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی وَبِالْأَنْفُسِ مَضَوْنَا بِحِمِّهِمْ دوسری قرأت میں اتارنا یا (مَضَوْنَا بِحِمِّهِمْ) صرف فرق یہ ہوگا کہ دوسری قرأت میں اتارنا (انحال) سے ہے اور (مصدر) مَضَوْنَا بِحِمِّهِمْ مَضَوْنَا بِحِمِّهِمْ سے جیسا کہ اَنْتَ اللّٰهُ نَبِيُّكَ میں ہے مگر مفسر علام کی عبارت سے یہ وہم ہوتا ہے کہ پہلی صورت میں مصدر اور اسم مکان دونوں کا احتمال ہے اور دوسری صورت میں صرف مصدر کا احتمال ہے حالانکہ دونوں قرأتوں میں دونوں احتمال ہیں، مَضَوْنَا بِحِمِّهِمْ واحد ذکر غائب، یا برکت اللہ، ذَلِكِ الْاِنْشَاءُ فَوَ السَّكَّانِ مفسر علام نے ذلک کے ذریعہ مَضَوْنَا کے اندر ضمیر مستتر کا مخرج خارج فرمایا ہے اور مَضَوْنَا میں چونکہ دو احتمال ہیں اس لئے الْاِنْشَاءُ او السَّكَّانِ کہہ کر دونوں احتمالات کی طرف اشارہ کر دیا، اور آپ مذکورہ دونوں صورتوں میں (یعنی خود معنی مصدر کی صورت میں ہو یا اسم مکان کے معنی میں) بہترین نازل کرنے والے ہیں (غیاضت کرنے والے ہیں) بلاشبہ اس امر مذکور میں جو کہ نوح اور کشتی اور کافروں کو ہلاک کرنے کا معاملہ ہے خدا کی قدرت کی نشانیوں ہیں وَإِنَّ يَهْدِيكَ مِنْ أَمْرِكَ اللّٰهُ ہے اور اس کا اسم ضمیر شانِ مجد و اف اور لام، تائید اور تعلق کے درمیان ملاوۃ ہے اور ہم قوم نوح کو، نوح علیہ السلام کو ان کی طرف بھیج کر اور اس کی نصیحت کے ذریعہ آزمانے والے ہیں پھر ہم نے (قوم نوح) کے بعد ایک دوسری قوم کو دعا ہے پیدا کیا پھر ہم نے ان میں ایک رسول بھیجا جو ان ہی میں سے تھے

یعنی ہود الفیہ (اس پیغمبر نے کہا) کہ تم اللہ ہی کی بندگی کرو اس کے علاوہ تمہارا کوئی معبود نہیں کیا تم اہل کتاب سے نہیں ہو اگر ایمان لے آؤ۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا (الآیہ) اللہ تعالیٰ یہاں سے پانچ قصوں کا بیان شروع فرما رہے ہیں، حضرت آدم علیہ السلام کا قصہ اختصار اور چمکدار ہے اس میں کل چھ قصبے ہیں ان قصوں کے بیان کرنے کا مقصد امت کو یہ سلی اللہ علیہ وسلم کو سابقہ امتوں کے واقعات کی خبر دینا ہے تاکہ پسندیدہ قصاکی میں ان کی اقتداء کریں اور خفاکی مذمومہ سے اجتناب کریں نیز ان قصوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نقل بھی ہے کہ جو حالات آپ کے ساتھ آپ کی قوم کی طرف سے پیش آ رہے ہیں ویسے حالات سابقہ نبیوں کے ساتھ بھی ان کی امتوں کی جانب سے پیش آچکے ہیں، آپ کو ان حالات و واقعات سے رنجیدہ و غاظر ہونے کی ضرورت نہیں ہے وہ پانچ قصبے جن کو یہاں بیان کیا گیا ہے وہ یہ ہیں (۱) قصہ نوح (۲) قصہ ہود (۳) قصہ قرون الاخرین (۴) قصہ موسیٰ و ہارون (۵) قصہ حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کا نوح یہ لقب ہے آپ کا نام عبد القاری عہد اللہ ہے اور بعض حضرات نے بشکو بھی بتایا ہے، آپ ایک ہزار پچاس سال قید حیات رہے، چالیس سال کی عمر میں آپ کو منصب نبوت سے سرفراز کیا گیا اور ساڑھے نو سو سال آپ نے دعوت و تبلیغ کے فرائض انجام دیے اور طوقان کے بعد آپ ساٹھ سال قید حیات رہے اس حساب سے ایک ہزار پچاس سال ہوتے ہیں، هُوَلَا مَالِكُمْ مِنَ الْغَيْرِ یہ جملہ مائل کے لئے موزوں صلت ہے هُوَلَا ہو اسم ما مفسر عام یہاں سے مالکم من الغیرہ کی ترکیب فرما رہے ہیں الْغَيْرِ ماکا اسم موزوں ہے اور لَكُمْ کھانا کے متعلق ہو کر ماکا کی خبر ہے، غَيْرُهُ پر فتح بھی درست ہے اس وقت الْغَيْرِ کے مائل کے تابع ہوگا، اور جرم بھی ہائز ہے اس وقت الْغَيْرِ کے قطع کے تابع ہوگا مفسر کے قول بِالْبَدَلِ سے لَكُمْ جار مجرور مراد ہے مگر جمہور کے نزدیک یہ ترکیب ضعیف ہے مآ چونکہ مائل ضعیف ہے اس لئے کہ اس کے اسم و خبر کی ترتیب بدلنے کی صورت میں مائل نہیں کرتا، لہذا مناسب یہ تھا کہ إِلَّا كَوْنَهُ دَعَا لَكُمْ اور لَكُمْ کو مرفوع قرار دیا جائے، هُوَلَا أَنْ لَا يَغْنَى غَيْرُهُ اس عبارت کو موزوں ماننے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ مشبہ کا مفعول موزوں ہے، هُوَلَا بِذَلِكَ لَا يَنْشُرُوا بِذَلِكَ کا قطع فَنُزِّلَ کے ساتھ ہے اور بِذَلِكَ کا مشبہ الیہ (ان لا بعد غیرہ) یعنی غیر اللہ کی عبادت نہ کرنے کا حکم ہے، هُوَلَا أَنْ اصْبَحَ الْفَلَکُ میں ان تفسیر یہ ہے اس لئے کہ اس کے مائل کو حینا ہے جو قول کے معنی پر مشتمل ہے هُوَلَا بِاعْبَادِ یہ اصنع کی خبر سے حال ہے اور أَغْنَى کو جمع لا سبب کے طور پر ہے هُوَلَا بمعنای جبا و حفظ کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیت میں مجاز مرسل ہے اس لئے کہ نظروں سے دیکھنے کے لئے حماقت لازم ہے فقہاء و موم بول کر لازم مراد لیا گیا ہے، هُوَلَا و فَلَا

النور یہ حناء غفرنا کا عطف بیان ہے اور نور میں سے پانی کا ایلنا عذاب کے لئے علامت کے طور پر تھا، اس لئے کہ روایت کیا گیا ہے کہ حضرت نوح کو علامت کے طور پر بتا دیا گیا کہ جب نور سے پانی اٹھنے لگے تو کچھ لینا کہ اب عذاب کا وقت قریب آ گیا ہے، **ہو وہ** زوجۃ زوجہ اور اولاد سے زوجہ مومنہ اور زوجہ مومن مراد ہے، حضرت نوح علیہ السلام کی دو بیویاں تھیں ایک مومنہ جس کو کشتی میں ساتھ لے لیا تھا اور کافر واپس اپنے کافر بیٹے سمحون کے ساتھ کشتی میں سوار نہیں ہوئی، حضرت نوح علیہ السلام کی کافر بیوی کا نام واندہ تھا، آپ کے چار صاحبزادے تھے ایک کافر جس کا نام سمحان وہ کشتی میں سوار نہیں ہوا، باقی تین صاحبزادے جو مومن تھے ان کے نام سام، عام، یافث تھے، سام ابوعرب ہیں، اور عام ابوسودان ہیں، اور یافث ابوالترک ہیں، **ہو وہ** فقل الحمد للہ یہ ادا کا جواب ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نفل کے بجائے فتوٰی فرماتے تاکہ اترتے وقت سب لوگ دعا میں شریک ہو پاتے مگر چونکہ آپ کی دعا سب کی دعا کے قائم مقام تھی اس لئے صرف آپ کو قلم کیا گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَقُلْ النُّورُ نور مختلف معنی میں استعمال ہوا ہے، جس میں روشنی پائی جاتی ہے اس کو بھی نور کہا جاتا ہے اور نور پوری زمین کے لئے بھی بولا جاتا ہے، اور بعض حضرات نے ایک خاص نور مراد لیا ہے جو کہ کوفہ کی مسجد میں اور بعض کے نزدیک شام میں کسی جگہ تھا، یہاں نور سے کیا مراد ہے اس میں اختلاف ہے مگر سادہ روایت یہی بیان ہے کہ کچھ زمین مراد ہے، حسن بصری، مجاہد اور شمعہ کہتے ہیں نور سے وہی نور مراد ہے جس میں روشنی پائی جاتی ہے، اکثر مفسرین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور انکی ہی حضرات ابن عباسؓ سے ایک روایت منقول ہے، اور یہی قول زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ لفظ جب حقیقت اور مجاز میں دائر ہو تو حقیقت ہی پر عمل کرنا اولیٰ ہوتا ہے، حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے طوفان اور کشتی کا واقعہ کجیل سورتوں میں تفصیل سے گذر چکا ہے، نیز ان کے ضروری اجزاء، اشیاء و ترکیب کے زیر عنوان تحریر کر دیئے گئے ہیں، دیکھ لیا جائے۔

قُلْ النَّاسُ مِنْ بَعْدِهِمْ قُلُوبًا آخَرِينَ اس سے پہلی آیات میں حضرت نوح علیہ السلام کا واقعہ بتلے، ہدایت دے، دس ذکر کیا گیا تھا، آگے دوسرے تفسیروں اور ان کی امتوں کا چکر حال اجماعاً بغیر نام کی تعمین کے ذکر کیا گیا ہے کہ آج اور علامات سے حضرات مفسرین نے عادی صمود، دونوں قومیں مراد لی ہیں، عادی کی طرف حضرت ہود علیہ السلام کی اور صمود کی جانب حضرت صالح علیہ السلام کی بحث ہوئی تھی۔

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قُلُوبِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِهِ الْآخِرَةِ أَيْ بِالْمَجِيزِ بِهَا وَآتَرَفَهُمْ اَتَعْمَانَهُمْ لِي الْخَيْرَةُ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ لَا تَحْلِلُ مِمَّا تَعْمَلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ وَاللَّهُ لَبِينٌ

أَفَعْتُم بَشَرًا مِثْلَكُمْ فِيهِ قَسَمٌ وَضَرْطٌ وَالْخَوَابُ لِأَوَّلِيهَا وَهُوَ مُعَيَّنٌ عَنْ جَوَابِ النَّاسِ إِنْكُمْ إِذَا
 أَيْ إِنْ أَفَعْتُمُوهُ لَخَبِيرُونَ ۝ اِی مَعْبُودُونَ أَبَعَدَكُمْ أَنْكُمْ إِذَا بَشَرٌ وَكُنْتُمْ تَرَابًا وَجِطَامًا أَنْكُمْ
 مُخْرَجُونَ ۝ هُوَ خَيْرُ أَنْكُمْ الْأَوَّلَى وَأَنْكُمْ الثَّانِيَةُ لَا كَيْدَ لَهَا لِمَا طَالَ الْفَضْلُ فَبَهَاتَ فِيهَا هَاتِ اسْمُ
 لِبَعْلِ مَاضٍ بِمَعْنَى مُضْطَرِ اِی بَعْدَ بَعْدًا لِمَا تَوَعَّدُونَ مِنْ الْإِخْرَاجِ مِنَ الْقُبُورِ وَاللَّامُ وَالْإِدَّةُ
 لِلْبَيَانِ إِنْ هِيَ اِی مَا الْحَيَوَةُ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا تَمُوتُ وَنَحْيَا بِحَيَوَةِ آبَائِنَا وَمَا نَحْنُ بِمُتَعَوِّلِينَ ۝ اِنْ
 هُوَ اِی مَا الرُّسُولُ إِلَّا رَجُلٌ يَلْقَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ اِی مُصَدِّقِينَ فِي
 الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَبُونَ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ مِنَ الزَّمَانِ وَمَا زَالِدَةُ لِيُضْبَحُنَّ
 يَصِيرُونَ نَادِمِينَ ۝ عَلَى كُفْرِهِمْ وَنَكْذِبِهِمْ فَأَعَذَّيْنَهُمُ الصَّيْحَةُ صَيْحَةُ الْعَذَابِ وَالْهَلَاكِ كَثَابَةٌ
 بِالْحَقِّ فَمَاتُوا فَجَعَلْنَهُمْ غَنَاءً ۝ وَهُوَ نَبَتْ يَسِ اِی حَيَاتِنَا هُمْ مِثْلُهُ فِي الْيَسِ لِبَعْدِ مِنَ الرَّحْمَةِ
 لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ الْمُكَذِّبِينَ ثُمَّ انشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا اِی أَقْوَامًا آخَرِينَ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ
 أَجَلَهَا يَأْتِ تَمُوتُ قِيلُهُ وَمَا يَسْتَخِرُونَ ۝ عَنْهُ دُخْرُ الضَّمِيرِ بَعْدَ تَأْيِيهِ رَغَابَةً لِلْمَعْنَى ثُمَّ أَرْسَلْنَا
 رُسُلَنَا تَتْرَاءً بِالتَّوْبَةِ وَغَدَمِهِ اِی مُتَابِعِينَ بَيْنَ كُلِّ نَبِيٍّ زَمَانٌ طَوِيلٌ كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ بِمُخْلِقٍ
 الْهَوْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الزَّوَارِ رُسُلُهَا كَذِبُوا فَاتَّبَعُوا بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي الْمُهْلَاكِ
 وَجَعَلْنَاهُ أَحَادِيثَ لِبَعْدِ الْقَوْمِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ
 خُجَّةً بَيِّنَةً وَهِيَ الْيَدُ وَالْعَصَا وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْآيَاتِ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا عَنْ الْإِيمَانِ بِهَا
 وَبَالَهُ وَكَاتَبُوا قَوْمًا عَالِينَ ۝ فَأَهْرَبِينَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِالظُّلْمِ فَقَالُوا اتَّوَمِّنْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا
 عَابِدُونَ ۝ فَطُفِعُونَ حَاضِرُونَ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَاتَبُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
 النُّورَةَ لَعَلَّهُمْ اِی قَوْمَهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَهْتَدُونَ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ وَأَوْتَيْنَاهَا بَعْدَ هَلَاكِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ
 جُمْلَةً وَاحِدَةً وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عِيسَى وَأُمَّهُ آيَةً لَمْ يَلْزَمِ الْآيَةَ اِی لَأَنَّ الْآيَةَ لِيُفْهِمَا وَاحِدَةً وَوَلَدَتْهُ مِنْ
 غَيْرِ فَحُلٍ وَأَوْتَيْنَاهُمَا إِلَى رُبُوعِ مَكَانٍ مُرْتَفِعٍ وَهُوَ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ أَوْ دِمَشْقُ أَوْ فِلَسْطِينَ الْفَوَالِ
 ذَاتِ قُرَارٍ اِی مُسْتَوِيَّةٌ لِيَسْتَقِرَّ عَلَيْهَا سَاكِنُوهَا وَمَعِينٌ اِی مَا جَارِ ظَاهِرُ تَرَاهِ الْعَبِيدُ ۝

ترجمہ

اور ان کی قوم کے سرداروں نے جنہوں نے کفر کیا تھا اور آخرت کی علامات کو جھٹلایا تھا یعنی اس کی طرف رجوع
 کرنے کو اور ہم نے ان کو دوسری زندگی کے لئے ان کی قوم میں جو حالِ مطلق کی تھی یعنی حالات سے نوازا تھا کہنے لگے یہ تو تمہاری طرح

ایک آدمی ہے وہی کھاتا ہے جو تم کھاتے ہو اور وہی پہنتا ہے جو تم پہنتے ہو۔ خدا اگر تم اپنے جیسے ایک آدمی کے کہنے پر چلنے لگو تو بے شک تم سخت خسارے والے ہو۔ یعنی نقصان اٹھانے والے ہو کیا یہ شخص تم سے یہ کہتا ہے کہ ہب تم مر جاؤ گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جاؤ گے تو تم نکالے جاؤ گے معصوموں انکم اولیٰ کی خبر ہے اور ثانی انکم پہلے انکم کی تاکید ہے ان کے نام اور اس کی خبر کے درمیان طویل فصل ہونے کی وجہ سے بہت سی بعید ہے بہت سی بعید ہے وہ بات جو تم سے کہی جاتی ہے (یعنی) تمہارے سے نکالنے کی اور لام زائدہ ہے بیان کے لئے ہماری زندگی تو صرف دنیوی زندگی ہے ہم مرتے جیتے رہتے ہیں اپنے فیوض کے جھینے سے اور ہم دوبارہ زندہ کئے جاتے والے نہیں ہیں یہ شخص رسول نہیں ہے یہ تو ایسا شخص ہے جو اللہ پر بہتان باندھتا ہے ہم تو برگزاس پر ایمان نہ لائیں گے جتنی مرنے کے بعد وہ زندہ کرنے کے بارے میں تصدیق کرنے والے نہیں ہیں، نبی نے دعا کی اسے میرے پروردگار تو ان سے میرا بدلے لے اس وجہ سے کہ انہوں نے میری کھذیب کی ارشاد ہوا یہ لوگ مخریب اپنی کھذیب و کفر پر پشیمان ہوں گے عذابِ قلیل میں مازائدہ ہے بالآخر عدل کے تقاضہ کے مطابق جج نے پکڑ لیا جج کے عذاب اور ہلاکت نے حل یہ کیا کہ وہ عدل کے تقاضہ کے ساتھ حق تھا چنانچہ سب کے سب مر گئے پھر ہم نے ان کو کھس و خاشاک کر دیا خدا سو کھی کھس کو کہتے ہیں یعنی ہم نے ان کو کھس و خاشاک کی مانند کر دیا خشک ہونے میں سودھت سے دوری ہو خاتم مٹی کھذیب کرنے والی قوموں کے لئے پھر ان کے بعد دوسری قوموں کو پیدا کیا اور کوئی امت اپنے وقت مقررہ سے نہ تو آگے نہ پچھلے جاتی ہے اور نہ پیچھے روکتی ہے یہی طور کہ اپنے وقت مقررہ سے پہلے مر جائے یا اس سے مؤخر ہو جائے (یسا خروان) میں ضمیر کو مٹی کی رعایت کی وجہ سے نہ کر لائے ہیں مؤنث لانے کے بعد پھر ہم نے کیے بعد دیگرے اپنے رسول بھیجے فقوا عوین اور بغیر عوین دونوں میں مٹی ایک کے بعد دوسرا ہر دو کے درمیان طویل زمانہ تھا جب کبھی کسی امت کے پاس اس کا رسول آیا انہوں نے اس رسول کی کھذیب کی تو ہم نے ہلاکت میں ایک کو ایک کے پیچھے لگا دیا اور ہم نے ان کو راستہ بنا دیا خدا کی باران لوگوں پر جو ایمان نہیں لاتے پھر ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی ہارون علیہ السلام کو احکام اور کھلی دلیل دے کر کھلی دلیلیں وہ یہ بیضاء اور مصائے موسیٰ اور دیگر نشانیاں ہیں فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بھیجا تو انہوں نے ان آیات اور اللہ پر ایمان لانے کے بارے میں تکبر کیا اور وہ بنی اسرائیل پر ظلم کے ذریعہ غلبہ حاصل کرنے والے لوگ تھے چنانچہ وہ کہنے لگے کیا ہم اپنے جیسے دو انسانوں پر ایمان لے آئیں حالانکہ ان کی قوم ہمارے ذریعہ تم ذریعہ ایمان اور مر گئیں ہیں چنانچہ وہ لوگ ان دونوں کی کھذیب ہی کرتے رہے آخر کار ہلاک کر دیئے گئے اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب و حورات عطا فرمائی تاکہ وہ یعنی موسیٰ علیہ السلام کی قوم بنی اسرائیل اس کے ذریعہ گمراہی کے راستہ سے ہدایت کے راستہ کی طرف آئیں اور تو ریت فرعون اور اس کی قوم کے ہلاک ہونے کے بعد یکبارگی عطا کی گئی اور ہم نے انہیں مریم مینیٰ کو اور ان کی والدہ کو نشانی عطا کیا آیتیں نہیں کہا، اس لئے کہ دونوں میں نشانی ایک ہی ہے اور وہ بغیر مراد کے ان کی پیدا کھس ہے اور ہم نے ان

دونوں کو ایک ایسی پلندہ میں چبھ کر پتہ دی جا رہے تھے کہ حق حقیقی رُخسہ اور کُلی تبتہ کہتے ہیں اور وہ بیت المقدس ہے۔ وہ حق یا غلط ہیں یہ (تمہیں) قول میں، ذاتِ قرار کا مطلب ہے، سمجھو کہ اس پر اس کے دشمن سے روکیں، اور پانچ سو دن یعنی ظاہری سن پر جاری پانی والی ہیں، جس کو انھیں دینے لگیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

اَللّٰہُ اسم جمع ہے، الافلاک جمع ہے سرداروں کی جماعت، تو شرطِ ادا کی جماعت **ہو** لے والہ لعل اطلعہ یہاں قسم اور شرط کا اجتماع ہے جہاں یہ دونوں مل کر جاتے ہیں تو اول کا جواب ایسا ہوتا ہے اور دُعا کی کہ جواب کو اول کے جواب پر قیاس کر کے حذف کر دیتے ہیں انکم اذا الحسرون جواب قسم ہے نہ کہ جواب شرط جواب شرط نہ ہونے کا قرینہ یہ بھی ہے کہ یہاں انکم اذا الحسرون جملہ اسمیہ ہے اگر یہ جواب شرط ہوتا تو اس پر قاف کا داخل ہونا ضروری تھا، اس سے بھی معلوم ہوا کہ یہ جواب قسم ہے جواب شرط نہیں ہے **ہو** لے انکم اذا ای ان اطلعنوا الحسرون، لُحْظہ ان کا اسم ہے اور الحسرون اس کی خبر ہے امر ابتدائیہ ہے اور اذا ان کے اسم اور اس کی خبر کے درمیان مضمون شرط کی تاکید کے لئے ہے اور اذا کی تو یہ جملہ شرطیہ محذوف کے عوض میں ہے جیسا ہو مبتدا میں، منسرحلام نے اسی کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ای ان اطلعنوا کا اضافہ کیا ہے اس وقت اس کو جواب کی ضرورت نہ ہوتی اس لئے کہ یہ اُن کی تاکید نفی کے لئے ذکر کیا گیا ہے اور اعادۃ النبی بمعرفۃ کے قبیل سے ہے (محمل) **ہو** لے بعد انکم یہ مبر مستند، قبل کے مضمون کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے **ہو** لے معروضوں ان اولی کی خبر ہے اذا منہ محرم جنوں کا ظرف ہے اور انکم کا فعل نہیں ہے اس لئے کہ وہ پہلے انکم کی تاکید تھی ہے **ہو** لے ہیبتا ہیبتا اسم فعل یعنی رضی، یہ کلمہ کثرت استعمال ہوتا ہے یعنی اول کی تاکید ہے چونکہ اس میں اختلاف ہے کہ ہیبتا اسم فعل یعنی رضی ہے یا بمعنی مصدر ہے اسی اختلاف کی طرف اشارہ کرنے کے لئے منسرحلام نے بغضاً پر دونوں اعراب لگا دیے ہیں۔

ہو لے ہیبتا کو اسم فعل کیوں کہتے ہیں؟ یہ تو ایماں ہیں اللہ ہی معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ نورم ہوگا، وہ فعل نہیں ہو سکتا، اور جو فعل ہوگا وہ اسم نہیں ہو سکتا۔

ہو لے چونکہ یہ غلط کے اعتبار سے اسم ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کی اُردو ان نہیں آتی اس وجہ سے اس کا اسم کہتے ہیں اور اپنے معنی دہلول کے اعتبار سے یہ فعل ہے اس لئے اس کو فعل کہتے ہیں، دونوں پیشینوں کی رعایت کرتے ہوئے اس کا نام اسم فعل رکھ دیا گیا ہے، اور چونکہ ہیبتا بمعنی مصدر بھی استعمال ہوتا ہے اس لئے منسرحلام نے اسے فعلِ خاص کہہ کر پہلے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور بمعنی مصدر کہہ کر دوسرے معنی کی طرف اشارہ کیا ہے اور انہی دونوں معنی وضاحت کے لئے معدا پر دونوں اعراب لگائے ہیں، فعلِ ماضی کا اعراب بھی لگایا ہے اور مصدر کا بھی۔

خلاصہ کلام

غیثات اسم فعل ہے بغض فعل ماضی کے معنی میں اس کے فاعل میں وہ صورتیں ہیں اول یہ کہ اس کا فاعل اس میں مضمر ہو اور تفسیر عبارت یہ ہو بغض التصدیق أو المصحة أو التوفيق لما توعدون نحو ذلک اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا فاعل ما ہو اور لام زائدہ ہو یا ان استعزاء کے۔

گویا کہ کہا گیا یہ استعزاء کس چیز کا ہے؟ جواب دیا لما توعدون جس کا تم سے وعدہ کیا گیا یعنی بے بعد الموت اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ غیثات، الغد یعنی مصدر مبتداء۔ لما توعدون اس کی خبر مگر بعض حضرات نے اس کا ضیف قرار دیا ہے، یہی صورت میں غیثات کا کوئی گل اڑا رہا نہیں ہوگا، **قوله من الاحراج من الضور ما توعدون** میں ما کا بیان ہے **قوله** بحیات انسان یا اس شے کا جواب ہے کہ مشرکین کا نفوت و نخبہ کہنا یہ تو بے بعد الموت کا اقرار ہے حالانکہ وہ تو بے بعد الموت کے منکر ہیں، مسر عام نے بحیات انسانا کہہ کر جواب دینے پر کہ مشرکین کے قول سموت و نخبہ کا مطلب یہ ہے کہ جب ہم مر جاتے ہیں تو ہماری اولاد زندہ رہتی ہے اس کے علاوہ اور کوئی طریقہ بے بعد الموت کا نہیں ہے، بعض حضرات نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ آیت میں تقدیم و تاخیر ہے اسی نخبہ و سموت **قوله** عما قليل بعض حضرات نے کہا ہے ما زادہ ہے اسی عن قليل من الزمان اور بعض حضرات نے کہا ہے ما یعنی شیء یا معنی زمان ہے اسی عن شیء قليل أو عن زمان قليل، عما قليل میں جار مجرور کس سے متعلق ہے؟ اس میں تین قول ہیں (اول) لیضیخ کے متعلق ہے (دوسرا) نادمین کے متعلق ہے (تیسرا) محذوف سے متعلق ہے اسی عما قليل منصوبہ ماقبل یعنی انصوبی کی دلالت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے، **قوله** صبحۃ العذاب میں اضافت یا یہ ہے اسی صبحۃ العذاب و الهلاکۃ صیر سے مراد عذاب ہے نہ کہ حضرت جبرئیل کی آفتاب، اس لئے کہ قوم عاد حضرت جبرائیل علیہ السلام کی آفتاب سے ہلاک نہیں ہوئی تھی **قوله** کاذبہ مسر عام نے کاذبہ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ مالحق کاذبہ کے متعلق ہو کر صبحۃ سے حال ہے **قوله** فبعذا اس کے فعل کو حذف کر کے صدر کو اس کے قائم مقام کر دیا گیا ہے اس کے فعل تا سب کو حذف کر دیا واجب ہے اسی فبعذوا بعداً یہ کل مشرکین کے لئے وعدہ ما کے قائم مقام ہے **قوله** فاعجز الضمیر الخ یعنی یتاخرون میں ضمیر کو ذکر لایا گیا ہے حالانکہ اجلہا کے اندر ضمیر مٹ لائے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ہائیمیر افعیہ کی طرف راجع ہے اور امت سے قوم مراد ہے جو کہ ذکر ہے اسی وجہ سے یتاخرون میں ضمیر کو ذکر لائے ہیں **قوله** غنوا مصدر محذوف ہے حال یا مفت ہے اسی الوصالاً غنوا، غنوا اصل میں وغنوا، وادوا کہتا ہے بدل دینا و تر متا ہے مع اہلسنت کہتے ہیں، **قوله** احادیث یہ احادیث کی جمع ہے ماہتخذہ الناس یعنی وہ قصے کہتے ہیں جن کو لوگ وقت

گزاردی اور تفریح طبع کے لئے کہتے سنتے ہیں، **ہوْلہ من امنہ** من قائل پر ناکوہ ہے اُنہ نصیب کا قائل ہے **ہوْلہ** بتحلیق المؤمنین (اول صورت) دونوں ہمزوں کو متعلق پڑھیں (دوسری صورت) پہلے ہمزہ کو متعلق اور دوسرے کو مستقل پڑھیں، یعنی **ہمزہ اور واؤ** کے درمیان پڑھیں، **ہوْلہ جملۃ واحدة** اس کا متعلق اونیہا سے بھی ہو سکتا ہے اس وقت مطلب یہ ہوگا **فرعون کے ہلاک ہونے کے بعد تو ریت غلغلہ واحدہ یکبارگی** (ویدی گئی اور یہ بھی احتمال ہے کہ **ہلاکت فرعون اور اس کی قوم سے متعلق** ہوا اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ **فرعون اور اس کی قوم کو ہلکے ہلاک کرنے کے بعد تو ریت عطا کی گئی۔**

تفسیر و تشریح

اس سے پہلی آیات میں حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ بسلسلہ ہدایت ذکر کیا گیا تھا، آگے دوسرے نمبروں اور ان کی امتوں کا کچھ حال اچھا نام متعین کے بغیر ذکر کیا گیا ہے، آج اور علامات سے حضرات مسخرین نے فرمایا کہ مراد ان امتوں سے عادی ثمود یا دونوں ہیں، عادی کی طرف حضرت ہود علیہ السلام کو بھیجا گیا تھا اور ثمود کے بتغیر حضرت صالح علیہ السلام تھے، اس قصہ میں ان قوموں کا ہلاک ہونا ایک صیغہ یعنی نہیں سخت آواز کے ذریعہ بیان فرمایا ہے اور صیغہ کے ذریعہ ہلاک ہونا دوسری آیت میں قوم ثمود کا بیان ہوا ہے اس سے بعض حضرات نے فرمایا کہ ان آیات میں قرآنِ احرار سے ثمود مراد ہیں مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صیغہ کا لفظ اس جگہ مطلق عذاب کے معنی میں ہو جیسا کہ تفسیر و ترکیب کے زیر عنوان اشارہ کیا گیا ہے، اس طریقہ سے اس کا متعلق عادی کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا (آیہ) مشرکین کا اعتقاد تھا کہ دنیاوی زندگی کے علاوہ اور کوئی زندگی نہیں ہے، پس دنیا کی زندگی اور اس کا پیش و آرام ہی ان کا اور حنا بچھونا ہے، وہ بارہ ان کو زندہ ہونا نہیں ہے، ہر قوم جس نے نمبروں کی نکتہ رب کی ٹھیک اپنے وعدہ ہلاک کر دی گئی جس قوم کی جو عباد گئی اس سے آگے یا پیچھے نہیں ہوتی۔

ثُمَّ أَوَّلَيْنَا مِنْهُمْ أَطْرَافًا پھر ہم نے بعد دیگرے، رسول بھیجے رہے اور کڈھیں لوگ ایک کے پیچھے ایک کو چتا کرتے رہے، چنانچہ بہت سی قومیں اس طرح جاویرا کر دی گئیں، جن کے قصے کہانیوں کے سوا کوئی چیز باقی نہیں رہی آج ان کی داستانیں محض ہجرت کے لئے پڑھی اور سنی جاتی ہیں **فَلَقُوا أَتُومَنْ لِبَشَرَيْنِ** (آیہ) مطلب یہ کہ موسیٰ و بن کی قوم **مُتَوَلَّيْنِ** اور خدمت گار ہیں تو ہم انہیں میں کے دو افراد کو اپنا سردار کس طرح بنائیں، **فرعون اور فرعونوں کی ہلاکت کے بعد ہم نے ان کو تو رات عطا کی تاکہ لوگ اس پر چل کر جنت اور رضاء الہی کی منزل تک پہنچ سکیں وَ أَوَّلَيْنَا إِلَيْهِ** ذوقاً ربوہ اور پہلی جگہ کہتے ہیں **مُتَوَلَّيْنِ** اس میں تین احتمال ذکر کئے ہیں بیت المقدس، دمشق، حلب، مگر یہ کہ یہ دسی خیل ہو کہ جہاں موضع صل کے وقت حضرت مریم تھریف رکھی تھیں چنانچہ سورہ مریم میں **فَصَادَعَا مِنْ لَحْظِهَا**

(آیہ) دلالت کرتی ہے کہ وہ بلائے جگہ تھی، نیچے چتر یا خبر بہرہی تھی، لیکن عموماً مفسرین سمجھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بچپن کا واقعہ ہے، میرودس نامی ایک ظالم بادشاہ کو یونانیوں کے ذریعہ یہ معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ کو سروداری ملے گی جس کی وجہ سے بچپن ہی میں اس کا دشمن ہو گیا تھا اور نقل کے ذریعہ تھا، حضرت مریم البہم ربانی سے اس کو لیکر مصر چلی گئیں اور اس ظالم بادشاہ کے مرنے کے بعد پھر شام واپس آئیں چنانچہ انہیں جی میں بھی یہ واقعہ گذر گیا اور مصر کا اونچا ہونا اعتبار دیا کے نقل کے ہے اور نہ فرق ہو جاتا، اور، مصیبت اور بے نیل ہے، بعض نے روایت مراد شام یا فلسطین لیا ہے، بہر حال اہل اسلام میں سے کسی نے روایت کشمیر کو نہیں لیا، اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر کشمیر میں بتائی، البتہ اور سے زونے کے بعض ذائقین نے روایت کشمیر مراد لیا ہے، اور وہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر بتائی ہے، جس کا تاریخی حیثیت سے کوئی ثبوت نہیں ہے، محلہ خان وارشہری نگر میں جو قبر "یوزاسٹ" کے نام سے مشہور ہے اور جس کی بابت تاریخ انجمی کے مصنف نے محض عام افواہ نقل کی ہے کہ لوگ اس کو کسی نبی کی قبر سمجھتے ہیں، وہ کوئی شہر اور تھا جو دوسرے ملک سے یہاں آیا تھا، اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر بتاتا تھا، درجہ کی حقاقت اور ثابت ہے، ایسی انگل پچھ اور ہے سرہ پاپاتوں سے حضرت مسیح علیہ السلام کی حیات کو داخل خبر اتنا خدا اور بخون کے سوا کچھ نہیں، اور اس قبر کی تحقیق مطلوب ہو کہ "یوزاسٹ" کون تھا تو جناب مفتی حبیب اللہ صاحب امرتسری کا رسالہ دیکھیں جو خاص اسی موضوع پر نہایت ہی تحقیق سے لکھا گیا ہے، جس میں اس مسئلہ خیال کی دھجیاں سمجھ دی گئی ہیں۔ (فوائد مثالی مکتبہ)

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ الْحَلَالَاتِ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فُرُشٍ وَنَقْلِ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ فَأَجْزِيْكُمْ عَلَيْهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذِهِ أَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ أَمَّنْكُمْ دِيْنُكُمْ أَيُّهَا السَّخَاطُونَ أَى نَجِبٌ أَنْ تَكُوْنُوا عَلَيْهَا أُمَّةٌ وَاجِدَةٌ حَالٌ لَّازِمَةٌ وَفِي إِبْرَاءِ بِتَخْلِيْفِ التُّوْنِ وَفِي أُخْرَى بِكُسْرِهَا مُشَدَّدَةٌ اسْتِنْدُوا وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُوْنَ فَأَخْذُوا نَقَطُوا أَى الْإِتْبَاعِ أَمْرُهُمْ دِيْنُهُمْ بِيْنَهُمْ وَبَيْنَا مِنْ فَاعِلٍ نَقَطُوا أَى أَخْوَابِ مُتَخَالِفِينَ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمَا كُلُّ جَزْأٍ بِمَا لَدَيْهِمْ أَى عِنْدَهُمْ مِنَ الدِّيْنِ فَرَحُونَ مُسْرُورُونَ فَلَرَّهُمْ أَتَوْكَ كُفَّارٌ مَّكَّةَ فِي عَشْرَتِهِمْ ضَلَالَتِهِمْ حَتَّى جِيْنٌ أَى جِيْنِ مَوْتِهِمْ يَتَحَسَّبُونَ أَلَمَّا نَبَذْنَهُمْ بِهِ نَعْلَبُهُمْ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ فِي الدُّنْيَا نَسَارُغٌ تَعَجَّلْ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ لَا تَلْ لَ لَا يَشْعُرُونَ أَنَّ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ لَهُمْ إِنَّ الدِّيْنِ هُمْ مِنْ غَشِيَةِ رَبِّهِمْ خَوْفُهُمْ مِنْهُ مُشْفِقُونَ خَائِفُونَ مِنْ عَذَابِهِ وَالدِّيْنِ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ الْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ يُصَدِّقُونَ وَالدِّيْنِ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يَشْرَكُونَ مَعَهُ غَيْرُهُ وَالدِّيْنِ يُؤْتُونَ يَغْفُورُونَ مَا آتَوْا أَعْطَوْا مِنْ الصَّدَقَةِ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَلِلْوَبِّهِمْ وَجَلَّةٌ خَائِفَةٌ أَنْ لَا تُغْلِبَ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَقْدَرُ قَلِيلَةٌ لَامُ الْجَزْرِ

إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۚ أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۚ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَلَا تَكْلَفُ
نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ أَىٰ طَاقَتِهَا فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ أَن يَصِلْ إِلَىٰ قَابِئِهَا فَلْيَصِلْ جَانِبًا وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ أَن
يَصُومَ فَلْيَاكُلْ وَلَعِنَّا عِندَنَا كُتَابٌ يُنطَقُ بِالْحَقِّ يَمُنُّ عَلَيْهِ وَهُوَ اللُّوحُ الْمَحْفُوظُ تَسْمُرُ فِيهِ
الْأَعْمَالُ وَهُمْ أَى النَّفُوسِ الْعَامِلَةِ لَا يَنْظُمُونَ ۚ شَيْئًا مِنْهَا فَلَا يَنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَلَا
يُزَادُ فِي السَّيِّئَاتِ بَلْ قُلُوبُهُمْ أَى الْكُفَّارِ فِي غَمْرَةٍ جِهَالَةٍ مِّنْ هَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ
ذَٰلِكَ الْمَذْكُورِ لِلْمُؤْمِنِينَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ۚ لِيُعَذِّبُونَ عَلَيْهَا حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ أَمَّا إِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ
أَغْنَيْنَاهُمْ وَرُؤُسَانِيَهُمْ بِالْعَذَابِ أَى السَّيْفِ يَوْمَ يَقْرَأُ هُمْ بِحَارُونَ يَصْخَرُونَ يَقَالُ لَهُمْ
لَا تَحَارُوا الْيَوْمَ إِنكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ ۚ لَا تَمْنَعُونَ قَدْ كَانَتْ آيَاتِي مِنَ الْقُرْآنِ تُقَالُ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ
عَلَىٰ أَغْيَابِكُمْ تُكْشَرُونَ ۚ تَرُاجِعُونَ فَهَقْرَى مُسْتَكْبِرِينَ ۚ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ أَى بِالْيَقِينِ أَوْ الْحَرَمِ
بَاتْنَهُمْ أَهْلُهُ فِي أَمْنٍ بِخِلَافِ سَائِرِ النَّاسِ فِي مُوَاجَهَتِهِمْ سَامِرًا حَالًا أَى جَمَاعَةً يَتَحَدَّثُونَ بِاللَّيْلِ
حَوْلَ النَّبِيِّ تَهْجُرُونَ ۚ مِنَ اللَّيْلِ تَتَرَكُونَ الْقُرْآنَ وَمِنَ الرَّبَاعِيِّ أَى تَقُولُونَ غَيْرَ الْحَقِّ فِي
الشَّيْءِ وَالْقُرْآنَ قَالَ تَعَالَى الْقَلَمُ يَذْكُرُوا أَحْسَنَ يُذَكِّرُوا فَادْعَمْتَ النَّاسَ فِي الدَّالِ الْقَوْلِ أَى الْقُرْآنَ
الدَّالَّ عَلَىٰ صِدْقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَم جَاءَ هُمْ بِمَا لَمْ يَأْتِ أَبَاءَ هُمْ الْأَوَّلِينَ أَمْ لَمْ
يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ لَهُمْ لَهُ مُبَكَّرُونَ ۚ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ۚ الْإِسْتِفْهَامُ فِيهِ لِلتَّعْزِيرِ بِالْحَقِّ مِّنْ صِدْقِ
النَّبِيِّ وَمَحْيَى الرُّسُلِ لِلْأَمَمِ الْمَخْصِيَةِ وَمَعْرِفَةِ رَسُولِهِمْ بِالْصِّدْقِ وَالْأَمَانَةِ وَأَن لَا يَجْتَنِبُوا بِهِ بَلْ
لِلْإِنْقِطَالِ جَاءَ هُمْ بِالْحَقِّ أَى الْقُرْآنَ الْمُشْتَمِلَ عَلَى التَّوْحِيدِ وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَكَثَرَهُمْ لِلْحَقِّ
كَرِهُونَ ۚ وَلَوْ أَتَى الْحَقُّ أَى الْقُرْآنَ أَهْوَاءَ هُمْ بِأَن جَاءَ سَا يَهُودُوتَهُ مِنَ الشَّرِيفِ وَالْوَلَدِ لِلَّهِ
تَعَالَى عَنْ ذَٰلِكَ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ ۚ أَى خَرَجَتْ عَنْ نِظَامِهَا الشَّاهِدِ
لَوْجُودِ الشَّمْسِ فِي الشَّيْءِ عَادَةً عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ بِأَنَّ نِيَّتَهُمْ بِذِكْرِهِمْ أَى بِالْقُرْآنِ الَّذِي فِيهِ
ذِكْرُهُمْ وَشَرَفُهُمْ لَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ۚ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرَجًا أُخْرَىٰ عَلَىٰ مَا جَنَّتَهُمْ بِهِ مِنْ
الْإِيمَانِ فَخَرَجَ رَبُّكَ أَجْرَهُ وَلَوَابَهُ وَرِزْقَهُ عَمِيرٌ وَفِي قِرَاءَةِ خَرَجًا فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَفِي قِرَاءَةِ
أُخْرَىٰ خَرَجًا فِيهِمَا وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ۚ أَفْضَلُ مَن أُعْطِيَ وَاجِرٌ وَأَنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ
طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ۚ أَى دِينِ الْإِسْلَامِ وَأَنَّ الدِّينَ لَا يُؤْمَرُونَ بِالْأَجْرَةِ بِالْبَغْتِ وَالتَّوَابِ وَالْعِقَابِ عَنْ

الصِّرَاطِ اَيُّ الطَّرِيقِ لِمَا يَكُونُ عَذَابًا لِّذُوْا رِجْسٍ مِّنْهُمْ وَكَفَّيْنَا مَنَظِرَ اَيِّ جُوعٍ اَصَابَهُمْ
بِمَنَکَةِ سَبْعٍ مِّبْنٍ لِلنَّحْوِ نَمَادُوْا فِيْ طَعَابِهِمْ ضَلَالَتُهُمْ يَعْمَهُوْنَ يَرُدُّوْنَ وَلَقَدْ اَحْذَرْتُهُمْ
بِالْعَذَابِ الْجُوعِ لَمَّا اسْتَكْبَرُوْا تَوَاضَعُوْا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَنْظُرُ غَوْنٌ يَّرْعَبُوْنَ اِلَى اللّٰهِ فِي الدُّعَاءِ
حَتّٰى ابْتِذَانِيَّةٌ اِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا صَاحِبٍ عَذَابٍ شَدِيْدٍ هُوَ يَوْمٌ يَنْذَرُ بِالْقُلُوبِ اِذَا هُمْ فِيْهِ
يَمْلِكُوْنَ اَيُّ اَمْرٍ مِّنْ كُلِّ خَيْرٍ

ترجمہ

اے پیغمبر! پاکیزہ مثال چیز میں کھاد اور نیک اعمال کردہ و فرشتہ اور نکلی ہیں بلاشبہ میں تمہارے کئے ہوئے
کاموں کو خوب جاننا ہوں تو میں ان کاموں پر تم کو جزا دوں گا اور یہ بات جان لو کہ یہ یعنی ملت اسلام اسے عطا ہو تمہارا
دین ہے یعنی تمہارے لئے واجب ہے کہ تم اس پر قائم رہو حال یہ ہے کہ وہ ایک ہی طرف رہتا ہے یہ حال لازم ہے اور ایک
قرأت میں اُن کے قول کی تفسیر کے ساتھ ہے اور دوسری قرأت میں سزا کے سرور اور ان کی تفسیر کے ساتھ ہے اور
یہ احتیاف کے اعتبار سے ہے میں تمہارا رب ہوں تم مجھ سے ڈرتے رہو پھر وہ قسمیں اپنے دینی معاملہ میں آپس میں
مختلف ہو گئے اُنہوں نے لفظوا کے فاعل سے حال ہے یعنی آپس میں اختلاف کرنے والی جماعت ہو گئے وہیہ کہ یہود
اور نصاریٰ وغیرہ کسی ہر کردہ کے پاس جو ہے اسی پر خوش ہے یعنی جو دین ان کے پاس ہے (اسی پر خوش ہے) تو آپ ان
کو مٹی اہل مکہ کو ان کی مصلحت میں ایک خاص وقت تک کے لئے چھوڑ دیجئے مٹی ان کی موت تک کیا یوں بکھڑ ہے
ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ ملے وہاں وہ دنیا میں دے رہے ہیں تو ہم ان کو کافکہ پہنچانے میں جلدی کر رہے ہیں نہیں بلکہ یہ
لوگ سمجھتے نہیں ہیں کہ ان کے لئے جہنم ہے بے شک وہ لوگ جو اپنے رب کی صیت سے خوف زدہ رہتے ہیں مٹی اس
کے عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں اور وہ لوگ جو اپنے رب کی آیتوں مٹی قرآن پر ایمان رکھتے ہیں، یعنی صدق کرتے
ہیں اور وہ لوگ جو اپنے رب کے ساتھ یعنی اس کے ساتھ کسی غیر کو شریک نہیں کرتے اور وہ لوگ دیتے ہیں جو دیتے ہیں
صدقات سے اور کرتے ہیں نیک اعمال جو کرتے ہیں اور ان کے قلوب اس بات سے لرزنا رہتے ہیں کہ کہیں ان کی
یہ مٹی قبول نہ کی جائے اس لئے کہ ان کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر جانا ہے اُنہم سے پہلے لام جزعہ دانا جائے گا، یہی
ہیں وہ لوگ جو نیکیوں میں جلدی کر رہے ہیں اور یہی لوگ اللہ کے علم میں نیکیوں کی طرف بہت کرنے والے ہیں اور
ہم کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کا مکلف نہیں بناتے یعنی اس کی طاقت سے (زیادہ) لہذا جو شخص کھڑے ہو کر نماز
نہ پڑھ سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور جو شخص روزہ نہ رکھ سکے تو نہ رکھے، اور ہمارے پاس ایک دفتر ہے جو ٹیک ٹیک (برودہ)
کام بتا دیتا ہے جو کسی نے کیا ہو اور وہ لوگ محفوظ ہے جس میں اعمال لکھے جاتے ہیں اور ان فعل کرنے والے لوگوں پر

ان کے اعمال کے بارے میں ذرا دیر اور تعلیم نہ کیا جائے گا۔ لہذا ان کو ان نیک اعمال کا اجر کم کیا جائے گا اور ان کے اعمال پر میں اضافہ کیا جائے گا بلکہ ان کا فرد کے قلوب اس قرآن کے بارے میں جہالت میں ہیں اور ان (کافروں کے) دشمنین کے اعمال مذکورہ کے برخلاف اور اعمال بھی ہیں جن کو وہ کرتے ہیں تو ان (کافروں) کو ان اعمال پر عذاب دیا جائے گا، یہاں تک کہ جب ہم ان کے خوشحال والدین اور سرداروں کو عذاب میں مبتلی یوم بدر کی گوار کے عذاب میں مبتلیس کے تو وہ چلائے نکلیں گے (تو) ان سے کہا جائے گا، اب ست چلاؤ تمہاری طرف سے تمہاری مطلق حد نہ کی جائے گی میری آیتیں تم کو چھ چھ کر سنی چلی تھیں تو تم ایمان سے ٹکڑ کرتے ہوئے اپنے پاس بھاگتے تھے۔ مبنی اٹنے پٹ جاتے تھے بیت اللہ یا حرم کی وجہ سے اس وجہ سے کہ وہ اہل حرم تھے اور اہل حرم امن میں تھے، بخلاف دیگر تمام لوگوں کے کہ اپنے مقامات میں (کہ غیر مامون تھے) رات کو باتیں بناتے ہوئے بیہودہ کہتے ہوئے یعنی جماعت کی شکل میں بیت اللہ کے گرد جمع ہو کر بیہودہ باتیں بناتے تھے، فہجوزون ثلثی سے فہجوزون ثلثی کے معنی میں ہے اور باقی سے فہجوزون ثلثی کے معنی میں ہے یعنی قرآنی اور قرآن کے بارے میں باتیں کرتے تھے کیا ان لوگوں نے اس کلام یعنی قرآن میں جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت پر دلی ہے غور نہیں کیا؟ یذنبوا کی اصل یذنبوا تھی تا کو دال میں ادغام کر دیا ان کے پاس کوئی ایسی چیز آتی ہے جو ان کے پہلے آہ و اجداد کے پاس نہیں آئی تھی یا یہ لوگ اپنے رسول سے واقف نہیں تھے جس کی وجہ سے ان کے منہ میں یہ لوگ آپ کے بارے میں دعویٰ کے قائل ہیں؟ اقلیم یذنبوا میں استنبہا مقرر حق پر مادہ کرنے کے لئے ہے وہ حق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت اور ہم ماضی میں رسولوں کی آمد اور ان کا اپنے رسولوں کی صداقت، ان کی نبوت کی معرفت اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بخون نہیں ہیں بلکہ (اصلی وجہ یہ ہے) کہ یہ رسول ان کے پاس حق بات سمجھتے ہیں، مبنی قرآن و جو کہ حید اور کا خون اسلام پر مشتمل ہے اور ان میں کے اکثر لوگ حق بات سے نفرت کرتے ہیں اور احق مبنی قرآن ان کی خواہشات کے تابع ہو جاتا ہیں طور کہ جو یہ چاہتے وہی لاتا (مبنی) اللہ کے لئے شریف اور اور اللہ تعالیٰ اس سے برتر ہے تو آسمان اور زمین اور جو ان میں ہیں سب تباہ ہو جاتے۔ مبنی اپنے نظام مشہد سے کل جاتے تعداد و کام کے وقت، وہاں میں اختلاف ہونے کی وجہ سے بلکہ ہم نے ان کے پاس ان کی نصیحت کی بات یعنی قرآن جس میں ان کا ذکر اور شرط ہے سمجھتی ہو یہ لوگ اپنی نصیحت سے بھی راہ گردانی کرتے ہیں یا آپ ان سے کچھ نہ دلی چاہتے ہیں مبنی ایمان کی باتوں پر جن کو آپ ان کے لئے لیکھتے ہیں پکھا جرت طلب کرتے ہیں تو آمدنی تو آپ کے رب کی مبنی اس کا اجر و ثواب اور اس کا رزق بہتر ہے اور ایک قرأت میں دونوں جگہ خواہا ہے اور ایک قرأت میں دونوں جگہ خواہا ہے اور وہ دینے والوں میں سب سے اچھا دینے والا ہے یعنی عطا کرنے والوں اور اجر دینے والوں میں وہ سب سے بہتر ہے آپ تو ان کو سیدھے راستہ یعنی دین اسلام کی طرف ہمارے ہیں اور ان لوگوں کی جو آخرت پر مبنی بدعت و ثواب و عتاب پر ایمان نہیں رکھتے

یہ حالت ہے کہ (سیدھے) راستے سے جئے جاتے ہیں اور اگر ہم ان پر مبرائی کرنا میں اور ان پر جو تکلیف ہے یعنی وہ جھگڑی جو سات سال تک کہ میں ان کو لائق ہوئی تھی اور کہ میں تو وہ لوگ اپنی گمراہی میں پھٹتے ہوئے اصرار کرتے ہیں اور ہم نے ان کو جھگڑی کے خطاب میں گرفتار (بھی) کیا ہے مگر ان لوگوں نے نہ اپنے رب کے سامنے ہر جزی تو اضع اختیار کی اور نہ تضرع کیا۔ یعنی نہ دعا میں اللہ کی طرف رجعت کی یہاں تک کہ جب ہم نے ان پر بد کے دن قتل کے وارید شدہ یہ خطاب کا دروازہ کھول دیا تو آپا تک ان دن میں ہر خیر سے ناامید ہو گئے قوله بل لا یستعرون یہ یخسئون سے انحراب ہے یعنی ان کا خیال غلط ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ وہ سمجھتے نہیں ہیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری نوائد

یٰۤاَیُّهَا الرَّسُلُ کَلِّمُوا بَنِی الطَّبَاتِ اس آیت میں اگرچہ بلاشبہ خطاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے مگر مراد برنی ہے، یعنی برنی کو اس کے زمانہ میں یہی حکم تھا قوله واعلموا ان هذه افئذکم ائمة واحدة مفسر عام نے اعلیٰوا مقدر بیان کر اشارہ کر دیا کہ ان فقہ ہمزہ کے ساتھ ہے اور هذه ان کا اسم ہے اور افئذکم اس کی خبر ہے اور ائمة حال لازم ہے اور واحدة اس کی صفت لازم ہے اور ایک قرأت میں تخفیف نوں اور فقہ ہمزہ کے ساتھ ہے یعنی افئذ میں امثلة ہے اس کا اسم ضمیر شان ہمزہ وف ہے، اور ایک تیسری قرأت میں ان نوں مشدود اور ہمزہ کے گروہ کے ساتھ ہے اس صورت میں یہ جملہ مستند ہوگا جملہ مستند پر عطف ہونے کی وجہ سے، اس لئے کہ مطرف علی المساجد مستند ہوتا ہے قوله امرفہم یہ نقططوا بمعنی نقططوا کا مفعول ہے، جیسے نقدیم بمعنی قدم آتا ہے ای جعلوا دینہم ادیانہا مختلفہ قوله ذو یہ ذو کی جمع ہے بمعنی فریق، او ہے کا کما یہ نقططوا کے فاعل سے حال ہے، اس کا مفعول ہے قوله لی غسرتہم یہ غدرہم کا مفعول یعنی ہے، ای انہم مستغفرین لی غسرتہم قوله انما نجدہم ما موصول ہے اس لئے کہ من حال و منین اس کا بیان آتا ہے یہ مائے موصول ہونے کی دلیل ہے لہذا ما کو ان سے جدا کر کے لکھا جائے چاہئے تاہنیکن صحف امام (صحف عثمانی) کے رسم اللہ کی اتباع کرتے ہوئے ان کو مائے ساتھ متصل کر دیا یہ ما، ان کا اسم ہے اور نساوع جملہ ہو کر خبر ہے اور رابطہ کی ضمیر ہمزہ وف ہے ای یہ قوله ان الذین ہم ن عشیۃ انہم مشفقون الذین ان کا اسم ہے، ہم مبتدا ہے مشفقون مبتدا کی خبر ہے من عشیۃ انہم، مشفقون کے متعلق ہے، ہم مبتدا اپنی خبر مشفقون سے مگر صلہ موصول کا، موصول اپنے صلہ سے مگر ان کا اسم ہے، یہی طرح آئندہ آئے والے چاروں موصول ان کا اسم ہیں اور اولیٰک نساوعون لی الخیرات جملہ ہو کر ان کی خبر ہے، قوله والذین یوفون یعطون ما اعطوا عام مفسرین اس پر ہیں کہ یوفون ابتداء سے ہے ای یعطون ما عطوا ان مباہ اور ما اکثر وغیرہا فرماتے ہیں کہ یوفون ما اتوا ابتداء سے ہے ای یعطون ما لعلوا من

الاعمال الصالحات مفسرِ عام نے دونوں معنی کی حمایت کرتے ہوئے ما کے بیان میں دو الفاظ ذکر کئے ہیں، من الصلۃ کا تعلق عام مفسرین کے معنی کے اعتبار سے اور اعمال صالحہ کا تعلق حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہؓ کی فرمائش سے ہے **هُوَ** وحلۃ حال ہے یونوں کی ضمیر سے **هُوَ** یکنفۃ قلۃ لام الخ، انہم سے پہلے ام جر مقدم ہونے کے باعث **وَحَلۃ** کی علت ہو جائے یعنی ان کے قلوب اس لئے خائف رہتے ہیں کہ ان کو اپنے رب کی طرف لوٹ کر پانا ہے **هُوَ** وھم لہذا ساقون یہ اصل میں وہ ساقون لہذا تھا تو اصل کی حمایت کے لئے لہذا کو ضمیر نہیں لیا یہ بطل مبتدا خبر ہے، وھم لا یظلمون، ہم خمیر کس کی طرف راجع ہے جو کہ لا تکلف نصاً میں ہے نفس چونکہ کلی کی تحت واقع ہے جس کی وجہ سے علوم ہر اے جس نے اندر حق کے معنی ہیں اس لئے وھم لا یظلمون میں تن کا سبب نہ درست ہے، **هُوَ** وَلَہُمُ الْحِ اٰی لِّلْکَافِرِ اَعْمَالٌ حَسِبُوا مِنْ دُوْنِ ذٰلِکَ الْاَعْمَالِ المذکورۃ للمؤمنین قیادہ نے کہا ہے کہ لہم کی ضمیر کا مرجع مسلمین ہے یعنی مومنین کے لئے اعمال مذکورہ کے مادہ اور بھی ایک احوال ہیں جن کو وہ کرتے رہتے ہیں، لغوی نے کہا ہے کہ اول معنی زیورہ خوب ہیں **هُوَ** حَتّٰی لَمَّا دَافِعَ حَتّٰی اُس کے بعد سے کلام کی ابتدا ہو رہی ہے **هُوَ** اِذَا اَحَدًا مِّنْہُمْ خَرَّ طَرَفٌ مِّنْہُمْ یَخْلَوْنَ اِسْ کی جزاء اِذَا ملنا جائیے ہے بمعنی قہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے حَتّٰی اِذَا اَحَدًا مِّنْہُمْ بِالْعَذَابِ فَاجْتَرُوا بِالصِّرَاحِ یَخْلَوْنَ مَضَارِعَ مِّنْ ذِکْرِ غَیْبِ (نخ) جنوا ہے قرار ہو کر فریاد کرتے، غل کا چارہ، لَکْھُوْنَ مَضَارِعَ مِّنْ ذِکْرِ حاضر ہے (ض) لکھو میں بھرتا، واپس ہونا **هُوَ** مستحکبین وہ چارہ اگر مستحکبین سے متعلق ہے یا سب سے یا سائر اسے متعلق ہے یا بمعنی قہ ہے یہ کامرغ یا قرآن ہے جو کہ کائنات آسانی سے منسوب ہے، اس کامرغ سے اللہ پر حرم ہے، اگرچہ ان دونوں کامرغ میں ذکر نہیں ہے مگر بیت اللہ اور حرم جان کا فقرہ لکھو اس قدر مشہور ہے، کہ مذکور نہ ہونے کی صورت میں بھی مذکور سمجھا جاتا تھا، **هُوَ** مستحکبین و سائر او تہجرون یہ تینوں یکصون کی ضمیر سے ہیں، مفسرِ عام کے لئے زیادہ بہتر تھا کہ حال کو تہجرون کے بعد ذکر کرتے اور حال کے بھائے احوال فرماتے **هُوَ** بِاللّٰہِمُ اَغْلَہُ یا سب سے جان علت کے لئے یعنی ایمان سے اٹھ کر گرتے تھے یہ علت اور دلیل بیان کرتے ہوئے کہ ہم بیت اللہ کے منتظم اور متولی ہیں **هُوَ** اَغْلَہُ یَقْتَرُوا الْقَوْلِ ہمزہ مذوقہ پر داخل ہے اور قہ ماخذ ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَعْمُوا فَلَمْ یَغْلَہُ کیا یہ لوگ (قدرت کی نشانیوں سے) اندھے ہو گئے ہیں کہ (ان میں) نورِ قرآن نہیں گرتے **هُوَ** عَادۃ یہاں مناسب یہ تھا کہ عَادۃ کے بھائے غفلۃ کہتے، اس لئے کہ جو شرک فساد عالم کا مقنا شخصی ہے مذکور عَادۃ **هُوَ** لَلْجَوْرِ اِیو کا جواب ہے **هُوَ** ملسون اہلاس سے مشتق ہے اس کے معنی نا امید ہونا، مایوس ہونا اسی سے اٹھیں ہے کہ وہ بھی رحمت خداوندی سے مایوس ہو گیا ہے۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ اس آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کو اپنے اپنے زمانہ میں وہ باتوں کی ہدایت دی گئی اول یہ کہ پاکیزہ اور حلال چیزیں کھائیں دوم یہ کہ نیک اعمال کریں، جب انبیاء کرام جو کہ معصوم ہوتے ہیں ان کو یہ ہدایت ہے تو امت کو بطریق اولیٰ اس کی متابعت ہوگی، بلکہ اصل مقصود امت ہی کو ہدایت کرنا ہے، علماء نے اس حکم سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ حلال غذا کا عمل صالح میں بڑا دخل ہے جب غذا حلال ہوتی ہے تو نیک عمل کی توفیق خود بخود ہونے لگتی ہے، اور جب غذا حرام ہوتی ہے تو نیک کام کا ارادہ کرنے کے باوجود اس میں مشکلات داخل ہو جاتی ہیں، حدیث میں وارد ہے کہ بعض لوگ لمبے لمبے سفر کرتے ہیں اور خباہت اور بے حیائی جبرائے کے سامنے دہ کے لئے ہاتھ پھیلاتے ہیں اور یارب یارب پکارتے ہیں مگر ان کا کھانا بھی حرام ہوتا ہے، دنیا بھی حرام ملہاں بھی حرام ہوتا ہے اور حرام ہی کی ان کو غذا ملتی ہے ایسے لوگوں کی کہاں دعا قبول ہو سکتی ہے؟ (قرطبی)

أَفَلَمْ تَكُنْ أَهْلًا وَاحِدَةً لِّذَٰلِكَ امست جماعت اور کسی خاص ذخیرہ کی قوم کے معنی میں معروف و مشہور ہے، اور کبھی یہ لفظ طریقہ اور دین کی معنی میں بھی آتا ہے یہاں بھی معنی مراد ہیں۔

فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زَوَاجًا وَأَلْوًا زواج کی منع ہے جو کتاب کے معنی میں آتا ہے اس معنی کے اعتبار سے مراد آیت کی یہ ہے، اللہ تعالیٰ نے تو تمام انبیاء اور ان کی امتوں کو اصول اور عقائد میں ایک ہی دین اور طریقہ پر چلنے کی ہدایت فرمائی تھی مگر امتوں نے اس کو نہ مانا، اور آپس میں مختلف گروے ہو گئے ہر ایک نے اپنا اپنا طریقہ الگ اور اپنی کتاب الگ بنائی اور زواج بھی زنا کی منع بھی آتی ہے جس کے معنی قطع اور گروے کے ہیں یہی معنی اس جگہ زیادہ واضح ہیں، اور مراد آیت کی یہ ہے کہ لوگ عقائد اور اصول میں بھی مختلف فرقہ بن گئے لیکن فروری اختلاف آخر مجتہدین اس میں داخل نہیں کیونکہ ان اختلافات سے دین و ملت الگ نہیں ہو جاتی، اس اجتہاد کی اور فروری اختلاف کو فرقہ داریت کا رنگ دینا خاص جہالت ہے جو کسی مجتہد کے نزدیک جائز نہیں۔ (معارف)

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ بِعَطْوٰنَ مَا آتَوْا فَلْيُقَاتِلْهُمْ وَجَلَّةٌ يُؤْتُونَ اٰتَاءَ سے مشتق ہے جس کی معنی دینے اور خرچ کرنے کے ہیں اسی لئے اس کی تفسیر صدقات سے کی گئی ہے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ایک قرأت پاتون ما اتوا بھی منقول ہے یعنی ملل کرنے میں جو کچھ کرتے ہیں اس میں صدقات نازد روزہ اور دیگر تمام نیک اعمال شامل ہو جاتے ہیں اسی قرأت کی روایت کرتے ہوئے مفسر سلام نے وہ اعمال الصالحہ سے تفسیر کی ہے، مشہور قرأت کے مطابق اگرچہ یہاں ذکر صدقات ہی کا ہوا مگر بہر حال مراد عام اعمال صالحہ ہیں جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس آیت کا مطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ کام کر کے دارنے والے وہ

لوگ ہیں جو شراب پیتے یا بھڑی کرتے ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس حدیث کی بنی یہ بات نہیں بلکہ وہ لوگ ہیں جو روزہ رکھتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور صدقات دیتے ہیں اس کے باوجود اس سے ڈرتے رہتے ہیں کہ شاید ہمارے یہ اعمال اللہ کے نزدیک (ہماری کسی کوتاہی کے سبب) قبول نہ ہوں ایسے ہی لوگ نیک کاموں میں مسامتہ اور مسابقت کیا کرتے ہیں (رواد احمد و الترمذی) حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ ہم نے ایسے لوگ دیکھے ہیں جو نیک عمل کر کے اسے ڈرتے تھے کہ تم پر بے عمل کر کے اسے نہیں ڈرتے۔ (قرطبی)

اولئک یسارعون فی الخیرات کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح اپنا دوا دینا کے فوائد کے لئے دنیا کے کاموں میں ایک دوسرے سے مسابقت یہانے کے طور میں رہتے ہیں یہ حضرات دین کے فوائد کے لئے ایسا ہی عمل کرتے ہیں اسی لئے وہ دین کے کاموں میں دوسروں سے آگے رہتے ہیں۔ (معارف)

وَاللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا مِنْ ذُنُوبِنَا ذٰلِكَ اس آیت کی ضروری تشریح تحقیق و ترکیب کے ذریعہ مندرجہ ذیل سے ملاحظہ کر لی جائے، راجع تفسیر یہ ہے کہ ان کی گمراہی کے لئے تو ایک شرک و کفری کا پردہ غفلت کافی تھا مگر وہ اسی پر بس نہیں کرتے اس کے علاوہ دیگر اعمال خبیثہ بھی مسلسل کرتے رہتے ہیں **هُوَ لَهُ مُتَوَفِّهِمْ** مختلف طرف سے مشتق ہے جس کے معنی خوشحال کے ہیں، اس جگہ اس قوم کا عذاب میں پکڑنے کا ذکر ہے جس میں امیر غریب خوشحال بد حال بھی داخل ہوں گے مگر یہاں خوشحال لوگوں کا ذکر خاص طور پر اس لئے کیا گیا ہے کہ ایسے ہی لوگ دنیا کے مصائب سے اپنے بچاؤ کے لئے کچھ سامان کر لیا کرتے ہیں مگر جب اللہ کا عذاب آتا ہے تو سب سے پہلے یہی لوگ بے بس ہو کر رہ جاتے ہیں اس آیت میں جس عذاب کا ذکر ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس سے مراد وہ عذاب ہے جو غزوہ بدر میں مسلمانوں کی گمراہی سے ان کے سروں پر نازل ہوا تھا، اور بعض حضرات نے اس عذاب سے وہ قطعاً کا عذاب مراد لیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے مکہ والوں پر مسلماً کر دیا گیا تھا، یہاں تک کہ وہ مردار جانور اور کتے اور بڑیاں کھانے پر مجبور ہو گئے تھے، بعض مفسرین نے عذاب آخرت بھی مراد لیا ہے مگر یہ سیاق و سباق کے مطابق نہیں ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے لئے بددعا بہت کم کی ہے لیکن اس موقع پر مسلمانوں پر ان کے مظالم کی شدت سے مجبور ہو کر یہ بددعا کی تھی **"اَللّٰهُمَّ اَشْدِدْ وِطَانَكَ عَلٰی قَطْرِ وَاَجْعَلْهَا غُلْفَهُمْ سِتْرًا كَسْنٰی یُوسُفَ"** (رواد البخاری و مسلم)

مسکبکین یہ مسابقتاً نہجوزون اس میں بہ کی ضمیر اکثر مفسرین نے حرم کی طرف راجع قرار دی ہے جیسا کہ علامہ بخاری کی بھی یہی رائے ہے، حرم کا اگرچہ سابق میں کہیں ذکر نہیں مگر حرم سے قریش کے گمراہ تعلق اور غزوہ بدر کا معروف و مشہور تھا کہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، اور معنی اس آیت کے یہ ہیں کہ قریش کے کا قرآن کی آیتیں سن کر پچھلے پاؤں ہٹ گئے (اعراض کرنے) کا سبب حرم کی نسبت اور اس کی خدمت پر ان کا تکبر اور ناز تھا، اور مسابقتاً مسابقت سے مشتق ہے جس کے اصل معنی چاندنی رات کے ہیں عرب کی عادت تھی کہ چاندنی رات میں چھ کر قصبے کہانی کہاتے

تھے اس لئے لفظ **مَسْجُودٌ** قصہ کہانی کے معنی میں استعمال ہونے لگا اور سارے قصہ گو کو کہا جاتا ہے، یہ لفظ اگرچہ مفرد ہے مگر معنی میں جمع کے بولا جاتا ہے اس جگہ سارے معنی سارے جمع کے لئے استعمال ہوا ہے، صاحب جہاں میں نے اسی جمع کے معنی کے لئے **بَدِیْعٌ** لفظ لاکر استعارہ کیا ہے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے کہ **مَسْجُودٌ** کے معنی رات کو نگہنگو کرنے کے ہیں، یہاں خاص طور پر اس کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ مشرکین مکہ رات کو گھن کعبہ میں بیٹھ کر رہے کار اور یہود و قصہ گوئی میں مشغول رہتے تھے اور قرآن اور صاحب قرآن کا مذاق اڑاتے ہوئے تفریحی کلمہ جست کرتے تھے اسی بنا پر حق کی بات سننے سے انکار کر دیتے تھے اس سے بڑھ کر یہ کہ قرآن اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بکواس اور فحش کوئی کرتے تھے۔

عشاء کے بعد فضول جاگنے کی ممانعت

رات کو قصہ گوئی کا مشغول عرب اور غم میں قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے اس میں بہت سے مفسد ہیں، انہی کو کلمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رسم کو ختم کرنے کے لئے عشاء سے پہلے سونے کی اور عشاء کے بعد فضول قصہ گوئی کو منع فرمایا ہے، حکمت یہ تھی کہ عشا کی نماز پر ایمان کے اعمال پر یہ فہم ہو رہے ہیں، جو دن بھر کے گناہوں کا گکارہ ہو سکتا ہے اور عشاء کے بعد فضول قصہ گوئی میں لگ گیا اور تو یہ فعل خود مہلت اور عذر دہ ہے اس کے علاوہ اس کے ضمن میں خبیثت جہت اور دوسرے طرح کے گناہوں کا ارتکاب ہوتا ہے اور ایک اس کا برا انجام یہ ہے کہ جب رات کو سو جگہ جائے تو صبح سویرے نہیں اٹھ سکے گا، اسی لئے فاروق اعظم جب کسی کو عشاء کے بعد فضول قصہ گوئی میں مشغول دیکھتے تو تنبیہ فرماتے تھے اور بعض کو برا بھی دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ جلد سو جاؤ شاید طرقات میں تہجد کی توفیق ہو جائے (قرظی)

اَلْعِلْمُ يَنْتَزِعُ مِنَ الْقَوْلِ بِهٖ يَنْتَفِلِوْنَ بِهٖ حَتّٰى يَكُنْ لِّكُلِّ شَيْءٍ حِجْرٌ وَّ اَنْ يَّجِزُوْا كَمَا ذَكَرَ بِهٖ جَوْشَرٰكِيْنَ كَيْ تَكُنْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلٰى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پُر ایمان ماننے سے کسی درجہ میں مانع ہو سکتی تھیں ان میں سے ہر ایک کے معنی ہونے کا بیان اس کے ساتھ کر دیا ہے، حاصل اس کا یہ ہے کہ جو جو ان لوگوں کے لئے ایمان سے مانع ہو سکتی تھیں ان میں سے کوئی بھی جب موجود نہیں اور ایمان لانے کے لئے جو اسباب و وجوہ دہائی ہیں وہ سب موجود ہیں اس لئے اب ان کا انکار مفید اور بہت دھری کے سوا کچھ نہیں جس کا ذکر اس کے بعد کی آیت میں اس طرح فرمایا: **فَلْيُحَذِّرْهُمُ الْمَلْحَنَ وَ اَلْخَوْلَہُمْ لِلْمَلْحَنَ** کما یخولون یعنی ان رسالت کی کوئی مطلق یا طبعی وجہ موجود نہیں پھر انکار کا سبب اس کے سوا کچھ نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق بات نہ کہتے ہیں اور یہ لوگ حق بات ہی کو برا سمجھتے ہیں سنا نہیں جانتے جس کا سبب ہوا انہوں کا غلبہ اور بھاء اقتدار کی خواہش ہے ان پانچ چیزوں میں سے جو کہ بھرا قرار پانچوں سے مانع ہو سکتی ہیں ان میں سے ایک کا بیان مندرجہ ذیل آیت میں ہے۔

اَمْ لَمْ یَنْتَفِلِوْا رَسُوْلُہُمْ یعنی ان کے انکار کی ایک وجہ یہ ہو سکتی تھی کہ جو شخص دعوت حق اور دعوائے نبوت نہ کہتے آ یا

ہے یہ کہیں دہر سے آیا ہوتا کہ یہ لوگ اس کے نام و نسب اور عادات و اطوار سے واقف نہ ہوتے تو یہ کچھ نہ کہتے تھے کہ ہم میں
 عدی کے حالات سے واقف نہیں اسے کیسے پئی اور رسول مان کر اپنا مقتدا بنائیں مگر یہاں تو یہ بات کھلی ہوئی ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قریش ہی کے اہل نسب میں ہی شہ کیسے پیدا ہوئے اور انہیں سے لیکر جو ان کا سارا راز مان انہیں لوگوں
 کے سامنے گذرا آپ کا کوئی عمل اور عادت ان سے پوشیدہ نہیں تھی اور دعوائے نبوت سے پہلے تک سارے گذرا آپ کو
 صادق و امین کہا کرتے تھے آپ کے کردار میں ہر کسی نے بھی کبھی شبہ ظاہر نہیں کیا تھا تو اب ان کا یہ حذر نہیں چل سکتا کہ وہ
 ان کو بچھانے لگیں۔

وَلَقَدْ أَهْلًا هَٰؤُلَاءِ بِالْعَذَابِ مِنْ أَمَلٍ آتٍ مِّنْ شَرِّ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ
 اور وقت اللہ سے یا رسول سے فریاد کرتے ہیں اے یہ لوگ ان کی فریاد پر رحم کھا کر عذاب بتاؤ تو ان کی نفی
 شرارت و سرکشی کا عالم یہ ہے کہ عذاب سے نجات پانے کے بعد پھر بھی اپنی سرکشی اور نافرمانی میں مشغول ہو جائیں گے
 اس آیت میں ان کے ایک اسی طرح کے اقتدار کا بیان ہے کہ ان کو ایک عذاب میں پھنسا دیا جائے مگر عذاب سے ان کی کمر بستہ
 اللہ علیہ وسلم کی دعا کی بدولت نجات پانے کے بعد بھی یہ اللہ کے سامنے نہیں ہٹتے اور ہر بار اپنے کفر و شرک پر شہرہ ہے۔

اہل مکہ پر قحط کا عذاب

پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ پر قحط کا عذاب مسلط ہونے کی دعا کی تھی جس کی وجہ
 سے یہ سخت قحط کے عذاب میں مبتلا ہوئے اور سردار و پھر و کھانے پر مجبور ہو گئے وہ دیکھ کر ابوہنیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ میں آپ والدہ کی اور صدیقی کی قسم دیتے ہوں کیا آپ نے یہ نہیں
 کہا کہ میں اہل عرب کے لئے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں، آپ نے فرمایا ہے شک کہا ہے اور واقعہ بھی یوں ہی ہے،
 ابوہنیان نے کہا آپ نے اپنی قوم کے بڑوں کو توبہ کے معرکہ میں تھارے قتل کر دیا اور جو دہ گئے ہیں ان کو موت سے نفی
 کر رہے ہیں اللہ سے دعا کیجئے کہ یہ عذاب ہم سے ہٹ جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی یہ عذاب ہی
 وقت ختم ہو گیا اسی پر یہ آیت وَلَقَدْ أَهْلًا هَٰؤُلَاءِ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَغَاثُوا الرَّسُولَ فَذُلُوا عَلَىٰ آلِهِمْ ۚ وَمِمَّنْ
 کہ عذاب میں مبتلا ہونے پھر اس سے نجات پانے کے بعد بھی یہ لوگ اپنے رب کے سامنے نہیں ہٹتے چنانچہ اللہ بھی تھ
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے قحط بھی رفع ہو گیا مگر شرعین مکہ اپنے شرک و کفر پر اسی طرح شہرہ ہے۔ (اسطوری
 وغیرہ بحوالہ معارف)

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ بِمَعْنَى السَّمْعِ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۚ
 وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ۚ وَإِلَيْهِ تُخْشَرُونَ ۚ تَعْبُدُونَ مَا دُونَ

يَحْيَىٰ بِنُحْ نُحْ الرُّوحِ فِي الْمُنْطَهَةِ وَيُحْيِي وَلَهُ اَخْيَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالسَّوَادِ وَالْبَيَاضِ وَالزِّيَادَةِ
وَالنَّقْصَانِ اَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ صَبِيْعَةُ تَعَالَىٰ لَمُعْبُوْرُوْنَ بَلْ قَالُوْا مِثْلَ مَا قَالِ الْاَوَّلُوْنَ ۝ قَالُوْا اِى
الْاَوَّلُوْنَ اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا اِنَّا لَمُعْبُوْثُوْنَ ۝ لَا، وَفِي الْهَمْزَيْنِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ التَّحْقِيْقُ
وَتَسْهِيْلُ الثَّانِيَةِ وَاَدْخَالُ الْفِي بَيْنَهُمَا عَلَي الْوُجْهِينِ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَاَبَاؤُنَا هَذَا اِى الْبَيْتِ يَعْدُ
السُّوْتِ مِنْ قَبْلِ اَنْ مَا هَذَا اِلَّا اسَاطِيْرُ اَكَاذِيْبٍ الْاَوَّلِيْنَ ۝ كَالَاَصْحَابِكِ وَالْاَعَاجِيْبِ جَمْعُ
اَسْطُوْرَةٍ بِالضَّمِّ قُلْ لَهُمْ اَنْسَ الْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهَا مِنَ الْخَلْقِ اَنْ كُتِمَ تَعْلَمُوْنَ ۝ خَالِقِهَا وَمَالِكِهَا
سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ ۝ قُلْ لَهُمْ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ۝ بِاَدْعَايِ النَّاسِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ لَمُعْبُوْثُوْنَ اَنْ الْقَادِرُ عَلَي
الْخَلْقِ اِبْتِدَاءً قَادِرٌ عَلَي الْاَحْيَاءِ يَعْدُ السُّوْتِ قُلْ مِنْ رَّبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ
الْعَظِيْمِ الْكُرْسِيِّ ۝ قُوْلُوْنَ لِلّٰهِ ۝ قُلْ اِفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ تَخْذَرُوْنَ عِبَادَةَ غَيْرِهِ قُلْ مَنْ يَدَّ مَلَكُوْتُ
مُلْكٍ كَمَلْ ضَرِيْ وَالنَّاسُ لِلْمُهَالَلَةِ وَهُوَ يَحْمِيْزُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يَحْسَبُ وَلَا يَحْسَبُ عَلَيْهِ اَنْ كُتِمَ
تَعْلَمُوْنَ ۝ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ ۝ وَفِي فِرَاوْدَةِ لِلّٰهِ بِاَلَامِ الْحَرْ فِي الْمَوْضِعَيْنِ نَظَرًا اِلَى اَنْ السَّمْعَىٰ مِنْ لَّهْ
مَا ذَكَرَ قُلْ فَاتَى تَسْحَرُوْنَ ۝ تَخْذَعُوْنَ وَتُصْرَفُوْنَ عَنِ الْحَقِّ عِبَادَةِ اللّٰهِ وَخَدَّ اِى كَيْفَ يَخْبِيْ
لَكُمْ اَنَّهُ بَاطِلٌ بَلْ اَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ بِالتَّصْدِيقِ وَاتَيْنَهُم بِالْكَذِبِ ۝ فِي نَفْسِهِ وَهُوَ مَا اتَّخَذَ اللّٰهُ مِنْ وَلَدٍ
وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ اِلٰهٍ اِذَا اِى لَوْ كَانَ مَعَهُ اِلٰهٌ لَّذْهَبَ كُلُّ اِلٰهٍ بِمَا حَقَّقَ اِى الْفِرْدُ بِهِ وَمَعَ الْاٰخِرِ مِنْ
الْاَسْمَاءِ عَلَيْهِ وَلَعَلِّي نَعُضُّهُمْ عَلَي بَعْضٍ ۝ مَعَالِيَةِ كَتَمَ مَلُوْكُ الدُّنْيَا سُبْحَنَ اللّٰهِ تَرْبِيَا لَهُ عَمَّا
يَصِفُوْنَ ۝ بِهِ مِمَّا ذَكَرَ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مَا غَابَ وَمَا شَوَّهَدَ بِالْحَرْ صِفَةً وَالرَّفْعَ حَيْزُ هُوَ
مُقَدَّرُ السَّمْعَالِي تَعْلَمُ عَمَّا يَشْرَكُوْنَ ۝ مَعَهُ

ترجمہ

وہابی ذات ہے کہ جس نے قہار سے کہا ہے صبیح یعنی صبح اور آسمانیں اور اسی سے تم بہت سی کھلم
کرتے ہو ماہِ کھلت کی تاکید کے لئے اور وہ ذات ہے کہ جس نے نخی سے پیدا کیا اور اسی کی طرف ترمیم کے لئے،
جس نے مرنے کے بعد زندہ کئے چاہے اور وہ اسی ذات کہ جو گوشت کے لوتڑے میں روح چلوک کر تم آجیت کی کشتی
ہے ورسوت دیتی ہے اور سیاسی اور فیدی زبانی اور شکات کے ذریعہ رات اور دن کو چاروں طرف سے تو کیا
تم اللہ تعالیٰ کی صنعت کو سمجھتے نہیں ہو کہ جبریت حاصل نہ ہو بلکہ یہ بھی ایسی ہی بات کہتے ہیں جو اگلے لوگ کہتے چلے
آئے ہیں پہلے لوگوں نے یوں کہا کیا جب ہم مر جائیں گے اور مٹی اور پتھریاں رہ جائیں گے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے

جائیں گے نہیں، اور ہمہ میں دونوں جگہوں پر تحقیق ہے اور ثانی ہمزہ کی تسکین ہے، اور دوسری ہمزہوں سے اور میں دونوں صورتوں میں الف داخل کرتا ہے اس کا حکم سے اور ہمزہ سے دونوں سے وعدہ ہوتا چلا آیا ہے ثانی بحث بعد ازاں اس کا یہ کچھ بھی نہیں تھیں بے سند جھوٹی باتیں ہیں جو انہوں نے سخوں ہوئی بھی آ رہی ہیں بیسہ کہ نہ کسی کی اور قیاسی یا نہیں اساطیر اسطوریہ کی جمع ہے ہمزہ کے ضم کے ساتھ آپ ان سے ہر وقت کہتے کہ یہ، میں اور اس میں جو مخلوق ہے کس کی ملک ہیں اگر تم اس کے خالق کو اور مالک کو جانتے ہو تو وہ ضرور یہی کہیں گے کہ اللہ کی ملک میں ہیں (حق) ان سے کہنے کے بھر کیوں فور نہیں کرتے فلا تکون (اصل میں فلا تکون تو) تا نہ یہ کو ذال کیا اور ذال کو ذال میں اذام کر دیا فلا تکون ہو گیا کہ تم جان سکو کہ جواہر اذہم پیدا کرنے پر قادر ہے وہ موت کے بعد زندہ کرنے پر قادر ہے آپ میں سے یہ بھی دریافت کیجئے کہ ان ساتوں آسمانوں اور عرشِ عظیمہ کبھی کیا ملک ان سے؟ تو وہ ضرور یہی جواب دیں گے کہ یہ بھی اللہ کا ہے (اس وقت) کہتے تو بھرتم غیر اللہ کی مبادت سے کہیں نہیں پہنچتے؟ آپ ان سے یہ بھی دریافت کیجئے کہ وہ کون ہے کہ جس کے ہاتھ میں تمام چیزوں کا اختیار ہے صورت میں تو مبادی کے لئے ہے وہ پادار ہے اور اس کے مقابلہ میں وہ کسی کو نہا نہیں دے سکتا ثانی، وہ مبادت کرتا ہے اس کے ساتھ ہدایت نہیں کی جا سکتی، اگر تم کو چاہئے ہے تو ضرور یہی کہیں گے (ان صفات کا مالک) اللہ ہے اور ایک قرأت میں (اللہ نے جوئے) لفظ ہے دوم جہ کے ساتھ دونوں جگہوں میں اس بات کی طرف نظر کرتے ہوئے کہ (میں عبادہ) کے معنی میں لفظ عبادہ کے ہیں تو آپ (اس وقت) کہنے کے بھرتم کو کیا غلط ہو رہا ہے؟ ثانی دھوکے میں چڑھتے ہو اور حق مٹتی اللہ وعدہ کی مبادت سے ہر شے ہو رہے ہو مٹتی تم کو یہ تصور کیسے ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ ہاتھ ہے بعد ازاں اس کو بگی بات پہنچائی ہے اور چینی یہ خود جھوٹے ہیں اس بگی بات کی غلطی کرنے میں اور وہ بگی بات جو ہم نے پہنچی ہے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو اولاد نہ دی نہیں دیا اور اس کے ساتھ کوئی اور خدا ہے ورنہ تو انہوں نے اس کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق کو جدا کر لیتے مٹتی مخلوق تھا اس کا مالک ہو جاتا اور دوسرے اس پر غلبہ کرنے سے، ایک دینہ اور ایک دوسرے پر چڑھائی کرتا غلبہ ہر میں کرنے کے لئے جیسا کہ دنیا کے بادشاہ کرتے ہیں اللہ ان تمام خداؤں کو اس سے پاک ہے جو یہ دین کرتے ہیں یا شیعوں اور یہ برہمنوں کا جانتے والا ہے جو نہ مالک ہے اور نہ خالق ہے، عالم کے ہر کے ساتھ اللہ اللہ کی قدرت ہے اور ان کے ساتھ ہو مبتدا و مخذوف کی خبر ہے غرضیکہ ان چیزوں سے بالاتر ہے جس کو یہ ان کا شریک ٹھہراتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ کی تاکید کے لئے ہے جو قلیلہ کی خوبیوں کا مجموعہ ہے مستعار ہے اور قلیلہ مبالغہ مصحف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اس کی تقدیر مبادت یہ ہے اے انسان شکروں شکراً قلیلہ اور یہ ہم شکر

سے کہتا ہے اس لئے کہ حاکم ہرم کے معنی میں بھی مستقل ہے اور یہی معنی حالی گنار کے زیادہ مناسب ہیں **ہوۃ** اولاً تعقلون ہمزہ محذوف پر داخل ہے نا حاکم ہے ای اغفلتم فلا تعقلون ان القادر انشاء الخلق قادر علی اعدادہم بعد الموت **ہوۃ** نل قالوا ای کفار مکہ یہ محذوف سے اضراب انتہائی ہے تقدیر عبارت یہ ہے فلم یغفروا نل قالوا ابوامرؤ نے کہا نل قالوا کا عطف مقدر ہے ای فلم یغفروا نل قالوا **ہوۃ** لقد وجدنا نحن واناؤناہ اہلنا کا عطف وجدنا کی ضمیر متصل پر ہے جب کہ تہہ یہ ہے کہ اگر ضمیر مرفوع متصل پر عطف کرنا ہو تو ضمیر متصل کے ذریعہ تاکید ضروری ہوتی ہے مگر یہاں چونکہ محن کا نفس آگیا ہے جو کہ قائم مقام ہے ضمیر متصل کے لہذا عطف درست ہو گیا تھا ، وجدنا کا مفعول ہنی ہے اور نا ضمیر اس کا نائب فاعل ہے تقدیر عبارت یہ ہے کہ وجدنا الان محمد بالبعث وغیرہ اناہما من قبلنا **ہوۃ** لا یہاں بات کی طرف اشارہ ہے کہ نا اذا منا میں ہمزہ استغناء مانا کی ہے **ہوۃ** ان کلمہ لعلمون شرط ہے ان کا جواب محذوف ہے ای ان کلمہ لعلمون فاحسرونی بحالقیہا **ہوۃ** ملکوت اس میں واو اور جہاں کے لئے زائد ہیں جیسا کہ رحمت میں **ہوۃ** ولا یحار علی کے ساتھ تقدیر نصرت کے معنی و متضمن ہونے کی وجہ سے ہے **ہوۃ** بطورا الی ان المعنی من لہ لفظ اللہ واقع ہوا ہے پہلی جگہ ہم جر کے ساتھ متضمن ہے اس لئے کہ سوال میں لام ظاہر ہے یعنی قل لیمن الاولی ومن فیہا لہذا جواب معنی صلیو لولہ للہ میں بھی ہو گا ہرگز متضمن ہے دوسرے مقام پر معنی کی رعایت کی وجہ سے لام کو ظاہر کرتے ہیں اور لفظ کی رعایت کی وجہ سے ہو کہ حذف کرتے ہیں اس لئے کہ سوال کے الفاظ یہ ہیں قل من رب السموات (آیہ) تو اس وقت جواب ہو گا اللہ اور معنی کی رعایت کریں تو من رب السموات معنی میں لیمن السموات تو اس وقت جواب میں للہ واقع ہو گا اسی طرح تیسرے مقام قل من یدہ ملکوت تخلی شی اگر سوال کے لفظ کی رعایت کی جائے تو لام حذف ہو گا اور اگر سوال کے معنی کی رعایت کی جائے تو لام ظاہر ہو گا اس لئے کہ معنی یہ ہیں لیمن ملکوت تخلی شی غامض یہ ہے کہ ان تین مقاموں میں سے پہلے مقام میں اظہار لام جر متضمن ہے اور بعد کے دونوں مقاموں میں سوال کے لفظ کی رعایت سے حذف لام ہو گا اور معنی کی رعایت سے اظہار لام ہو گا یعنی اظہار اور حذف دونوں جائز ہیں ، **ہوۃ** نجدعون نسحوون کی ضمیر نجدعون سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ نسحوون مجازا نجدعون کے معنی میں ہے **ہوۃ** وقضوون عن الحق عبادۃ اللہ ، عبادۃ اللہ حق سے بدل ہے اسی وجہ سے عبادۃ اللہ مجرور ہے **ہوۃ** کیف یخیل لکم اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ انہی کیف کے معنی میں ہے اور نسحوون یخیل کے معنی میں ہے **ہوۃ** من ولی من مفعول پر زائد ہے اور من اللہ میں من کان کے ام پر زائد ہے **ہوۃ** اذا ای لو کان معہ اللہ لغضب (آیہ) اذا کے بعد لو کان معہ کا اضافہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ اذا ایسے کلام پر داخل

ہوتا ہے کہ جو شرط و جزاء پر مشتمل ہو اور یہاں لذت صرف جزا ہے جو اب یہ ہے کہ شرط محذوف ہے جس کی طرف اشارہ نے لو محکم معاذ اللہ محذوف ہاں کہ اشارہ کر دیا ہے، اذنا بمعنی لو اقتناہ ہے، ہو ماضی بجز ای من الاولاد والاہلاد ہو عالم الغیب جز کے ساتھ ہے لفظ اللہ سے بدل یا صفت واقع ہونے کی وجہ سے اور عالم الغیب کو رفع کے ساتھ پڑھا جائے تو ہو مبتدا محذوف کی خبر ہوگی، ہو فعل تعالیٰ اس کا مضاف باقل کے معنی پر ہے، ای علم الغیب فعلی عما یشرکون

تفسیر و تشریح

هُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمُ (آیہ) یعنی اصل و ہم اور بننے بچنے کی یہ صلاحیتیں عطا کیں تاکہ ان کے ذریعہ وقت بچھا نہیں، نہیں اور اسے قبول کریں یہی ان نعمتوں کا شکر یہ ہے مگر یہ شکر کرنے والے مثنیٰ حق کو قبول کرنے والے مہربان ہیں۔ انا بطور، اُسکو وہ کی جمع ہے یعنی مسطرۃ مکتوبہ لکھی ہوئی کتابیں مثنیٰ دوبارہ زندہ ہونے کا وعدہ کب سے ہوا آ رہا ہے، ہمارے آباد اجداد سے مگر ابھی تک وہ عمل تو نہیں ہوا جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہ کھاناں ہیں جو پہلے لوگوں نے کتابوں میں لکھ دی ہیں جو نقل و نقل ہوتی چلی آ رہی ہیں جن کی کوئی حقیقت نہیں، بھلا نہیں یہ کچھ جس آنے والی بات ہے کہ یہ زیادہ زیادہ ہو کر مٹی میں پٹنے کے بعد زندہ کئے جائیں گے ایسی باتیں اور ایسے وعدے تو ہم اپنے باپ دادوں سے سنتے پتے آ رہے ہیں لیکن ہم نے آج تک خاک کے ذروں اور بڑیوں کے ریزوں کو آدمی جتنے نہیں دیکھا وَهُوَ يُحْيِيهِمْ وَلَا يُخَارِعُهُ عَلَيْهِ (آیہ) یعنی اللہ تعالیٰ جس کو چاہے عذاب اور مصیبت سے بند کر دے اور یہ کہ جس کی ہول نہیں کہ اس کے مقابلہ پر کسی کو پناہ دیکر اس کے عذاب و تکلیف سے بچائے یہ بات دنیا کے اعتبار سے بھی صحیح ہے اور آخرت کے اعتبار سے بھی۔ (قرطبی)

قُلْ لِّعَنِ الْأَازِزِينَ مِنْ لَدُنْهُمْ تَعْلَمُونَ جتنی جب تمہیں یہ تسلیم ہے کہ زمین کا اور اس میں موجود تمام اشیاء کا خالق اور مالک تھا وہی ایک اللہ ہے اور آسمان اور عرش علیہ السلام کا مالک بھی وہی ہے تو پھر تمہیں یہ تسلیم کرنے میں تامل کیوں ہے کہ عبادت کے لائق بھی صرف وہی ایک اللہ ہے پھر تم اس کی وحدانیت کا تسلیم کر کے اس کے عذاب سے بچنے کا اہتمام کیوں نہیں کرتے، تمہاری عقلوں کو کیا ہو گیا ہے کہ اس اعتراف اور علم کے باوجود تم دوسروں کو اس کی عبادت میں شریک کرتے ہو؟ قرآن کریم کی اس صراحت سے واضح ہے کہ مشرکین مکہ اللہ کی ربوبیت اور اس کی خالقیت، اولیٰ علیہ اور ذاتیت کے منکر نہیں تھے بلکہ یہ سب باتیں تسلیم کرتے تھے انہیں صرف تو حید الوہیت سے انکار تھا اور یہ سب باتیں صرف اور صرف اس مخالف کی بنا پر تھیں کہ یہ بھی اللہ کے نیک بندے تھے جن کو اللہ نے کچھ اختیارات دے رکھے ہیں اور ہم ان کے ذریعہ اللہ کا تقرب حاصل کرتے ہیں یہی مخالف آج کل کے مراد پرستوں اور اہل بدعت کو ہے جس کی بنیاد پر

دھوئے شہدگان کو دھکے لگے پکارتے ہیں ان کے ہم کی خرد و پیر دیتے ہیں مائیکہ اللہ اور اس کے رسول نے کہیں نہیں فرمایا کہ تم غیر اللہ کو اللہ اور حاجت روائی کے لئے پکار کر دو اللہ اور اس کے رسول نے تو ایسی طرح واضح کر دیا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور جو لوگ اللہ کے ساتھ غیر کو عبادت میں شریک کرتے ہیں اس لئے نہیں کہ ان کے پاس اس کی کوئی دلیل ہے بلکہ محض ایک دوسرے کی دیکھا دیکھی اور آباء پرستی کی عادت سے شرک کا ارتکاب کرتے ہیں، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ انہیں اس کی کوئی اطلاع ہے اور نہ کوئی سامعہ، اگر ایسا ہوتا تو ہر شریک اپنے حصے کی مخلوق نیکر الگ ہو جاتا اور خود اپنی مرضی سے اس کا انتظام کرتا اور ہر شریک دوسرے شریک پر غالب آنے کی کوشش کرتا جیسا کہ بخودی ہادشاہوں کی عادت ہوتی ہے، اور جب ایسا نہیں ہے اور نظام عالم میں ایسی کوئی کشمکش نہیں ہے تو یقیناً اللہ تعالیٰ ان تمام باتوں سے پاک اور برتر ہے جو شرکین اس کی بابت باور کرتے ہیں۔

قُلْ رَبِّ اِنَّمَا فِيهِ اِذْعَانُ تَوْنٌ اِنْ الشَّرَاطِيَّةَ فِي مَا الزَّائِدَةُ تُرَبِّي مَا يُؤْعَدُونَ ۚ مِنَ الْعَذَابِ هُوَ صَادِقٌ
بِالْفَضْلِ يَنْبَغِي رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۚ فَاعْلَمْ بِهَلَاكِهِمْ وَاَنَا عَلِيٌّ اَنْ تُرِكَ مَا نَعِدُهُمْ
لَقَدْ رَوَوْا ۚ اَذْفَعُ بِالنَّبِيِّ هِيَ اَحْسَنُ اِي الْخَلَّةِ مِنَ الضَّفْحِ وَالْاَعْرَاضِ عَنْهُمْ السَّبِيَّةُ ۚ اِذَا هُمْ اِيَّاكَ
وَهَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْفِتْنَةِ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ۚ اِي يَكْذِبُونَ وَيَقُولُونَ فَجَازِبُهُمْ عَلَيْهِ وَقُلْ رَبِّ
اَعُوذُ اَعْتَصِمُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ۚ تَرَعَانِهِمْ بِمَا يُؤْمَسُونَ بِهِ وَاَعُوذُكَ رَبِّ اَنْ
يُحْضَرُونَ ۚ فِي اُمُورِي لَا يَنْهَوْنِي اِنَّمَا يَحْضَرُونَ بِسُوءِ حَتَّى الْبَيْتَانِ اِذَا جَاءَ اَحَدُهُمُ الْمَوْتُ وَ اِي
مُفْقَدَةٍ مِنَ النَّارِ وَمُقَدَّمَةٍ مِنَ الْحَيَّةِ لَوْ اَمِنَ قَالَ رَبِّ اَرْجِعُونِ ۚ الْجَمْعُ لِلْعَظِيمِ لَعَلِّي اَعْمَلُ
صَالِحًا بِاَنْ اَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ يَكُونُ فِيمَا تَرَكْتُ ضَيْعَتٌ مِنْ عُمَرَى اِي فِي مُقَابَلَتِهِ قَالَ
تَعَالَى كَلَامُهُ اِي لَا رَجُوعَ اِنَّمَا اِي رَبِّ اَرْجِعُونَ كَلِمَةً هُوَ قَابِلُهَا ۚ وَلَا فَايْدَةَ لَهُ فِيهَا وَمِنْ وُزَائِهِمْ
اَمَامِهِمْ بَرْزَخٌ خَاصٌّ يَصُدُّهُمْ عَنِ الرَّجُوعِ اِلَى يَوْمٍ يُنْعَلُونَ ۚ وَالْاَرْجُوعُ بَعْدَهُ اِلَافًا تَفْخُ فِي الصُّوْرِ
الْقَرْنَ النَّفْخَةُ الْاُولَى اِلَى الثَّانِيَةِ فَلَا اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَنْفَخُونَ بِهَا وَلَا يُنْسَأُ لَوْنٌ عَنْهَا
خِلَافَ حَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا لِمَا يَشْغَلُهُمْ مِنْ عَظَمِ الْاَمْرِ عَنْ ذَلِكَ فِي بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِسْمَةِ وَفِي
بَعْضِهَا يُنْفَخُونَ وَفِي آيَةِ اُخْرَى وَاَقْبَلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يُنْسَأُ لَوْنٌ فَحِينَ تَقْلُتْ مَوَازِينَهُ
بِالْحَسَنَاتِ قَالُوا لَيْتَ هُمْ الظَّالِمُونَ ۚ الْفَازُونَ وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينُهُ بِالْاَسْبَابِ فَالَيْتَ الْاَبْدَانِ
عَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ حَلِفُونَ ۚ تَلْفُحُ وَجُوهُهُمُ النَّارُ تُخْرِقُهَا وَهُمْ فِيهَا بِكَالْحَزَنِ
شُهِرَتْ بِشَفَافَتِهِمُ الْعُلْيَا وَالسُّفْلَى عَنْ اَسْبَابِهِمْ وَيَقَالُ لَهُمْ اَلَمْ نَكُنْ اَبَاقِي مِنَ الْفَرَّانِ تَلَى عَلَيْهِمْ

تَخْشَوْنَ بِهَا تُكْذِبُونَ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَفِي قِرَاءَةِ شِقَاوَتْنَا بَفْضِ أَوَّلِهِ وَالْبَقِيَّةِ وَهِيَ مُصْطَفَاةٌ بِمَعْنَى وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ عَنِ الْهُدَايَةِ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا عُلَيْنَا إِلَى الْمُخَالَفَةِ فَإِنَّا ظَالِمُونَ قَالَ لَهُمْ بِلِسَانِ مَالِكٍ بَعْدَ قَلْبِهِ الدُّنْيَا مَزِينٌ أَحْسُوا فِيهَا لَعْنَدُوا فِي النَّارِ أَذْلَاءُ وَلَا تُكَلِّمُونَ فِي رَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ لِيَنْقَطِعَ زَجَاؤُهُمْ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي هُمُ الْمُهَاجِرُونَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ كِبْرًا بَعْضَ الْبَيْنِ وَكَسَرَهَا مَضَرٌ بِمَعْنَى الْهَزْءِ مِنْهُمْ بِلَالٌ وَصِهْبٌ وَغَضَارٌ وَخَبَابٌ حَتَّى أَسْرَوْكُمْ فَبُكْرَى مُنَازَعَتُهُمْ لِاسْتِغْلَاكِهِمْ بِالْإِسْهَاءِ بِهِمْ فَبِهِمْ سَبُّ الْإِنْسَاءِ فَلَسِبَ إِلَيْهِمْ وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَحِكُونَ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِتَعْمِ الْعَمِ الْمَقِيمِ بِنَا صَبَرُوا عَلَى اسْتِغْرَاكِهِمْ بِهِمْ وَأَذَكَّهُمْ بِأَنَّهُمْ إِيَّاهُمْ إِيَّاهُمْ يَكْسِرُ الْهَمْزَةُ هُمُ الدَّائِرُونَ يَمْتَطِلُونَهُمْ إِسْتِيفَاتٌ وَيَفْجَحُهَا مَقْعُورٌ ثَانٍ لِّجَزَيْتُهُمْ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ بِلِسَانِ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ كَمْ لِيَشْمُ فِي الْأَرْضِ فِي الدُّنْيَا وَفِي قُبُورِكُمْ عَذَابٌ سَبْعِينَ نَجِيرًا قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ شُكِرًا لِّى ذَلِكَ وَاسْتِغْرَاةٌ لِّعَظَمِ مَاهُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فَسَالِ الْعَادِينَ أَيْ الْمَلَائِكَةَ الْمُخَصَّصِينَ أَعْمَالِ الْخَلْقِ قَالَ تَعَالَى بِلِسَانِ مَالِكٍ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ إِنْ أَى مَا لِيَشْمُ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنَا لَكُم كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَقْدَارُ لِيَشْمُ مِنَ الطُّولِ كَانَ قَلِيلًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى لِيَشْمُ فِي النَّارِ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقَكُمْ عَبَثًا لَا لِحِكْمَةٍ وَأَنَّهُمْ إِنَّمَا لَاتُرْجَعُونَ بِالْبَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ لَا بَلَّ لِلْعَذَابِ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَتُرْجَعُوا إِلَيْنَا وَنَجَازِي عَلَى ذَلِكَ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ فَتَعَالَى اللَّهُ عَنِ الْعَبَثِ وَغَيْرِهِ مِمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ الْكُورْسِيُّ هُوَ السُّورَةُ الْحَسَنُ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ جَفَّةٌ كَاشِفَةٌ لَا يَفْقَهُونَهَا فَإِنَّمَا جَسَانُهُ جَزَاؤُهُ عَذَابُهُ إِنَّهُ لَا يَخْلُجُ الْكُفْرَانَ لَا يَسْعُدُونَ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ الْمُؤْمِنِينَ فِي الرَّحْمَةِ زِيَادَةً عَلَى الْمَغْفِرَةِ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ الْفَضْلُ

ترجمہ

آپ دعا کیجئے کہ اے میرے پروردگار! اے اصل میں ان کا حقان شرط کے توں کو باز رکھو میں ان کا کام کر دیا جس خدا کا ان کا کفر ہے وہ دعا کیا جا رہا ہے اگر آپ مجھ کو دکھا دیں تو اے میرے پروردگار مجھے ان عالم لوگوں میں شامل نہ کیجئے کہ میں ان کے ساتھ بلاک کر دیا جاؤں اور وہ وعدہ (غزوہ) بدر میں قتل کے ذریعہ صادق آیا اور ہم اس بات پر قہر ہیں کہ جو وعدہ ان سے کر رہے ہیں آپ کو عطا دیں آپ ان کی ہدی یعنی آپ کو ایذا رسائی کا دلیہ ایسے

طریقہ سے کر دیا کیجئے کہ جو بہت سی اچھا ہو یعنی ان سے غلو دور گذر کی خصلت کے ذریعہ اور یہ (غلو دور گذر) کا حکم جہاد کی اجازت سے پہلے کا ہے ہم خوب جانتے ہیں جو دیکھ یہ کیا کرتے ہیں مثنیٰ کھذیب کرتے ہیں اور باتیں جانتے ہیں ہم ان کو اس کی سزا دیں گے اور آپ یوں دعا کیا کیجئے کہ اے میرے رب میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں ان شیطانیاں دنیاں سے کہ جن کے ذریعہ وہ دوسرا ڈالتے ہیں اور اے میرے رب میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں اس سے کہ شیاطین میرے پاس آئیں یعنی میرے کاموں میں داخل رہیں اس لئے کہ وہ بدی ہی کے ساتھ آتے ہیں یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی کو موت آنے لگتی ہے، خفیٰ ابتدائیہ ہے اور وہ دوزخ کا اپنا ٹھکانہ اور جنت کا اپنا ٹھکانہ انکرا ایمان لانا دیکھ لیتا ہے تو (اس وقت) کہتا ہے اے میرے رب آپ مجھے واپس بھیج دیجئے اوجھون جمع کا صیغہ تقسیم کے لئے ہے تاکہ جس (دنیا) کو میں چھوڑ آیا ہوں اس میں جا کر ٹیک ٹھل کر دوں مثنیٰ لا الہ الا اللہ کی شہادت دوں تاکہ میری یہ شہادت مافات کی تلقین ہو جائے مثنیٰ جو عمر میں نے ضائع کر دی اس کا عوض ہو جائے، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے ہر نر ایسا نہیں ہو سکتا یعنی رذعت نہیں ہو سکتی، بلاشبہ یہ مثنیٰ رب اوجھون ایک کلمہ ہے جس کو یہ بولے جا رہا ہے اور اس کلمہ کے بارہ سنیے میں اس کا کوئی ٹاکہ نہیں ہے، اور ان لوگوں کے آگے ایک آڑ ہے جو ان کو جہاد سے مانع ہے قیامت کے دن تک اور اس کے بعد جوع نہیں ہے مگر صود میں پھونکا جائے گا مثنیٰ سینک (جیسی کسی شئی) میں پہلا تھ پانچویں تو اس روز ان کے درمیان رشتے تھے جن پر یہ لوگ فخر کرتے تھے ہاتی نہیں رہیں اور نہ کوئی رشتے تاقوں کے متعلق پوچھنے کا بخلاف دنیا میں ان کی حالت کے، اس لئے کہ ایک امر عظیم قیامت کے بعض مواقع میں ان کو اس (پوچھو کچھ) سے داخل کر دے گا، اور قیامت کے بعض مواقع میں ان کو افاقہ ہوگا اور ایک دوسری آیت میں ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے سے پوچھو کچھ کریں گے سو ستمگھض کا نیکوں کی وجہ سے پلا اجمہادی ہوگا تو ایسے لوگ کامیاب ہوں گے اور ستمگھض کی وجہ سے ہم کامیاب ہوں گے، جنہوں نے اپنا ستم ان کر لیا سو وہ جہنم میں بیٹھ ہمیشہ رہیں گے اور آگ ان کے چروں کو بھلس دے گی مثنیٰ جلا دے گی اور وہ وہاں بد متعل بنے ہوں گے اور ان کے لہجے کے ہونٹ لہجہ کو سکرے ہوئے ہوں گے اور ان کے لہجے کے ہونٹ دانتوں سے لپٹے لٹکے ہوئے ہوں گے، ان سے ارشاد ہوگا کیا تم کو قرآن سے میری آیتیں پڑھ کر نہیں سنائی جاتی تھیں یعنی ان آیات کے ذریعہ تم کو خوف نہیں دلایا جاتا تھا پھر بھی تم ان کی کھذیب کرتے تھے وہ کہیں گے اے ہمارے رب ہماری بد بھیجی ہمارے اور یہ غلبہ اتنی تھی اور ایک قرأت میں شغلوننا ہے لہل کے فتح اور الف کے ساتھ اور یہ دونوں مصدر ہیں دونوں کے ایک ہی معنی ہیں اور بے شک ہم بدایت سے بھٹکے ہوئے تھے اسے ہمارے پروردگار ہم کو جہنم سے نکال دیجئے پس اگر ہم پھر بھی مخالفت کریں تو بلاشبہ ہم قصور وار ہوں گے دنیا کی دائمی مقدار کے بعد مالک کی رہائی ارشاد ہوگا ذلت کے ساتھ اسی میں پڑے رہو مثنیٰ ذلت کے ساتھ جہنم میں پڑے رہو، اور مجھ سے اپنے رافع غذاب کے بارے میں کلام مت روچنا پھر وہ لوگ باقی ہو جائیں گے میرے بندوں میں ایک

جماعت تھی جو عرض کیا کرتی تھی اور وہ مہاجرین کی جماعت تھی اسے ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے ہیں ہم کو بخش دیجئے اور ہم پر رحمت فرمائیے آپ سب دم کرنے والوں سے بڑھ کر دم کرنے والے ہیں لیکن تم انہیں مذاق میں اڑاتے رہے مٹھو یا سین کے خضر اور اس کے کسرہ کے ساتھ یعنی مسخران میں بلال اور صیب اور عمار اور خطاب تھے یہاں تک کہ ان لوگوں نے تم کو ہماری یاد بھلا دی سو تم نے ان کے استہزاء میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس یاد کو ترک کر دیا تو گویا کہ وہ لوگ بھلانے کا سبب ہوئے اسی وجہ سے بھلانے کی نسبت ان کی طرف کر دی اور تم ان کی جیسی ہی اڑاتے رہے، میں نے آج ان کو تہارے استہزاء اور ایذا پر صبر کرنے کے عوض دائمی نعمتوں کا بدلہ دیا یا بلاشبہ یہی لوگ اپنے مقصد میں کامیاب ہیں انہم کے کسرہ کے ساتھ (اس صورت میں) جملہ مستحق ہوگا اور جزاء کے فتح کے ساتھ بخوانہم کا مفعول علی ہوگا اللہ تعالیٰ مالک کی زبانی فرمائے گا اور ایک قرأت میں قل ہے کہ تم دنیا میں اور اپنی قبروں میں مالوں کے حساب سے ملتی مدت رہے عدد منین، حکم کی تمیز ہے (تقدیر عبادت یہ ہے) لیکن حکم عذاباً جن المسین وہ جواب دیں گے کہ ہم ایک دن یا ایک دن سے بھی کمتر رہے ہوں گے وہ اس مدت قیام میں شک کریں گے اور اٹلائے عذاب کے عظیم ہونے کی وجہ سے قیام دنیا کی مدت کو تم بھیس لے سوتا کرنے والوں یعنی مخلوق کے اعمال کو شمار کرنے والے فرشتوں سے معلوم کر لیجئے اللہ تعالیٰ مالک کی زبانی فرمائیں گے اور ایک قرأت میں قل ہے تم تمیزی ہی مدت رہے ہو کیا ایسا ہوتا کہ تم اپنے طول قیام کی مدت کو جان پتے جو بہت کم تھی تمہارے جنم میں قیام کی نسبت سے کیا تم یہ گمان کئے ہوئے تھے کہ ہم نے تم کو بیکار بھیر کسی عسکت کے پیدا کر دیا اور یہ کہ تم ہمارے پاس لوٹ کر نہ آؤ گے تو جعون معروف اور مجہول دونوں میں نہیں بلکہ ہم نے تم کو اس لئے پیدا کیا (کہ تم کو اسرار وحی کا تکلف ہائیں اور تم ہماری طرف لوٹے جاؤ اور ہم اس تکلیف پر تم کو جزا دیں اور ہم نے جن وانس کو صرف عبادت کرنے کے لئے پیدا کیا ہے سو اللہ تعالیٰ عبادت وغیرہ سے جو اس کی شان کے لائق نہیں ہے برتر ہے، جو کہ بادشاہ حقیقی ہے اس کے سوا کوئی بھی لائق عبادت نہیں عرش عظیم کا مالک ہے یعنی کسی کا جو کہ بھترین تخت ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی بندگی کرے گا کہ جس کے معبود ہونے پر اس کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے آخر! اللہ کی صفت کا کلف ہے اس نے مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں، سوائے حساب یعنی اس کی جزا اس کے رب کے یہاں ہوگا یقیناً کا فردوں کو طاعت نہ ہوگی یعنی سعادتمند نہ ہوں گے اور آپ یوں دعا کیا کیجئے اسے میرے رب معاف فرما اور موتین پر دم فرما رحمت میں مغفرت کے مقابلہ میں نہ دیتی ہے اور تو سب دم کرنے والوں سے بڑھ کر دم کرنے والا ہے یعنی رحمت کے اعتبار سے افضل ہے۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

قولہ تو یعنی تو مجھے دکھائے اور افا سے مضارع واعداء حاضر یا تون کا کیدہ فقید یعنی برحق متعدی بدو مفعول

بواسطہ مجزئی ضمیر حکم مفعول اول موصول مفعول ثانی ہو تو فلا تعلق فی جواب شرطی بمعنی مع لفظ و اب کا اعادہ تضرع اور عاجزی میں مبالغہ کرنے کے لئے کیا گیا ہے فَاَذْلَلْتُ لِبَنَاتِكُمْ جواب نفی ہے وَاِنَّمَا عَلَيَّ اَنْ تَرِيكَ مَا تَعْبُدُهُمْ لَقَدْ وُتُوْنَ اِن حرف مشبہ بالفعل ناصب ما اس کا اسم علی حرف جار قرئی فعل ہا قائل لے مفعول اول ما موصول تَعْبُدُهُمْ جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ سے مل کر بتا ایل مصدر ہو کر مفعول ثانی قرئی اپنے فاعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر مجزور ہوا علی جار کا مجزور سے مل کر متعلق مقدم ہوا فَاَذْلَلْتُ وُتُوْنَ اپنے متعلق سے مل کر انا کی خبر ہو تو اسی خُلقہ بمعنی خلعت مفسر سلام نے خُلقہ کو مقدر میں کر اشارہ کر دیا کہ الَّتِي خُلقَةُ موصوف مقدر کی صفت ہے اور السَّبِيحَةُ اذفع کا مفعول یہ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اذفع السَّبِيحَةُ بالحصلۃ الّٰی ہی احسن ہو تو من الصلح والاعراض عنهم میں من بیان یہ ہے اور الصلح الخ حاصلہ کا بیان ہے ہو تو اذاعظم لایان ، السَّبِيحَةُ کی ضمیر ہے ہو تو خُلقَاتِ مَعَزُ کی جمع ہے شیطانی دوسے، انسانی فطرات ہو تو حتی ابتداء یہ ہے یعنی ۔

بعد کلام بالمثل سے جدا ہے، اس کلام کا مقصد مرنے کے بعد کافروں کا حال بیان کرنا ہے ہو تو الجمع للعظیم مفسر سلام اس عبارت سے ایک سوال مقدر کا جواب دینا چاہتے ہیں، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو کہ مخاطب ہے وہ احد ہے لہذا و اب اوجعی سے خطاب کرنا چاہئے، جواب یہ ہے کہ تعلیمات جمع کا میثد لایا گیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ اوجعون میں وہ اکثر اور پر دلالت کرنے کے لئے لایا گیا ہے، ای اوجعی اوجعی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "اللیا فی جہنم" میں الک کمر کے لئے ہے یعنی اقل اقل کی معنی میں ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ جمع کا میثد ملائکہ کے اعتبار سے ہے ہو تو وَاَنْبِیَہُمْ ہم لا یتخضعون کی طرف راجع ہے جمع کی ضمیر باعتبار معنی کے ہے اس لئے انھم معنی میں کلیم کے ہے فاعل میں واحد کی ضمیریں باعتبار لفظ کے ہے ہو تو فَلَا اَنْسَابَ اِنْہُمْ اَنْسَابِ نسب کی جمع ہے بمعنی قرابت، ارشد داری یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان کے درمیان نسب اور قرابت تو ثابت شدہ امر ہے اس کی نفی کس طرح صحیح ہے مفسر سلام نے بتایا خورون کا اضافہ کر کے اس سوال کا جواب دینا کہ نسب کی نفی کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ اس کی صفت جو کہ محذوف ہے اس کی نفی مقصود ہے اور وہ بتایا خورون ہے، یعنی دنیا میں جس نسب اور قرابت پر فخر کیا کرتے تھے وہ سب ختم ہو جائیں گے، اس لئے کہ میدان محشر میں ہولناکی اور دہشت کی وجہ سے تمام اور تعاطف سب ختم ہو جائیں گے، اسی ہولناکی کی منظر کشی کرتے ہوئے دوسری آیت میں فرمایا يَكُوْرُ الْعُرَا مِنْ اَحِبِّہِ وَاَنْبِیَہِ وَاَحِبِّہِ وَاَنْبِیَہِ ہو تو لَا اَنْسَابَ لُوْنِ عُنْہَا اِی الْاَنْسَابِ جِلَافٌ خَالِہُمْ فِی الدُّنْیَا اِی ذَلِکَ جِلَافٌ خَالِہُمْ ہو تو لِمَا یَسْخَرُہُمْ بِہِ وَلَا یَتَسَاءَلُوْنَ کِی مِلّت ہے یعنی یہ ہم تہا دل ان کے اپنے حالات میں مشغول ہونے کی وجہ سے ہوگا، ہو تو فِی بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِیَامَةِ الخ مفسر سلام نے اس عبارت سے ایک اعتراض کا جواب دیا ہے، اعتراض یہ ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے روز محشر میں آپس میں پوچھ گچھ نہیں ہوگی اور ایک آیت میں ہے

حالانکہ یہ بات غلط ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ آخر اللہ کی مفت کافہ ہے جو کہ شخص وضاحت کے لئے ہوتی ہے اس کے مطہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہوتا البتہ مفت لخصہ کے مطہوم مخالف کا اعتبار ہوتا ہے۔ مفت کافہ تو شخص کا کید کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول طائفو یطیرو بخصایہ یطیرو بخصایہ طائفو کی مفت کافہ ہے جو کہ شخص کا کید کے لئے ہے اس لئے کہ ہر پرندہ پر اس سے اڑتا ہے، مگر یہ کہنا کہ وہ پرندہ جو پر اس سے اڑتا ہے کیا معنی؟ لہذا ومن ینذھون مع اللہ باللہا آخر لا یؤھان لہ یہ سے مطہوم مخالف کے طور پر یہ استدلال کرنا اگر کوئی شخص غیر اللہ کی بندگی اختیار کا کرے تو وہ بے سند اور بے برہان ہو اور اگر افراد غیر اللہ کی بندگی کرے تو وہ باسند اور بابرہان ہو سکتے ہیں۔ (روح البیان) فلیسنا جسدہ عند ربہ یہ جواب شرط ہے **ھوالہ** اِنَّہ لا یفیلح الکاکلرون جمہور کے نزدیک امرہ کے کسرہ کے ساتھ جملہ مستاعد ہے اور اس میں علت کے معنی ہیں۔

تفسیر و تشریح

قُلْ رَبِّ اِمَّا تُرِیْضٰی مَا یُوْعَدُوْنَ رَبِّ لَوْلَا فَتَحَیْطُ بِہِی الطُّغَمٰۤی الطَّالِبِیْنَ

ان دونوں آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کی بہت سی آیتوں میں مشرکین و کفار پر عذاب کی وعید مذکور ہے جو عام ہے قیامت میں تو اس کا وقوع قطعی اور یقینی ہے دنیا میں بھی واقع ہونے کا احتمال ہے، مگر یہ عذاب اگر دنیا میں ان پر واقع ہو تو اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے بعد آئے اور یہ بھی احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آپ ہی کے سامنے ان پر اللہ کا عذاب آجائے اور دنیا میں جب کسی قوم پر عذاب آتا ہے تو بعض اوقات اس عذاب کا اثر صرف ظالموں ہی پر نہیں رہتا بلکہ نیک لوگ بھی اس سے دنیاوی تکلیف سے متاثر ہو جاتے ہیں گو آخرت میں ان کو کوئی عذاب نہ ہو بلکہ اس دنیا کی تکلیف پر جو ان کو پہنچتی ہے اور جو بھی ملے قرآن کریم کا ارشاد ہے **اِنْتَفُوا فَاِنَّہٗ لَاصْبِحَ لِلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مِنْکُمْ عَاصِۃٌ یَّعْنٰی اِیَّہِ عَذَابٌ** سے ذرا جو اگر آگیا تو صرف ظالموں ہی تک نہیں رہے گا دوسرے لوگ بھی اس کی پیٹ میں آئیں گے۔

ان آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعائیں فرمائی گئی ہے کہ یا اللہ اگر ان لوگوں پر آپ کا عذاب میرے سامنے اور میرے دیکھتے ہوئے ہی آتا ہے تو مجھے ان ظالموں کے ساتھ نہ رکھئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم اور عذاب الہی سے محفوظ ہونا اگرچہ آپ کے لئے یقینی تھا مگر پھر بھی اس دعا کی تلقین اس لئے فرمائی گئی کہ ہر حال میں اپنے رب کو یاد رکھیں اس سے فریاد کرتے رہیں تاکہ آپ کا اجر بڑھے۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَاِنَّا عَلٰی اَنْ تُرِیْکَ مَا یَعْبُدُھُمْ لَقَدِیْرُوْنَ (الآیہ) یعنی ہم کو قدرت ہے کہ تمہاری آنکھوں کے سامنے دنیاوی

میں ان کو سزا دیں لیکن آپ کے مقام بلند اور اعلیٰ اخلاقی کا متقاضی یہ ہے کہ ان کی برائی کو بھلائی سے دفع کریں جہاں تک اس طرح دفع ہو سکتی ہو اور ان کی یہود و کفر اس سے مشتعل نہ ہوں ان کو ہم خوب جانتے ہیں، وقت پر کائی سزا دی جائے گی آپ کی چشم پوشی اور نرم برتاؤ کا یہ اثر ہوگا کہ بہت سے لوگ گرویدہ ہو کر آپ کی طرف مائل ہوں گے اور دعوت و اصلاح کا مقصود حاصل ہوگا، اس آیت میں آپ ﷺ کو مکہ مکرمہ اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے جو ہر مسلمان کو باہم معاملات میں ہمیشہ فحش نظر رکھنی چاہئے، البتہ کفار و مشرکین سے ان کے مظالم کے مقابلہ میں حدود گزر دی کرتے رہنا، ان پر ہاتھ نہ اٹھانا یہ حکم آیات جہاد سے منسوخ ہو گیا مگر عین حالت جہاد میں بھی اس صحن فحش کے بہت سے مقابلہ باقی رکھے گئے کہ عورت کو قتل نہ کیا جائے بچہ کو قتل نہ کیا جائے، جو مذہبی لوگ مسلمانوں کے مقابلہ میں جنگ میں شریک نہ ہوں ان کو قتل نہ کیا جائے، اور جس کو بھی قتل کریں اس کو شش (سج) نہ کریں کہ تاکہ ان وغیرہ کاٹ لیں، اس لئے بعد کی آیت میں آنحضرت ﷺ کو شیطان اور اس کے وساوس سے بچاؤ مانگنے کی دعا کی تلقین کی گئی کہ عین میدان قتال میں بھی آپ کی طرف سے عدل و انصاف اور مکارہ اخلاق کے خلاف کوئی کام شیطان کے قصد و آسنے سے صادر نہ ہو، شیطان کے شر اور اس کے دوسوں سے بچنا انسان کے بس کی بات نہیں جب تک خدا کی مدد و مال حال نہ ہو اس لئے اس کا علاج صرف استعاذہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آ جانا تاکہ وہ قادر مطلق شیطان کی بھیڑ خانی اور شر سے محفوظ رکھے، حضرت شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ شیطان کی بھیڑ یہ ہے کہ دین کے سوال و جواب میں بے موقع قصہ چڑھے اور لڑائی ہو چڑھے، ایسی پرہیزگاری کا جواب دے اس سے بچو اور کسی حال میں بھی شیطان کو میرے پاس نہ آنے دیجئے کہ مجھ پر وہ اپنا اندر کر سکے۔

محرّب عمل

حضرت خالد بن ولیدؓ گوراء کو نیند نہ آتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ کلمات دعا تلقین فرمائے کہ یہ پڑھ لیا کریں چنانچہ حضرت خالدؓ نے چڑھا شروع کیا تو یہ نکالت جاتی رہی وہ دعا یہ ہے اَعُوْذُ بِكَ لِبُطَانِ النَّاسَةِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَ عِقَابِهِ وَ مِنْ شَرِّ جَبَدِهِ وَ مِنْ هَضْمَاتِ الشَّيْطَانِ وَ اَنْ يُّخْضَرُوْنَ (سوارف)

رَبِّ اَوْ جَعْلُوْنَ یعنی موت کے وقت کافر پر جب آخرت کا عذاب سامنے آنے لگتا ہے تو وہ ترسنا کرتا ہے کہ کاش میں مجھ کو یا میں موت جاؤں اور نیک عمل کر کے اس عذاب سے نجات حاصل کروں۔

ابن جریر نے بروایت ابن جریر نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موت کے وقت مومن جب رحمت کے فرشتے اور رحمت کا سامان سامنے دیکھتا ہے تو فرشتے اس سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا تم چاہتے ہو کہ پھر تمہیں دیا میں، ابلیس کہہ دے تو وہ کہتا ہے کہ میں اس غم اور تکلیفوں کے عالم میں جا کر کیا کروں گا مجھے تو آپ اللہ کے پاس لے جائے اور جب کافر سے پوچھتے ہیں تو وہ کہتا ہے "رَبِّ اَوْ جَعْلُوْنَ" یعنی مجھے دیا میں لوٹا دو۔

تَحْمِلُهَا أَثْقَالُهَا (آیہ) برزخ کے لفظی معنی حاجر اور فاصل کے ہیں اس لئے موت کے بعد قیامت اور حشر تک کے زمانہ کو برزخ کہا جاتا ہے کہ یہ دنیوی حیات اور اخروی حیات کے درمیان حد فاصل ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب مرنے والا کافر فرشتوں سے دو بارہ دنیا میں بھیجنے کے لئے کہتا ہے تو وہ اپنی زبان سے بار بار "اوب اور جعون" کا کلمہ دہراتا ہے مگر اس کلمہ کا کوئی فائدہ اب اس لئے نہیں کہ اب وہ برزخ میں پہنچ چکا ہے جس کا قانون یہ ہے کہ برزخ سے لوٹ کر کوئی دنیا میں نہیں آتا اور بھٹ و شتر سے پہلے دوسری زندگی نہیں ملتی۔ (واللہ اعلم)

فاذا فطخ فی الصور قیامت کے روز صور دوسرے پھونکا جائے گا، پھر وہی اس کا اثر یہ ہوگا کہ سارا عالم زمین و آسمان اور جو کچھ ان میں ہے ٹٹا ہو جائے گا، اور پھر تانبے سے تمام مردے زندہ ہو جائیں گے قرآن کریم کی آیت "فثم یفخ فیہ احری فاذا اھم قیام منظرون" میں اس کی تصریح موجود ہے۔

محشر میں مومنین اور کفار کے حالات میں فرق

فلا الساب بینہم یعنی میدان حشر میں کسی رشتے اور قرابتیں کام نہ آئیں گی اسی ضمنوں کو قرآن کریم کی ان آیات میں بیان فرمایا گیا ہے "یوسف یقول المؤمنین اخیہ والہیہ وابیہ وصاحبہ وہیہ" مگر یہ حال کافر اور کاذب کر کیا گیا ہے، مومنین کا یہ حال نہ ہوگا کیونکہ مومنین کا حال خود قرآن کریم نے یہ ذکر کیا ہے "الْحَفِظَا بَہِمْ طَرَبَہِمْ" یعنی مومنین و صالحین کی اولاد کو بھی اللہ تعالیٰ (بشرط ایمان) اپنے آباء و صالحین کے ساتھ لگا دیں گے، بعض احادیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن سارے مردے شے ناسے اور دامادی کے تعلقات ختم ہو جائیں گے (یعنی کام نہ آئیں گے) الا نسبی و صہری، بھرمبرے نسب اور صہر کے معلوم ہوا کہ آپ کے تعلقات موم سے سب ٹٹ جائیں، اسی حدیث کو سن کر حضرت عمرؓ نے ام کلثوم بنت علی سے نکاح کیا اور چالیس ہزار درہم میرا دیا کیا، ایک حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے روز جس وقت سب لوگ پیاس کی وجہ سے حشر ہوں گے تو سلطان اپنے جونا پانی کی حالت میں مر گئے تھے وہ جنت کا پانی لئے ہوئے نکلیں گے لوگ ان سے پانی مانگیں گے تو وہ کہیں گے کہ ہم تو اپنے ماں باپ کو حاش کر رہے ہیں یہ پانی ان کے لئے ہے (رواہ ابن ابی الدنیا عن عبد اللہ بن عمر عن ابن ابی ذر مظہری) بقیہ آیات کی تفسیر تحقیق و ترکیب کے ذریعہ مومنان گذر چکی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة النور

سُورَةُ النُّورِ مَدْيَنِيَّةٌ وَهِيَ ثِنْتَانِ أَوْ أَرْبَعٌ وَمِائَتُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ هَذِهِ سُورَةُ الْفُرْقَانِ وَأَفْرَضْنَاهَا مُخَفَّفًا وَمُشَدَّدًا لِكثَرَةِ الْمَقْرُوءِ فِيهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَضَحَّتِ الدَّلَالَةُ لِقُلُوبِكُمْ تَذَكُّرُونَ ۝ بِإِذْنِ الْمَلِكِ الْقَلْبِ فِي الذَّلِيلِ تَعْبَقُونَ الزَّانِيَةَ وَالزَّانِيَ أَيْ غَيْرَ الْمُحْصَنِينَ لِرَجْمِهِمَا بِالسَّيِّئَةِ وَالْأَلِيمِ ذَكَرَ مَوْصُولَةٌ وَهِيَ مَبْدَأٌ وَلِشِبْهِهِ بِالْشَّرْطِ دَخَلَ الْقَاءُ فِي غَيْرِهِ وَهُوَ فَاجِلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِأَلَةٍ جَلْدَةٍ أَيْ ضَرْبَةٍ يُقَالُ جَلَدَهُ ضَرْبٌ جَلْدُهُ وَيُزَادُ عَلَى ذَلِكَ بِالسَّيِّئَةِ تَعْرِيفٌ عَامٌّ وَالرَّقِيقُ عَلَى النِّصْفِ مَثَلًا ذَكَرَ وَأَلْفًا ۝ ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ اللَّهَ أَيْ حُكْمَهُ بَانَ تَرَكَوْا شَيْئًا مِنْ حُدُودِهِ إِنْ كُنْتُمْ تَزِيدُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۝ أَيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي هَذَا تَحْرِيقٌ عَلَى مَقَابِلِ الشَّرْطِ وَهُوَ جَوَابُهُ أَوْ دَالٌّ عَلَى جَوَابِهِ وَلَيْشْهَدَ عَذَابُهُمَا أَيْ الْجَلْدَ طَائِفَةً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ قَبْلَ ثَلَاثَةٍ وَقَبْلَ أَرْبَعَةٍ عَدَدُ شَهَادَةِ الزَّانِيَةِ لَا يَنْكِحُ يَتَزَوَّجُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ۝ أَيْ الْمُنَاسِبُ لِكُلِّ مِمَّا ذَكَرَ وَحَرَّمَ ذَلِكَ أَيْ نِكَاحُ الزَّوَانِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝ الْأَخْيَارُ قَوْلُ ذَلِكَ لَمَّا هُمْ قُرَاءَةُ الْمُهَاجِرِينَ أَنْ يَتَزَوَّجُوا بِغَايَةِ الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ مُوسِرَاتٌ لِيُنْفِلْنَ عَلَيْهِمْ قَبْلَ الصَّحَرِمْ خَاصٌّ بِهِمْ وَقَبْلَ عَامٍّ وَيُسَخَّرُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَانكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُرْمَوْنَ بِالْمُحْصَنَاتِ الْعَقِيبَاتِ بِالزَّانَا ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَادَاتٍ عَلَى زَوَانٍ بِرُؤْيَيْهِمْ فَاجِلِدُوهُمْ أَيْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً فِي شَيْءٍ أَبَدًا ۝ وَأَوْتَيْتُكَ هُمْ الْقَاضِيُونَ لِأَيَّامِهِمْ كَبِيرَةٌ إِلَّا الَّذِينَ نَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ۝ عَمَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ قَدْ قُضِيَ بِهِمْ بِأَهْلِيهِمْ الثَّوْبَةُ فِيهَا يَنْتَهَى فَسَقَهُمْ وَثَقُلَ شَهَادَتُهُمْ وَقَبْلَ لَاتَقْبَلُ رَجوعًا بِالْإِسْتِثْنَاءِ إِلَى الْجَمْلَةِ الْآخِرَةِ وَالَّذِينَ يُرْمَوْنَ أَزْوَاجَهُمْ بِالزَّانَا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَاتٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَقَعَ ذَلِكَ لِحِجَابَةِ مِنَ الصَّحَابَةِ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ مَبْدَأُ أَرْبَعِ شَهَادَاتٍ نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فِيمَا رَمَى بِهِ زَوْجَتُهُ مِنَ الزَّانَا وَالْخَائِسَةِ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ فِي ذَلِكَ وَغَيْرِ الْمَبْدَأِ يَدُلُّ عَلَى حَذِّ الْقُلُوبِ وَيَذَرُّهَا عَنْهَا الْعَذَابُ أَيْ حَذِّ الزَّانَا الَّذِي قَبْلَ

بشهادته أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَافِرِينَ ۝ فِيمَا رَفَعَا يَدَ مِنَ الزَّوْجِ وَالْخَمِيسَةِ
أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنَّ كَذَابَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فِي ذَلِكَ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ بِالشَّرِّ
فِي ذَلِكَ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ بِقَوْلِهِ التَّوْبَةَ فِي ذَلِكَ وَغَيْرِهِ حَكِيمٌ ۝ فِيمَا حَكَمَ بِهِ فِي ذَلِكَ وَغَيْرِهِ ۝
لَئِنْ الْحَقُّ فِي ذَلِكَ وَغَايِلَ بِالْعُقُوبَةِ مَنْ يَسْتَحِلُّهَا

100

یہ ایک سورہ ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے اور (اس کے احکام) کو مستقر کیا ہے تخفیف اور تشدید کے ساتھ (مشدد سے اشارہ کثرت احکام کی طرف ہے) اس لئے کہ اس سورت میں احکام کثرت سے ہیں اور ہم نے اس (سورت) میں صاف صاف احکام نازل کئے ہیں جو کہ واضح الدلالات ہیں تاکہ تم یاد رکھو تاکہ ان کو ذوال میں ادا نام کر کے تاکہ تم یقینت حاصل کرو نہ تاکہ کرنے والی عورت اور نہ تاکہ کرنے والا مرد جو کہ شادی شدہ نہ ہو، اس لئے کہ شادی شدہ مرد عورت کے لئے رجم ثابت ہے بلکہ اللہ لام (الزہید اور الخائف) میں موصولہ (یعنی الفدی ہے) اور وہ مبتدایہ ہے اور اس کے مشابہ بالشرط ہونے کی وجہ سے اس پر قہر داخل ہے اور وہ (خبر) کا جلد دابہ ہر ایک کو ان میں سے سو سو کوڑے مار دینے کی مار مار دیا گیا جاتا ہے جلعفہ حضور جلعفہ اور زیادہ کیا جائے گا اس پر ایک سال کی جلا وطنی کو نہ بیٹ کی وجہ سے اور نکاح کو نہ کور (سزا) کی آدمی سزا ہے اور تم کو کون کون دونوں پر اللہ کے معاملہ میں ذرا رحم نہ آنا چاہئے ہاں طور کہ ان کی سزا میں سے کچھ پھونکا اگر تم اللہ پر اللہ قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہو مثنیٰ یوم بعث پر اس میں تہہ نہ رہا ہے بالکل شرط پر اور وہ جواب شرط ہے یا دال علی جواب الشرط ہے اور دونوں کی سزا کے وقت کوڑے لگاتے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے کہا گیا ہے کہ تمیں ہوں اور کہا گیا ہے چار ہوں جو کہ نہ تاکہ گواہوں کی تعداد ہے انسانی مرد و بیچر زانیہ یا مشرک عورت کے اور سے عقد نکاح نہیں کرتا اور زانیہ بھی و بیچر زانیہ یا مشرک کے اور سے نکاح نہیں کرتی یعنی دونوں میں سے ہر ایک کے مناسب وہی ہے جو مذکور ہوا اور یہ مثنیٰ زانیوں کا نکاح ہمسہ مومنوں پر حرام کر دیا گیا ہے یہ (عقلم) اس وقت نازل ہوا جب غزوہ مہاجرین نے یہ ارادہ کیا کہ نہ وانی مشرکات سے نکاح کریں حال یہ ہے کہ وہ والدہ خیم تاکہ ان پر وہ فرج کریں، کہا گیا ہے کہ قریم انہیں کے ساتھ خاص ہے اور کہا گیا ہے کہ عام ہے (مگر) اللہ تعالیٰ کے قول و انکبوا الانہی منکم کے ذریعہ منسوخ کر دی گئی اور جو لوگ تہمت لگا میں پا کداسن عورتوں پر نہ تاکہ، اور ان کے نہ تاکہ چشم دید چار گواہ تلائیں تو بارہ ان میں سے ہر ایک کو اتنی کوڑے اور نہ قول کرو ان کی شہادت کسی معاملہ میں بھی لگنی اور یہ لوگ فاسق ہیں مگر جو لوگ اس کے بعد توبہ کر لیں اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لیں، تو اللہ تعالیٰ ضرور مغفرت کرتے ہیں ان کے بہتان لگانے کو اور ان کے دل میں توبہ کا الہام کر کے رحمت کرنے والے ہیں سو اس توبہ کے ذریعہ ان کا فسق قسم ہو جائے گا اور ان کی شہادت قبول کی جائے گی اور کہا گیا ہے کہ قبول نہیں

کی جائے گی استثناء کو جملہ اخیرہ (یعنی اولئک هم الفاسقون) کی طرف راجع کرتے ہوئے اور وہ لوگ جو اپنی دنیاوی کمزوریوں کی وجہ سے تہمت لگائیں اور ان کے پاس نہ رہے اپنے سوا کوئی نہ ہو، تو ایسے شخص کی گواہی کی یہ صورت ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر گواہی دے کہ یقیناً میں سچا ہوں اور کذب کا یہ معاملہ صحابہ کی ایک جماعت کو پیش آیا تھا شہادۃ احدہم مبتدا ہے (الونیع شہادات) مصدر یہ (یعنی مفعول ہونے کی) وجہ سے منصوب ہے، اس تہمت زدنا میں جو میں نے اپنی بیوی پر لگائی ہے اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں اس تہمت میں جھوٹا ہوں اور مبتدا کی خبر ینذفع عند حد الفلذف (مخذوف) ہے اور اس عبارت سے سزا اس طرح نکل سکتی ہے یعنی وہ حد زدنا جو اس کے شوہر کی شہادت سے ثابت ہوئی ہے کہ وہ چار مرتبہ قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد اس تہمت زدنا میں جو اس نے اسے لگائی ہے جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کا قسب ہو اگر یہ مرد اس تہمت لگانے میں سچا ہو اور اگر یہ بات نہ ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کا تم پر فعل اور اس کا کرم ہے اس معاملہ میں یہ وہ پوشی کر کے اور یہ کہ اللہ اس معاملہ میں اور دیگر معاملوں میں تو بہ کو قبول کر کے بہت زیادہ تو بہ کا قبول کرنے والا (اور نہ تو تم بڑی مضرتوں میں پڑ جاتے) اور حکمت والا ہے جو بھی اس نے اس معاملہ میں اور دیگر معاملات میں حکم صادر فرمایا ہے اس معاملہ میں حق کو بیان فرمایا اور مستحق تہمت کے لئے سزا میں جلدی فرمائی۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہذہ سورۃ انزلناھا وقرضناھا غیثہ کی قدر سے اشارہ کر دیا کہ سورۃ مبتدا، مخذوف کی خبر ہے حد و کا مخرج اگرچہ سابق میں مذکور نہیں ہے مگر چونکہ ذکر کے قریب ہے جو کہ حاضر کے حکم میں ہے لہذا استناد قبل اللہ کر کا شبہ لازم نہیں آتا (جمل) اور یہ بھی صحیح ہے کہ سورۃ مبتدا ہو اور جملہ انزلناھا اس کی مفت اور اسی مفت کی وجہ سے مگرہ کا مبتدا، غنا درست ہے، اس کی خبر میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ اثراتی جملہ ہو کر خبر ہو، جیسا کہ ابن عطیہ کا یہی خیال ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ خبر مخذوف ہو اسی فیما یظنی علیکم بعد سورۃ، انزلنا کا تکرار کمال اہتمام اور نایت اہتمام کی وجہ سے ہے **توہ** آیات بینات سے مراد دلائل و حدایت ہیں، اس سورت کے شروع میں حدود اور چند احکام کا ذکر فرمایا ہے اور آخر سورت میں دلائل تو ضیح ذکر فرمائے ہیں **توہ** **قرضنا** سے احکام کی طرف اشارہ ہے اور **توہ** و **انزلنا** فیہا آیات بینات سے اولیٰ کی طرف اشارہ ہے **توہ** بندہ کھوون والا تا کہ قریب الحزن ہونے کی وجہ سے دال سے جلا پھر دال کو ذال سے جلا اور ذال کو ذال میں دوام کر دیا، بندہ کھوون ہو گیا، **توہ** الرابۃ وقرضنا ہی مبتدا ہے اور اس کی خبر مخذوف ہے، اسی فیما یظنی علیکم بعد یا پھر فاحملوا خبر ہے اور مبتدا کی مضمون یعنی بشرط ہونے کی وجہ سے خبر پر فاواطل ہے الرابۃ و الزامی میں الف لام چونکہ بمعنی الذا می اسم موصول ہے

جس کی وجہ سے مبتداء متضمن بمعنی الشرط ہوتا ہے خبر متضمن بمعنی الجزاء ہوتی ہے جس کی وجہ سے خبر پر فاعل داخل ہوتی ہے **ہو لہ** فی هذا لحریض علی عاقب الشوط الحج اللہ تعالیٰ کے قول ان کنتم یومنون باللہ (آئیے) اس آیت میں فاعل شرط یعنی ولا لاتخذکم مہما واقفہ پر آئے۔ دو کرنا ہے یعنی اگر تمہارے اندر ایمان ہے تو اللہ کے احکام کے بارے میں کسی کی رعایت نہ کرو اور نہ کسی پر رحم و رخصت کا، اہل کوفہ ولا لاتخذکم مہما واقفہ (آئیے) کو جزاء مقدم مانتے ہیں اور اہل امرہ جزاء کو بخیر و دفع مانتے ہیں اور مذکورہ آیت کو اہل جزاء مانتے ہیں، خبر الفاظ دال پر جزاء ہیں وہی جزاء مخدوف ہوگی **ہو لہ** والشیء امر غیب کے لئے ہے **ہو لہ** قبل ثلاثہ وقیل اربعۃ مذکورہ دونوں قول امام شافعی کے ہیں، یعنی کوڑے مارنے کے وقت تین یا چار شکنجوں میں موجود ہیں امام مالک نے فرمایا کہ چار یا اس سے زیادہ ہوتے چائیں، امام ثقی اور مجاہد نیز امام احمد رحمہم اللہ نے فرمایا کہ تم از کم دو آدمی ہونے چائیں **ہو لہ** المناسب لکل مہما یہ ان لوگوں کے لئے زجر و تنبیہ ہے جو ذاتی سے کلام کا مکرار کہتے ہیں **ہو لہ** الانامی انہ کی جمع ہے خبر شہداء و عورت کو کہتے ہیں خواہ یہ کرہ ہو یا شہد اور خبر یہی اور مرد کو کہتے ہیں **ہو لہ** والذین یؤمنون المحصنات مبتداء ہے، اس کی تین خبریں ہیں (۱) لاجلہن وہم نسائین حلدۃ (۲) ولا تفسلوا لہم شہادۃ امدا (۳) اولئک ہم المفسقون **ہو لہ** الا الذین غابو (آئیے) اور پیشانی کے ذریعہ یہ استثناء فاعل کے دونوں محسوس ثانی لا تفسلوا لہم شہادۃ اور اولئک ہم المفسقون سے ہے ہذا اس کی حلیف یہ عقیقہ کو زمانہ کی تہمت لگانے والا ہے دل سے تو یہ کرے اور آئندہ کے لئے اپنے اہل کی اصلاح کرے تو ان حضرات کے نزدیک اس شخص کی آئندہ شہادت بھی قبول کی جائے گی اور فسخ بھی قیام ہو جائے گا، امام ابو حنیفہ کے نزدیک استثناء جملہ اخیرہ یعنی اولئک ہم المفسقون کی طرف راجع ہے، ہذا زمانہ کی تہمت لگانے والا ہے فسخ تو قیام ہو جائے گا مگر اس کی شہادت قبول نہ ہوگی، **ہو لہ** وقع ذلک لجماعۃ من الصحابۃ ثانی یہی کو زمانہ کی تہمت لگانے کا معاصر تین صحابہ کے ساتھ پیش آیا تھا (۱) ہلال بن اسد (۲) عمریر الجعفی (۳) امام ابن عدی (جمل)

ہو لہ فشہادۃ اخذہم اس کے مرفوع ہونے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں (۱) یہ کہ مبتداء ہو اور اس کی خبر مخدوف ہو تو او مقدم جیسے فاعلہم شہادۃ اخذہم یا مؤخر ہو جیسا کہ فشہادۃ اخذہم کمالۃ (۲) مبتداء مخدوف کی خبر ہو اسی حالو احب شہادۃ اخذہم (۳) فعل مقدر کا فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو، اسی فیکنہی شہادۃ اخذہم ایک چوتھی ترکیب مبتداء خبر ہونے کی وہ بھی ہے جس کو علامہ نحوی نے اختیار کیا ہے یعنی فشہادۃ اخذہم اوبیع شہادۃ مبتداء، تدفیع حد القدف ہے اس کی خبر ہے، مگر قضی شہادت نے اس صورت کو قیل سے ذکر فرمایا ہے جو کہ ضعف کی طرف اشارہ ہے، جمہور نے اربعہ کو مصدریت ثانی مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب پڑھا ہے اور حال مصدر شہادۃ ہے اور اربعہ موصوفہ مخدوف کی صفت ہے اسی الشہادۃ اخذہم شہادۃ اربع شہادۃ باللہ

خلاصہ : فِشْهَادَةُ أَحَدِهِمْ مصدر اپنے قائل کی طرف مضاف ہے تقدیر عبارت اس طرف ہے اے شہید احدهم اس کے مرفوع ہونے کی دو صورتیں ہیں (۱) مبتداء مضاف کی خبر ہو، تقدیر عبارت یہ ہوگی فالواجب شہادۃً أَحَدِهِمْ (۲) فِشْهَادَةُ أَحَدِهِمْ مبتداء اور اس کی خبر مضاف، تقدیر عبارت یہ ہوگی فَعَلَيْهِمْ شَہَادَةُ أَحَدِهِمْ **ہو** وہ اُذْبَع مبتدا کی خبر ہونے کی وجہ سے رفع کے ساتھ بھی پڑا گیا ہے فِشْهَادَةُ أَحَدِهِمْ مبتداء اُذْبَع شہادات باللہ اس کی خبر، اس صورت میں حذف کی ضرورت نہیں۔

جمود کے نزدیک اُذْبَع نصب کے ساتھ بھی پڑا گیا ہے، اے اَنْ شَہِد احدهم اُذْبَع شَہَادَاتِ **ہو** وہ باللہ بحرین کی نزدیک شہادات سے متعلق ہے قرب کی وجہ سے اور کوفین کے نزدیک شہادۃ سے متعلق اَنْس لئے کہ وہ مقدم ہے **ہو** وہ اِنَّ یہ شہادۃ یا شہادات کا مفعول ہے اے شہید علی اِنَّ صادق علی کو حذف کر دیا گیا اَنْ کے فو کو کسر سے بدل دیا گیا، اور حال کو لام تاکیدی وجہ سے نعل سے روک دیا گیا **ہو** وہ وَالْحَاقِبَةُ مبتداء ہے اور اِنْ لَعْنَةُ اللّٰہِ علیہ اس کی خبر ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَالشَّہَادَةُ الْخَامِسَةُ اَنْ لَعْنَةُ اللّٰہِ علیہ **ہو** وہ اَنْ شَہِد یہ بندہ کا قائل ہے **ہو** وہ لَوْ لَا فَضْلُ اللّٰہِ لَوْ لَا کا جواب مضاف ہے اے اے لَوْ لَا فَضْلُ اللّٰہِ لَفَضَحْکُمْ اَوْ لَهْلَکْکُمْ۔

تفسیر و تشریح

اس سورۃ کی پہلی آیت تو بطور تمہید کے ہے جس سے اس سورۃ میں بیان کردہ احکام کا نام اہتمام بیان کرنا مقصود ہے، بدکاری کی سزا ابتدا اسلام میں عہد کی طہر پر جو بیان کی گئی تھی دوسرا آیت ۱۶ میں بیان ہوئی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ اس کے لئے جب تک مستقل سزا مقرر نہ کی جائے سر دست ان بدکار و عورتوں کو گھروں میں بند رکھو وَالطَّيْفُ بِمَنْعِهِنَّ النَّجَاحَةُ مِنْ نَّسَبِکُمْ (اللہ) ان آجوں میں ایک تو ثبوت زنا کا نام میں طہریت چار مردوں کی شہادت کا ہونا بیان فرمایا ہے دوسرے بطور سزا عورت کو گھر میں قید رکھنا اور زانیہ کو ایذا پہنچانا کہ ہے اور ساتھ ہی اس میں یہ بیان کر دیا گیا ہے کہ یہ عزم آخری نہیں ہے آئندہ کچھ اور حکم آئے والا ہے جس کی طرف اَوْ یَجْعَلَ اللّٰہُ لَہُنَّ سَبِيلًا سے اشارہ فرمایا، جب سورۃ نور کی یہ آیت نازل ہوئی تو نبی کریم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا تھا اس کے مطابق زانیہ اور زانیہ کی مستقل سزا مقرر کر دی گئی ہے وہ تم مجھ سے کچھ لو اور وہ ہے کفار سے مرد و عورت کے لئے سو کوڑے اور شاہی شدہ مرد و عورت کے لئے سنگسار کے اور یہ مار دینا ہے (صحیح مسلم کتاب النکاح باب حد الزنا)

چار جرموں کی سزا خود شمارع نے متعین کی ہے قاضی یا حاکم کے حوالہ نہیں فرمایا قرآن کریم اور احادیث و مواہم نے چار جرائم کی سزا اور اس کا طریقہ خود متعین کر دیا ہے کسی قاضی یا امیر کی رائے

پر نہیں چھوڑا انہیں صحیحہ سزاؤں کو اصطلاح میں مدود کہا جاتا ہے، ان کے علاوہ جن سزاؤں کو قاضی یا امیر کی رائے پر چھوڑا ہے کہ مجرم کی حالت اور جرم کی حیثیت ماحول وغیرہ کے مجموعہ پر نظر رکھ کر جس قدر سزا دینے کو اشد اور نرم کے لئے کافی سمجھے، سزا دے سکتا ہے ایسی سزاؤں کو شریعت کی اصطلاح میں تعزیرات کہا جاتا ہے۔

قرآن کریم نے زانی اور زانیہ کی سزا کو اس طرح بیان فرمایا ہے الزانیہ والزانی فلاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدہ اس میں زانیہ کو مقدم اور زانی کو مؤخر رکھا گیا ہے عام قرآنی اسلوب یہ ہے کہ قرآن عام طور پر مردوں کو مخاطب کرتا ہے عورتیں اس میں خود بخود شامل ہو جاتی ہیں ہا انکھا اللہین آمنوا جیسے الفاظ سے بھی معلوم ہوتا ہے مگر یہاں نہ صرف یہ کہ مردوں کو مخاطب نہیں کیا گیا بلکہ عورتوں کو مقدم اور مردوں کو مؤخر رکھا گیا ہے، شاید سختی اس میں یہ ہو کہ فعل زنا ایک ایسی بے حیائی ہے جس کا صدور عورت کی طرف سے ہونا انتہائی بے پاکی اور بے حیائی سے ہو سکتا ہے کیونکہ قدرت نے فطری طور پر اس کی فطرت میں ایک حیا رکھی ہے اور اپنی عفت کی حفاظت کا ایک جذبہ رکھا ہے ایسی صورت میں اس کی طرف سے اس فعل کا صدور بہ نسبت مرد کے زیادہ اشد ہے۔

فلاجلدوا یہ حذو سے مشتق ہے اس کے معنی کوڑے مارنے ہیں کوڑا چونکہ عموماً چوڑے سے دیا جاتا ہے اس لئے اس کو جلدہ کہتے ہیں بعض مفسرین نے فرمایا کہ لفظ جلدہ سے قیہر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ کوڑوں کی ضرب کا اثر صرف جلد تک رہنا چاہئے گوشت تک نہ پہنچا جائے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوڑے مارنے کی سزا میں تو سداور اعتدال کی تلقین فرمائی ہے کہ کوڑا نہ بہت سخت ہو جس سے گوشت تک اوجڑ جائے اور نہ بہت نرم ہو کہ اس سے کوئی خاص تکلیف ہی نہ پہنچے، سورہ نور کی اس آیت نے مرد و عورت کی سزا کو کوڑے مقرر فرمادی، حضرت ابن عباسؓ نے سو کوڑے مارنے کی سزا غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے مخصوص قرار دے کر فرمایا یعنی الرجم للذنب والجلد للکفر (صحیح بخاری کتاب التفسیر ص ۶۷۷)

سورہ زمر کی مذکورہ آیت میں تو بغیر کسی تفصیل کے زانیہ کی سزا سو کوڑے مذکور ہے اس سزا کا غیر شادی شدہ مرد و عورت کے ساتھ مخصوص ہونا اور شادی شدہ کے لئے سنگسار کی سزا حدیث میں مذکور ہے صحیح مسلم، مسند احمد، سنن نسائی، ابوداؤد و ترمذی، ابن ماجہ میں حضرت عباد بن مسعودؓ نے روایت کی، آیت سے اس طرح استنبول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حدوا عنی حدوا عنی قد جعل اللہ مجتہد سم من صل لکوا کہ حد حدیث نے زانیہ کو زانیہ عورت کے لئے لہٰذا سبلا الکفر الذنب والکفر جلد مائة و دو تیکل اس کا وہ سورہ نہ میں ہو کتاب سورہ نور میں چار ماویہ و تعزیر عا و الذنب والکفر جلد مائة وہ یہ ہے کہ غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سو کوڑے اور سبلا و الرجم۔

غیر شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سورہ نور میں جو سو کوڑوں کی سزا کا ذکر ہے ایک حدیث میں اس کے ساتھ ایک

مزید سزا یعنی مرد کے لئے ایک سال کی جلا وطنی بھی مذکور ہے، فقہاء کا اس بات میں اختلاف ہے کہ ایک سال کی جلا وطنی کی سزا سو کوڑوں کی طرح لازمی ہے یا پھر قاضی کی صواب دینے پر موقوف ہے امام صاحب کے نزدیک قاضی کی صواب دینے پر موقوف ہے اس حدیث میں دوسری بات یہ بھی ہے کہ شادی شدہ مرد و عورت کے لئے سنگساری سے پہلے سو کوڑوں کی سزا بھی مذکور ہے، مگر دوسری روایات حدیث اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اکثر فضلاء و راشدین کے تعامل سے ثابت ہے کہ یہ دونوں سزائیں قیاس نہیں ہوں گی شادی شدہ پر صرف سزائے سنگساری جاری کی جائے گی، مگر یہ حدیث چونکہ سورتِ نور کی آیت کی تفسیر ہے جس میں مذکورہ سزا اور مزید برآں ایک سال کی جلا وطنی اور شادی شدہ کے لئے رجم مذکور ہے لہذا یہ بھی وہی الٹی کے ذریعہ سزا ہوگی لہذا آپ سے رولہ راستہ سننے والوں کے لئے وہی فتوا اور غیر فتوادوں کا ایک ہی حکم ہوگا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے مجمع عام میں اس پر عمل فرمایا، حضرت، عزہ اسلمی اور خالدہ پر سزائے رجم و سنگساری جاری فرمائی۔ (معارف)

ملاحظہ: شادی شدہ و غیر شادی شدہ یہ الفاظ ایک آسان تعبیر کی حیثیت سے اختیار کئے گئے ہیں ورنہ اسلمی شری اصطلاح محکم اور غیر محکم یا عیب و مکرم ہے محکم کی تعریف اصل میں یہ ہے کہ نس فطرس نے تاج حج کے ساتھ اپنی زوی سے مباشرت کر لی ہو اور مائل و بالغ ہو چکا

سزا عزا میں تدریج

مذکورہ روایات حدیث اور آیت قرآنی میں طور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا عزا کی سزا بھی رکھی تھی مگر قاضی یا امیر اپنی صواب دینے پر اس جرم کے مرتکب مرد یا عورت کو ایذا پہنچائے اور عورت کو گھر میں مقید رکھ جائے جیسے کہ سورۃ انف میں اس کا حکم ہے، دوسرا مرد ہے جو سورتِ نور کی آیت میں آیا ہے کہ دونوں کو سو کوڑوں سے لٹکائے جائیں، تیسرا زوجہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت مذکورہ نازل ہونے کے بعد رجم فرمایا، یا کہ سو کوڑوں کی سزا پانچ لوگوں کے لئے اکتفا کیا جائے جو شادی شدہ نہ ہوں اور شادی شدہ مرد و عورت اس کے مرتکب ہوں تو اس کی سزا رجم و سنگساری ہے۔ (معارف)

اسلامی قانون میں جس جرم کی سزا سخت ہے

اس کے ثبوت کے لئے شرائط بھی سخت ہیں

زنا کی سزا اسلام میں سب جرائم کی سزائوں سے زیادہ سخت ہے اس کے ساتھ اسلام میں اس کے ثبوت کے لئے شرائط بھی بہت زیادہ سخت ہیں جن میں ذرا بھی کمی رہے یا شبہ پیدا ہو جائے تو زنا کی انتہائی سزا اس کو حد کہتے ہیں وہ

قوله تَزَالُ لَقَاءَهُمْ فَفَرَّاهُ الْمُهَاجِرِينَ اِنَّ يَفْرَوْنَ بِمَا يُبَايَعُوا الْغَافِلِينَ مفسر طلام نے اس آیت سے مذکورہ آیت کے شان نزول کی طرف اشارہ کیا ہے، **قوله** بَايَعُوا بَعَثَ بَعْثِي ذَاكَ، بدکار عورت، فقیر منگھری میں علامہ شامی نے پٹی نے اس آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں کئی واقعات نقل فرمائے ہیں۔

پہلا واقعہ ابو داؤد، ترمذی، نسائی، حاکم کے حوالہ سے حضرت عمرو بن شعیب عن امیہ بن جہد سے نقل کیا ہے، جس کا خلاصہ حسب ذیل ہے ایک شخص جس کا نام مرہ ابن ابی مرہ الغنوی تھا وہ مکہ سے مدینہ لوگوں کو لانے کیلئے کاکام کرتا تھا مکہ میں عناق نامی ایک (پازاری) عورت تھی اس سے ان کے تعلقات تھے ان صاحب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عورت سے نکاح کرنے کی اجازت طلب کی آپ نے اس وقت کوئی جواب نہیں دیا حتیٰ کہ مذکورہ آیت نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرہ کو یہ آیت پڑھ کر سنائی۔

دوسرا واقعہ نسائی نے عبد اللہ بن مرز سے روایت کیا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک عورت جس کا نام ام مزہل تھا جس کا بیکاری کا پیشہ تھا مصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک شخص نے اس سے نکاح کا ارادہ کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

تیسرا واقعہ الغزوی نے کہا ہے جب لوگ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ آئے تو ان میں کچھ خرافہ اور باور قلم کے لوگ بھی تھے اور مدینہ میں ان کا کوئی عزیز یا رشتہ دار بھی نہیں تھا، اور مدینہ میں کچھ پیشہ ور عورتیں بھی تھیں اور ساتھ ہی خوشحال بھی تھیں بعض فقراء نے ان سے نکاح کا ارادہ کیا تا کہ وہ ان کے مال سے فائدہ اٹھائیں، چنانچہ ان حضرات نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان سے نکاح کی اجازت طلب کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

وَالَّذِينَ يَزْنُونَ الزَّانِيَةُ الزَّانِيَةُ الزَّانِيَةُ اس آیت میں کسی انہی کو تہمت زدہ لگانے کا بیان ہے اس لئے کہ اپنی بیوی کو تہمت زدہ لگانے کا مسئلہ آئہ میں آیا ہے اور تہمت عام ہے غلو مرد عورت کو لگائے یا عورت مرد کو یا عورت کو یا مرد مرد کو سب کا حکم ایک ہی ہے، زنا کی تہمت کو اگر چار چشم دید گواہوں کے ذریعہ ثابت نہ کر سکے تو معتدوف کے مسئلہ پر کاؤف کو اکی کوڑے لگائے جائیں اور آئہ ہمیشہ کے لئے معاملات میں مرد و عورت پر قرار دیا جائے، خلیفہ کے نزدیک تو یہ کے بعد بھی اس کی شہادت و معاملات میں قبول نہیں کی جاسکتی۔

وَالَّذِينَ يَزْنُونَ اَوْ زَانِيَتُهُمْ (آیہ) اس آیت میں مسئلہ ان کو بیان کیا گیا ہے، ان کے معنی ایک دوسرے پر لعنت کرنے اور غضب الہی کی بددعا کرنے کے ہیں اصطلاح شرع میں بیوی اور شوہر کو چند خاص قسم کی قسمیں دینے کو لعنت کہا جاتا ہے بیوی پر تہمت زدہ اور طریقہ سے لگائی جاسکتی ہے اول یہ کہ سر اسٹا تہمت زدہ لگائے اور چار بیانی گواہوں سے ثابت نہ کر سکے، یا اپنے بچہ کے بارے میں کہے کہ یہ میرے خلفہ سے نہیں ہے، جو شخص اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے اور اس سے چار گواہ طلب کئے جائیں، اگر پیش کردہ سے عورت پر حد زنا جاری کی جائے گی، اور اگر گواہ نہ لائے

تو اس سے کہا جائے گا کہ چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ وہ اپنے دعوے میں سچا ہے اور آخر میں پانچویں مرتبہ یہ الفاظ کہتے ہوں گے کہ اگر وہ اپنے دعوے میں جھوٹا ہو تو اس پر خدا کی لعنت اور چھکارا، اگر شہرہ مذکورہ بالا الفاظ کہنے سے انکار کرے تو جس کو دیا جائے گا اور حاکم اس کو مجبور کرے گا کہ یا تو اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کرے، اور حد قذف کے لئے تیار ہو جائے یا پانچ مرتبہ وہی الفاظ کہے جو اوپر گذر چکے ہیں، اگر کہے تو پھر مہرت سے کہا جائے کہ وہ بھی چار مرتبہ قسم کھا کر بیان کرے کہ یہ مرد بہت لگائے میں جھوٹا ہے اور پانچویں دفعہ میں یہ الفاظ کہے کہ اللہ کا غضب ہو، اس پر اگر یہ مرد اپنے دعوے میں سچا ہو تو قیقہ مہرت سے یہ الفاظ نہ کہے گی اس کو بھی قید میں رکھیں گے اور مجبور کریں گے کہ یا تو حد قذف پر مرد کے دعوے کی تصدیق کرے اگر تصدیق کر دے تو اس پر حد زنا جاری کر دی جائے گی یا بالفاظ مذکورہ اس کی تکذیب کرے اگر مہرت نے بھی مرد کی طرح یہ الفاظ کہہ دیئے اور لعان مکمل ہو گیا تو اس مہرت سے جماع اور دوا لی جماع سب حرام ہو جائیں گے، پھر اگر مرد نے اس کو حلاق دیدی تو فیہا ورتہ قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے گا گودوں پر رضا مند نہ ہوں اور یہ تفریق حلاق و آن کے حکم میں ہوئی۔

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ أَنَّكَ أَعْلَىٰ الْكُدِّ عَلَىٰ غَائِبَةٍ أَمِ الْمُؤْمِنِينَ وَصلى الله تعالى عنها بقذفها غصبة منكم جماعة من المؤمنين قالت حسبان بن ثابت وعبد الله بن أبي ومنسطح وحمنة بنت جحش لا نخسوه أيها المؤمنون غير الغصبة شراً لكم بل هو خير لكم يا جرحكم الله به ويظهر براءة غائبة ومن جاء معها منه وهو صفوان فإنها قالت كُتبت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بعد ما أنزل الجحش ففرغ منها ورجع وذنا من المدينة وأذن بالرجل ليلة فمسيئت وقضيت شائي وأقبلت إلى الرجل فإذا عقدي القطع هو بكسر المهيضة القلادة فرجفت النمسة وحملوا هو دجى هو ما يركب فيه على بعري يحسبونني فيه وكانت النساء عفافاً اتسا يا كلن العلفة هو بضم المهيضة وسكون اللام من الطعام أى القليل ووجدت عقيدي وجئت بعد ما ساروا فجلست فى المنزل الذى كُتبت فيه وولدت أى القوم سيفقدونني فيرجعون إلى قلعيتي عيالى فيضت وكان صفوان قد عرس من وراء الجيش فادخلهما بتشديد الزاء والذال أى نزل من آخر الليل إلى سيرة حية فسار منه فأصبح فى منزلي فزأى سواد إنسان فإيم أى شخصه فعرفتني حين رآنى وكان يراونى قبل الجحش فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى أى قوله إنا لله وإنا إليه راجعون فحشرت وجهي بجلابي أى غطيته بالملاءة والله ما كلمتني بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين لماخ ورحلته ووطئ على يدها

فر کسبہ لا ینطق یخوذ من الراحلة حتی اتینا الحیش بعد ما ملوا فوجرین فی نحر الطہیرۃ ای
 من لو عرای واقفین فی مکانہ وغیر فی شدۃ الخیر فہلک من ہلک فی وکان الذی تولی بکرۃ
 منہم عند اللہ بن ابی ابن سلول انتہی قولہا رواۃ الشیخان قال تعالیٰ لکل امرئ منہم ای
 علیہ ما اکسب من الاثم فی ذلک والذی تولی بکرۃ منہم ای تحمل معظمتہ فہذا بالخوض
 فیہ وانشاعہ وهو عبد اللہ بن امی لہ عذاب عظیم هو الثار فی الآخرة لو لا ہلا اذ جین
 سمعوا من المؤمنون والمؤمنات بانفسہم ای طن بغضہم بغض خیرا وقالوا ہذا ہذا
 فبین کذب بین فیہ النفاث عن الحطاب ای طستہا ایضا الغضبہ وقلتم لو لا ہلا جاوروا ای
 الغصۃ علیہ مارۃ شہداء شاہدوہ فاذا لم یاتوا بالشہداء فاولئک عند اللہ ای فی حکمہم ہم
 الکفارون فیہ ولو لا فضل اللہ علیکم ورحمۃ فی الذبا والآخرة لستکم فیما اقصم فیہ
 ای الغصۃ ای حصنہ عذاب عظیم فی الآخرة اذ تلقوہ بالسنکم ای یزویہ بغضکم عن
 بغض وخذف من الفعل احدى النبی واذا مضی بمتکم او بافضنم وتقولون بافواہکم ما
 لیس لکم بہ علم وتحسبوا ہینا لا اثم فیہ وهو عبد اللہ عظیم فی الاثم ولو لا ہلا اذ جین
 سمعوا فہم ما یقول ما یبغی لہ ان تکلم بہدا شہدک هو للتعجب ہا ہذا ہذا کذب
 عظیم بغضکم اللہ بہاکم ان تغدوا لملۃ اذا ان کتمتم مؤمنی تعظوا بذلك وبین اللہ
 لکم الايات فی الامر والنہی واللہ علیہما بما یقرہ ویبغی عہ حکمہ فیہ ان الذین یحبون
 ان یتبع الفاحشۃ باللباس فی الدین امنوا بنسبتہا الیہم وغم الغضبہ لہم عذاب الیم فی
 الذبا بالحد للقدف والآخرة بالار لحق اللہ واللہ یعلم انشاء ہا علیہم واتم ایضا الغضبہ
 لا تعلمون ووجودہا فیہم ولو لا فضل اللہ علیکم ایضا الغضبہ ورحمۃ بالسر فی ذلک وان
 اللہ نوات بقول التوبۃ فی ذلک وغیرہ حکیمہ ہما حکمہ فی ذلک وغیرہ لتبیل الحق فی
 ذلک وعاجل بالعقوبۃ من مستحقہا.

ترجمہ

پہلے وہ دیکھتے تھے یہ دو بہتان بانہما ہے یعنی ابراہیمؑ میں احریت یا کفر یا کبریا کی کجیوں سے بولا
 ہے تم ہی میں کی ایک جہ مت ہے یعنی مومنوں کی ایک جہ مت ہے (اگر اللہ کی عین میں) حضرت ماکہ صمد رضی اللہ

فرمایا اور حسن بن ثابت اور عبداللہ بن ابی عور مسیح اور عت بن عتیش ہیں۔ بیہتان قرآن نے انہوں کی جنت کے علاوہ اسے مسخوفاً تم اس بیہتان کو اپنے حق میں برائے کچھ جگہ دیکھا۔ اسے حق میں بہتر ہے اللہ تعالیٰ تم کو اس کے عوض اجر عطا فرمائے گا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ان کے ہمراہ آنے والے یعنی مہوان (ابن معقل) کی جنت سے برائے کچھ خبر کرو گے گا۔ حضرت عائشہ نے (واحدہ بیان کرتے ہوئے) فرمایا کہ میں ایک غزوہ میں نزولِ جناب کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھی، چنانچہ جب آپ غزوہ سے لوٹا تو مجھے اور آپ واپس ہونے پر مدینہ کے قریب پہنچے اور رات کو کوچ کرنے کا اعلان کر دیا تو میں تھکائے جدت کے لئے چلی گئی اور حادثہ سے فراغت کے بعد کہا وہ کی طرف توجہ ہوئی تو اب تک مجھے معلوم ہوا کہ میرا ہار ٹوٹ کر (نکس) کر گیا ہے عقیقہ میں ہجر کے کسر کے ساتھ ہر کہتے ہیں تو میں ہار ٹوٹ کرنے کے لئے واپس چلی گئی، حال یہ ہے کہ لوگوں نے میرا ہار نہ دیکھتے ہوئے کہ میں ہار نہ میں موجود ہوں میرے اوٹ پر رکھ دیا، ہار نہ اس کہ وہ کہتے ہیں جس میں ہار نہ ہوا تھا ہے اور عور میں چلی چسکی ہوتی تھیں اس لئے کہ کھانا کم کھا تھیں، غلغلہ میں ہجر کے ضرر اور لام کے سکون کے ساتھ لٹل کھانے کو کہتے ہیں (اور یہ ہوا) کہ میرا ہار نہ کھانا اور مال کا ٹکڑے کے ساتھ ہو جانے کے بعد میں (اپنی جگہ) واپس آئی، چنانچہ میں اسی جگہ (کر) بیٹھ گئی جہاں تھی اور مجھے اس بات کا گمان غالب تھا کہ جب لوگ مجھ کو نہ پا سکیں گے تو میری طرف واپس آئیں گے، چنانچہ مجھ پر قید کا غلبہ ہو گیا جس کی وجہ سے میں سو گئی، اور مہوان ابن معقل لشکر کے پیچھے آخر شب میں قیام کرتے تھے چنانچہ (مہوان) رات سے آخری حصہ میں روانہ ہوئے تو صبح کے وقت میری منزل پر پہنچے، **فولہ غریب** اور المذلیح، اور ان کے ساتھ یہ کہ ساتھ ہے (عزس کے معنی آخر شب میں استراحت کے لئے قیام کرنا) بذلیح معنی روانہ ہونا) تو اس نے ایک سوئے ہوئے شخص کا دیکھ دیکھ چنانچہ مجھے دیکھتے ہی پہچان لیا اس لئے کہ اس نے مجھے جناب کا حکم نہ دل ہونے سے پہلے دیکھ تھا، چنانچہ مجھے پہچاننے کے وقت ان کے استر جا رہا تھا **إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا إِلَیْہِہِ رَاجِعُونَ** چڑھنے کی وجہ سے میں بیدار ہوئی تو میں نے اپنی چادر سے اپنے چہرہ چھپا لیا، واللہ تو اس نے مجھ سے کوئی بات کی اور میں نے اس سے سوائے استر جا رہے کوئی بات نہ کی، اس نے اپنی اونٹنی بٹھادی اور اس کا ہاتھ دیا (تاکہ جلدی کھڑی نہ ہو جائے) جب میں اس پر سوار ہو گئی تو وہ میری اونٹنی کی ٹھیک پکڑ کر چکر چنے حتیٰ کہ ہم شکر میں پہنچ گئے، بعد اس کے کہ وہ لوگ ٹھیک دو پہر کے وقت شدید گرمی میں داخل ہوتے ہوئے فرار ہو چکے تھے موعونین (نوعر) سے مشتق یعنی سخت گرمی کے وقت گرم جگہ میں فروکش ہونے والے تھے، چنانچہ میرے بارے میں جس کو ہدایت کا ہوا تھا ہدایت کا ہوا اور وہ شخص جس نے اس معاملہ میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا مہدائے حق بن ابی بن سلول تھا، حضرت عائشہ کا کلام پورا ہوا، روایت کیا ہے اس کو شیخان نے، **قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی اِنَّ مِّنْ سَعۃٍ مِّنْ شَرِّکُمۡ بِرَاحۃٍ** گناہ ہے جتنا کچھ اس نے اس معاملہ میں کیا اور اس شخص کے لئے جس نے ان میں سے (اس معاملہ میں) سب سے زیادہ حصہ لیا یعنی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا یاں طور کہ اس معاملہ میں کھوکھری کی اور اس کو شہرت دی، وہ مہدائے حق بن ابی ہے اس کے لئے بڑا عذاب ہے اور آخرت میں آگ ہے جب لوگوں نے بیہتان قرآنی کو ساتھ ساتھ مسلمان مردوں اور عورتوں نے آپس میں ایک دوسرے کے لئے

کے مطابق ۵۵ میں نہیں آیا تھا **قوله** بعد ما انزل الحجاب حجاب سے مراد آیت کباب یعنی وَإِذَا سَأَلَكَ عَنْهُمْ
 مِنْهَا فَاَسْأَلْهُمْ عَنْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ہے **قوله** قد غُشِيَ عَرَسُ عَرَسٍ الزول فی آخر اللیل للاستراحة
قوله اذْلَحْ واذْلَحْ آخر شب میں سر کرنا، **قوله** فَمَا يَشْهَدُهُ الرء والدا ل غُشِيَ واذْلَحْ کے بارے میں
 لغ وشر کے طور پر اشارہ کر دیا کہ عَرَسُ میں رادر **اذْلَحْ** میں رال دونوں متحد ہیں، **قوله** ای غول من آخر
 اللیل للاستراحة یہ عَرَسُ کی تفسیر ہے اور **قوله** فَمَا يَشْهَدُهُ اذْلَحْ کی تفسیر ہے مَنَ ای آخر اللیل اذْلَحْ مَنَ
 ای سار من آخر اللیل حضرت عائشہ صدیقہ کے الفاظ کی تخریج کے لئے مفسر علام نے درمیان میں تشریحی الفاظ کا
 اضافہ فرمایا ہے **ورثۃ اصل عبارت** اس طرح ہے کماں صفوان قد غُشِيَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ فَاذْلَحْ مَنَ فَاَصْبَحَ
 فِی صَوْنِی **قوله** مَوْرَعِیْنِ یہ وُغْرَ سے مشتق ہے و غُور شدہ گری کو کہتے ہیں **قوله** بِالْحِلَافَةِ دُوْجَاهُ جَوْجُمُ کو
 چھپائے مَوْرَعِیْنِ ای داخلین فی شِدَّةِ الْحَرِّ **قوله** فی نَحْرِ الطَّيْهَرَةِ فیک دوپہر کے وقت **قوله** سَلُولُ
 یہ میرا تہا ہی آئی کی اس کا نام ہے **قوله** لَکِنِّیْ اَمْرٌ بِیْا مفسر علام نے علیہ سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ کلام بہت ہی نئی ہے
قوله لَوْ لَا خَلَّأَ اِذَا سَبَّحْتُمُوْهُ یہ لَوْ لَا توخیل ہے اس لئے کہ ماضی پر داخل ہے، لولا تین قسم کا ہوتا ہے (۱) جب ماضی
 پر داخل ہوتا توخیل ہوتا ہے اور جب مضارع پر داخل ہوتا ہے تو تکسیر یہ ہوتا ہے اور جب جملہ اسمیہ پر داخل ہوتا ہے تو
 افتاع یہ ہوتا ہے، یہاں لولا چوتھا استعمال ہوا ہے اول ثانی اور رابع توخیل ہے اس لئے جواب کی ضرورت نہیں اور تیسرا
 اور چابھوس اور چھٹا شرطیہ (افتاع یہ ہے) تیسرے اور چھٹے مقام پر جواب مذکور ہے اور چابھویں مقام پر جواب مذکور
 ہے (صادق) **قوله** بَانْفُسِهِمْ اِیْ اِیْنَاءِ جَنْسِهِمْ فِی الْاِیْمَانِ یعنی اپنے ایمانی بھائیوں کے بارے میں اچھا لگنا
 کیوں نہیں کیا؟ فِیْهِ الْاِنْفَاتِ عَنْ الْخُطَابِ اِلٰی الْعِبَادَةِ اِذَا سَبَّحْتُمُوْهُ کے متعلق ظن المومنین اور قالوا کے
 بجائے ظنہم اور قلہم ہونا چاہئے، مذکورہ دونوں میںوں میں دو قسم کی انفات ہوا ہے اول تو حاضر سے عاقب کی جانب
 اور دوسرے ضمیر سے اسم ظاہر کی جانب اس انفات کا مقصد توخ میں مبالغہ کرنا ہے، اس طریقہ پر ایمان کا تقاضہ یہ تھا کہ
 تم اپنے بھائیوں کے بارے میں حسن ظن رکھتے چہ جائیکہ تم لوگوں نے غلط فہمی شروع کر دی تم کو تو اپنے
 بھائیوں کا اسی طرح دفاع کرنا چاہئے تھا جس طرح تم خود اپنا دفاع کرتے ہو، تشریح عبارت یہ ہے **لَوْ لَا اِذَا سَبَّحْتُمُوْهُ**
ظَنِمَ اِنِّهَا الْمَوْمِنُوْنَ وَالْمَوْمِنَاتُ بِاَعْوَانِهِمْ خَيْرًا وَهَلَّا ظَنِمَ هَذَا الْفَلَکَ مِیْنِ **قوله** لَوْ لَا هَلَّا جَاؤَا عَلَیْهِ
 (آئیے) یہ کلام سابق کا تخریجی ہو سکتا ہے یعنی مومنین اور مومنات نے افتراء کرنے والوں سے افتراء پر چار گواہوں کا
 مطالبہ کیوں نہیں کیا؟ یعنی بہتان کو سننے کے بعد جس طرح آپس میں حسن ظن ضروری تھا اسی طرح افتراء پر دائروں سے
 چار گواہوں کا مطالبہ ضروری تھا ای و قالوا هَلَّا جَاؤَا الْخَالِصُوْنَ بِالرَّيْعَةِ شَهَادَةٍ عَلَیْ مَا قَالُوا دوسری صورت یہ
 بھی ہو سکتی ہے کہ لَوْ لَا جَاؤَا (آئیے) جملہ احتمالیہ ہو، اس صورت میں قالوا مذکور ہونے کی ضرورت نہ ہوگی **قوله**

ای طبی حکیمہ اس عمارت کے اضافہ کا مقصد ایک شہ کا جواب ہے، شہ یہ ہے کہ افتراء پر دازوں کو خدا سے اس لئے کاذب کہا گیا ہے کہ وہ چار مٹی شاید پیش نہیں کر سکے حالانکہ اگر وہ چار مٹی شاید پیش بھی کر دیتے تب بھی کاذب ہی تھے، جواب یہ ہے کہ گواہ پیش نہ کرنے کی صورت میں کہ بتکم شرع کاذب تھے اور اگر وہ چار گواہ پیش کر دیتے تو اس وقت حکم شرعی میں بظاہر صادق ہوتے، اللہ تعالیٰ کو چونکہ ان کی ظاہر اور باطنی تکذیب منکور تھی اس لئے چار گواہوں کا مطالبہ کیا تا کہ ان کا کذب خوب ظاہر ہو جائے **قوله** لولا فضل اللہ علیکم میں اولا اقسامہ ہے اس کا جواب **لمنکم** ہے **قوله** لیسما اقلنتم فی بمعنى سب ہے اسی بسب ما اقلنتم اور موصول ہے مراد یہ اٹک ہے ای لمنکم بسب الذی خضنتم لہ وهو الاکل اور ماصد یہ بھی ہو سکتا ہے ای لمنکم بسب عوصکم لہ ای فی الاکل **قوله** ولولا اذ سمعتموه قلتم اذ، قلتم کا ظرف مقدم ہے، مٹی تیار سے لئے یہ مناسب تھا کہ بہتان کو سننے ہی کھڑے کر انکی باتیں کر؟ ہمارے لئے ہرگز مناسب نہیں **قوله** ینہاکم ان تغوذوا الیہ اس عمارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ **یمنعکم** فعل متعدی ہن کے معنی کو ختم نہیں ہے **یمنع** کو حذف کر دیا گیا ہے ای ینہاکم عن العود ان مصدر یہ ہے جس کی یہ تغوذوا یعنی غوث ہے **قوله** ليعطون بذلك یہ جملہ مومنین کی صفت ہے یعنی اگر تم نصیحت قبول کرنے والے مومن ہو تو ایسی حرکت دوبارہ نہ کر گے، جواب شرط مذکور ہے ای ان کستم مومنین فلا تغوذوا **المطلبة** **قوله** باللسان اس کے اضافہ کا مقصد یہ ہے کہ افتراء پر دازوں کو یہ بات پسند تھی کہ قس بات کاذبانی چرچا ہو نہ کہ حقیقت میں قس کی اشاعت ہو **قوله** یستہا الیہم الیہم سے مراد حضرت عائشہ اور حضرت صفوان ہیں اور وہم عصیہ مراد وہ لوگ جو قس بات کی اشاعت پسند کرتے تھے **قوله** لہم عذاب الیم ان کی خبر ہے **قوله** وان اللہ زوف وجہم کا عطف فضل اللہ پر ہے اور **لناخلنکم** لولا کا جواب ہے، معطوف و معطوف علیہ سے لکر مبتداء ہے اس کی خبر مذکور ہے اور وہ موجود دان ہے۔

تفسیر و تشریح

اِنَّ الْبَلٰغِیْنَ جَاؤْا بِالْاِفْکِ (آیہ) یہاں سے اس طوفان کا ذکر ہے جو حضرت عائشہ صدیقہ پر اٹھایا گیا تھا، واقعہ یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ملی کہ نبی معطل کے سردار عمارت بن ابی خراہ نے مدینہ پر حملہ کرنے کے ارادہ سے بہت سی فوج جمع کی ہے، یہ غزوہ مدینہ قول کے مطابق ۲ شعبان بروز دوشنبہ ۳ھ میں پیش آیا تھا (سیرۃ مصطفیٰ) غزوہ نبی معطل کو غزوہ مریض بھی کہتے ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خبر کی تصدیق کے لئے مدینہ میں تھکب کو بھیجا، حضرت مدینہ نے آکر خبر کی تصدیق کی آپ نے صحابہ کو خروج کا حکم فرمایا مدینہ میں زید بن حارثہ کو اپنا نائب مقرر فرمایا ازواج مطہرات میں سے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آپ کے ہمراہ تھیں، ایک روایت سے معلوم

ہوتا ہے کہ اسم المؤمنین حضرت ام سلمہ بھی ساتھ تھیں، اس غزوہ میں بہت سامان غنیمت حاصل ہوا جن میں دو ہزار اونٹ اور پانچ ہزار بکریاں شامل تھیں، دو گھرانے قید ہوئے قیدیوں میں بنی مصطلق کے سردار حادث بن خزار کی صاحبزادی جو یہ بھی تھیں جو کہ تقسیم مال غنیمت کے وقت حضرت حاجت بن تمیم کے حصہ میں آئیں، حضرت حاجت نے ان کو مکہ کا بھادیا تھا، بدل کتابت کے سلسلہ میں جو یہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئیں، آپ نے فرمایا میں تم کو اس سے بہتر چیز دے گا تاہوں اگر تم پر چند کرو، وہ یہ کہ میں تمہاری طرف سے بدل کتابت ادا کر کے تم کو آزاد کروں اور اپنی ذرا حیت میں لے لوں، جو یہ نے عرض کیا میں اس پر راضی ہوں چنانچہ آپ نے اپنی ذرا حیت میں لے لیا۔ (رواہ ابو داؤد)

وایسی پر آپ ایک منزل پر قراصل ہوئے لشکر میں کوچ کرنے کا اعلان کر دیا گیا تاکہ لوگ اپنی ضروریات سے فارغ ہو جائیں، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ بھی قصائے حاجت کے لئے لشکر سے دور چلی گئیں، جب واپس ہونے لگیں تو بارگاہِ نبوی جو یہاں لگیوں کا تھا، ان کے متبع کرنے میں دیر ہو گئی تو غصہ تیار تھا، عجب کا حکم چنکے نازل ہو چکا تھا جس کی وجہ سے حضرت عائشہ ہودج میں سفر کر رہی تھیں اور ہودج پر پڑے پڑے ہوئے تھے، اور نبی پر دامن نے یہ کچھ کر کہ اسم المؤمنین ہودج میں ہیں ہودج کو اونٹ پر رکھ دیا اور اونٹ کو بائک دیا، اس وقت عمر بن عمر بن ابی سلمہ بھی ہوتی تھیں خاص طور پر حضرت عائشہ صدیقہ چونکہ صغیراں تھیں اس وجہ سے بھی دہلی چلی گئیں اور ہودج اٹھانے والے کی افواہ تھے جس کی وجہ سے ہودج کے خالی ہونے کا احساس نہ ہو سکا، حضرت عائشہ جب ہر نظر فرما رہی تھیں آس تو شہرہ اندہ ہو چکا تھا، باں کوئی نہیں تھا، یہ خیال کر کے کہ جب آنکھ و مقام پر آپ مجھے نہ پائیں گے تو اسی جگہ میری تلاش کے لئے کسی کو روانہ فرمائیں گے وہی جگہ چارہ لپیٹ کر لیت گئیں، اور غینہ آگئی، حضرت صفوان بن مہطل نے اسے پڑے کی خبر گیری کے لئے لشکر کے پیچھے رہا کرتے تھے، اور صبح کے وقت اس مقام پر پہنچے جہاں حضرت عائشہ صدیقہ ٹھہری تھیں، دیکھا کہ کوئی پڑا ہوا ہے جب قریب آ کر دیکھا تو پہچان لیا کہ یہ تو حضرت عائشہ صدیقہ ہیں اور زور سے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا حضرت عائشہ کی اس آواز سے آنکھ کھل گئی اور چارہ سے منہ عجب لپا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں واللہ ما کلتسی کلمۃ ولا سمعت منہ کلمۃ ظہر امیر جماعہ خدا کی قسم صفوان نے مجھ سے کوئی بات نہیں کی اور ان کی زبان سے سوئے انا للہ کے میں نے کوئی کلمہ نہ سنا، حضرت صفوان نے اپنا اونٹ قریب لاکر خود یہ حضرت عائشہ کو اونٹ پر سوار ہوا نہیں، راجعت صفوان اونٹ کی تکمیل پکار کر پانچا دور روانہ ہو گئے اور ٹھیک دو پہر کے وقت قاعدہ سے جا ملے، عبد اللہ بن ابی براء غنیمت بدین اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمن تھا، اسے ایک بات یاد تھی کہ وہ بدعت نے وہی حای بن شرواح تروہ اور انہیں جو سے پرے مسلمان بھی مشافہہ مردوں میں حضرت حسان حضرت سلطہ اور عورتوں میں حضرت حنہ بنت عیش منفقوں کے پرہیزگاروں سے متحاش ہو کر اس قسم کے افسوس ناک تذکرے کرنے لگے، تمام مسلمانوں کو اور غلو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان جہ جوں سے بعد صد مرتباً تقریباً ایک مہینہ تک یہاں جہ چہ باہر حضرت عائشہ صدیقہؓ اس سے بالکل بے خبر تھیں، اسی دوران میں حضرت عائشہؓ بیمار ہو گئیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے اور علاج پر ہی کر کے تشریف لے جاتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس تعلق میں کی آجائے کی وجہ سے جو ساقبت بیمار یوں میں مبتلا رہی دل کو ٹھکان اور تردد تھا کہ کیا بات ہے کہ آپ گھر میں تشریف لاتے ہیں اور دوسروں سے میرا حال دریافت کر کے واپس تشریف لیجاتے ہیں مجھ سے دریافت نہیں فرماتے، آپ کی اس بے انتہائی کی وجہ سے میری تکلیف میں اور اضافہ ہوتا تھا، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک روز رات کو میں اور ام سلمہؓ خندانے حاجت کے لئے جنگل کی طرف چلے، عرب کا قدیم دستور یہی تھا کہ بدبو کی وجہ سے گھراں میں بیت الکل نہیں بناتے تھے، راستہ میں ام سلمہؓ کا چہرہ چادر میں الجھ گیا جس کی وجہ سے وہ اگر گئیں اس وقت ام سلمہؓ کے منہ سے نکلا بعض مسطح سطح ہلاک ہو، حضرت عائشہؓ نے فرمایا آپ ایسے شخص کو تکیوں پر اکتی ہیں جو بدبو کی وجہ سے ام سلمہؓ نے کہا اسے بھولی بھالی لڑکی تم کو قصہ کی خبر نہیں حضرت عائشہؓ نے معلوم کیا کہ قصہ کیا ہے؟ ام سلمہؓ نے پورا قصہ سنایا یہ سننے ہی مرض میں اور شدت آگئی رات دن روتی رہتی تھیں، ایک لمحہ کے لئے بھی آنسو نہ ٹپکتے تھے، ہشام بن عروہ کی روایت کے مطابق بغیر قصائے حاجت کے واپس آ گئیں، حضرت عائشہؓ فرماتی کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو میں نے آپ سے اپنے والدین کے گھر جانے کی اجازت چاہی تاکہ ماں باپ کے ذریعہ اس واقعہ کی تحقیق کروں، آپ نے اجازت دینی، میں اپنے والدین کے یہاں آگئی اور اپنی والدہ سے کہا اسے ماں کی تم کو معلوم ہے کہ لوگ میری بہت کیا کہتے ہیں، ماں نے کہا اسے جی تو روئے نہ رو دینا کا قاعدہ ہی یہ ہے کہ جو عورت خواہ صورت اور خوب سیرت اور اپنے شوہر کے نزدیک چلو مرتبت ہوتی ہے تو حسد کرنے والی عورتیں اس کے ضرر کے درپے ہو جاتی ہیں، جب نزول کی میں یہ خبر ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو اور اسامہؓ سے مشورہ کیا حضرت اسامہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول وہ آپ کے دشمن ہیں جو آپ کی شایان شان اور منصب نبوت و رسالت کے مناسب ہیں ان کی عصمت و عفت کا بچہ پھنسا دیا ہے آپ کے حرم محترم کی طہارت و نجاست تو اظہر من الشمس ہے اس میں رائے مشورہ کی کیا ضرورت ہے اور اگر آپ ہمدردی خیال معلوم کرنا چاہتے ہیں تو عرض یہ ہے وہاں فعلہ لانا عیوناً ہمارے ہم کے اعتبار سے آپ کے اہل میں خبر کے سوا چھو نہیں۔

حضرت علیؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رنج و غم کے خیال سے یہ عرض کیا یا رسول اللہ لہ یصیق اللہ علیک و النساء و الصالحین و ان نساں العارینہ یصدفک یا رسول اللہ! اللہ نے آپ پر جنگ نہیں فرمائی عورتیں اس کے سوا بہت ہیں آپ اگر گھر کی بدبو سے دریافت فرمائیں تو وہ سچ بتا دے گی، عرض کر آپ نے حضرت پر بڑا کھلایا اور صورت حال معلوم کی، حضرت پر بڑے عرض کیا، قسم اس ذات پاک کی جس نے آپ کو حق و دیکر بھیجا میں نے عائشہؓ کی کوئی بات مہیوب اور قابل گرفت کبھی نہیں دیکھی، اس پر یہ کہ وہ ایک کسمن لڑکی ہے، آگندہ جاہو چھوڑ کر سو جاتی ہے

کھڑی کھڑا کر اسے کہا جاتا ہے یعنی وہ تو اس قدر بے خبر اور بھولی بھالی ہے کہ اسے تو آنے والی کی بھی خبر نہیں وہ دنیا کی ان چالاکیاں کو کیسے جان سکتی ہے۔

آپ سلی اللہ علیہ وسلم پر وفا کی بات سن کر مسجد میں تشریف لے گئے اور منبر پر کھڑے ہو کر خطاب دیا اول خدا کی حمد بیان فرمائی بعد ازاں عہد امت میں الی کا ذکر کر کے یہ ارشاد فرمایا:

”اے کروہ مسیحین کون ہے جو میری اس شخص کے مقابلہ میں مدد کرے جس نے مجھ کو میرے اہل بیت کے ہر سے میں ایذا پہنچائی ہے، خدا کی قسم میں نے اپنے اہل سے سوائے نیک اور پاک داخلی کے کچھ نہیں دیکھا اور میں خدا جس شخص کا ان لوگوں نے نام لیا ہے اس سے بھی سوائے خیر کے کچھ نہیں دیکھا“ (سیرت مصطفیٰ مطبوعہ)

آخر کار حضرت صدیق کی برأت میں خود اللہ تعالیٰ نے قرآن میں سورۃ نور کی یہ آیتیں اِنَّ الَّذِیْنَ خَدَاوْا بِالْاٰفَکِ الْبَیْضِ نَازِلٌ فَرَمَیْنِمْ جِسْمٌ پَر حضرت مائتہ صدیق فرمایا کرتی تھیں، مزید تفصیل کیلئے بخاری شریف کی طرف رجوع کریں۔

هُوَ لَکُلِّ اَمْرٍ مِّنْهُمْ اِیْ عَلَیْهِ لَکُلِّ شَیْءٍ اَمٍّ مَعْنٰی اَلِیٰ ہے جیسا کہ مفسر عام نے اشارہ کیا ہے یعنی جسے لگانے والی جماعت کے پروردگار کے لئے اس کے ہر کم کی مقدار سزا ملے گی اور یہی آیت میں خاصیت فی الإفک کا بیان تھا، اس آیت میں ان کو نو طریقہ سے تعزیر اور توبہ فرمائی ہے، ان میں پہلا لَوْ لَوْ اِذْ سَمِعْتُمْ فِی الْاِفْکِ کَا بَانَ الذِّبْنَ اٰمَنُوْا لَا تَبْغُوْا حُطُوْا الشَّیْطٰنِ الْبَیْضِ ہے، لَوْ لَا تَوْبَیْہے اور اِذْ طَلَّ کَا طَرَفِ ہے ہُوَ اِیْ طَلَّ اُیْ اُنْہَا الْعَصَبِ وَقَلَمِ اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ آیت میں خطاب سے محبت لی باب القات ہے اور طَلَّ بمعنی طَلَّتُمْ اور قَالُوْا اَمٍّ لَّنْہے ہُوَ لَوْ لَا فَلَآ جَاوَا اس میں دو احتمال ہیں اول یہ کہ یہ جملہ مستانہ ہے جب تو باطل سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا اور اگر یہ کلام باطل کا تہ ہے تو لَوْ لَا کے تحت میں داخل ہوگا اور مطلب یہ ہوگا کہ اس افتراء اور بہتان کو سنتے ہی بہتر گمان کرنا چاہئے تھا اور اس افتراء پر چار معنی شاید اس کا مطالبہ کرنا چاہئے تھا۔

هُوَ لَوْ لَا فَضَّلَ اللّٰہُ عَلَیْکُمْ یعنی یہ طرمان تو ایسا افتراء تھا کہ نہ معلوم کون کون اس حوقان کی زد میں آئے لیکن اللہ نے محض اپنے فضل و کرم سے تم میں سے تابعین کی توبہ کو قبول فرمایا اور بعض کو بد شرعی جاری کر کے پاک کیا اور جو زیادہ غیبت تھے ان کو ایک کو بد ملت دی ان کے لئے آخرت میں شدید عذاب ہے۔

بَا اُنْہَا الذِّبْنَ اٰمَنُوْا لَا تَبْغُوْا حُطُوْا طَرُقِ الشَّیْطٰنِ اِیْ تَزِیْنِہے وَمَنْ یَّبْغِ حُطُوْا الشَّیْطٰنِ لَا اِنَّہُ الْمَسْبُوعُ بِاَمْرِ بِالْفَحْشَا اِیْ الْقَبِيْحِ وَالْمُنْکَرِ طَرُقَا ہَا تَجَاہَا اِیْ لَوْ لَا فَضَّلَ اللّٰہُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَۃٌ مَا زَکٰی بِنَکْمِ اُنْہَا الْعَصَبِ بِمَا قَلْتُمْ مِنَ الْاِفْکِ مِنْ اَخْبِ اَبْدَا اِیْ مَا صَلَّحَ وَطَهَّرَ مِنْ هَذَا الدَّبِّ بِالتَّوْبَةِ مِنْہِ وَلَیْکِنَّ اللّٰہُ یَزِیْنِ طَهَّرَ مَنْ اِنْشَاءً مِنَ الدَّبِّ بِقَبُوْلِ تَوْبَتِہِ مِنْہِ وَاللّٰہُ سَمِیْعٌ لِّمَا قَلْتُمْ

عَلَيْهِمْ بِمَا فُضِّدْتُمْ وَلَا يَأْتَلِي يَخْلِفُ أُولَئِكَ الْقَطْلُ أَيْ اصْحَابُ الْعَيْنِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ لَا يُؤْتُوا
 أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَوَلَّى فِي ابْنِ بَكْرِ حَلْفَ أَنْ لَا يُنْفِقَ عَلَى
 مَنْطَحٍ وَهُوَ ابْنُ خَالَتِهِ مَسْكِينٌ مُهَاجِرٌ بِذِي لَبَا خَاصٌ فِي الْإِفْكَ بَعْدَ أَنْ كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ
 وَنَاسٍ مِنَ الصَّخَايَةِ ائْتَمَرُوا أَنْ لَا يَتَصَدَّقُوا عَلَى مَنْ تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ مِنَ الْإِفْكَ وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا
 عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ لَا تَحْجُونَ أَنْ يُعْفِيَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ لِلْمُؤْمِنِينَ قَالَ ابْنُ بَكْرِ بَلَى إِنَّا
 أَجِبْنَا أَنْ يُعْفِيَ اللَّهُ لِي وَرَجَعَ إِلَى مَنْطَحٍ مَا كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَعَنُوا فِي
 الْعَالَمِ الْعَظِيمِ عَنِ الْفَوَاحِشِ بَأَنَّ لَا يَتَّبِعُ فِي الْقُلُوبِ لِفَعْلِهَا الْمُؤْمِنَاتِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَعَنُوا فِي
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ نَأْتِيهِ الْاسْفِرَارُ الَّذِي نَعْلَقُ بِهِ لَهُمْ يَشْهَدُ بِالْقَوَامَةِ
 وَالْخَنَائَةِ عَلَيْهِمُ الْمَسْتَهْمُ وَابْتَدِيَهُمْ وَأَرْجَلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ مِنْ قَوْلٍ وَفَعَلٍ وَهُوَ يَوْمُ
 الْقِيَمَةِ يَوْمَئِذٍ يُؤْقِنُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ بِحُجَّتِهِمْ جَزَاءُ الْوَاجِبِ عَلَيْهِمْ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ
 الْحَقُّ الْمُبِينُ حَيْثُ خَلَقَ لَهُمْ جَزَاءُ الَّذِي كَانُوا يَشْكُونَ فِيهِ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي
 وَالْمُحَصَّنَاتُ هُنَا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُذَكَّرْ فِي قَدْفِئِهِمْ نُبُوَّةٌ وَمَنْ ذَكَرَ فِي
 قَدْفِئِهِمْ أَوَّلَ سُورَةِ التَّوْبَةِ غَيْرُهُنَّ الْخَيْبَتُ مِنَ النِّسَاءِ وَمَنِ الْكَلِمَتِ لِلْخَيْبَتِينَ مِنَ النَّاسِ
 وَالْخَيْبَتُونَ مِنَ النَّاسِ لِلْخَيْبَتِ وَمَا ذَكَرَ وَالطَّيِّبُ وَمَا ذَكَرَ لِلطَّيِّبِينَ مِنَ النَّاسِ وَالطَّيِّبُونَ مِنْهُمْ
 لِلطَّيِّبَاتِ بِمَا ذَكَرَ أَيْ اللَّائِقِ بِالْخَيْبَتِ مِثْلَهُ وَبِالطَّيِّبِ مِثْلَهُ أُولَئِكَ الطَّيِّبُونَ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ النِّسَاءِ
 وَمِنْهُمْ عَائِشَةُ وَصَفَرَةُ مَبْرُورُونَ وَمَا يَقُولُونَ أَيْ الْخَيْبَتُونَ وَالْخَيْبَتَاتُ مِنَ النِّسَاءِ فِيهِمْ لَهُمْ
 لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ النِّسَاءِ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ فِي الْجَنَّةِ وَقَدْ اقْتَحَرَتْ عَائِشَةُ بِأَشْيَاءَ مِنْهَا
 إِنَّهَا خَلَقَتْ طَبِيَّةً وَوَعَدَتْ مَغْفِرَةً وَرِزْقًا كَرِيمًا

ترجمہ

اے ایمان والو! تم شیطان کے نقش قدم پر مت چلو یعنی شیطان کے راستوں پر مت چلو یعنی اس کی تمہیں اور فریب
 میں نہ آو اور جو تمہیں شیطان کے نقش قدم پر چلا ہے تو وہ یعنی شیطان راست پر چلنے والا شیطان کے نقش قدم پر چلنے کی وجہ
 سے نقش یعنی بے حیائی اور شرما یا مستقل سی کام کرنے کو کہے گا اگر تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو اسے لوگوں میں
 سے بھی کوئی پاک صاف نہ ہوتا اس وجہ سے کہ تم نے افترا پر اڑی کی یعنی توبہ کے ذریعہ نہ اس گناہ سے درست ہوتا اور

نہ پاک ہوتا۔ لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے پاک صاف کر دیتا ہے۔ گنہگار اس کی توبہ کو قبول کر کے اور اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو سنتا ہے اور تمہارے ارادوں کو جاننا ہے اور قسم نہ کھائیں وہ لوگ جو تم میں سے فضل والے یعنی مالدار اور وسعت والے ہیں کہ وہ اہل قرابت کو اور مساکین کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو نہ دیں گے یہ آیت حضرت ابو بکر صدیق کے بارے میں نازل ہوئی تھی کہ انہوں نے قسم کھائی تھی کہ اپنے خلیفہ زاد بھائی سیدنا امیر جبرہ بدری، صلحہ پر فرج نہ کریں گے اس لئے کہ انہوں نے افتراء پر دلائی میں حصہ لیا تھا حالانکہ ابو بکر صدیق ان پر فرج کرتے تھے (یعنی ان کی کفالت کرتے تھے) اور صحابہ میں سے کچھ اور لوگوں نے بھی قسم کھائی تھی کہ وہ کسی ایسے شخص پر صدقہ نہ کریں گے جس نے کچھ بھی مالک کے معاملہ میں ذہبانی (حصہ) لیا، ان کو چاہئے کہ اس معاملہ میں ان کو معاف کریں اور وہ گنہگار کریں کیا تم کو یہ بات پسند نہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قصود معاف کر دے اور اللہ تعالیٰ مومنین کے لئے غفور الرحیم ہے حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا ہے شک میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے معاف فرمائے چنانچہ صلحہ پر جو فرج کرتے تھے وہ جاری کر دیا اور جو لوگ ایسی عورتوں کو دنیا کی قیمت لگاتے ہیں جو پاکدامن ہیں اور قسب باتوں سے بہتر ہیں یا ہر طور کران کے دل میں کبھی خواہش کے کرنے کا خیال بھی نہیں آتا اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھنے والی ہیں تو ایسے لوگوں پر دنیا و آخرت میں لعنت کی جاتی ہے اور ان لوگوں کے لئے اس دن بڑا عذاب ہوگا جس دن ان کے عذاب ان کی زبانیں اور ان کے ہاتھ اور ان کے پیران کے اعمال کی گواہی دیں گے خواہ اہل قبیلوں یا نبی اور وہ قیامت کا دن ہو گا یوم کا مہمب استغفر (مخدوف) ہے جس سے لہم متعلق ہے یشہذ تا اور یہ دونوں کے ساتھ ہے اس دن اللہ تعالیٰ ان کو پورا پورا داہجی بدل دے گا یعنی جو جزا ان پر واجب ہے وہ پوری پوری دے گا، اور ان کو معصوم ہو جانے کا کہ اللہ تعالیٰ تحیک فیصلہ کرنے والا (بات) کا کھولنے والا ہے اس طریقہ سے کہ ان کے سامنے ہر اس عمل کی جزا، جنت حق ہو جائے گی جس میں وہ شک کرتے تھے (ان شک کرنے والوں) میں عید اللہ بن ابی بھی ہے اور جنت سے یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات مراد ہیں، ازواج مطہرات کے عذاب کے عرصہ میں توبہ کا ذکر نہیں فرمایا، اور ابتداء سورہ میں جن کی عذاب کے سلسلہ میں توبہ کا ذکر کیا گیا ہے وہ ازواج مطہرات کے علاوہ ہیں، گنہگار عورتیں اور گنہگار تھیں گنہگار لوگوں کے لائق ہیں اور گنہگار مرد گنہگار عورتوں کے لائق ہیں تو ان سے لائق مرد و عورتیں پاکیزہ مردوں کے لائق ہیں اور مذکورین میں سے سحرے مرد و سحری عورتوں کے لائق ہیں۔ یعنی خبیث کے لائق خبیث ہے اور پاکیزہ کے لائق پاکیزہ ہے اور یہ پاکیزہ مرد اور پاکیزہ عورتیں اور ان ہی میں حضرت عائشہ اور حضرت صفوان ہیں اس بات سے پاک ہیں جو یہ کہتے پھرتے ہیں۔ یعنی یہ خبیث مرد اور عورتیں ان حضرات کے بارے میں جو کہتے پھرتے ہیں ان کے لئے یعنی ان پاکیزہ مرد اور عورتوں کے لئے مغفرت اور

کاروں سے ہوشیار رہا کرو۔ مسلمان کا یہ کام نہیں ہونا چاہئے کہ شیاطین اس کے نقش قدم پر چلے، ان ملعونوں کا تو مشن ہی یہ ہے کہ لوگوں کو بے حیائی اور برائی کی طرف لے جائیں تم جان بوجھ کر کیوں ان کی باتوں میں آتے ہو وہ کچھ لو شیطان نے دارسا شوش چھوڑ کر گتتا بازہ افواہان کھڑا کر دیا اور کئی سیدھے سادھے مسلمان کس طرف اس کے دام فریب میں پھنس گئے۔

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْمَلَكُوتِ أُولَٰئِكَ شَيْطَانُ تَوَسَّلَ بَيْنَهُمْ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ
 فضل اور اس کی رحمت ہے کہ وہ اپنے مخلص بندوں کی دیکھ بھال فرما کر بہت سوں کو محفوظ رکھتا ہے اور بعض کو دہم ہونے کے بعد توبہ کی توفیق دیکر درست کر دیتا ہے۔

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا لَكُنَّا مِنَ الْمَلَكُوتِ أُولَٰئِكَ شَيْطَانُ تَوَسَّلَ بَيْنَهُمْ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ
 ہمارے بے شریک ہو گئے تھے، ان میں سے ایک حضرت مسیح بن آقا بھی تھے جو ایک مفلس مہاجر ہونے کے علاوہ حضرت ابو بکر صدیق کے بھائی نہ تھے، خالہ زاد بھائی ہوتے تھے، حضرت ابو بکر صدیق ان کی مالی اعانت فرمایا کرتے تھے، جب حضرت عائشہ صدیقہ کی برائت آسمان سے نازل ہو چکی اور قصہ ختم ہو گیا تو حضرت ابو بکر صدیق نے قسم کھائی کہ آئندہ مسیح کی کوئی حد نہ کریں گے، حضرت ابو بکر صدیق کو اس واقعہ سے چونکہ سخت صدمہ پہنچا تھا خاص طور پر حضرت مسیح کے اس ہم میں شریک ہونے کی وجہ سے اور کچھ نہ دیکھ کر وہ اس لئے کہ جن لوگوں سے حمایت کی امید ہوتی ہے وہ کبھی مخالفت پر اثر آئیں تو کتنا اٹھائے بشریت دکھ دینا انطری بات ہے، اس نظری اور بشری مخالفت سے حضرت صدیق ختم کھانچے کہ آئندہ مسیح کی بل بدلت کروں گا، غالباً ایسی ہی صورت حال پیش دیکھ کر صحابہ کو بھی پیش آئی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی تھی تم میں سے جن کو اللہ تعالیٰ نے دین کی بزرگی اور دنیا کی رحمت دکھائی ان کے لئے مناسب نہیں کہ وہ ایسی قسم کھائیں، ان کا ظرف بہت بڑا اور ان کے اخلاق بہت بلند ہوتے چاہئیں، اہل قسم کی جو ضروری توبہ ہے کہ برائی کا بدلہ بھلائی سے دینا چاہئے، حق بنوں، رشتہ داروں اور خدا کے لئے وطن چھوڑنے والوں کی اعانت سے دست کش ہونا بزرگوں اور بہادروں کا نام نہیں، اگر قسم کھانی ہے تو اہل قسم کو چار راستہ کرو اس کا کٹہرا دارا کرو، قبہ، ریلی شان تو یہ ہوتی ہے کہ خدا کا روں کی رضا سے حمور، راندہ سے کام میں، کیا قرحق تعالیٰ سے حمور، راندہ کی خواہش اور امید نہیں رکھتے یا راندہ کہتے ہو تو تم کو بھی اس کے بندوں کے عطاوار میں خود اختیار کرنی چاہئے، احادیث میں ہے کہ ابو بکر صدیق نے جب ان الا فحشون انہ یفعلون اللہ لکھو، کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ تم کو عاف کرے، تو فوراً بول اٹھے علی یا ونا انا فحش ب لکھ اے پروردگار! ہم ضرور چاہتے ہیں، یہ کہہ کر مسیح کی سابقہ امداد بدستور جاری کر دی، بعض روایات میں ہے کہ پہلے سے دو گئی کر دی، مسطح ہو امن اتانہ من عداد بن المطلب من عداد صاف اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کا اصل نام عوف ہے اور مسطح لقب ہے۔

ان الذین یؤمنون المَحْصَنَاتِ الْعَقْلُ اس آیت میں مذکور مضمون بیان ہوا ہے جو اس سے پہلی آیات تَعْرِف میں آچکا ہے لیکن درحقیقت ان دونوں میں ایک بڑا فرق ہے کیونکہ آیات حد تکلف سے آخر میں تو پانچوں کا استثناء اور ان کے لئے مغفرت کا وعدہ ہے، اس آیت میں ایسا نہیں بلکہ زیادہ غرت کی لغت اور عذابِ عظیم کا استثناء مذکور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کا تعلق ان لوگوں سے ہے جنہوں نے حضرت صدیقہ عائشہ پر بہت لگائی اور پھر اس سے تو یہ نہیں کی تھی کہ قرآن کریم میں ان کی برأت نازل ہونے کے بعد بھی وہ اپنے اغواء پر قائم رہے اور بہت کاچ پا کر رہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ پر بہت کے قضیہ میں جو بعض مسلمان بھی شریک ہو گئے تھے یہ قضیہ اس وقت کا تو جب تک آیات برأت قرآن میں نازل نہیں ہوئی تھیں آیات برأت نازل ہونے کے بعد جو شخص حضرت صدیقہ پر بہت لگائے، وہ بلاشبہ کافر مکر قرآن ہے، جیسا کہ شیعوں کے بعض فرقے اور بعض افروا اس میں جہاد پائے جاتے ہیں ان کے کافر ہونے میں کوئی شک و شبہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے، وہ ایمان امت کافر ہیں (معارف)

الْحَبِیْثُ لِلْحَبِیْثِ (آیہ)۔ یعنی بدکار اور بُدی عورتیں بد۔ اور بدکار مردوں کے آتی ہیں ان طرح بدکار اور کدے سے مرد اس قائل ہیں کہ ان کا تعلق اپنے جیسی کدے کی اور بدکار عورتوں سے ہو چکا کہ عورتوں سے آدمیوں کا پانچ بدکاروں سے کیا تعلق؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ غیب کی حیرت بدکار (زانیہ) لکھیں جو حق بانی اللہ تعالیٰ ان کی ناموس کی حفاظت فرماتے ہیں، آیت کا یہ مطلب تو مشہور اور عام تر ہے کہ عاقبتی جو اعتراضی مفسرین مطلق سے یہ حصول ہے کہ الحبیث اور العقیث سے یہاں عورتیں مراد نہیں ہیں بلکہ اقوال اور کلمات مراد ہیں یعنی کدے کی باتیں گناہ سے اذی اور شرعی باتیں گناہ سے مراد یہاں عورتیں کے حق اذیت اور شرعے لوگ ایسی کدے باتوں سے پاک اور بری ہوتے ہیں ہیں، آیت کے اولیٰک مسکون معاف بقولوں سے نہ ہے۔

حضرت ابو یوسف علیہ السلام اور حضرت ابو حنیفہ علیہ السلام نے یہ بات سے کہ کافر ہونے کے باوجود فسق و فجور میں جہاد نہیں تھیں، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: ماہلت امرأۃ نسی لفظ یعنی کسی عورت نے کفر ہو گیا۔ اس بات سے کہ بدکار فاسق ہو جائے یہ ممکن نہیں، کیونکہ بدکار عورتی طبعی طور پر عوام کی غرت کی موجب ہے شرعی غرت کا وہ جب نہیں۔ (ابن القرآن)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْأَلُوا أَهْلَ بَيْتِهَا ذَلِكُمْ وَلَا تَسْأَلُوا عَنْهَا أَلَيْسَ فِي الدُّخُولِ عَلَيْكُمْ بَإٍ فَأُولَٰئِكَ مَتَّعْتُهُمْ مَتَّعًا وَهُمْ قُلُوبُهُمْ مُّخْلِطُونَ عَمَلَ الظُّلُمَاتِ ۚ فَهُمْ لَا يَخْتَصِمُونَ ۚ

أَعْدَا بِأَذُنْ لَكُمْ فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ بَعْدَ الْأَسْتِثْنَاءِ أَرْجِعُوا فَأَرْجِعُوا
هُوَ أَيْ الرَّجُوعُ أَرْكَبِي أَيْ خَيَّرْ لَكُمْ ۚ مِنَ الْفُرُوجِ عَلَى الْبَابِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنَ الدُّخُولِ
بِأَذُنْ وَغَيْرِ أَذُنْ عَلَيْهِمْ فَيُجَارِيكُمْ عَلَيْهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتَنَا غَيْرَ مُسْكُونَةٍ فِيهَا
مَتَاعٌ أَيْ مُتَلَعَةٌ لَكُمْ ۚ بِاسْتِثْنَاءِ وَغَيْرِهِ كَثِيرَاتُ الرُّبُطِ وَالْحَادِثَاتِ الْمُسْتَبِيلَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْهِنُونَ
تُظْهِرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ تَخْفُونَ فِي دُخُولِ غَيْرِ بُيُوتِكُمْ مِنْ قَصْدِ صَلَاحٍ أَوْ غَيْرِهِ وَمِثَالِي أَنَّهُمْ
إِذَا دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ يُسَلِّمُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بِفَتْحٍ مِنْ أَبْصَارِهِمْ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ
نَظَرُهُ وَمِنْ زَانِدَةٍ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ۚ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُمْ فَعَلَهُ بِهَا ذَلِكَ أَرْكَبِي أَيْ خَيَّرْ لَهُمْ ۚ أَنْ
اللَّهُ خَيْرٌ ۚ بِمَا يَضَعُونَ بِالْأَبْصَارِ وَالْفُرُوجِ فَيُجَارِيهِمْ عَلَيْهِ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ بِفَتْحٍ مِنْ
أَبْصَارِهِنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُنَّ نَظَرُهُ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُنَّ فَعَلَهُ بِهَا وَلَا يُبْدِينَ يُظْهِرْنَ
رَيْبَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ فَيُحْجِزُ نَظَرُهُ لاجْتِنَائِهِ أَنْ لَمْ يَخْفُ فِتْنَةً فِي أَحَدِ
الْوَجْهِينِ وَالثَّانِي بِحُرْمَةِ لَأَنَّهُ مَطْنَةُ الْفِتْنَةِ وَرُجَحٌ حَسْبًا لِلْبَابِ وَيُضَرِّبْنَ بِخُشْرَمٍ عَلَى
جُيُوبِهِنَّ ۚ أَيْ يَسْتُرْنَ الرُّؤُوسَ وَالْأَعْنَاقَ وَالْأَصْغَارَ بِالسَّطَافِ وَلَا يُبْدِينَ رَيْبَهُنَّ الْخَفِيَّةَ وَهِيَ
مَا عَدَا الْوَجْهَ وَالْكَفَّانِ إِلَّا لِيُغَوِّلَهُنَّ جَمْعُ بَعْلٍ أَيْ زَوْجٌ أَوْ أَبَانُهُنَّ أَوْ أَبَاءُ يُغَوِّلُهُنَّ أَوْ نَسَائِهِنَّ أَوْ
أَبْنَاءُ يُغَوِّلُهُنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانَهُنَّ أَوْ نَسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ
فَيُحْجِزُ لَهُمْ نَظَرُهُ إِلَّا مَا بَيْنَ الشَّرَةِ وَالرَّحْمَةِ فَيُحْجِزُ نَظَرُهُ غَيْرَ الْأَزْوَاجِ وَخُرُوجِ بَنَاتِهِنَّ
الْكَاظِمَاتِ فَلَا يُحْجِزُ لِلْمُسْلِمَاتِ الْكَشْفُ لَهُنَّ وَشَمْلُ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ الْعِيْدُ أَوْ النَّابِغَةُ فِي
فُتُوحِ الطَّعَاةِ غَيْرِ بِالْحَرِّ صِفَةً وَالنَّصَبُ اسْتِثْنَاءٌ أُولَى الْأَرْبَةِ أَصْحَابُ الْحَاجَةِ إِلَى النِّسَاءِ مِنْ
الرِّجَالِ بَانَ لَمْ يَنْشُرْ ذَكَرٌ كَلْبِي أَوْ الطُّغْلُ بِسَعْيِ الْأَصْفَانِ الدِّينِ لَمْ يَظْهَرُوا يَظْلَعُوا عَلَى عَوْرَاتِ
النِّسَاءِ لِلْجَمَاعِ فَيُحْجِزُ أَنْ يُبْدِينَ لَهُمْ مَا عَدَا بَيْنَ الشَّرَةِ وَالرَّحْمَةِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْحَلِهِنَّ لِيَعْلَمَ مَا
يُخْفِينَ مِنْ رَيْبِهِنَّ ۚ مِنْ خِلْعَانٍ يَنْفَضُّعُ وَتَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ مَتَا وَقَعَ لَكُمْ مِنَ
النَّظَرِ الْمَنْعُوعِ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ لَعَلَّكُمْ تَقْلَعُونَ تَخْفُونَ مِنْ ذَلِكَ لِقَوْلِ التَّوْبَةِ مِنْهُ وَفِي الْآيَةِ
تَغْلِيْبُ الدُّخُورِ عَلَى الْإِثْنَابِ وَالْكَفَّانِ الْإِبَاهِي مِنْكُمْ جَمْعُ إِيْمٍ وَهِيَ مِنْ لَيْسَ لَهَا رُوحٌ يَكْرَاهُ
كَانَتْ أَوْ ثَبَا وَمِنْ لَيْسَ لَهُ زَوْجَةٌ وَهَذَا فِي الْأَخْرَارِ وَالْحَرَائِرِ وَالضَّالِّحِينَ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ
عِبَادَتِهِ وَأَمَّا لَكُمْ ۚ وَعِبَادَةٌ مِنْ جَمُوعِ عِبْدٍ أَنْ يَكُونُوا أَيْ الْأَخْرَارُ قُرَاءُ بَعْضُهُمُ اللَّهُ بِالرُّوحِ مِنْ

فَضْلُهُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ لِّخَلْفِهِ عَلَيْهِمْ بِهِمْ وَلَيْسَتْ غَفِيفٌ الْبَیِّنُ لَا یُجِدُونَ نِکَاحًا اِی مَا یَنْکَحُونَ بِهِ مِنْ
 مَہْرٍ وَنَقْلَهُ مِنَ الزَّوْا حَتَّى یُعْطِیَهُمُ اللَّهُ نَوْسَحَ عَلَیْهِمْ مِنْ فَضْلِهِ فَبَیِّنْکُمْ وَالتَّحْکِیْمُ یَنْتَقُونَ الْکُتُبَ
 یَسْغِی الْمَکَاتِبَ بِمَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ مِنَ الْعَبْدِ وَالْاِمَاةِ فَکَاثِرُوهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِیْهِمْ خَیْرًا اِی
 اِمَانَةً وَفَقْرًا عَلَی الْکَسْبِ لِاِذَاءِ مَالِ الْکُتَابِ وَصِیغَتُهَا مَثَلًا کَاتِبُکَ عَلَی الْقَیْنِ فِی شَہْرِیْنِ کُلِّ
 شَہْرِ اَلْفَ فَاِذَا اُذِنَتْهَا فَانْتَ حُرٌّ فِقْهٌ قَبْلَتْ ذَلِکَ وَآثَرُوهُمْ اَمْرًا لِلشَّادَةِ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِی
 اَنْکُمْ مَا یَسْتَعِیْنُونَ بِهِ فِی اِذَاءِ مَا الزَّوْمَةُ لَکُمْ وَفِی مَعْنٰی الْاِیْنَاءِ حُطَّ شَیْءٌ مِنَ الزَّوْمَةِ
 وَلَا تُکْرَهُوا فِیَاکُمْ اِی اِیْمَانُکُمْ عَلَی الْبِغَاءِ اِی الزَّوَا اِنْ اَزْدَلْ نَحْصًا تَعَقُّفًا عَنْهُ وَهَذِهِ الْاِزَادَةُ
 مَحَلُّ الْاِکْرَاهِ فَلَا مَقْهُومٌ لِلشَّرْطِ لَبَسُوا بِالْاِکْرَاهِ عَرْضَ الْخِیَوةِ الدُّنْیَا نَزَلَتْ فِی عِبَادِ اللَّهِ مِنْ
 اَبِی کَانَ یُکْرَهُ جَوَازِی لَهْ عَلَی الْکَسْبِ بِالزَّوَا وَمَنْ یُکْرَهُنَّ فَاِنْ اَللَّهُ مِنْ بَعْدِ اِکْرَامِیْنِ عَقُورُ
 لَہُنَّ رَاجِحٌ بَیْنِ وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَیْکُمْ اَیَّتَ مُسْتَبَیْضَ الْیَاءِ وَکَسْرُهَا فِی هَذِهِ السُّورَةِ بَیْنِ فِیْهَا مَا
 ذَکُرَ اَوْ بَیِّنَةٌ وَمَثَلًا اِی خَیْرًا عَجِیْبًا وَهُوَ عَمْرٍ عَائِشَةُ وَجِی اللَّهِ تَعَالٰی عَنْهَا مِنَ الَّذِیْنَ خَلَوْا مِنْ
 قَبْلِکُمْ اِی مِنْ جَنْسِ اَمَّا لَہُمْ اِی اَخْبَارِهِمُ الْعَجِیْبَةِ کَخَبَرِ یُوسُفَ وَمَرْیَمَ وَمَوْعِظَةِ الْمُتَّقِیْنَ اِی
 قَوْلُهُ تَعَالٰی وَلَا تَاْخُذْکُمْ بِہِمَا رَافِقَةٌ فِی دِیْنِ اللَّهِ اَلْحَ لَوْ لَا اِذْ سَبَعْتُمُوهُ طَرِ الْمُؤْمِنُونَ اَلْحَ وَلَوْ لَا
 اِذْ سَبَعْتُمُوهُ فَلَتَمَّ اَلْحَ یُعْطَکُمْ اللَّهُ اِنْ تَعَزَّوْا اَلْحَ وَنَحْصُیْضُهَا بِالْمُتَّقِیْنَ لَا تَقُومُ الْمُسْتَغْفِرُونَ بِہَا

ترجمہ

اے ایمان والو! تم اپنے گھروں کے سوا دوسروں کے گھر میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک کہ اجازت حاصل نہ کرو اور اہل خانہ کو سلام نہ کرو کیسے یہ اجازت لینے والے کو چاہئے کہ کہے السلام علیکم اُدْخُلْ کیا میں داخل ہو سکتا ہوں؟ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے یہی تمہارے لئے بہتر ہے بغیر اجازت داخل ہونے سے تا کہ تم خیل رکھو اجازت کے بغیر ہونے کا پھر تم اس پر عمل کرو تا کہ یہ وصال میں انجام کر کے سوا گھر گھروں میں کسی کو نہ پاؤ کہ تم کو اجازت دے تو اس میں داخل نہ ہو جب تک کہ تم کو اجازت نہ دے دی جائے اور اگر اجازت طلب کرنے کے بعد تم سے کہہ دیا جائے کہ کوٹ جاؤ تو کوٹ آیا کرو یہی کوٹ آنا تمہارے دروازہ پر چڑھنے سے بہتر ہے اللہ تعالیٰ کو تمہارے اعمال و دخول و خروج بغیر اذن کی سب خیر ہے لہذا ان اعمال پر جو اسے قائم کرنا ایسے مکانات میں (بغیر اجازت) داخل ہونے میں کوئی گناہ نہ ہوگا جو باقی نہ ہوں اور جن سے تمہاری بھی کچھ محنت و اہستہ ہو (مثلاً) گری سردی سے بچنے وغیرہ کی مختلف جیسا کہ عام سرائے کے طور پر استعمال ہونے والے مکانات اور دکان اور جو کچھ

طالب کرتے ہو اور پاشیدہ طور پر کرتے ہو دوسروں کے گھروں میں اصلاح یا غیر اصلاح کے ارادہ سے داخل ہونے کو اٹھ سب جانتا ہے اور یہ (مضمون) مغرب آ رہا ہے کہ لوگ جب اپنے گھروں میں داخل ہوں تو خود کو سلام کریں آپ مسلمان مردوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی لگا ہوں ان چیزوں سے بچیں، جن کا دیکھنا ان کے لئے حلال نہیں ہے، اور من زائد ہے اور اپنی شرمگاہوں کو ان افعال سے محفوظ رکھیں جن کا ارتکاب ان کے لئے حلال نہیں ہے، یہ ان کے لئے زیادہ پاکیزگی کی بات ہے مثنیٰ بہتر ہے کہ حق تعالیٰ کو سب معلوم ہے جو کہ وہ اپنی آنکھوں اور شرمگاہوں سے کرتے ہیں اور مسلمان عورتوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی لگا ہوں اچکی رکھیں ان چیزوں سے کہ جن کا دیکھنا ہر شخص سے اور اپنی شرمگاہوں کو ان کاموں سے محفوظ رکھیں جن کا ارتکاب ان کے لئے حلال نہیں ہے اور اپنی زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں سوائے اس کے جو ظاہر ہے اور وہ چہرہ اور ہتھیلیاں ہیں انہی کے لئے ایک قول میں ان اعتدال کا دیکھنا ہر تہ پہ اگر قہر کا خوف نہ ہو اور دوسرے قول میں حرام ہے اس سے کہ یہ گل قہر میں اور (دوسرے قول کو) سدا علیہا با راع قرادہ یا گیا ہے اور اپنے دو بچے اپنے سینوں پر ڈالے یا کریں مثنیٰ سروں بروزوں اور سینوں کو روپوں سے ڈھانپ کر لیں اور اپنی پوشیدہ زینت کو ظاہر نہ ہونے دیں اور وہ پیرے اور ہتھیلیوں کے علاوہ ہے مگر اپنے شوہروں پر (بول) بغل کی جمع ہے یعنی شوہر اور اپنے باپ پر یا اپنے شوہر کے باپ پر یا اپنے بھائیوں پر یا اپنے بھائیوں پر یا اپنے بھائیوں پر یا اپنے بھائیوں پر یا اپنے بھائیوں پر (مثنیٰ مسلمان عورتوں پر) اپنی لٹو لٹو پر ان لوگوں کے لئے ناف اور کھٹنے کے درمیان کے علاوہ دیکھنا جائز ہے نیز ناف اور کھٹنے کے درمیان حصہ شوہروں کے علاوہ کے لئے دیکھنا حرام ہے اور ہتھیلیوں کی تہ سے کافر عورتیں خارج ہو گئیں، لہذا مسلمان عورتوں کے لئے کافر عورتوں کے رویہ پر وہ ہونا جائز نہیں ہے اور ممالک اہل ذلالت کے (اپنے عموم کی وجہ سے) غلاموں کو بھی شامل ہے یا ان مردوں پر جو غلامی ہوں مثنیٰ ایسے لوگ جو بچے ہوئے کھانے کے حکلائی ہوں ان کی اور کوئی فرض نہ ہو علیہا جر کے ساتھ (الابین) کی صفت ہوگی اور نصب اشتہار کی وجہ سے ہوگا فوقی الا زینۃ اور وہ جو کھانے وغیرہ کے لئے عورتوں کے پیچھے لگ جاتے ہیں (ان کا اور کوئی مقدمہ نہیں ہوتا) برابر یا شخص کہ جس کے حضور اس میں اشتہار نہ ہو یا ایسے لوگوں پر جو (ابلی) عورتوں کی پردے کی یعنی جماع وغیرہ کی باتوں سے واقف نہیں ہوئے ہیں اور طفل یعنی اطفال ہے تو ایسے لوگوں کے لئے (ماہین السراۃ والرحیمۃ) کے علاوہ ظاہر کرنا جائز ہے اور اپنے پاؤں زور سے نہ دھیں کہ ان کا مثنیٰ ظاہر ہو جائے کہ وہ بچے واپس نہ رہے اور اسے مسنونہ تم سب اللہ کے سامنے تو بہتر نظر منو اور وغیرہ سے جو تم سے واقع ہو گئی ہے تاکہ تم ظاہر پاؤ یعنی تاکہ تم اس سے (یعنی نظر منو کے گناہ سے) بچاؤ، چاہے اللہ کے آجہ و بچہ کہنے کے ذریعہ اور آیت میں نہ کر کوئی نہ پر غلبہ ہے اور تم میں سے جو بے ظاہر ہوں ان کا ظاہر کرنا اور اہلیہ انہم کی جمع ہے وہ وہ عورت ہے جس کا شوہر نہ ہو ظاہر کیا کہ وہ یا شیعہ اور وہ مرد جس کی بیوی نہ ہو اور یہ (نکاح) آزاد مرد اور عورتوں کا ہے اور تم اپنے سامنے

غلام اور بندگان کا بھی (کٹا کر یا کر دیا) اور عداوت عدا کی جتنی ہے (اردو اور اہل مقلدوں سے) تو اللہ تعالیٰ اپنے افضل سے ان کٹان کی برکت سے نفی کر دے گا اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے لئے رحمت والا ہے اور (ان کے ساتھ) ان کا جاننے والا ہے اور ایسے لوگ جو کٹان پر مردہ بخند نہ ہونے کی وجہ سے قدرت نہیں دیکھتے ان کو چاہئے کہ قہر سے ضبط سے کام میں لیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل سے نفی کر دے یعنی ان کو رحمت عطا فرمائے پھر وہ کٹان نہ لیں اور تمہارے مملوکوں میں سے جو مکاتبت کے خواہاں ہوں تمام اور بندگانوں میں سے تو ان کو مکاتب بنادو اور اگر تم ان میں بھرتی سمجھو یعنی امانت اور بدل کتابت ادا کرنے کے لئے کھائے کی قدرت اور (ربا) مکاتبت کا صیغہ تو خطا یوں ہے میں نے تم کو وہ ماہ میں وہ ہزار پر مکاتب بنادو یا ماہ میں ایک ہزار جب تو اس ادا کرنے سے گناہ تو آزاد ہے تمام کہے کہ مجھے یہ منظور ہے اور اللہ کے اس مال میں سے جو اس نے تم کو دیا ہے ان کو بھی دو جس سے وہ اس بدل کتابت کی ادائیگی میں مدد حاصل کریں جس کو انہوں نے تمہارے لئے (اپنے اور) لازم کر لیا ہے یہ سرداروں کو حکم ہے اور جو انہوں نے (اپنے اور) لازم کر لیا ہے اس میں سے چارہم روئے یہ بھی دینے کے حکم میں ہے اور اپنی لونڈیوں کو یعنی بندگان کو زنا پر مجبور نہ کرو اور وہ چارہم روئے رہنا چاہیں یعنی زنا سے بچنا چاہیں اور یہ یعنی ارادہ کھینچنے کی عمل کرنا ہے۔ ہذا شرط کے ملبوم خلاف کا کوئی اعتبار نہیں ہے تاکہ تم اگر ان کے ذریعہ دینی و دنیوی چکولہ کا دعوا حاصل کر دیا تو یہ عہد اللہ بنی ابی کے بارے میں ناز ہوئی جو کہ اپنی بندگان کو زنا کے ذریعہ کسب کرنے پر مجبور کرتا تھا اور جو شخص ان کو مجبور کرے گا تو اللہ تعالیٰ ان کے مجبور کے جانے کے بعد ان کو بخشے والا مہربان ہے اور بلاشبہ ہم نے تمہارے پاس اس سورت میں کئے احکام ناز کے (صحیح) میں پاکے فتح اور کسر کے ساتھ ہے اس (سورت) میں وہ احکام بیان کئے گئے ہیں جو مذکور ہوئے یہ (احکام کو) واضح کرنے والی آیات نازل کی ہیں اور مجب خبر نازل کی اور وہ حضرت جانشین کا واقعہ ہے کہ جو آپ سے پہلے گذرے ہوئے لوگوں کی خبر کی جنس سے ہے (مجبوب ہوئے میں) یعنی ان لوگوں کی افہام مجیب کی جنس سے ہے۔ اور کہ حضرت عیسیٰ و مریم کی خبر اور زنا کے لوگوں کے لئے نصیحت کی باتیں (نازل فرما میں) اللہ تعالیٰ کے قول ولا تاخذنکم بھما و اذنیہن ذین اللہ (آیہ) میں (اور) لولا ان سمعتموہا من المؤمنین (آیہ) میں اور ولولا ان سمعتموہا قلتم (آیہ) میں (اور) یعطیکم اللہ ان تغوفوا (آیہ) میں متقیین کی شخصیت میں اس سے ہے کہ یہی لوگ نصیحت سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب و تفسیری فوائد

یا ایہا الذین امنوا لا تأخذوا من دون غیر توفیکم حتی تستأذوا اہی تستأذونوا مراۃ آیات میں اللہ تعالیٰ نے ستر و حجاب سنت و پاکدامنی کے احکام بیان فرمائے لیکن انہی احکام کے کسی کے گھر میں بلا اجازت داخل نہ

ہوتا ہے لہذا ستر و حجاب کے احکام کے بعد مسند استیذان کو بیان فرمایا، سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے گھروں میں داخل ہونے کے آداب کو بیان فرمایا اس لئے کہ انہی مرد و زن کا اختلاط بعض اوقات فتنہ کا سبب بن جاتا ہے **قوله** تَسَابُحُوا بِحَقِّ تَسْبِيحَاتِنَا ہے یہ مستی ان سے مشتق ہے اس کے معنی اہانت لینا، انیسیت پیدا کرنا **قوله** لَسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ یہ لاندخلوا بیونا سے اخراج استثناء ہے **قوله** اَسْتَحْذَرُ یہ کھٹی سے مشتق ہے اس کے معنی چھپنے کے ہیں یعنی سردی، گرمی یا بارش وغیرہ سے چھپ کر راحت حاصل کرنا **قوله** رُفُطٌ رِبَاطٌ کی جمع ہے اس کے اصل معنی تو اسٹبل یا بیرک کے ہیں مگر یہاں دوسرے اور عام مسافر خانے مراد ہیں جن میں آمد و رفت کی عام اجازت ہوتی ہے اور جو مختلف عامہ کے لئے بنائے جاتے ہیں المسئلة اس راستہ کو کہتے ہیں جو خوب پتہ ہو ای مناسبت سے اس مکان کو بھی کہتے ہیں جس میں عام آمد و رفت کی اجازت ہو مسئلہ دراصل رُفُط کی صفت ہے لہذا اگر اس کو رُفُط کے متصل ذکر کرتے تو زیادہ واضح ہوتا قطیب کی مہارت اس طرح ہے کثیوت الحمامات والربط المسئلة (حمل) حالات خائفہ کی جمع وکان کو کہتے ہیں جہاں خرید و فروخت کے لئے آئے کی عام اجازت ہوتی ہے، المسئلة رُفُط اور حمامات دونوں کی صفت بنتی ہے ملاءیت رکھتی ہے، **قوله** بِالْمَقْصَعِ یہ مقنع و منعة کی جمع ہے، وہ پٹا اور منی وغیرہ **قوله** اَوِ النَّابِغِ ای النابغین للنساء وہ الخبیث القس اور غم یا گل لوگ جو خانے وغیرہ کی جستجو میں موقوف کے ساتھ ہو لیتے ہیں خلیجیاں یا زب (ن) حلالہیل لفضیع ہنضیع حرکت کے ساتھ آواز کا نفا، **قوله** النَّابِغِ ای المومنین یہاں منافقین سے وہ مومنین مراد ہیں جو حقوق کاٹنے اور کرنے کی صلاحیت رکھتے ہوں، **قوله** وَالَّذِينَ يَنْتَعُونَ الْبَيْتَ والذین موصول مل سے مل کر مسجد، عظمیٰ یعنی شرط ہونے کی وجہ سے نکاح و فرج ہے اس صورت میں لیکھنؤ اس کی خبر ہے اور عدا ملکک اہلکم ینتعون کی ضمیر سے حال ہے، اور فضل مقدس کی وجہ سے نصب بھی جائز ہے اس صورت میں نکاح منسوب ہوگا اور باب اشکال سے ہوگا **قوله** هَذِهِ الْاَوَادَةُ محل الاکواد فلا مفہوم للشروط یہ ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ ان اودان تحصن حرف شرط سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر بانو یاں یا کھانے، رہنا یا چاہیں تو ان کو زیادہ پر مجبور نہ کیا جائے اور اگر پا کھانے رہنا چاہیں تو مجبور کر سکتے ہیں، جواب یہ ہے کہ انہی کی ضرورت ہی جب پڑے گی جب وہ پا کھانے رہنا چاہیں اور اگر وہ خود ہی پا کھانے رہنا چاہیں تو انہی کی ضرورت ہی پیش نہیں آئے گی، وہ خود اپنی مرضی سے فعل نہ کرے گی **قوله** اَوْ تَنْتَبِہَ یعنی تنبیہ اسم فاعل احکام کو واضح کرنے والی آیت **قوله** مَلَّأَ یعنی اس سورت میں یا اس قرآن میں ہم نے تمہارے لئے واضح احکام نازل کئے اور حضرات مائتہ صدیقہ کا عجیب و غریب مذاق، نازل کیا جو عجیب ہونے میں کثرت سے ہوئے کوئی مثلاً حضرت یوسف و مریم علیہما السلام کے واقعہ کے مشابہ ہے اس لئے کہ ان دونوں حضرات پر بھی جست لگائی گئی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کی برائے کا بھی ظاہر فرمادی تھی۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا (آیہ)

سبب نزول : بڑی حد تک ایک انصاری شخص سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا، رسول اللہ میں بعض اوقات گھر میں ایسی حالت میں ہوتی ہوں کہ میں پسند نہیں کرتی کہ کوئی اس حالت میں مجھے دیکھے نہ چٹا اور نہ باپ توہ چٹک کوئی آنے والا آ جاتا ہے تو میں کیا کروں؟ تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

مکانات کی قسمیں

مکانات کی چار قسمیں ہیں (۱) اول اپنا خاص مکان یا کمرہ کہ جس میں دوسرے کے آنے کا احتمال ہی نہ ہو۔ (۲) دوسرے وہ مکان جس میں دیگر حضرات بھی رہتے ہوں گودہ محارم ہی کیوں نہ ہوں یہ کسی کے آ جانے کا احتمال ہو۔ (۳) تیسرا جس میں باطل کسی کا رہنا نہ رہتا ہو تو اس محفل ہوں۔ (۴) چوتھا جس میں کسی خاص سکونت گاہ نہ ہو، مثلاً مسجد ہو، جیسے مدرسہ، خانقاہ، مسجد، مراۓ۔

قسم اول کا حکم تو یہ ہے کہ اس میں کسی کی اجازت لینے کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ طبعاً استیذان جواز تک و معصوم ہوئی مٹتی ہے، دوسری اقسام کا حکم اگلی آیتوں میں مذکور ہے۔

استیذان کی مصلحت

سب سے بڑی مصلحت تو فواحش و بے حیائی کا انسداد ہے، بلا اجازت کسی کے مکان میں داخل ہو جانے سے یہ احتمال ہے کہ غیر محرم عورتوں پر نظر پڑے اور شیطان دل میں کوئی مرض پیدا کر دے، اسی مصلحت کے پیش نظر احکام استیذان کو قرآن کریم میں حدیثاً اور بدعتاً و غیرہ کے متصل بیان فرمایا ہے، ایک اہم مصلحت یہ بھی ہے کہ انسان بعض اوقات اپنے گھر میں تنہائی میں کوئی ایسا کام کر رہا ہوتا ہے جس پر دوسروں کو مطلع کرنا مناسب نہیں سمجھتا، اگر ایسے وقت میں کوئی شخص بغیر اجازت گھر میں آ جائے تو یہ جس چیز کو دوسروں سے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہے اس پر وہ شخص مطلع ہو جائے گا کسی کے پوشیدہ راز کو بزدلی مظلوم کرنے کی فکر کرنا بھی گناہ اور دوسروں کے لئے موجب ایذا ہے۔

مستقلہ : ان آیات يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (آیہ) اگرچہ خطاب مردوں کو ہے مگر عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہیں، قرآن کا عام اسلوب بھی یہ ہے کہ خطاب مردوں کو ہوتا ہے اور عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہوتی ہیں، بجز مخصوص

مسائل کے کہ جن کی خصوصیت مردوں کے ساتھ بیان کر دی جاتی ہے، چنانچہ نظرات صحابہ کی مستورات کا بھی یہی دستور تھا کہ جب کسی کے گھر جاتیں تو داخل ہونے سے پہلے اجازت طلب کرتیں، حضرت ام ایاس فرماتی ہیں کہ ہم چار عورتیں اکثر حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس جایا کرتی تھیں اور گھر میں داخل ہونے سے پہلے استیذان کرتی تھیں، جب وہ اجازت دیدیتیں تو اندر جاتی تھیں۔ (ابن کثیر بحوالہ ابی حاتم)

مسئلہ: اسی آیت کے عموم سے معلوم ہوا کہ کسی دوسرے شخص کے گھر میں داخل ہونے سے پہلے استیذان کا حکم عام ہے، عورت مرد و عورت غیر محرم سب کو شامل ہے، عورت کی عورت کے پاس جائے یا مرد کی مرد کے پاس جائے سب کو استیذان کرنا واجب ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی ماں، بہن یا دوسری محرم عورتوں کے پاس جائے جب بھی استیذان کرنا چاہے مام یا لکت نے موطا میں مسطورہ حدیث بیان کر دی ہے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا انا لسانا ذی علی فقی آپ نے فرمایا نعم اس شخص نے کہا یا رسول اللہ میرے سر اس کا کوئی خادم نہیں ہے کیا پھر بھی ہر مرد داخل ہوتے وقت اجازت لوں؟ تو آپ نے فرمایا ایحب ان توھا غریبانہ کیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ تو اپنی والدہ کو تنگی دیکھے؟ اس شخص نے جواب دیا "لا" تو آپ نے فرمایا فاستاذن علیھا (روح المعانی)

مسئلہ: جس گھر میں صرف اپنی بیوی رہتی ہو اس میں داخل ہونے کے لئے اگرچہ استیذان واجب نہیں مگر مستحب اور سنت طریقہ یہ ہے کہ وہاں بھی اچانک اور بغیر کسی اطلاع کے اندر نہ جائے بلکہ داخل ہونے سے پہلے اپنے پاؤں کی آہٹ یا کھانسی کھٹکنا کر یا کسی اور طریقہ سے خبر کر لے، حضرت عبداللہ بن مسعود کی زہدہ محترمہ فرماتی ہیں کہ عبداللہ جب کبھی باہر سے گھر آتے تو دروازے میں کھٹکنا کر پہلے اپنے آنے کی خبر کر دیتے تھے تاکہ وہاں ہمیں اس حالت میں نہ دیکھیں جو انہیں پسند نہ ہو۔ (معارف)

تذکرہ: ذلکم اس کا اشارہ یہ دخول بالاستیذان والتسلیم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذلکم سے حتی کے وقت یعنی مغرب میں مذکور دونوں فعل یعنی احتیاس اور تسلیم مراد ہوں، **تذکرہ:** حیوٰہ لکم حیوٰہ کو اگر اسم تفسیلی کے معنی میں رکھا جائے تو مفضل علیہ دخول بغیر اذن مذکور ہوگا جیسا کہ مفسر علام نے صراحت کی ہے، تو یہ الحلی اُحلی من الغسل کے قبیل سے ہوگا اور اگر خبر کو صیغہ صلت مانا جائے تو مفضل علیہ کی تہذیر کی ضرورت نہیں **تذکرہ:** لعلکم تذکرون یہ ایک جماعت کے نزدیک مذکور کی طے ہے ای اور شدتم الہی ذلک او قبل لکم هذا، خشی تذکرون۔

استیذان کا مستنون طریقہ

ذکورہ آیت میں بتایا گیا ہے کہ کسی کے گھر میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک کہ وہ کام نہ کر لو اول احتیاس اس کے لفظی معنی طلب افس کے ہیں اور مجدد کے نزدیک اس سے استیذان ان ہی مراد ہے یعنی اجازت حاصل کرنا استیذان ان کو

لفظ احتیاج سے انکار کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ داخل ہونے سے پہلے اجازت حاصل کرنے میں مخاطب، دوسرے ہو جاتا ہے اس وقت حشمت نہیں ہوتی، دوسرا کام یہ کہ گھر والوں کو سلام کر دے، بعض حضرات نے اس کا مفہوم یہ لیا ہے کہ پہلے اجازت حاصل کر دے اور جب گھر میں داخل ہو تو سلام کر دے قرطبی نے اسی کو اختیار کیا ہے اس مفہوم کے اعتبار سے اہیت میں کوئی تہذیب و تفریق نہیں، پہلے اجازت لی جائے اور جب اجازت مل جائے تو گھر میں جا کر سلام کریں اور ماورائی نے اس میں یہ تفصیل کی ہے کہ اگر اجازت لینے سے پہلے گھر کے کسی آدمی پر نظر پڑ جائے تو پہلے سلام کرے پھر اجازت حسب کرے ورنہ پہلے اجازت لے اور جب گھر میں جائے تو سلام کرے مگر عام روایات حدیث سے جو مستون طریقہ معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ پہلے یہ سلام کرے اسلام بختم اس کے بعد اپنا نام لکھ کر کہے فلاں شخص ملنا چاہتا ہے، امام بخاری نے ادب المفرد میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص سلام سے پہلے استیذان کرے اس کو اجازت نہ دے (کیونکہ اس نے مستون طریقہ کے خلاف کیا) (روح المعانی بحوالہ معارف)

ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے کہ نبی مامر کے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استیذان کیا، جب سے کہہ لائے؟ میں ٹھس ہوئی، آپ نے اپنے خادم سے فرمایا یہ شخص استیذان کا طریقہ نہیں جانتا یہ جبر جا کر اس کو طریقہ سکھاؤ کہ میں کہے السلام علیکم، اذہحل ایسی یہ خادم باہر نہیں گیا تھا کہ اس شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اللہ لامبارک من لئے اور سنت کے مطابق اجازت طلب کی آپ نے اجازت دیدی، اس واقعہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو اصلا میں فرق، میں، ایک یہ کہ پہلے سلام کرنا چاہئے دوسرے یہ کہ اذہحل کے بجائے اذہحل کہن چاہئے الخ و الخ سے مشتق ہے جس کے معنی تک جگہ میں ٹھنسنے کے ہیں یہ جہد یہہ گفتگو کے خلاف تھا، بہر حال ان روایات سے یہ معلوم ہوا کہ اہیت قرآن میں جو سلام کرنے کا حکم ارشاد ہوا ہے یہ سلام استیذان ہے تاکہ اندر والا شخص توجہ ہو جائے اور جو الفاظ اجازت طلب کرنے کے لئے کہے گا وہ من لے گھر میں داخل ہونے کے وقت حسب معمول دو بارہ سلام کرے۔

مسئلہ: استیذان کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ اجازت لینے والا خود اپنا نام لکھ کر اجازت طلب کرے جیسے کہ حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمبارک پر یہ تمیزا اجازت طلب کی۔

قاسم بن اصفیٰ نے اور ابن عبد البر نے التعمید میں ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی فقال السلام علی رسول اللہ السلام علیکم لہذا علی عمر؟ (روح المعانی)

مسئلہ: اول تو اپنا نام لکھ کر اجازت طلب کرے اس لئے کہ پھر نام کے بعض اوقات آئے، اسے ناخوارف نہیں ہوتا اور یہ بات اور زیادہ تکالیف کا باعث ہوتی ہے کہ اندر سے صاحب خانہ معلوم کرتا ہے کہ وہن صاحب ہیں تو جواب میں کہا جاتا ہے میں ہوں، یہ مخاطب کے سوال کا جواب نہیں ہے جس نے آواز سے نہیں پہچان دیا (میں ہوں) سے کیا پہچانے گا۔

خلیفہ بغدادی نے اپنی جامع میں علی بن حاتم واسطی سے نقل کیا ہے کہ وہ بصرہ گئے تو حضرت مغیرہ بن شعبہ کی ملاقات کے لئے حاضر ہوئے دروازہ پر دستک دی، حضرت مغیرہ نے اندر سے معذرت کیا کون صاحب ہیں تو جواب دیا "اے" تو حضرت مغیرہ نے فرمایا میرے دوستوں میں تو کوئی بھی ایسا شخص نہیں جس کا نام ادا ہو، پھر برسرِ خلیفہ نے اور ان کو حدیث سنائی کہ ایک روز حضرت جابر بن عبد اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے دروازہ پر دستک دی آنحضرت نے اندر سے پوچھا کون صاحب ہیں؟ تو جابر نے کہہ دیا اے آپ نے زجرہ منیرہ سے فرمایا اے انا یعنی اے انا کہنے سے کیا حاصل اس سے کوئی بچتا نہیں جاتا۔

استیذان کا مقصد بغیر اجازت گھر میں داخل نہ ہونا ہے، استیذان کے طریقے ہر زمانہ میں بدلتے رہتے ہیں ان میں سے دروازہ پر دستک اور سلام کر کے اجازت لینے کا طریقہ تو خود روایات میں موجود ہے، دروازہ پر غی ہوئی گھنٹی بجا دینا بھی استیذان کے مقصد کو پورا کر لینا ہے بشرطیکہ گھنٹی کے بعد اپنا نام بھی بتا دے، شافعی کا روئے کے ذریعہ استیذان کا مقصد بخوبی پورا ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: اگر استیذان کے جواب میں کہہ دیا جائے کہ اس وقت ملاقات نہیں ہو سکتی تو اس سے راندہائی چاہئے آیت میں صراحتاً مذکور ہے **وَإِنْ لَبِثَ لَكُمْ إِزْجَعُوا فَاذْجَعُوا أَهْلَ الْبُيُوتِ** لکم میں جب آپ سے کہہ دیا جائے کہ اس وقت ملاقات نہیں ہو سکتی تو برا ماننے کی ضرورت نہیں ہے خوش دلی سے لوٹ جانا چاہئے۔

مسئلہ: اگر استیذان کے باوجود اندر سے کوئی جواب نہیں آیا تو وہ بارہ استیذان کرے اگر پھر بھی جواب نہ آئے تو قیسری مرتبہ استیذان کرے اگر اب بھی جواب نہ آئے تو اس صورت میں لوٹ جانا چاہئے اور کچھ لینا نہ چاہئے کسی مجبوری کی وجہ سے اجازت دینا نہیں چاہئے، مسلسل دستک دینے سے روکنا چاہئے اور جواب ایسا ہے کہ اس سے چٹا واجب ہے، ابن کثیر نے صحیح بخاری کے حوالہ سے حضرت ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **إِذَا اسْتَأْذَنْ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ فَلْيُؤْذِنْ لَهُ فَلْيَرْجِعْ** یعنی جب تم میں سے کسی نے اجازت طلب کرنے کے باوجود اگر اجازت نہ ملے تو لوٹ آنا چاہئے، حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن معاذ کے مکان پر تشریف لے گئے اور سنت کے مطابق استیذان کے لئے بارہ استیذان کیا، حضرت سعد بن معاذ نے سنتے ہی جواب دیا کہ آج آیت کے حضور نہ نہیں آپ نے وہ بارہ اور پھر بارہ سلام کیا، حضرت سعد بن معاذ نے سنتے ہی آیت سے جواب دیتے آپ میں مرتبہ استیذان ان کے بعد لوٹ گئے، جب حضرت نے دیکھا کہ آیت آتا ہے تو انہیں آج ہی تو گھر سے نکل کر چھپے دوڑے اور یہ بخبر خوش کیا کہ یا رسول اللہ میں نے جو مرتبہ آپ کی آواز سنی اور جواب بھی دیا، گھر آیت دیا کہ آپ کی زبان مبارک سے میرے ہر سے میں زیادہ سے زیادہ سلام کے الفاظ نکلیں وہ میرے لئے موجب برکت ہوگا (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قبل سے سنت طریقہ سکھایا) اس کے بعد حضرت سعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر لے گئے اور

کچھ ضیافت بھی کی آپ نے اس کو قبول فرمایا۔

مسئلہ: بغیر استیذان کے ہوئے اگر باہر کوئی شخص انتظار کرے کہ جب صاحب خانہ باہر نکلے گا تو اس وقت ملاقات کر دے گا یہ اس میں داخل نہیں ہے یہ تو عین ادب ہے وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ حَيٰوًا لِّهٖمْ لَئِنْ عَلِمْتُمْ جُنَاحَ أَن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لِّكُم.

ترجمہ: متاع کے معنی نعمت میں رہتے اور استنادہ کرنے کے ہیں، اور حق استعمال کو بھی کہتے ہیں، یہ وہ عوامی مقامات ہوتے ہیں جو کسی کے لئے مخصوص نہیں ہوتے بلکہ ہر شخص کو ان سے استفادہ کرنے کا حق ہوتا ہے جیسے مسافر خانے، خورد و خوراک کے لئے بنائے جاتے ہیں اور اشتراک عسلت کی وجہ سے مسجدیں، خانقاہیں، دینی مدارس، ہسپتال، ڈاکخانے، ریلوے اسٹیشن وغیرہ وغیرہ بھی بِيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لِّكُم میں داخل ہیں، ایسی الٰہی حاکم نے متاع سے روایت کیا کہ جب بَاتِيهَا الْبُيُوتَ لَا تَدْخُلُوا (الآیہ) نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس ممانعت کے بعد قریش کے تہارت پیشواگ کیا کریں گے؟ کیونکہ مکہ اور مدینہ سے ملک تمام ملک ان کے تہارتی سفر ہوتے ہیں اور اس راستہ میں ان کے چاہا مسافر خانے بنے ہوئے ہیں جن میں یہ لوگ دوران سفر قیام کرتے ہیں، ان میں کوئی مستقل رہنے والا نہیں ہوتا وہاں استیذان کی کیا صورت ہوگی، اجازت کس سے حاصل کی جائے گی، اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ (روادعین الٰہی حاکم، مظہری)

مسئلہ: رفاہ عام کے عمومی اداروں میں اگر تنظیمیں کی جائیں جو اللہ کی کچھ شرائط اور پابندیاں ہوں تو ان کی شرعاً پابندی واجب ہوگی، یا عمومی اداروں میں کچھ کمروں کو مخصوص کر لیا گیا ہو وہ کمرے بیوت غیر مسکونہ کے حکم میں نہ ہوں گے۔ (معارف)

استیذان سے متعلق چند اہم مسائل

جب یہ معلوم ہو گیا کہ استیذان کے احکام شریعہ کا اصل مقصد لوگوں کو ایذا رسانی سے بچانا اور حسن معاشرت کے آداب سکھانا ہے تو اشتراک عسلت سے مسائل ذیل کا حکم بھی معلوم ہو گیا۔

ٹیلیفون سے متعلق بعض مسائل

کسی شخص کو ایسے وقت ٹیلیفون کرنا کہ جو عار و اذی کے سونے یا دوسری ضروریات میں مشغول ہونے کا ہے بلا ضرورت شدیدہ جائز نہیں، کیونکہ اس میں بھی وہی ایذا رسانی ہے جو گھر میں بغیر اجازت داخل ہونے اور اس کی آزادی میں قفل ڈالنے سے ہوتی ہے۔

قضی ہوئی تھیں کہ حضرت مہدیؑ انہماک سے دیکھا صحابی تشریف لے آئے آپ نے دونوں ازدواج سے فرمایا پردہ کرلو، حضرت ام سلمہؓ نے عرض کیا۔ اللہ کے رسول! تو! دیکھا میں نہ سمجھ کر کچھ کہتے ہیں اور نہ پہچانتے ہیں، آپؐ نے فرمایا تم تو ناچنا نہیں ہو۔ (رواہ ابوداؤد و ترمذی)

بعض دیگر علماء نے فرمایا کہ بغیر ثبوت کے غیر مرد کو کہنے میں عورت کے لئے کوئی مضائقہ نہیں ان کا استدلال حضرت عائشہ صدیقہؓ کی وہ حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ مسجد نبویؐ کے احاطہ میں پانچ چھٹی کو جو ان میں سے رازا ہوا سبایا نہ کھیل و کھار ہے تھے، آپؐ بھی اس کو دیکھتے تھے اور صدیقہؓ نے کہنے بھی آپؐ کی آڑ میں کھڑے ہو کر ان کا کھیل دیکھ اور اس وقت تک دیکھتی رہیں جب تک خود ہی اس خیل سے لذت نہ لیں، اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ نظر ثبوت حرام ہے بغیر نظر ثبوت خلافِ اولیٰ ہے۔

وَلَا يَلْبِسُونَ زِينَتَهُنَّ اور عورتوں کو چاہئے کہ اپنی زیبائش کو ظاہر نہ کریں، زیبائش خلقی ہو یا کسی خلقی زیبائش سے مرد و جسم کی پیدا کٹی ساخت ہے اور کسی سے پوشاک اور ظاہری نیپ نہ پچھے کسی مرد و عورت، یہ ذوق و دلچسپی اسلوب وغیرہ، مطلب یہ ہے کہ کسی کے سامنے کسی جسم کی زیبائش کا استہزاء نہ کرے، بلکہ عمارت کے جن کا ذکر آئندہ آیت میں آتا ہے، وہاں جس قدر زیبائش کا ظہور نما ہے اس کے عمارت کے میں درجہ بخود ہی کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ کثرت کا خوف نہ ہو، اور حدیث و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ چہرہ اور تنہا یا اس کے اعضاء ظہور میں داخل ہیں، اس میں کوئی مضائقہ چھپانے کا حکم دیا ہے تو اس میں سخت قسم کی دشواری پیش آئے گی، فقہاء نے صحتِ شعر کی وجہ سے قدموں کو بھی اسی حکم میں داخل کیا ہے، اطلاقِ زیبائش میں سب سے زیادہ دلائل و آثار ہیں، چہرہ کا اعضاء ہیں اس کے سر کی خاص طور پر تہ کیہ فرمائی اور جاہلیت کی رسم کو مٹانے کی صورت بھی تھلا دی، جاہلیت میں عورتیں ہنسی سر پر ڈال کر اس کے دونوں پہلو پشت پر ڈال لیتی تھیں اس طرح سینہ کی فیت نکالیاں دیتی تھیں یہ گویا کہ حسن کا مظاہرہ تھا قرآن کریم نے تھلا دیا کہ اور نہ ہی کوسر سے، اگر کرہاں پر ڈالنا چاہئے تاکہ اس طرح کان، گردن، اور سینہ پوری طرح مستور ہو جائیں، اسی مضمون کو اللہ تعالیٰ نے وَلْيَضْحَكُنَّ بِخُمْرِهِنَّ عَلَيْنَّ جُنُوبِهِنَّ سے بیان فرمایا ہے۔

وَلَا يَلْبِسُونَ الزَّيْنَتَ لِهِنَّ یہ دوسرا استثناء، ان مردوں کا بیان کیا گیا ہے جن سے شرعاً پردہ نہیں، اس کے درجہ میں اول تو جن مردوں کو سختی کیا گیا ہے ان سے عام طور سے کسی کثرت کا خوف نہیں یہ عہدِ مہم میں جن کی طہائج کو حق تعالیٰ نے ملاحظہ فرمایا ہے کہ وہ ان عورتوں کی صحت کے لحاظ سے ہیں، ان سے خود کسی کثرت کا احتمال نہیں، دوسرے ہر وقت ایک جگہ رہنے کے کی ضرورت بھی سہولت پیدا کرنے کی متقاضی ہے، اس آیت میں آٹھ قسم کے عہدِ مردوں اور چار دوسرے قسم کے پردہ سے استثناء کیا گیا ہے، سورہ احزاب میں جو نزول میں اس سے مقدم ہے اس میں صرف سات اقسام کا ذکر ہے پانچ کا اضافہ سورہ نور میں کیا گیا ہے جو اس کے بعد نزول ہوئی ہے، اس مقدم پر، مومن اور نہی کا ذکر

نہیں کیا گیا مگر جمہور علماء کے نزدیک یہ بھی ان محرم میں داخل ہیں جن کے سامنے اظہارِ زینت کی اجازت دی گئی ہے۔

تَوَلَّوْهُ اُو بستا بہن یہاں اپنی عورتوں سے مسلمان عورتیں مراد ہیں یہ بھی محرم کے حکم میں ہیں، بدن کا جتنا حصہ محرم کے سامنے کھول سکتی ہیں مسلمان عورتوں کے سامنے بھی کھول سکتی ہیں، علاجِ معالجہ کی بات الگ ہے، مسلمان عورتوں کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر عورتوں سے بھی پردہ ہے وہ غیر محرم مرد کے حکم میں ہیں، امام رازی نے فرمایا کہ اصل بات یہ ہے کہ بستا بہن میں تو مسلم اور کافر سب عورتیں داخل ہیں اور سلف صالحین سے جو کافر عورتوں سے پردہ کرنے کی روایات منقول ہیں وہ احتساب پر مبنی ہیں، روح المعانی میں مفتی بلند علامہ آکوسی نے اسی کو اختیار فرمایا ہے، فرماتے ہیں **هَذَا الْقَوْلُ أَوفَى بِالْمَاسِ الْيَوْمَ لِقَوْلِهِ لَا يَكُونُ أَحْتِجَابُ الْمُسْلِمَاتِ عَنِ الذَّمِّ عَنِ (روح المعانی)** ترجمہ: یہی قول آج کل لوگوں کے مناسب حال ہے کیونکہ اس زمانہ میں مسلمان عورتوں کا کافر عورتوں سے پردہ تقریباً ناممکن سا ہو گیا ہے۔

أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ اور وہ جو ان عورتوں کے مملوک ہوں آیت کے الفاظ کے عموم میں تو غلام اور باندیاں سب داخل ہیں، یعنی ما مملکت ایسا کتا جسم کھول سکتی ہے جتنا دیکر محرم کے سامنے امام شافعی کا یہی مسلک ہے لیکن دیگر اکثر ائمہ فقہاء اس سے صرف بوندیاں ہی مراد لیتے ہیں اور غلام کو اجنبی کے حکم میں رکھتے ہیں۔ (تفصیل کے لئے کتب نقد کی طرف رجوع فرمائیں)

أَوْ الثَّبَنِينَ غُزُرُ اُولَی الْاَرْبَعَةِ یعنی وہ خدمت گار مراد ہیں جو محض اپنے کام سے کام نہ لیں اور کمانے سونے میں فرق ہوں، شونی نہ رکھتے ہوں یا ہاتھ داخل پاگل جن کے حواس وغیرہ کمانے نہ ہوں محض کمانے پینے کے پکر میں گھر والوں کے پیچھے لگ لیتے ہوں (فواکد مثالی) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اس سے مراد وہ مفضل اور بدحواس قسم کے لوگ ہیں جن کو عورتوں کی طرف کوئی رابست نہ ہو۔ (ابن کثیر)

أَوْ الطِّفْلَ الذَّهِينَ لَمْ يَطْفُرُوا (آیہ) یہ بارہ اقسام میں سے آخری قسم ہے، اس سے مراد وہ نابالغ بچے ہیں جو ابھی بولنے کے قریب بھی نہیں پہنچے اور عورتوں کے مخصوص حالات و صفات سے بھی واقف نہیں ہیں، اور جواز کا ان امور سے دلچسپی رکھتا ہو وہ مراعاتی یعنی قریب الملوغ ہے اس سے پردہ واجب ہے، پردے سے مستثنیات کا بیان ختم ہوا۔

وَلَا يَضْرِبُهُنَّ بَلَا يُظِلُّهُنَّ (آیہ) اور اپنے بیچ زمین پر نہ اور سے نہ لگیں جس سے زیر کی آواز نکلے اور ان کی جھلی نہ زینت مردوں پر ظاہر ہو، شروع آیت میں عورتوں کو اپنی زینت مردوں پر ظاہر کرنے سے منع کیا گیا تھا آخر میں اس کی مزید تاکید ہے کہ مواضع نہ زینت مرد اور بیحد وغیرہ کا چھپانا تو واجب تھا یہی اپنی جھلی نہ زینت کا اظہار خواہ کسی ذریعہ سے ہو وہ بھی جائز نہیں، زیور خواہ خود بچنے والا ہو کہ اس میں گھومرو وغیرہ لگے ہوں یا آئین میں نکر کر جتنا ہوا زمین پر بیچ زور سے رکھنے سے بچا ہو اور غیر محرم مرد اس آواز کو سنیں یہ سب چیزیں اس آیت کی رو سے ناجائز ہیں۔

عورت کی آواز

کیا عورت کی آواز فی نفسہ ستر میں داخل ہے؟ اور غیر محرم کو آواز سنانا جائز ہے؟ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے امام شافعی کی کتب میں عورت کی آواز کو ستر میں داخل نہیں کیا گیا ہے، حنفیہ کے بھی مختلف اقوال ہیں، ابن ہمام نے نوائل کی روایت کی بنا پر ستر میں داخل قرار دیا ہے اسی لئے حنفیہ کے نزدیک عورت کی آواز ان مکروہ ہے، لیکن حدیث سے ثابت ہے کہ ازواج مطہرات نزول حجاب کے بعد بھی پردے کے پیچھے سے غیر محرم سے بات کرتی تھیں، مجموعی طور پر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جس موقع اور محل میں عورت کی آواز سے فتنہ پیدا ہونے کا خطرہ ہو وہاں ممنوع اور جہاں خطرہ نہ ہو جائز۔ (واللہ اعلم)

وَلْتَوْتُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّ قُرْآنًا مِّنْهُ يَخْرُجُ إِلَيْكُمْ ۚ
 ساتھ ہے اور ابن ہمام نے ائمہ ہائے فہم کے ساتھ پڑھا ہے، پاک کے ضرر کو ماقبل کے تابع کر کے یعنی اسے مؤمنوں سب کے سب اللہ سے تو بہ کر اس آیت کے اول حصہ میں پہلے مردوں کا نظریں پگھلے رکھنے کا حکم دیا گیا اس کے بعد عورتوں کو اسی کا حکم دیا گیا اب اس جملہ میں سب مردوں اور عورتوں کو شامل کر کے ہدایت دی گئی ہے کہ ثبوت نفسانی کا مسئلہ بڑا اوقتی ہے دوسرا کو اس پر اطلاع ہونا مشکل ہے مگر اللہ تعالیٰ پر ظاہر و پوشیدہ یکساں ہے، اس لئے اگر کسی سے انکار مذکورہ میں کسی وقت کوتاہی ہوگئی ہو تو اس پر لازم ہے کہ اس سے تو بہ کرے اور اعتقاد امت کرے اور آنکھ نہ کرنے کا عزم نہ کرے۔

وَأَنبِئُونَا بِمَا تُنْفِقُونَ مِمَّا قَدْ خَلَّاهُمْ مِنَّا ۖ إِنَّمَا تَقْنَطُونَ لَهُ ۖ
 اور اصل انہم جمع انہم تھا، اس لئے کہ فعل کی جمع لغائی کے وزن پر نہیں آتی، لہذا اس میں قلب کیا گیا ہم کو متقدم کر کے ظہیراً فقہ دیا گیا اور ہی کے متحرک اور ماقبل منقوت ہونے کی وجہ سے الف سے بدل دیا گیا۔ ابامی دنیہ۔
 کھانا حب الہ (مختصر حق)، ان مالک نے کہا یہ جمع شاذ ہے اس میں قلب نہیں ہے۔ (روح المعانی)

اسلام ایک معتدل نظام ہے

اسلام میں ایک طرف ناجائز ثبوت دانی سے روکا گیا ہے تو دوسری طرف اس کا جائز اور صحیح اور متبادل طریقہ بھی بتایا گیا ہے اس کے علاوہ دنیا، نسلی کا عقل اور شرعی محتاط بھی یہی ہے کہ کچھ حدود کے اندر و کر مراد عورت کے اختلاط کی کوئی صورت نہ تجویز کی جائے اسی کا نام قرآن و سنت کی اصطلاح میں نکاح ہے، اس آیت میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ جن کا نکاح نہیں ہوا یا بیوہ ہو گئیں یا بیوی مر گئی اور مرد یا غیر بیوہ کے وہ کیا تو مناسب موقع ملنے پر نکاح کر دیا کرو، ایک حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی! تین کاموں میں دیر نہ کرو، نماز فرض کا جب وقت آجائے، چادر جب موجود ہو، اور بیوہ و عورت جب اس کا جہیز مل جائے، جو تو میں پیدا اس کے نکاح پر تاک بھوئیں چڑھاتی ہیں، جس معاشرہ میں

یہ لوگوں کے نکاح کو مہیوب سمجھا جاتا ہے ان کو کچھ لینا چاہئے کہ ان کا ایمان سلامت نہیں۔ (فرائد عثمانی مخلص)

اپنے باندی اور غلام کو اگر اس کا حق سمجھ کر وہ حقوق زوجیت اور کرکٹیں گے اور نکاح ہو جائے یہ منفر ہو کر تہماری خدمت سے چھوڑ بیٹھیں گے تو ان کا بھی نکاح کر دیا کر دے اور اس سوہوم فطرہ سے کہ نکاح ہو جانے کے بعد یہ بی بی بچوں کا باپ کیسے اٹھے گا ان کو نکاح سے مسترد و کوروزی تو تہماری اور بی بی بچوں کی اللہ کے ہاتھ میں ہے کیا معلوم کہ خدا ان ہی کی قسمت سے تہماری روزی میں کشادگی اور وسعت پیدا کر دے اور جن لوگوں کو فی الحال اتنا مقدمہ نہیں کہ نکاح کا ایمان فطرتاً فرج برداشت کر سکیں تو جب تک خدا ان وقت دست وسعت دے چاہئے کہ اپنے نفس کو قابو میں رکھیں کچھ عہد نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس ضبط نفس اور صفت کی برکت سے ان کو فنی کر دے اور نکاح کا بہتر موقع مہیا ہو جائے مگر کوئی شخص مسائل کی کمی کی وجہ سے نکاح کرنے پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کو چاہئے کہ اسباب کی فراہمی کے لئے کوشش کرے اور فراہمی اسباب تک مبرا اور ضبط نفس سے کام لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص کے لئے فرمایا کہ مسلسل روزے رکھے اس سے غلبہ ثبوت کو سکون ہو جاتا ہے اس کے علاوہ خوش خوراکی ترک کر دے نیز صبح ثبوت خدا اور عتاقیر سے اجتناب کرے، مسند احمد میں روایت ہے کہ عکاف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ کیا تہماری بی بی ہے؟ انہوں نے عرض کیا نہیں، پھر معلوم کیا شریعی باندی ہے؟ عرض کیا نہیں، پھر آپ نے دریافت کیا کیا تم صاحب وسعت ہو؟ عرض کیا صاحب وسعت ہوں، اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "مگر تو تم شیطان کے بھائی ہو" اور فرمایا تہماری سنت نکاح ہے تم میں بدترین شخص وہ ہے جو بے نکاح ہو، اور تہماری عمر وہاں میں سب سے زیادہ روزی وہ ہیں جو بے نکاح مر گئے (مفتی محمد امجد علی) اس روایت کو مہر و ملہ نے اس حالت پر محمول کیا ہے کہ نکاح نہ کرنے کی صورت میں گناہ کا فطرہ غالب ہو، غالباً حضرت عکاف کا حال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو گا کہ وہ مہر نہیں کر سکیں گے۔

وَالصَّالِحِينَ مِنْ جُنَادِ غُلَامٍ وَأَصَابِحٍ یعنی اپنے غلام اور باندیوں میں جو صالح ہوں ان کے نکاح کر دیا کرو، اس جگہ صالحین کا لفظ اپنے لغوی معنی میں ہے یعنی ان میں جو نکاح کی صلاحیت اور استطاعت رکھتا ہو اور صلاحیت سے مراد یہی ہے کہ حقوق زوجیت و نفقہ و مہر مقفل ہوا کرنے کے قابل ہوں اور اگر صالحین کے معروف معنی لئے جائیں جیسا کہ علامہ فاضل نے الصالحین کی تفسیر المؤمنین سے کر کے یہی معنی لئے ہیں تو پھر ان کی تخصیص اس وجہ سے ہوگی کہ نکاح کا اصل مقصد حرام سے بچنا ہے اور وہ صالحین میں ہو سکتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ عہد و امانہ اگر صالح ہوں گے تو ان کے مانگوں کو ان سے محبت ہوگی اور وہ ان کو اپنی اولاد کی جگہ کچھ کر ان کی خیر خواہی کریں گے خیر خواہی میں ان کا نکاح بھی داخل ہے، فقہ لنگا خا اسی صابن کھون بہ، لنگا خا کی تفسیر صاحب کھون بہ الخ سے کر کے اشارہ کیا ہے کہ نکاح بمعنی آن نکاح ہے جیسا کہ مفسر حاکم نے من مہر و نفقہ کا اضافہ کر کے صراحت بھی کر دی ہے، اس لئے کہ نکاح بروزان لسانی یہ اسم کہ کا وزن ہے، جیسے کہ لڑاؤ۔

نے ایسا کیا اور وہ قہار کے جبر و اکرام سے مجبور و مغلوب ہو کر رہا میں جتنا ہو سکی تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو معاف فرما دیں گے اور اس کا سچا گناہ مجبور کرنے والے پر ہوگا۔ (مطبری)

قوله آتٰی فَيَنْفُثُ الْبَاءَ وَ كَسَّرَهَا اى و كسر هاى و اصحاب او مواصحاب .

اللّٰهُ نُوِّرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ اى مُنَوِّرُهُمَا بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مَثَلُ نُورِهِ اى صِفَتُهُ فِى قَلْبِ
الْمُؤْمِنِ كَيْمَشْكُوۃٌ فِيْهَا مِصْبَاحٌ اى الْمِصْبَاحُ فِى رُجَاجٍ هِىَ الْقَبْدِيلُ وَالْمِصْبَاحُ السِّرَاجُ اى
الْقَبْدِيلُ الْمَوْقُوۃُ وَالْمَشْكُوۃُ الطَّافُ عِوَاذُ النَّافِلَةِ اى الْاَسْوَرَةُ فِى الْقَبْدِيلِ الرَّجَاجَةُ تَحَاثُّهَا وَالنُّوْرُ
فِيْهَا كَوْكَبٌ دُرِّىٌّ اى مُضَى بِحَسْرِ الدَّالِ وَضَمِّهَا مِنَ الدَّرَجَةِ بِمَعْنَى الدَّفْعِ لِذَلْفِهِ الطَّلَامُ
وَبَضْمِهَا وَتَشْدِيْدِ الْبَاءِ مُنْسُوْبٌ اِلَى الثَّرِ الْمُوَلَّدِ لَوَلَدِ الْمِصْبَاحِ بِالْمَاجِىِّ وَفِى قِرَاءَةٍ بِمُضَارِعٍ
اَوْلَدَ مَبِيًّا لِلْمَفْعُوْلِ بِالشَّخْصِيَّةِ وَفِى اُخْرٰى بِالْمَوْقَابِيَّةِ اى الرَّجَاجَةُ مِنْ رَنَبِ شَجَرَةٍ مُّزَكَّاةٍ
رَبْوَتِيَّةٍ لِّاَشْرَقِيَّةٍ وَلاَغْرَبِيَّةٍ بَلْ بَيْنَهُمَا فَلَا يَحْتَمِكُنْ مِنْهَا حَرٌّ وَلاَبَرَدٌ مُّضْرِبٌ يَنْكَادُ رَنَبُهَا يَضْرِبُ وَلَوْ
لَمْ تَمْسَسْهُ تَارِبٌ لِصَفَائِهِ نُورٌ بِهِ عَلَى نُورٍ بِالْثَّوْرِ وَنُورُ اللّٰهِ اى هُدَاهُ لِلْمُؤْمِنِ نُورٌ عَلَى نُورٍ
الْاِيْمَانُ يَهْدِى اللّٰهُ لِنُورِهِ اى دِيْنِ الْاِسْلَامِ مِنْ نِشَآءٍ وَيَضْرِبُ بَيْنَ اللّٰهِ الْاَمْثَالِ لِلنَّاسِ تَقْرِيْبًا
لِّاَقْبَابِهِمْ لِيَعْتَبِرُوْا فَيُؤْمِنُوْا وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ مِنْهُ ضَرْبُ الْاَمْثَالِ فِى بُيُوْتٍ مُّتَعَلِّقٍ بِسَبْحِ
الْاَيِّمِ اِذِنْ اللّٰهُ اَنْ تُرْفَعَ تُعْطَمُ وَيَذْكُرُ فِيْهَا اسْمُهُ بِتَوْجِيْدِهِ يَسْتَبِحُ بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَكَسْرِهَا اى
يُضَلِّىْ لَهَا فِيْهَا بِالْعَدُوِّ مُضَدَّرٌ بِمَعْنَى الْعَدُوَاتِ اى الْبُكْرِ وَالْاَصَالِ الْعُضَايَا مِنْ بَعْدِ الزَّوَالِ وَجَمَالُ
فَاعِلٍ يَسْتَبِحُ بِكَسْرِ الْبَاءِ وَعَلٰى فَتَحِهَا نَابِى الْفَاعِلِ لَهُ وَرَجَالُ فَاعِلٍ فِعْلٌ مُّقَدَّرٌ جَوَابُ سَوَالٍ
مُقَدَّرٌ كَاَنَّهُ قِيْلَ مَنْ يَسْتَبِحُ لَأَتْلِبُهُمْ بِخَارِفَةِ اى شِرَآءٍ وَلاَيَبِغُ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَاقَامِ الصَّلٰوةِ خُذَفَ
هَآءُ الْاِمَامَةُ تَخْفِيْفًا وَابْتِءَا الرَّكُوۃُ يَخْلُفُوْنَ يَوْمًا تَنْقَلِبُ تَضْطَرِبُ فِيْهِ الْقُلُوْبُ وَالْاَبْصَارُ مِنْ
الْخَوْفِ الْقُلُوْبُ بَيْنَ النِّجَاةِ وَالْهَلٰكَةِ وَالْاَبْصَارُ بَيْنَ مَا جَنَّتِ الْبُحِيْنُ وَالْجَمَالُ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ
لِيَجْزِيَهُمُ اللّٰهُ اَحْسَنَ مَا عَمِلُوْا اى نَوَابِهَ وَاَحْسَنَ بِمَعْنَى حَسَنٍ وَيَزِيْدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللّٰهُ يَرْزُقُ
مَنْ يَشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ بِقَالَ فَلَا اَنْ يَنْفَقَ بِغَيْرِ حِسَابٍ اى يُوسِّعُ كَاَنَّهُ لَا يَتَحَبَّبُ مَا يُنْفِقُهُ وَاللَّذِيْنَ
كَفَرُوْا اَعْمَالُهُمْ كَسْرَابٌ يَّغِيۡبُ جَمْعُ فَاعٍ اى فِى فَلَاةٍ وَهُوَ شَعَاعٌ يَرٰى فِيْهَا تَصَفُّ النَّهَارُ فِى
جِدَّةِ الْخَرِ نَشْبَةُ الْمَاءِ الْجَارِىِّ يُحْسَبُ بِطَنِ الطَّلَمَانِ اى الْغَطَشَانِ مَاءٌ حَتٰى اِذَا جَآءَهُ لَمْ يَجِدْهُ
شَيْئًا مِّمَّا حَسِبَهُ كَذٰلِكَ الْكَافِرُ يَحْسَبُ اَنْ عَمَلُهُ كَمُضْدَقَةٍ تَنْفَعُهُ حَتٰى اِذَا مَاتَ وَقَدِمَ عَلَى رَبِّهِ لَمْ

يَجِدُ عِمْلَهُ اِى لَمْ يَنْفَعَهُ وَوَجَدَ اللّٰهَ جِنْدَهُ جِنْدٌ عَلَيْهِ قَوْلُهُ حِسَابُهُ اِى اِنَّهٗ جَزَاؤُهُ عَلَيْهِ فِى الدُّنْيَا
وَاللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ اِى الْمَجَازَاةُ اَوْ الذِّبْنَ تَكْفَرُوا اَعْمَالُهُمْ الشَّيْءُ كَطَلَبَتْ فِى بَحْرِ لُجْبِي
غَيْبِي يُعْثَةُ مَوْجٍ مِّنْ قَوْلِهِ اِى الْمَوْجُ مَوْجٌ مِّنْ قَوْلِهِ اِى الْمَوْجُ الثَّانِي سَحَابٌ اِى غَيْمٌ هَذِهِ
طَلَبَتْ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ طَلَبَةُ الْبَحْرِ وَطَلَبَةُ الْمَوْجِ الْاَوَّلِ وَطَلَبَةُ الْمَوْجِ الثَّانِي وَطَلَبَةُ
السَّحَابِ اِذَا اَخْرَجَ النَّاطِرُ يَدَّهُ فِى هَذِهِ الطَّلَبَتْ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا اِى لَمْ يَقْرُبْ مِنْ رُؤْيَيْهَا وَمَنْ لَمْ
يُجْعَلِ اللّٰهُ لَهُ نُوْرًا لَّمَّا لَهُ مِنْ نُّوْرِ اِى مَنْ لَمْ يُهْدِهِ اللّٰهُ لَمْ يَهْتِدِ .

ع

ترجمہ

اللہ انہوں اور زمین کا نور ہے یعنی ان دونوں کو جس قدر کے ذریعہ نمود کرنے والا ہے اور اس کے نور کی مثال میں
اس کی صفت قلب سومن میں الکی ہے جیسے ایک طاق ہے اس میں ایک چراغ ہے اور وہ چراغ ایک قدیل میں ہے
رُجَاجِۃ یعنی قدیل اور المصباح یعنی چراغ یعنی ملتی ہوئی حق (شعلہ) اور المصباحۃ یعنی طاق چراغ پارت ہو یعنی
قدیل کی ٹکی (پائپ) اور وہ قدیل حال یہ کہ اس میں نور ہوا ہے جیسا کہ روشن ستارہ وال کے کمرہ کے ساتھ اور وال
کے کمرہ کے ساتھ (اس وقت) خزانہ سے مشتق ہوگا اور معنی دفع کرنے کے ہوں گے اس کے بار کی کو دفع کرنے کی وجہ
سے اور وال کے کمرہ اور یا کی شعلہ کے ساتھ (فقوی) فز کی طرف منسوب ہوگا اور معنی ہوں گے سوئی قَوْلُهُ بَعْضِ
(مقتل) اِى قَوْلُهُ الْمَصْبَاحُ اور ایک قرآء میں قَوْلُهُ سے مضارع مجہول ہے قَوْلُهُ (اس وقت) نائب فاعل
المصباح ہوگا اور تیسری قرآء میں تا کے ساتھ ہے اِى قَوْلُهُ اس وقت نائب فاعل الوجہاجہ ہوگا اور روشن کیا جاتا ہے
وہ چراغ ایک مبارک درخت کے ظل سے جو کہ وہ زمین کا ہے وہ درخت نہ شرقی اور نہ غربی بلکہ ان کے درمیان میں
واقع ہے چنانچہ گرمی اور سردی اس (درخت) پر مضر ہو کر واقع نہیں ہوتی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا ظل اپنی صفائی کی
وجہ سے جل اٹھے گا اگرچہ اس کو آگ نہ چھوئے وہ زیت آگ کی وجہ سے نور علی نور ہے اللہ جس کو چاہتا ہے اپنے
نور یعنی دین اسلام تک رہنمائی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ لوگوں کے لئے مثال بیان فرماتا ہے ان کی عقلوں سے قریب
کرنے کے لئے تاکہ ہجرت حاصل کریں اور ایمان لائیں اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتے والا ہے اور اسی (علم) میں سے
مثالیں بیان کرتا بھی ہے اور ان گھروں میں اس کی صحیح بیان کی جاتی ہے جن کے متعلق اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کی تعظیم کی
جائے اور ان میں اس کی توحید کے ساتھ اس کا نام لیا جائے فِی مَبُوتِ آنے والے بُسْبُخِ کے متعلق ہے بُسْبُخِ کی
پاء کے فتح اور کسرہ کے ساتھ اور بُسْبُخِ کے معنی فضلی کے ہیں صحیح کے وقت الغفُو مصدر یعنی غفوات کے ہے
یعنی رز کے اور شام کے وقت زوال کے بعد رجائی بُسْبُخِ کا قاسم ہے پاء کے کسرہ کی صورت میں اور آراء کے فتح کے

ساتھ ہوتا ہے۔ میں نے پھر اس کا نائب قائل ہو گیا اور وجہ اہل فضل مقدر کا قائل ہو گیا اور سوال مقدر کا جواب ہو گیا۔ گویا کہ سوال کیا گیا کون صحیح بیان کرے؟ تو جواب دیا گیا، رجحانی وہ ایسے لوگ ہیں کہ جن کو اللہ کے ذکر سے اور اقامت صلوة سے اور اداء نماز کو قے سے خیر غفلت میں ڈالتی ہے اور نہ فروخت اقام کے آخر سے قے کو کھینچا حذف کر دیا گیا ہے (اصل میں اقامت تھا) وہ ایسے دن سے ڈرتے ہیں جس میں بہت سے دل اور بہت سی آنکھیں خوف کی وجہ سے مضطرب ہوں گے۔ مخلوب نجات اور ہلاک کے درمیان مضطرب ہوں گے اور آنکھیں داکیں پائیں جانب مضطرب ہوں گی اور وہ قیامت کا دن ہوگا (اور وہ) ایسا اس لئے کریں گے تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا اچھا بدلہ عطا فرمائے، یعنی اعمال کا ثواب اور احسن معنی حسن ہے اور ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا اور اللہ جس کو چاہے بے حساب دیتا ہے کہا جاتا ہے ملاں بے حساب خرچ کرتا ہے یعنی خرچ میں اس قدر فراخی کرتا ہے گویا کہ وہ جو کچھ خرچ کرتا ہے اس کا حساب نہیں کرتا اور جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال ایسے ہیں جیسے پھیل میدان میں چٹکا ہوا ریت قبعۃ منع قناع بلیغۃ بمعنی طی طلاقہ، طلاقہ بمعنی صحرا، پھیل میدان سراب ان شعاعوں کو کہتے ہیں جو دو پہر کے وقت سخت گرمی میں بہتے ہوئے پانی کے مانند نظر آتی ہیں اور اس سراب کو چاسا پانی سمجھتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اس کو کچھ بھی نہ پایا جس کو وہ پانی سمجھتا تھا، اسی طرح کافر سمجھتا ہے کہ اس کا عمل مثلاً صدقہ اس کو منع پہچانے کا معنی کہ جب مرجانے گا اور اپنے رب کے پاس پہنچے گا تو اپنے عمل کو نہ پائے گا یعنی اس کا عمل اس کو کوئی نفع نہیں دے گا، اور اللہ کو اپنے عمل کے پاس نہ کہ اس نے اس کا چرادر اور حساب چکا دیا یعنی (اللہ نے) اس (کافر) کے عمل کی جزا دنیائی میں پوری پوری دی لی، اور اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب کرنے والا ہے یعنی جلدی جزا دینے والا ہے یا کافروں کے اعمال سید کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کبر سے سندھ کی تار کی جس کو ایک بی بی موی نے ڈھانپ لیا ہو اور اس موی کے اوپر ایک اور موی ہو اور اس دوسری موی کے اوپر بادل ہو، یہ تار یکساں تہہ بہ تہہ بہت سی تار یکساں ہیں دریا کی چار کی موی لول کی تار کی موی جانی کی تار کی اور بادل کی تار کی اگر دیکھئے والا ان تار یکساں میں اپنا ہاتھ ٹکائے تو اس کو نہ دیکھے، یعنی اس (ہاتھ) کے دیکھنے کا کان ہی نہیں اور جس کو اللہ ہی نور نہ دے تو اس کو نور نہیں جس کو اللہ نے ہدایت نہ دی اس کو کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اللہ نور السموات والأرضیں یہ جملہ مستانہ مائل کی تاکید کے لئے ہے اللہ مبتداء اور نور السموات والأرضیں اس کی خبر اور کامل ذات باری پر یا تو مبغض ہے جیسے زید عدل میں یا پھر مضاف محذوف ہے ای اللہ ذو نور السموات والأرضیں یا نور مصدر اسم فاعل منور کے معنی میں ہے جیسا کہ علامہ مکی نے اختیار کیا ہے

قوله مثل نورہ ترکیب اضافی مبتداء کمشکوۃ فیہا مصباح اس کی خبر مکتوۃ سے پہلے نور مضاف مذوف ہے
 اسی صفتہ نورہ تعالیٰ فی قلب المؤمن کمر مشکوۃ فیہا مصباح **قوله** زاجاجۃ بالثکث شیش شیش کا
 برتن، قدیل بھی چونکہ شیش کا ہوتا ہے لہذا قدیل کو بھی کہا جاسکتا ہے **قوله** الموقودۃ کج الموقدۃ ہے، **قوله**
 الانبویۃ وہ بھی جس میں حق ہوتی ہے یہ مکتوۃ کی دوسری تعبیر ہے مناسب تھا کہ مضمحل نام ابو الانبویۃ فرماتے **قوله**
 تولد المصباح تولد میں تین قرأتیں ہیں (۲) فعل ماضی تولد بر وزن تفعّل، المصباح اس کا فاعل ہے
 (۳) یولد تولد سے مضارع مجہول واحد مذکر نائب المصباح نائب فاعل (۳) یولد، تولد سے مضارع
 مجہول، نائب فاعل الزاجاجۃ حذف مضاف کے ساتھ ای قبیلۃ الزاجاجۃ **قوله** زینونۃ یہ شجرۃ سے بدل ہے یہی
 العنبر ہے یا علف بیان ہے کوئین کے نزدیک اس لئے کہ کمرات میں کوئین علف بیان کو جائز کہتے ہیں، شجرۃ
 موصوفہ مبارکۃ صفت موصوف صفت سے مل کر مبدل من زینونۃ بدل، بدل مبدل من سے مل کر مضاف الیہ زین
 مضاف بمذوف، مضاف مضاف الیہ سے مل کر محذوف ہوا تولد کے **قوله** لاشرقیۃ
 ولاغربیۃ شجرۃ کی صفت ہے **قوله** منصوبین یہ بخرو ولانورۃ سے حال ہے **قوله** ولولم تلمسۃ ناز
 شرط ہے اس کا جواب مذوف ہے ای لاضاء نورۃ یہ ای بالزینت **قوله** علی نور ای مع نور ایمان خود ایک نور
 ہے ایمان کے ساتھ ساتھ دیگر اعمال صالحہ کی توفیق و ہدایت یہ نور علی نور ہے، اللہ تعالیٰ تقریب الی الفہم کے
 لئے معقولات کو محسوسات کے ذریعہ مثال دے کر سمجھاتا ہے تاکہ معرفت حاصل کریں اور ایمان آئیں۔

تنبیہ: آیت کریمہ مثل نورہ بکمشکوۃ (الآیہ) اس میں تشبیہ معقول بالکسوس ہے، نور اللہ سے آواز یا
 قرآن، یا توحید و الشرائع، یا ہدایت مراد ہیں اور یہ مشبہ ہے اور نور مکتوۃ مع اپنی صفات کے مشبہ ہے، تشبیہ کے لئے
 مشبہ ہکا اشبر ہونا کافی ہے، اقویٰ ہونا ضروری نہیں ہے لہذا تشبیہ مذکور درست ہے، مشبہ ہ میں چونکہ جڑ انجمن ہیں کہ جس
 سے وہ مشبہ کو متراج کیا جائے اور اس کی وجہ سے تشبیہ کو مرکب یا مفروق (مفرد) کہا جائے۔ (روح المعانی)

نیز بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر نور بمعنی ہدایت ہو جس پر آیات مینات دلالت کرتی ہیں تو اس صورت
 میں تشبیہ مرکب معنی ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں مشبہ سے ذیقت سخرۃ کو تشبیہ اس ذیقت معراج سے ہے جو مشبہ ہ سے
 انحرار کی گئی ہے اس لئے کہ لفظ نور اگرچہ مفرد ہے مگر دال علی الجمع د ہے اس لئے کہ نور سے مراد متعدد چیزیں ہیں مثلاً
 اول قرآن و توحید و شرائع، ہدایت و غیرہ اسی طرح مشبہ ہ میں بھی متعدد چیزیں مراد ہیں، مشبہ ہ قلب مومن ہے جس کو
 اللہ نے نور ہدایت سے منور کیا ہے جو کہ علوم و معارف ہیں۔ (روح المعانی)

قوله بل ینہما یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ صفت نہ انتہائی شرقی میں ہے اور نہ مغرب میں بلکہ
 درمیان میں ہے، جس کو شرقی و وسطی کہتے ہیں، ملک شام بھی اسی علاقہ میں واقع ہے شرق وسطی کی آب و ہوا چونکہ معتدل

ہے نہ زیادہ گرم ہے اور نہ سرد، اس لئے زمین کا قیل نہایت صاف شفاف ہوتا ہے، بخلاف انہائی مشرقی مغرب کے کہ ان میں گرمی سردی زیادہ ہوتی ہے جو کہ مضر ہیں۔ **ہو وہ فی بیوت** اس کا تعلق آئندہ آنے والے بُسبُخ سے ہے اس صورت میں ظرف یعنی (فیہا) تاکید کے لئے مکرر ہوگا، مفسر علامہ کا بھی یہی بتا رہا ہے، اور محذوف کے متعلق بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی **سبحوا و بحکم فی بیوت** اس صورت میں علیم پر وقف ہوگا، اور یہ بھی درست ہے کہ فی بیوت کائن و غیرہ محذوف کے متعلق ہوگا **مشکوٰۃ یا مصباح یا زجاجۃ** کی مفت ہو یا **توقد** کے متعلق ہو، ان چاروں صورتوں میں علیم پر وقف نہ ہوگا، **ہو وہ اذن اللہ ان ترفع** یہ جملہ بیوت کی مفت ہے ان ترفع الیع تاویل مصدر ہو کر بائرف چار مقدار کا مجرور ہے تقدیر عبارت یہ ہے **اَمَرَ اللہُ بِزَلْفِہَا یُسَبَّحُ** کا کر فتح باء کے ساتھ چڑھا جائے تو **لہ** نائب قائل ہوگا، اور **رجل** فعل محذوف کا قائل ہوگا اور وہ جس قدر سوال مقدور کا جواب ہوگا جب کہا گیا **یُسَبَّحُ لہ** تو سوال پیدا ہوا **مِنْ یُسَبَّحُ قال رجل لا اظہرہم تبحر** **ہو وہ لیجزیہم** میں لام ناقیہ کا ہے اسی **عاقبۃ امرہم الجزۃ الحسن**، **یسبح** سے بھی متعلق ہو سکتا ہے اسی **یُسَبَّحُونَ** لاجل الجزاء اور محذوف کے متعلق بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی **فَلَمَّا ذَلِکَ لَیْجِزِیْہُمْ اللہُ ہو وہ** والذین کفروا **اعمالہم کسراب** **بلیغۃ والذین کفروا** موصول صلہ سے مل کر مبتدا مادل ہے **اغسلہم** مبتدا، جانی ہے کسراب کائن کے متعلق ہو کر مبتدا، جانی کی خبر ہے مبتدا جانی اپنی خبر سے مل کر مبتدا مادل والذین کی خبر ہے، اور یہ بھی درست ہے کہ **اعمالہم والذین کفروا** سے بدل الاشتمال ہوا اور کسراب، والذین کی خبر **ہو وہ بلیغۃ باء چارہ** ہے اور **لیغۃ قاع** کی جمع ہے پتیل میدان کو کہتے ہیں **ہو وہ طعمان طعمان** کی شدت حاجت کی وجہ سے **تخصیص** کی گئی ہے **ورز تو طعمان** اور غیر طعمان سب کو دوپہر کے وقت دیتے، دھوپ میں سراب (جاری پانی) نذرۃ تا ہے **او کھطعات** او تقسیم کے لئے ہے یعنی کافر کے اقبال و قسم کے ہیں ایک وہ جو سراب کے مانند ہوں گے یہ ان کے وہ اعمال صالحہ ہوں گے جو انہوں نے دنیا میں صدقہ و خیرات یا صلہ رحمی کی شکل میں کئے ہوں گے یہ بظاہر اقبال صالحہ ہیں مگر آخرت میں چونکہ ان کا کوئی صلہ نہیں اس لئے کچھ نہیں دوسرے ان کے اعمال سیر ہوں گے ان کی مثال طعمان کی ہی ہے، طعمان کا مطلب کسراب پر ہے **عذ** مفاد کے ساتھ، تقدیر عبارت یہ ہے **او کھذی طعمان**

تنبیہ: **او کھطعات** الیع میں تشبیہ مرکب بالمرکب ہے آیت میں تین قسم کی غلطیوں کو تین قسم کی غلطیوں کے ساتھ تشبیہ کی گئی ہے غلط افتادہ غلط قول، غلط فعل کو تشبیہ کی گئی ہے غلط بحر، غلط امواج، غلط حساب کے ساتھ۔

تفسیر و تشریح

اللہ نور السموات والأرض اس آیت کو اہل علم آیت نور سمجھتے ہیں اس آیت میں نور ایمان اور غلط کفر کو بڑی

تفصیل سے مثال کے ذریعہ سمجھایا گیا ہے۔

نور کی تعریف

ایک تعریف تحقیق و ترکیب کے ذریعہ منوان تحریر کی جا چکی ہے یہ دوسری تعریف ہے، امام غزالی نے نور کی تعریف اس طرح بیان فرمائی ہے النور الظاهر بنفسه والباطن لغيره یعنی خود اپنی ذات میں ظاہر اور روشن ہو اور دیگر اشیاء کو ظاہر اور روشن کرنے والا ہو، اور تفسیر مظاہری میں ہے کہ نور دراصل اس کیفیت کا نام ہے جس کو انسان کی قوت ہا سرہ پہلے ادراک کرتی ہے اور پھر اس کے ذریعہ ان تمام چیزوں کا ادراک کرتی ہے جو آنکھ سے دیکھی جاتی ہیں، جیسے آفتاب اور چاند کی شعاعیں اپنے مقابل اجسام کلید پر پڑ کر ادراک اس چیز کو روشن کر دیتی ہیں پھر اس سے شعاعیں منعکس ہو کر دوسری چیزوں کو روشن کر دیتی ہیں، اس سے معلوم ہوا لفظ نور کا اطلاق اپنے لغوی اور عرفی معنی کے اعتبار سے حق تعالیٰ شانہ کی ذات پر نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ جسم اور جسمانیات میں سے بری اور پاک ہے اس لئے آیت مذکورہ میں جو حق تعالیٰ کے لئے لفظ نور کا اطلاق ہوا ہے اس کے معنی باطلاق اور تفسیر معنوی یعنی روشن کرنے والے کے ہیں یا پھر مبالغہ کے طور پر صاحب نور کو نور سے تعبیر کر دیا گیا ہے جیسے صاحب عدل کو عدل کہہ دیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی تمام مخلوق کو منور کرنے والے، نور بخشنے والے ہیں اور نور سے نور ہدایت مراد ہے، ابن کثیر نے حضرت ابن عباسؓ سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے "اللہ ہادی اهل السموات والارض"

نور مومن

مَنْ نُورُهُ كَمَشْكُوفَةٍ (آیہ) اللہ تعالیٰ کا نور ہدایت جو قلب مومن میں آتا ہے یہ اس کی ایک عجیب مثال ہے، ابن جریر نے حضرت ابی بن کعبؓ سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے هو المومن الذي جعل الله الايمان والفران في صدره فضربت الله مثله فقال الله نور السموات والارض فبدأ بنور نفسه ثم ذكر نور المومن فقال مَنْ نُورُهُ مَنْ آمَنَ بِهِ لَكَانَ ابْنِ مَن كَسَبَ بِفِرَاحَا مَثَلُ نُورٍ مَنْ آمَنَ بِهِ . (ابن کثیر)

یعنی یہ مثال اس مومن کی ہے جس کے دل میں اللہ نے ایمان اور قرآن کا نور ہدایت ڈال دیا ہے اس آیت میں پہلے تو اللہ نے خود اپنے نور کا ذکر فرمایا اللہ نُورُ السموات والارض پھر قلب مومن کے نور کا ذکر فرمایا مَنْ نُورُهُ اور اس آیت کی قرأت بھی حضرت ابی بن کعبؓ کی مَنْ نُورُهُ کے بجائے مَنْ نُورُ مَنْ آمَنَ بِهِ کی ہے، مَنْ نُورُهُ کی ضمیر کے حلق اور تفسیر کے رد قول ہیں ایک یہ کہ یہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ اللہ کا نور ہدایت جو مومن کے قلب میں آتا ہے اس کی مثال كَمَشْكُوفَةٍ الخ ہے یہ حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے، دوسرا

قول یہ ہے کہ یہ خمیر مومن کی طرف رائج ہے جس پر سیاق کلام دلالت کر رہا ہے اس لئے حاصل اس مثال کا یہ ہے کہ مومن کا سینہ ایک طاق کی شکل ہے اس میں اس کا دل ایک قدیل کی شکل ہے اس میں نہایت شفاف روغن زیتون فطری نور ہدایت کی شکل ہے جو مومن کی فطرت میں ودیعت رکھا گیا ہے جس کا خاصہ خود بخود ہی قول حق کا ہے پھر جس طرح روغن زیتون آگ کے شعلے سے روشن ہو کر دوسروں کو روشن کرنے لگتا ہے اسی طرح فطری نور ہدایت جو قلب مومن میں رکھا گیا ہے جب وہی الہی اور علم الہی کے ساتھ اس کا اتصال ہو جاتا ہے تو روشن ہو کر عالم کو روشن کرنے لگتا ہے یہ نور ہدایت اگر چہ آثار تخلیق میں ہر فرد کے قلب میں ودیعت رکھا گیا ہے مومن کے ساتھ خاص نہیں ہے مگر چونکہ اس کا فائدہ مومن کو ہوتا ہے اس لئے مثال میں قلب مومن کو خاص فرمایا ہے، ایک حدیث سے بھی اس عموم کی تائید ہوتی ہے محل مولود یولد علی الفطرة یعنی ہر بچہ ایسے ہی پیدا ہوتا ہے اور بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے والدین اس کو فطرت کے تقاضوں سے ہٹا کر ظلمت استغواں پر ڈال دیتے ہیں، اس فطرت سے مراد ہدایت ایمان ہے۔ (معارف)

نور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

امام بخاری نے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کعب احبار جو توریت و انجیل کے بڑے مسلمان عالم تھے انہوں نے فرمایا کہ یہ مثال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کی بیان کی گئی ہے مکتوبہ آپ کا سینہ ہے نہایت (قدیل) آپ کا قلب مبارک ہے اور مصباح (چراغ) نبوت ہے اور اس نور نبوت کا خاصہ یہ ہے کہ نبوت کے اظہار و اعلان سے پہلے ہی اس میں لوگوں کے لئے روشنی کا سامان ہے پھر جب وہی الہی اور اس کے اعلان کا اس کے ساتھ اتصال ہو جاتا ہے تو یہ ایسا نور ہوتا ہے کہ سارے عالم کو روشن کرنے لگتا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار نبوت، بعثت بلکہ آپ کی پیدائش سے بھی پہلے جو بہت سے عجیب و غریب واقعات عالم میں ایسے پیش آئے جو آپ کی نبوت کی بشارت دینے والے تھے جن کو اصطلاح محدثین میں ارماسات کہا جاتا ہے، جن کو بہت سے علماء نے مستقل کتاب کے طور پر جمع کر دیا ہے، شیخ جلال الدین سیوطی نے خصائص کبریٰ میں، اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں جمع کر دیا ہے۔

قوله **فَی تَبُوْبُ اِذْنَ اللّٰہِ** (الآیہ) سادہ آیت میں حق تعالیٰ نے قلب مومن میں اپنا نور ہدایت ڈالنے کی ایک خاص مثال بیان فرمائی تھی، اور آخر میں یہ فرمایا تھا کہ اس نور سے فائدہ دہی لوگ افسانے ہیں جن کو اللہ توفیق عطا فرماتے ہیں، اس آیت میں ایسے مومن کا محل اور مستقر بیان فرمایا گیا ہے کہ ایسے مومنین کا اصل مقام و مستقر جہاں وہ اکثر اوقات رہتے ہیں خصوصاً پانچ وقت نمازوں کے اوقات میں دیکھے جاتے ہیں وہ نبوت (مساجد) ہیں جن کے لئے اللہ کا حکم یہ ہے کہ ان کو بلند و بالا رکھا جائے اور ان میں اللہ کا نام ذکر کیا جائے۔

آیت کی اس تقریر کی بنا اس پر ہے کہ ٹھوکی ترکیب میں لمبی بیوت کا قطع (بہدیی اللہ النورہ) کے ساتھ ہو اَذُنُ اللّٰہِ اَنْ تَرْفَعُ ، اَذُنُ اَذُنْ سے مشتق ہے اس کے معنی اجازت دینے کے ہیں اور تَرْفَعُ رَفَعَ سے مشتق ہے جس کے معنی بلند کرنا اور تَعْلیم کرنے کے ہیں آیت کے معنی یہ ہیں کہ اللہ نے حکم دیا ہے کہ مساجد کی تعلیم کی جائے یعنی ان میں لغو کام اور لغو کام کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (ابن کثیر)

عکس اور عبادہ امام تفسیر نے فرمایا، رفع سے مراد مسجد بنانا ہے جیسے بناء مسجد کے معنی قرآن میں آیا ہے اَذُنُ تَرْفَعُ اَبْنُ اَعْبُدُ الْقَوَاعِدَ مِنَ النِّبْتِ اس آیت میں رفع قواعد سے مراد بناء قواعد ہے اور حسن المعرئی نے فرمایا رفع مساجد سے مراد مساجد کی تعلیم ہے۔

يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ الْغُدُوُّ غَدَاةُ کی جمع ہے یا مصدر ہے اس کا اطلاق وقت کے لئے ہوا ہے اور آصال امیل کی جمع ہے جیسے شریف کی جمع اشرف ہے ہایک جماعت نے اسکو اختیار کیا ہے حالانکہ فطیل کی جمع افعال قیامی نہیں ہے آیت کا مطلب یہ ہے کہ تمام مناسب اوقات میں خدا کو یاد کرتے ہیں، بعض مفسرین نے غُدُوُّ سے صبح کی نماز مراد لی ہے، اور آصال میں باقی چار نمازیں داخل کی ہیں اس لئے کہ اصل روزِ اٹھس سے صبح تک کے اوقات کو کہتے ہیں۔

هَؤُلَاءِ لَا تَلْبِسُهُمْ بِيَعَارُهُمْ وَلَا تَنبَعُ عَنْهُمْ اللہ اس میں ان مومنین کی ایک خاص صفت بیان کی گئی ہے جو اللہ کے نورِ ہدایت کے خاص مقامات اور مساجد کو یاد کرتے ہیں، اس میں درجہ کی تعبیر میں اس طرف اشارہ ہے کہ مساجد کی حاضری دراصل مردوں ہی کے لئے ہے عورتوں کی نماز ان کے گھروں میں افضل ہے، مسند احمد اور بیہقی میں حضرت ام سلمہؓ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حَبْرُ مَسَاجِدِ النِّسَاءِ فَغُرُفُنِهِنَّ یعنی عورتوں کی بہترین مساجد ان کے گھر کے کمرے ہیں، اس آیت میں مومنین صالحین کی یہ صفت بھی بیان کی گئی ہے کہ ان کو تجارت فرید و فروخت اور لین دین کا مشغلہ اللہ کی یاد سے غافل نہیں کرتا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ یہ آیت بازار و دلوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور ان کے صاحبزادے حضرت سالم نے فرمایا کہ ایک روز حضرت عبداللہ بن عمرؓ بازار سے گزرے تو نماز کا وقت ہو گیا تھا لوگوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے ہو کر مسجد کی طرف جا رہے ہیں تو فرمایا انہی لوگوں کے بارے میں قرآن کا یہ ارشاد ہے وَخَالٍ لَا تَلْبِسُهُمْ بِيَعَارُهُمْ وَلَا تَنبَعُ عَنْهُمْ اللہ۔

مہذب رسالت میں دو صحابی تھے ہایک تجارت کرتے تھے اور دوسرے لوہار کا کام کرتے اور کوہر بنا کر بیچتے تھے، پہلے صحابی کی تجارت کا یہ حال تھا کہ اگر سودا تو لے کے وقت اذان کی آواز کان میں پڑ گئی تو ترازو کو چمک کر نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے، اور دوسرے بزرگ کا یہ عالم تھا کہ اگر گرم لوہے پر ہتھوڑے کی ضرب لگا رہے ہیں اور کان میں

اذا ان کی آواز آگئی تو اگر حضور اسوہ سے پراٹھائے ہوئے ہیں تو حضور اسوہ سے کچھ بڑا دل کرنا رکھنا دیتے تھے، اٹھائے ہوئے حضور سے کسی ضرب سے کام لینا بھی گوارا نہیں تھا۔ ان کی درج میں یہ آیت نازل ہوئی۔ (قرطبی)

يَوْمَ مَا تَلْقَوْنَ فِيهِ الْقُلُوبَ وَالْأَبْصَارُ اس آیت کا مطلب یہ ہے اس روز دل وہ باتیں سمجھیں گے جو ابھی تک نہیں سمجھتے تھے، اور آنکھیں وہ پہچانیں گی جو ابھی تک نہ دیکھ چکے تھے، یا مطلب یہ ہے کہ قلوب میں بھی نہایت کی توقع پیدا ہوگی اور بھی بلاکت اور خوف کا اندیشہ اور آنکھیں بھی ادنیٰ جانب دیکھیں گی اور بھی بائیں جانب کہ کس طرف سے بچڑے جائیں؟ یا اعمال؟ اسے کس جانب سے ملتے ہیں؟ دائیں جانب سے یا بائیں جانب سے؟

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَفْغَافُ لَهُمْ كَسْرَابٌ (آیہ) کافروں کے ہیں ایک وہ چراغے خیال اور غصہ سے کے اعتبار سے کچھ اچھے کام کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ مرنے کے بعد یہ کام آئیں گے، حالانکہ اگر کوئی کام بظاہر اچھا بھی ہو تو وہ کفر کی غصہ سے غصہ اللہ مقبول و مستحکم نہیں، ان فریب خوردہ کافروں کی مثال ایسی سمجھو کہ وہ پیر کے وقت جنگل میں ایک پیاسے کدور سے پانی دکھائی دیا اور وہ حقیقت میں پانی کی بجائے ریت تھی یا سادھت تھی سے چاب ہو کر وہاں پہنچا تو پانی دلی کچھ نہیں، وہاں پاکت کی گمزی ماسے کھڑی تھی، اور اللہ تعالیٰ مگر بھر کا حساب لینے کے لئے وہاں موجود تھا پتا چھوڑا، صراط و صرت کے وقت اللہ تعالیٰ نے اس کا حساب ایک دم میں چکا دیا کیونکہ وہاں حساب کرتے کیا دیر لگتی ہے، کافر کی دوسری قسم وہ ہے جو سر سے پاؤں تک دنیا کے حوالے میں فرق اور کفر و جہل، علم و ایمان کی اندھیروں میں پڑے ہوئے کھارے ہیں ان کی مثال آگے جان فرمائی، ان کے پاس روشنی کی اتنی بھی چمک نہیں جتنی کہ صراط سے دھوکا کھانے والے کو نظر آتی تھی، یہ لوگ خاص اندھیروں میں اور جہد بہ جہد ظلمات میں بند ہیں کسی طرف سے روشنی کی شعاع اپنے تک نہیں پہنچنے دیتے، انہوں نے اللہ متنبہ، کافروں کی اسی قسم کو اَوْ كَظُلُمٍ فِي سِحْرِ لَيْلٍ (آیہ) سے بیان فرمایا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِنَ الشَّجَرِ صَلَوةٌ وَالطَّيْرِ جَمْعُ طَائِرٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ صَلَوةٌ خَالٍ مَّا يَسْطُوبُ أَجْبَحَتْهُنَّ كُلُّ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ صَلَوةً وَتُسَبِّحُهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا تَفْعَلُونَ فِيهِ تَغْلِبُ الْعَاقِلُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَزَائِنُ الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ وَالنَّهَابِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ الْمَرْجِعُ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا يَسُوقُهُ بَرْقٍ ثُمَّ يُولِّفُ بَيْنَهُ يَضُمُّ بَعْضَهُ إِلَى بَعْضٍ فَيَجْعَلُ الْقَطْعَ الْمَشْرِقَةَ لِبَطْنَةٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكْنًا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَيَرْفِئُ الرِّزْقَ الْمَطَرُ يَخْرُجُ مِنْ بِلَالِهِ مَخْرَاجِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ زَائِدَةٍ جِبَالٍ فِيهَا فِي السَّمَاءِ يَنْزِلُ بِإِغَاثَةِ الْجَارِ مِنْ بَرْقٍ أَيْ بَعْضُهُ يَصِيبُ بِهِ مِنْ مِثَاءٍ وَيَضْرِبُهُ عَمِنْ مِثَاءٍ يَخَافُ يَفْرُبُ سَنًا بَرْقِهِ لَمَعَانَهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ النَّظَرُ لَهُ أَنْ يُخْطِفَهَا يَغْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ أَيْ

يُنْجِي بِكُلِّ مِنْهُمَا بَنَدَلِ الْآخِرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَتَفْهِيمًا لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۝ لِأَصْحَابِ
 الْبَصِيرِ عَلَى لِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ أَيْ خِيَّانَ مِنْ مَاءٍ ۚ أَيْ نَظْفَةً فَمِنْهُمْ مَنْ
 يُنْجِي عَلَى نَبِيهِ ۚ كَالْحَيَّاتِ وَالْهَوَامِّ وَمِنْهُمْ مَنْ يُنْجِي عَلَى رَجُلَيْنِ ۚ كَالْإِنْسَانِ وَالطَّيْرِ وَمِنْهُمْ
 مَنْ يُنْجِي عَلَى أَرْبَعٍ ۚ كَالْبَهَائِمِ وَالْأَنْعَامِ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ لَقَدْ
 أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَةً ۚ أَيْ بَيِّنَاتٍ هِيَ الْقُرْآنُ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ أَيْ
 دِينِ الْإِسْلَامِ وَيَقُولُونَ أَيْ الْمُتَأَمِّلُونَ أَمَّا حَقُّنَا بِاللَّهِ بِتَرْجِيهِهِ وَبِالرَّسُولِ مُحَمَّدٍ وَأَطَعْنَا هُمَا
 لِيَمَّا حَكَمْنَا بِهِ ثُمَّ يَقُولُ بَعْضُ لَفِرَيقٍ مِنْهُمْ مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ ۚ عَنْهُ وَمَا أَوْلَيْكَ الْمَغْرُوضُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ
 الْمَغْرُوضُونَ الْمُؤَافِقُونَ قُلُوبُهُمْ لِأَلْسِنَتِهِمْ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ
 إِذَا لَفِرَيقٍ مِنْهُمْ مُغْرَضُونَ ۚ عَنْ الْمَجْئِ إِلَيْهِ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعَبِينَ ۚ مُسْرِعِينَ
 طَائِفِينَ إِلَى قُلُوبِهِمْ مَرَّحِينَ كَفَرُوا أَمْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ شَكُّوا فِي تَوْبِهِ أَمْ يَخْلَفُونَ أَنْ يُخَيِّفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 وَرَسُولَهُ ۚ فَيُخَيِّفُوا إِلَيْهِ لَاقِلٌ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۚ بِالْإِغْرَاضِ عَنْهُ

ترجمہ

کیا تم کو معلوم نہیں کہ اللہ کی سب پاکی بیان کرتے ہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور شیخ (پاک) میں نماز بھی
 داخل ہے اور پرمے (بک) آسمان اور زمین کے درمیان حال یہ ہے کہ پر پھیلائے ہوئے ہیں طہر طہار کی حق
 ہے، ضابطہ حال ہے یعنی حال یہ ہے کہ اپنے بازو کھولے ہوئے ہیں سب کو اپنی دعا و دعا و شیخ معلوم ہے اور اللہ تعالیٰ کو
 ان لوگوں کے سب افعال کا پر راعلم ہے، اس میں ذوق و اعتدال کو (غیر ذوق و اعتدال پر) غلبہ ہے اور اللہ ہی کی حکومت ہے
 آسمانوں اور زمین میں اور اللہ ہی کی ملک میں ہمارے اور رزق اور نہایت کے کھڑا ہے اور اللہ ہی کی طرف مرجع ہے کیا تجھ
 کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہادوں کو چلاتا ہے یعنی نرمی سے چلاتا ہے پھر ان ہادوں کو باہم ملا دیتا ہے یعنی بعض کو بعض کے
 ساتھ ملا دیتا ہے چنانچہ حشر کی کلاں کو (لا کر) ایک کھڑا کر دیتا ہے پھر ان کو تہہ بہ تہہ کر دیتا ہے پھر تو بارش کو دیکھتا ہے اور
 کے درمیان سوراخوں سے نکلتی ہے اور ہادل سے یعنی ہادل کے پہاڑ جیسے (بڑے بڑے) گھڑوں سے جگمگاتے
 برساتا ہے لیکن ایسی السماء، لیکن اعداد و شمار کے ساتھ السماء سے بدل ہے اور میں السماء میں کن زائہ
 ہے پھر ان کو جن پر چاہتا ہے گراتا ہے اور جس سے چاہتا ہے اس کو بٹا دیتا ہے اس ہادل کی بجلی کی چمک سے ایسا معلوم
 ہوتا ہے کہ ابھی سب کر لے گی چمک کو دیکھنے والی آنکھوں کی روشنی کو، یعنی ایک لے گی اور اللہ تعالیٰ رات و روز کو بدلا
 دیتا ہے یعنی ان میں سے ہر ایک کو دوسرے کے بدلے میں لاتا ہے بلاشبہ اس اہل ہدل میں اصحاب علم و دانش کے لئے

اللہ کی قدرت پر دلالت ہے اور اللہ نے ہر چلنے والے یعنی جاندار کو پانی یعنی اخف سے پیدا کیا تو ان میں سے بعض ایسے ہیں جو پیٹ کے تل سرکتے ہیں جیسا کہ سانپ اور مشرک الارض اور بعض ان میں سے وہ ہیں جو وہیروں پر چلتے ہیں جیسا کہ انسان اور پرندے اور بعض ان میں سے چار پھروں پر چلتے ہیں جیسا کہ سونٹھ اور چرچائے اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے اور بلاشبہ ہم نے واضح کرنے والی آیات نازل کیں وہ قرآن ہے اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے ردو مستقیم یعنی دین اسلام کی طرف ہدایت فرماتا ہے اور یہ منافقین و عیسیٰ تو کرتے ہیں کہ ہم اللہ پر یعنی اس کی توحید اور اس کے رسول محمد پر ایمان لے آئے، یعنی (دل سے) تصدیق کی اور ان دونوں نے جو حکم کیا اس کی ہم نے اطاعت کی پھر اس کے بعد ان میں کی ایک جماعت اس (حکم) سے اعراض کرتی ہے اور یہ اعراض کرنے والے بالکل مومن نہیں ہیں یعنی ایسا عہد کرنے والے نہیں ہیں کہ جس میں ان کے قلب و ایمان میں مطابقت ہو اور جب ان کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف بلاتا ہے وہ رسول جو خدا کی طرف سے پہنچا ہے تاکہ وہ ان کے درمیان فیصلہ کرے تو ان میں کا ایک گروہ آپ کے پاس آنے سے اعراض کرتا ہے اور اگر ان کا (کسی پر) حق ہو تو فوراً سر تسلیم خم کئے ہوئے چلے آتے ہیں آیا ان کے دلوں میں مرض کفر ہے؟ یا یہ آپ کی نبوت کے بارے میں شک میں پڑے ہیں یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول فیصلے میں ان پر ظلم کرے گا؟ یعنی ان پر فیصلے میں ظلم کیا جائے گا؟ نہیں یہ بات نہیں بلکہ یہی ظالم ہوئے ہیں حکم سے اعراض کر کے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اَلَمْ نَرِ اَنَّ اللّٰهَ يُسَبِّحُ لَهُ مِنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ امر و تقرر کے لئے ہے اور رویت سے رویت بھی مراد ہے اس لئے کہ تسبیح کا خلق امر و تقرر سے نہیں ہے بلکہ قلب و بصیرت سے ہے، مطلب یہ ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو بخوبی معلوم ہے کہ آسمانوں اور زمین کی مخلوق اللہ کی تسبیح و تقرر بیان کرتی ہے اور ہر مذہبی انسان میں ہر پھیلائے ہوئے اللہ کی تسبیح کرتے ہیں مَنْ کا استعمال ذو الاعتقالات کو غیر ذوالاعتقالات پر قلب دینے کے اعتبار سے ہے ورنہ تو مخلوق میں دس حصوں میں سے ایک حصہ ذوالاعتقالات ہیں جن میں انسان، جن، و ملائکہ سب داخل ہیں اور باقی غیر ذوالاعتقالات ہیں، قوله و مِنْ الْمُسَبِّحِ صَلٰوةَ كَاضَاۡفَہٗ کا مقصد یہ ہے کہ تسبیح سے مراد امتیاز و خصوص ہے اور صلوات بھی مجملہ امتیاز و خصوص کے افراد سے ایک فرد ہے، اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے قول تَحْمِلُ ثِقْلَیْ فِیْ غَلَمٍ ضَلٰلَۃٍ و سَبْحَہٗ کے لئے توطیہ و تہدید بھی ہے عَلَیْہِ طَعْنُوْا کی جمع ہے، جیسے وَ تَحْمِلُ وَ اَجِبْتُ کی جمع ہے الطَّیْرُ کا عطف مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ و مَنْ فِي الْاَرْضِ پر ہے۔

سوال: اس عطف سے عطف الشیء علی نفسہ لازم آتا ہے اس لئے کہ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ و مَنْ فِي الْاَرْضِ

میں طہر بھی داخل ہیں، لہذا معطوف اور معطوف علیہ ایک ہی ہوئے بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ سے مذکورہ اعتراض کا جواب دینا مقصد ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ ایک نہیں ہیں بلکہ ان میں مغایرت ہے اس لئے کہ معطوف علیہ سے آسمانوں اور زمین کی مخلوق مراد ہے اور پرندے جب پر پھیلائے فضاء میں پرواز کرتے ہوئے ہوتے ہیں تو اس وقت وہ نہ زمین میں ہوتے ہیں اور نہ آسمان میں، لہذا معطوف اشیٰ علی نفسہ کا شبہ ختم ہو گیا، قَوْلُهُ صَافَاتٍ طِبْرًا سے حال ہے، الطَّبْرُ مَنْ پر معطوف کی وجہ سے مرفوع ہے اور صافات حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے (اس میں اور ترکیبیں بھی ہو سکتی ہیں مگر سہل ترین اور رائج یہی قول ہے) كُلٌّ فِىْ غَلِمٍ صِلَافَةٍ وَنَسِيجَةٍ، غلیم صِلَافَةٍ اور نَسِيجَةٍ غلیموں کی خمیروں میں اقوال مختلف ہیں، ایک قول یہ ہے کہ غلیم خمیروں کا مریخ کُلٌّ ہے اسی كُلٌّ فِىْ غَلِمٍ صِلَافَةٍ وَنَسِيجَةٍ یہ صورت توافق خدائی کی وجہ سے سب سے بہتر ہے، دوسرا قول غلیم کی خمیرانہ کی طرف رائج ہو اور صِلَافَةٍ وَنَسِيجَةٍ کی خمیریں کُلٌّ کی طرف رائج ہوں (جمل) قَوْلُهُ فَمِنْ بُولُفٍ مِّنْهُ یہاں یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ بَيْنَ متعدد کے درمیان استعمال ہوتا ہے اور یہاں صحاب کے لئے استعمال ہوا ہے، حالانکہ صحاب واحد ہے مفسر عام نے اپنے قول يَضُمُّ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ کا اضافہ کر کے مذکورہ اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا، اسی قِطْعٍ صحاب یعنی مضاف مذکور ہے (قِطْعٌ جمع قطعہ) خیال رہے کہ مذکورہ جواب کی ضرورت اس وقت پیش آنے کی جب صحاب کو مفرد مانا جائے اور اگر صحاب کو صحابۃ کی جمع یا اسم جنس مان لیا جائے تو نہ کوئی اعتراض واقع ہوگا اور نہ کسی جواب کی ضرورت پڑے گی۔

قَوْلُهُ يُزْجَىٰ الْجِبَالُ سے مضارِع واحد ذکر غائب ہے وہ نری کے ساتھ چلاتا ہے قَوْلُهُ وَكَاثِمًا یہ اسم ہے بمعنی تہ بہ تہہ بخروج مِنْ جِلَالِہِ یہ جملہ الموقف سے حال ہے قَوْلُهُ جِلَالٌ کو بعض حضرات نے مفرد کہا ہے بروزن جِبَابٌ اور بعض حضرات نے جمع کہا ہے جِلَالٌ جمع جلیل، بمعنی سوراخ قَوْلُهُ يُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنَ الْجِبَالِ فِيْهَا مِنْ بُرُودٍ مِنَ السَّمَاءِ مِنَ الْبَدَايَةِ ہے اسی مَبْدَأُ مِنَ السَّحَابِ فَإِنَّ كُلَّ مَا تَلَاكَ لَهُوَ سَمَاءٌ قَوْلُهُ مِنَ الْجِبَالِ اِیْ قِطْعٍ عِظَامٍ تُشَبِّهُ الْجِبَالَ فِی الْعِظَمِ قَوْلُهُ فِيْهَا اِیْ فِی السَّمَاءِ وَالْجَارِ وَالْمَجْرُورِ فِی مَوْضِعِ الصِّفَةِ قَوْلُهُ مِنْ بُرُودٍ مِّنْ مَّيْمَنِيْہِ ہے، اسی يُنْزَلُ مَبْدَأُ مِنَ السَّحَابِ مِنْ جِبَابٍ كَاثِمَةً لِّهَا بَعْضُ بُرُودٍ (او) برفاً۔

ترجمہ: پہاڑ جیسے بادلوں کے بڑے بڑے ٹکڑوں سے اگلے برساتا ہے جو کہ بادلوں میں ہوتے ہیں اسی يُنْزَلُ مِنَ السَّحَابِ الذی ہو کما قال الجبال برفاً، مذکورہ آیت میں مِنْ تین مرتبہ استعمال ہوا ہے، پہلا مِنْ من السماء میں یہ باحق مفسرین ابتدائی ہے، اور دوسرا مِنْ الْجِبَالِ میں کہا گیا ہے زاکنہ، کہا گیا ہے تھمیدہ، کہا گیا ہے ابتدائی اور الْجِبَالِ من السماء سے اعادۂ چار کے ساتھ بدل ہے اور تیسرا مِنْ بُرُودٍ میں مذکورہ تینوں

اتقول کے علاوہ ایک جزو قول بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ کن جاتی ہے، یعنی بیان جنس کے لئے ہے، ای من جنس البرد
 کما یقال هذا خاتم فی بدی من حدیث ای حاتم حدید فی بدی **قوله** منهم من یمنی هم ضمیر کل کی
 طرف راجع ہے و اعتبار معنی کے، بیت کے تل سر کنے والے کو مشاکلت کے طور ماثی سے تعبیر کیا گیا ہے اس لئے کہ حقیقتاً
 ماثی کا ذکر بعد میں آیا ہے اور نہ تو بیت کے تل سر کنے والے کو راحف کہتے ہیں، **قوله** ولقد انزلنا میں لام قسمیہ
 ہے، قسم محذوف ہے ای واللہ لقد انزلنا اطلعنا کے بعد **قوله** ضعیف کا اضافہ یہ اس بات کا اشارہ ہے کہ اطلعنا کا
 مفعول محذوف ہے، **قوله** عنہ ای عن القول **قوله** المنقوع عنہ یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ لبحکم میں
 ضمیر کو مفرد کیوں لائے؟ جبکہ ماقبل میں اند اور رسول دو کا ذکر ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حکم اگرچہ حقیقت میں ماضی کا
 ہے مگر مباشر بالکم اور مبلغ باکم رسول ہی ہے اللہ کا ذکر تو تمنا و تمنیاً ہے **قوله** اذا فریق منهم معوضون اذا
 مفاجاتیہ تم مقام کا، کے ہے جو کہ جواب شرط کو شرط کے ساتھ دہا دینے کے لئے ہے، یعنی اذا فغر اذا شرط ہے اور اذا
 فریق منهم جزاء **قوله** ایہ ای المبلغ یعنی اگر غیر کا حق ان کے اوپر ہوتا ہے تو آپ کے پاس آنے سے اعراض
 کرتے ہیں، یہ آیت بشراتی ایک منافق کے بارے میں نازل ہوئی جبکہ اس کا ایک یہودی کے ساتھ زمین کے معاملہ
 میں نزاع ہوا تھا، یہودی چاہتا تھا کہ فیمل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے اور منافق چاہتا تھا کہ کعب بن اشرف
 کے پاس پہنچے اور منافق کہتا تھا کہ تمہارے اوپر حکم کرتے ہیں **قوله** اقلی قلوبہم عرض (آیہ) اس میں اس
 بات کی طرف اشارہ ہے کہ فضا و اعراض مذکورہ تین چیزوں میں سے ایک ہے۔

تفسیر و تشریح

اَلَمْ نَرِ اَنْ اَللّٰهُ یَسْتَبِیحُ لَہٗ (آیہ) اسے محمد آپ بخیر کی جانتے ہیں کہ زمین و آسمان اور ان کے درمیان کی ہر مخلوق
 اللہ کی تسبیح و تہلیل میں مشغول ہے اس تسبیح کا مہموم حضرت سفیان ثوری نے یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی ہر شئی آسمان،
 زمین، آفتاب، مانتاب اور ستارے اور سارے اور زمین کے عناصر آگ، پانی، مٹی، ہوا سب کو خاص خاص کاموں کے
 لئے پیدا فرمایا ہے اور جس کو جس کام کے لئے پیدا فرمایا ہے وہ برابر اس کام پر لگا ہوا ہے اس سے سر مو احوال نہیں کرتا،
 اسی طاعت و اختیار کو ان چیزوں کی تسبیح فرمایا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ان کی تسبیح مثالی نہیں ہے بلکہ حالی ہے کہ ہم اللہ کو
 پاک اور برتر سمجھ کر اس کی اطاعت میں لگے ہوئے ہیں۔

دھڑھری اور دھڑھری نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک چیز کے اندر انعام و شعور رکھا ہے جس سے وہ اپنے خالق
 اور مالک کو پہچانے اور اس میں بھی کوئی بعد نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو خاص قسم کی گودائی و مفاخراتی ہو اور خاص قسم کی تسبیح
 و عبادت ان کو سکھائی ہو جیسا کہ مختلف حیوانات اپنے مانی الضمیر کو اپنے ہم جنسوں کو سمجھاتے ہیں جس کی رات دن مثلاً وہ

ہوتا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اس کے حساب سے شعور عطا فرمایا جو اس کی حساب سے ان توان کی مہارت کا طریقہ بتا رہا ہو، كُلُّ لَدِ عَلِيمٍ مَخْلُوعٌ (آیہ) میں اسی شخصوں کی طرف اشارہ دیا جاتا ہے۔

قوله من السحاب من جنات لبنها یہاں سماء سے مراد ہادل ہیں اور جہاں سے بڑے بڑے ہادل مراد ہیں اور ہر ذرات کے کہتے ہیں اس آیت کا ایک مطلب یہ ہے کہ آسمانوں میں اولوں کے پہاڑ ہیں جن سے وہ ادا لے کر ساتا ہے (ان کثیر) دوسرا مطلب یہ ہے کہ سماء بلندی کے معنی میں ہے اور جہاں کے معنی ہیں پہاڑوں جیسے بڑے بڑے کھڑے یعنی اللہ تعالیٰ آسمانوں سے بارش ہی نہیں کر ساتا بلکہ بلندیوں سے جب چاہتا ہے برف کے ٹکڑے بھی نازل فرماتا ہے، یا پہاڑ جیسے بڑے بڑے ہادلوں سے ادا لے کر ساتا ہے۔

وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ اس سے پہلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر تھا جن کو اللہ نے ایمان کی توفیق اور کار خیر کی ہدایت فرمائی، اس آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو دولت ایمان سے محروم رہے اور توفیق کا طریقہ اختیار کیا۔

شان نزول: متعلق نے کہا کہ یہ آیت بھارتی ایک متعلق کے بارے میں نازل ہوئی، حضرت ابن عباس کا بھی قول یہی ہے کہ یہ آیت بھارتی متعلق کے بارے میں نازل ہوئی تھی، واقعہ اس طرح تھا اور ایک یہودی کے درمیان زمین کے معاملہ میں خصومت تھی بھارتی حق پر تھا اور یہودی حق پر، یہودی نے کہا فیصلہ کے لئے تمہارے پاس چلو بھارتی نے کہا کہ کب ابن اشرف کے پاس چلو (جو ایک یہودی سردار تھا) یہودی نے تمہارے پاس چلے گئے، آپ نے یہودی کے حق میں فیصلہ فرمایا، جب یہ دونوں آپ سے شکوہ متعلق نے کہا تمہارے پاس چلو ان سے فیصلہ کرائیں گے، چنانچہ دونوں تمہارے پاس پہنچے، یہودی نے کہا ہم دونوں تمہارے پاس گئے تھے آپ نے میرے حق میں فیصلہ فرمایا، غریب شخص آپ سے فیصلہ پر راضی نہیں ہے، اب یہ چاہتا ہے کہ آپ سے فیصلہ کرائے، حضرت تمہارے متعلق سے فرمایا اَكْذَابُكَ؟ کیا بات کہی ہے؟ متعلق نے کہا ”تم“ ہاں، حضرت تمہارے دونوں سے فرمایا دو دینا حتیٰ اخرج اليكما میرے آگے تک انتظار کرو، چنانچہ حضرت تمہارے گھر کے اندر گئے اور کواں لنگر وہاں تشریف لائے اور متعلق کو آپ کی دہائی میں قتل کر دیا، اور حضرت تمہارے فرمایا هَكَذَا الْقِسْمُ بَيْنَ مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَضَاءِ رَسُولِهِ جراتہ اور اس کے رسول کے فیصلہ و تسلیم نہ کرے میں اس کا فیصلہ اس طرح کرتا ہوں تو یہ آیت نازل ہوئی وَقَالَ جبرائيل ان عمرو فرقي بين الحق والباطل فسمى العاروف حضرت جبرائیل نے فرمایا تمہارے حق اور باطل کے درمیان فرقی کر دیا اور حضرت تمہارے کام فاروقی کہلا۔ (مسلم)

اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ اِذَا دُعُوا اِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اِى بِالْقَوْلِ الثَّلَاثِيْهِ اِنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا بِالْاِجَابَةِ وَاُولَئِكَ حَبِيبَتِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ يَخْلُفْهُ رِثَتَهُ بِسُكُونِ الْهَاءِ وَمَكْسَرُهَا بَاَنَّ يُطِيعَهُ اُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ بِالْحَبِئَةِ

وَأَنفُسُوا بِاللّٰهِ جِهْدَ آيَاتِهِمْ غَابَتْهَا لِنَ أَمْرَنَهُمْ بِالْجِهَادِ لِيُخْرِجُنَّ قُلُ لَّهُمْ لَأَنْتَفِسُوا طَاعَةً
مَعْرُوفَةً لِلشَّيْ غَيْرَ مِنْ فَمَسْكُمُ الَّذِي لَأَتَصَدَّقُونَ فِيهِ إِنْ اللّٰهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنْ طَاعَتِكُمْ
بِالْقَوْلِ وَمُخَالَفَتِكُمْ بِالْفِعْلِ قُلُ أَطِيعُوا اللّٰهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ طَاعَتِهِ بِحَذَفِ
إِخْدَى الثَّانِينَ عَطَابَ لَّهُمْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ مِنَ التَّبَعِ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ مِنْ طَاعَتِهِ وَإِنْ
تَطَاهَرْتُمْ تَهَيَّأُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ اِى التَّبْلِيغُ الْبَيِّنُ وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا
مَنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ بَدَلًا عَنِ الْكُفَّارِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الْبَنَاءَ لِلْفَاعِلِ
وَالْمَفْعُولِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ بَنَى إِسْرَائِيلَ بَدَلًا عَنِ الْحَبَابَةِ وَلَيَسْجُنَ لَّهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
ارْتَضَى لَهُمْ وَهُوَ الْإِسْلَامُ بَأَن يُطَهَّرَهُ عَلَى جَمِيعِ الْأَدْيَانِ وَيُوسِّعَ لَهُمْ فِي الْبِلَادِ لِيَسْجُنُوا
وَلَيُؤَدِّيَنَّهُمْ بِالْخَطِيفِ وَالشَّعِيدِ مِنْ بَعْدِ خَوَلِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ أَمَّا وَقَدْ أَنْجَزَ اللّٰهُ وَعْدَهُ لَهُمْ بِمَا
ذَكَرَهُ وَأَنَّى عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا هُوَ مُتَنَادٍ فِي حُكْمِ الثَّقَلَيْنِ وَمَنْ كَفَرَ
بَعْدَ ذَلِكَ الْإِنْعَامِ مِنْهُمْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْقَائِلُونَ وَأَوَّلُ مَنْ كَفَرَ بِهِ قَتْلَةُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ
فَصَارُوا يُقْتَلُونَ بَعْدَ أَنْ كَانُوا إِخْوَانًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ
تُرْحَمُونَ اِى رَحَاءِ الرَّحْمَةِ لِاتِّخَاصِنَ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالضَّخَائِيَّةِ وَالْفَاعِلِ الرَّسُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا
مُعْجِزِينَ لَنَا فِي الْأَرْضِ بَأَن يَفُوتُونَا وَمَا لَهُمْ مِنْ جَعْفِهِمُ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصْصُورُ الْمُرْجِعُ هِيَ

ترجمہ

ایمان والوں کا قول تو یہ ہے کہ جب انہیں اس لئے بلایا جاتا ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ان میں فیصلہ کر دے تو وہ
کہتے ہیں کہ ہم نے اللہ اور ماں باپ (مثلاً) مان لیا، جتنی مہیا کی تھی وہ ہمیں کی شان کے آتی ہے اور ایسے ہی لوگ اس قول
کی وجہ سے نکاح پا نہیں گے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ کا خوف رکھے اور اس (کے
غضب) سے ڈرے بتقدیر پاکے سکون اور اس کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ یعنی اس کی اطاعت کرے جس ایسے ہی لوگ جنت
پاکہ ہمارا دیں گے نہایت جگہ کے ساتھ اللہ کی قسمیں کھا کھا کر کہتے ہیں کہ آپ ان کو جہاد کا حکم فرمائیں تو وہ ضرور
کل کھڑے ہوں، آپ کہہ دیجئے کہ قسمیں نہ کھا، معروف طریقہ سے نبی کی طاعت بہتر ہے قہاری ایسی قسموں سے
جن میں تم سچے نہیں ہو اللہ تعالیٰ تمہارے عمل سے جو کہ تو ان اطاعت اور ملا مخالفت ہے بخوبی واقف ہے آپ کہہ دیجئے
کہ اللہ اور رسول کی اطاعت کر دیکر بھی اگر تم لوگ اس کی طاعت سے روگردانی کرو گے تو لوگو! میں ایک تار کے حذف
کے ساتھ ان ہی کو خطاب ہے (تو اس کا کوئی نقصان نہیں) (یہ جواب شرط مذکور ہے) اس لئے کہ رسول کے ذمہ نبی

عبر الخ اس کی خبر ہے مفسر عام نے جو مقدمہ مان کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، طاعة معروفة بہتہا معذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے بھی مرفوع ہو سکتا ہے ای طاعتہم طاعة معروفة **قوله** ان الله عليم بما تعملون یا نفل کے جملہ کی علت ہے **قوله** فان تولوا میں مامورین کو خطاب ہے یعنی اطیعوا الله واطیعوا الرسول میں جو لوگ ناطع ہیں وہی تولوا کے ناطع ہیں، قل اطیعوا الله الخ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب تھا فان تولوا میں مامورین کو خطاب ہے **قوله** فانما علیہ ما خفی یہ جواب شرط ہے اور ایک قول میں جواب شرط معذوف ہے اور فانما علیہ ما خفی اس جواب کی علت ہے میرا کہ ترجمہ کے ذریعہ ان بیان کیا گیا ہے **قوله** ما علی الرسول الخ یا نفل جملہ کی تاکید ہے **قوله** وعد الله الذين آمنوا بتکم الذین آمنوا منکم وعد کا مقول اول ہے اور مقول ثانی معذوف ہے اور وہ الاستخلاف فی الارض وتمکین دینہم وتبدیل خوفہم بالامن، یہ سب مقطوعات ال کر وعد کا مقول ثانی ہے اور لیستخلفنہم قسم مقدمہ کا جواب ہے تقدیر یہ ہے واللہ لیستخلفنہم اور یہ جواب قسم مقول ثانی کے معذوف ہے **قوله** کما استخلف میں مامور یہ ہے ای استخلاف کما استخلف الذین من قبلہم **قوله** بما ذکر ان کا صق وعدہ سے ہے اور ما ذکر سے امور ثلاثہ مذکورہ مراد ہیں **قوله** یعذونی یہ جملہ مستند ہے مفسر عام نے جو مستند کبر کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، اس میں کثرت ترائب ہو سکتی ہیں مگر مفسر عام نے ای کو راجع قرار دیا ہے، یہ جملہ گویا کہ ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے، کہا گیا ما بالہم یستخفون ویزنون، فاحسب یعذونی مذکورہ جملہ مستند معذوف کی خبر بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں بھی جملہ مستند ہے، تقدیر یہ ہوگی ہو یعذونی **قوله** لا یستخفون ہی شینا بملہ مستند بھی ہو سکتا ہے اور یعذونی کی ضمیر فاعل سے حال بھی ہو سکتا ہے، ای یعذونی موحیدین **قوله** منہم یہ من سے حال ہے اور ہم ضمیر للذین آمنوا کی طرف راجع ہے **قوله** یہ کی ضمیر انعام کی طرف راجع ہے، ای الانعام بما ذکر من الامور الثلاثة اور کثرت مراد انرا ان نعمت ہے نہ کہ ایمان کی نعمت اسی وجہ سے ان تولک ہم الفایقون کہا ہے، اولک ہم الکافرون نہیں کہہ، **قوله** والہموا الصلوة یہ جملہ مقدمہ عطف ہے جس کا یہی مقدمہ کرتا ہے ای فاموا والہموا الصلوة الخ **قوله** لا تحسن اس کا فاعل الرسول ہے اور الذین کفروا مقول اول ہے اور معجزین مقول ثانی ہے اور یحسن، ایماء کی صورت میں مقول اول معذوف ہوگا ای لا یحسن الذین کفروا انفسہم اور معجزین مقول ثانی ہوگا، اور الذین کفروا لا یحسن کا فاعل ہوگا **قوله** معجزین ای فانین یعنی بچ کر نکل جائے۔

تشریح و تفسیر

لما کان قول المؤمنین (آیہ) یا نفل کی آیت میں ال انرا ان نعمت کے کردار کا ایمان تھا، یہاں سے ال ایمان

کے کردار و عمل کا بیان ہے، یعنی ملاح و کامرانی کے مستحق صرف وہ لوگ ہوں گے جو اپنے تمام معاملات میں اللہ اور رسول کے فیصلہ کو خوش دلی سے قبول کرتے ہیں اور انہی کی اطاعت کرتے ہیں اور خشیت الہی اور تقویٰ کی محنت سے متصف ہیں، نہ کہ دوسرے لوگ جو ان صفات سے محروم ہیں۔

علامہ ابن کثیر نے فرمایا کہ منافقین کی یہ عادت تھی کہ بڑی زور دار قسمیں کھا کھا کر کھاتے تھے کہ ہم ہر حال میں آپ کا ساتھ دیں گے اور ہر آڑے وقت میں کام آئیں گے اور آپ جہاں ہوں گے ہم بھی وہیں ہوں گے، اگر آپ نکلیں گے تو ہم بھی نکلیں گے اور آپ قیام کریں گے تو ہم بھی قیام کریں گے، اور اگر آپ ہم کو جہاد کا حکم فرمائیں گے تو ہم جہاد کریں گے، گویا کہ وہ یہ کہتا چاہتے تھے کہ جہاں آپ کا پسینہ گرے گا ہم وہاں اپنا خون بہائیں گے، اور یہ سب زبانی جمع خرچ تھا۔ (مظہری)

اس پر یہ آیت نازل ہوئی زیادہ قسمیں کھانے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ معروف طریقہ پر اطاعت بہتر ہے بغیر عملی اطاعت کے جھوٹی قسمیں کھانے سے، مطلب یہ ہے کہ تمہارا معاملہ طاعت معروض ہونا چاہئے، جس طرح مسلمان کرتے ہیں جس تم بھی ان کے مثل ہو جاؤ۔ (ابن کثیر)

اور بعض حضرات نے یہ مطلب بیان کیا ہے جس طرح تم جھوٹی قسمیں کھاتے ہو تمہاری اطاعت بھی خدای تعالیٰ پہنچی ہے۔

فَلْيُطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ طےبر خدا پر خدا کی طرف سے تبلیغ کی ذمہ داری رکھی گئی ہے تو اس نے اپنی ذمہ داری کو پوری طرح ادا کر دیا، اور تم پر جو بات لازم کی گئی ہے وہ تصدیق اور قبول حق کی ہے اور یہ کہ اس کے حکم کے مطابق چلو، اگر تم اپنی ذمہ داری محسوس کر کے اس کے احکام کی تعمیل کرو گے تو دلائل کی کامرانی و کامیابی تمہارے قدم چومے گی، ورنہ ظہیر کا کچھ نقصان نہیں، تمہاری شہادت اور سرکشی کا خیر اذہم ہی کو بھگتنا پڑے گا، ظہیر تو اپنا فرض ادا کر کے خدا اللہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو چکے، آگے کی آیات میں رسول کی اطاعت کے بعض ثمرات کا بیان ہے، جن کا سلسلہ یہاں ہی میں شروع ہو جائے گا۔ (فوائد عثمانی)

وَعَزَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا (آئیے) بعض حضرات نے اس وعدہ الہی کو صحابہ کرام یا خلفاء راشدین کے ساتھ خاص قرار دیا ہے لیکن اس شخصیت کی کوئی دلیل نہیں ہے لہذا لائق اتنی عام ہیں اور ایمان و عمل صالح کے ساتھ مشروط ہیں البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ عہد خلافت راشدہ اور خیر ائمہ میں اس وعدہ الہی کا ظہور ہوا، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو زمین میں غلبہ عطا فرمایا، اپنے پسندیدہ دین کو عروج دیا اور مسلمانوں کے خوف کو امن سے بدل دیا۔

وَمَنْ حَقَّرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ یہاں کفر سے ناشکری مراد ہے نہ کہ ایمان کی ضد کفر، اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے کیا ہوا وعدہ پورا کر دے، مسلمانوں کو حکومت قوت اور امن و اطمینان اور دین کو استحکام حاصل ہو جائے، اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص خدا کے انعامات کی ناشکری کرے کہ اس دلی

غیر مشہور جب مظہرات بزیدہ عقیبہ کفلاۃ وسوار وحلحال وان یستغیظ بان لا یضعها
خیر لہن واللہ سمیع الخوفکم علیہ بما فی قلوبکم لیس علی الاعشی حرج ولا علی
الاخرج حرج ولا علی المریض حرج فی مواکلة مقابلہم ولا اخرج علی انفسکم ان تأکلوا
من بیوتکم ای بیوت اولادکم او بیوت اہانتکم او بیوت اہانتکم او بیوت اخواتکم او بیوت
اخوانکم او بیوت اعیانکم او بیوت عینکم او بیوت اخوانکم او بیوت خالاتکم او
ماملکتکم مقابلہ ای خزائنہ وغیرکم او صدیقکم وهو من صدقکم فی موافقہ المعنی بخود
الاکل من بیوت من ذبح وان لم یحضر او ای اذا علم رضاء ہم بہ لیس علیکم جناح ان
تأکلوا جملہا مضمین او اشتراط متفرقین جمع شب نزل فیمن تخرج ان تأکل وحدہ واذا
لم یجد من یؤاکلہ یترك الاکل فاذا دخلتم بیوتکم لا اهل فیہا فسلّموا علی انفسکم قولوا
السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین فان الملائکۃ نزلت علیکم وان کان بہا اهل فسلّموا
علیہم نحبہ مضر حی من عبد اللہ مبارکۃ طیبۃ کتاب علیہا کذالک یمین اللہ لکم الآیات
ای یفضل لکم مغالیم دینکم لعلکم تعقلون لکن نفہموا ذلک۔

ترجمہ

اے ایمان والو تمہارے مملوکوں کو یعنی غلام اور باغیچوں و اداں کو جو تم میں سے حد جو غرض و نہیں پہنچے آزادوں
میں سے مگر عورتوں کے معاملہ سے واقف ہو گئے ہیں تین مرتبہ یعنی تین اوقات میں اجازت لیجی چاہئے صبح کی نماز
سے پہلے اور دوپہر میں یعنی دوپہر کے وقت جب تم اپنے کپڑے اتار دیتے ہو اور نماز عشاء کے بعد یہ تین اوقات
تمہارے پردے کے ہیں (ثلاث) کے رفع کے ساتھ اس وجہ سے کہ مبتداء و محذوف کی خبر ہے اور مبتداء کے بعد مضاف
محذوف ہے اور مضاف الیہ مضاف کے قائم مقام ہو گیا ہے، اسی ہی اوقات ثلاث عورت لکم اور (ثلاث)
نصب کے ساتھ اس کے فعل اوقات کو مقدر مان کر حال یہ ہے کہ اپنے بائیں (یعنی من قبل صلوة الفجر) کے نکل
سے بدل ہونے کی وجہ سے منصوب ہو اور (اوقات) مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ (یعنی عورات) کو مضاف کے
قائم مقام کر دیا اور یہ تین اوقات (ایسے ہیں کہ) ان میں کپڑے اتار دینے کی وجہ سے سر کھل جاتا ہے، ان تینوں
اوقات کے علاوہ میں نہ تم پر کوئی اثر ہم ہے اور نہ ان پر یعنی مملوکوں اور بچوں پر، بغیر اجازت تمہارے پاس چلے آئے ہیں۔
وہ بکثرت تمہارے پاس خدمت کے لئے جھگڑا کرتے رہتے ہیں بعض بعض کے پاس آتے رہتے ہیں اور (یہ) جملہ اپنے
بائیں جملہ کی تاکید ہے، اسی طرح جیسے کہ مذکورہ احکام بیان کئے، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے احکام کھول کھول کر بیان

کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے حالات سے واقف ہے اور جو اس کے لئے تدبیر کرتا ہے اس میں حکمت والا ہے، آیت استغفر ان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ منسوخ ہے اور کہا گیا ہے کہ منسوخ نہیں ہے لیکن لوگ استغفر ان میں سستی کرنے لگے ہیں (ترک کا لفظ غائبو ہے) اور تو مطلب یہ ہوگا کہ استغفر ان میں سستی ترک کرنے لگے ہیں، قنیبہ: حالانکہ یہ خلاف مقصود ہے اور جب تمہارے لڑکے آؤ تو لوگو! بعد بلوغ کو پہنچی جائیں تو تمام اوقات میں ان کو بھی اسی طرح اجازت یعنی چاہئے جیسا کہ ان کے ماہل مذکور لوگ اجازت دیتے ہیں یعنی بالغ آؤ، اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اسی طرح احکام بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ جاننے والا حکمت والا ہے، اور بڑی پوزمٹی عورتیں جو اولاد اور فیض سے اپنے بڑھاپے کی وجہ سے مایوس ہو گئی ہوں اور اسی (بڑھاپے کی وجہ سے) نکاح کی امید (خواہش) نہ رکھتی ہوں تو ان پر اپنے (زائد) کپڑے اتار دینے میں کوئی گناہ نہیں مثلاً برقع، چادر، اور پتہ جو سر بند کے اوپر ہوتا ہے بشرطیکہ عقلی زینت کا مظاہرہ نہ کریں جیسا کہ گلوبند، نگین، پازیب، اور (اگر) اس سے بھی احتیاط رکھیں تو ان کے لئے اور زیادہ بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ ان کی باتوں کو سننے والے ہیں اور عقوب کے خطرات کو جاننے والے ہیں تو ناجائز شخص کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ نظرے کے لئے کچھ حرج ہے اور نہ مریض پر کوئی گناہ ہے، اپنے مقابلوں (غیر مفدوروں) کے ساتھ کھانے میں اور نہ خود تمہارے لئے کچھ حرج ہے اس بات میں کہ تم اپنے گھروں سے کھاؤ یعنی اپنی اولاد کے گھروں سے یا اپنے باپوں کے گھروں سے یا اپنی ماؤں کے گھروں سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے بچاؤں کے گھروں سے یا اپنی چھو بھیموں کے گھروں سے یا اپنے مائیں کے یا اپنی خالائوں کے گھروں سے یا ان کے گھروں سے جن کی تجلیاں تمہارے اختیار میں ہیں یعنی اس میں سے جس کی تم غیر کے لئے حفاظت کرتے ہو، یا اپنے دوستوں کے گھروں سے اور دوست وہ ہے جو تمہارے ساتھ دوستی میں قلمب ہو، آیت کے معنی یہ ہیں کہ مذکورین کے گھروں (اموال) سے ان کی غیر موجودگی میں کھانا پاز ہے، یعنی جبکہ کھانے کے لئے ان کی رضامندی کا حکم ہو جائے اور تمہارے لئے (اس بات) میں کوئی حرج نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ یعنی متفرق طریقہ پر افشاقاً شت کی جمع ہے یا آیت اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو تمہارے گھروں میں حرج محسوس کرتا تھا، اور اگر ساتھ کھانے والا کسی کو نہ پاتا تو کھانا ہی نہ کھاتا اور جب تم اپنے ایسے گھروں میں داخل ہوا کرو کہ جن میں کوئی نہیں ہے تو خود کو سلام کر لیا کرو یعنی کہا کرو السلام علیہا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین اس لئے کہ فرشتے تم کو اس کا جواب دیں گے اور اگر ان میں داخل خانہ ہوں تو ان کو دعاء کے طور پر سلام کر لیا کرو، نفعیہ بخشی کا مصدر ہے جو خدا کی طرف سے مقرر ہے برکت والی عمدہ چیز ہے اس پر اجمرد یا جاتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لئے احکام بیان فرماتا ہے یعنی تمہارے دین کے احکام کو واضح طریقہ پر بیان فرماتا ہے تاکہ تم ان احکام کو سمجھو۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثَلَاثَ کے منصوب ہونے کی وجہ سے اول یہ کہ لِسْتَاذِلْکُمْ کا مفعول فیہ ہے ای استاذنوا فی ثَلَاثَ اوقات فی اليوم و اللیلة مفسر ملام نے فی ثَلَاثَ اوقات کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ عرف ہے اور مَرَّاتٍ بمعنی اوقات ہے، ای لِسْتَاذِلْکُمْ ثَلَاثَ اوقات اس کے بعد من قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ سے من بعد صَلَوةِ الْعِشَاءِ تک ثَلَاثَ اوقات کی تفسیر ہے۔

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ کے منصوب ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ لِسْتَاذِلْکُمْ کا مفعول مطلق ہے ای استاذنوا ثَلَاثَ استبذابات **قوله** ثَلَاثَ عُرُوبٍ لَکُمْ ثَلَاثَ مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے مبتداء محذوف کے بعد اوقات مضاف محذوف ہے مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ یعنی عُرُوبِ اوقات کو اس کے قائم مقام کر دیا ہے، اس صورت میں وقت الْعِشَاءِ پر ہوگا، ای جہن ثَلَاثَ اوقات لَکُمْ کاتبة لَکُمْ اوقات مذکورہ کو عُرُوبِ اوقات کہا گیا ہے حالانکہ اوقات ثَلَاثَ عُرُوبٍ نہیں ہیں لیکن چونکہ مذکورہ تین اوقات ہم تسر (کشف عورات) کے ہیں، مضاف بول کر عرف مراد آیا ہے (تسمیہ الشیء باسم ما یفیع فیہ) اور ثَلَاثَ عُرُوبٍ کے منصوب ہونے کی صورت میں ثَلَاثَ عُرُوبٍ اپنے ما قبل میں من قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ کے کل سے بدل ہے اور مضاف الیہ مضاف کے قائم مقام ہے چونکہ مذکورہ تین اوقات میں (زائد) کپڑے اتار دینے کی وجہ سے پوشیدہ حصہ ظاہر ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے ان اوقات کو عورات کہا گیا ہے **قوله** جہن مبتداء ہے لیسر فیہا العورات خبر ہے لالقاء الثیاب الخ تبدو کی علت مقدمہ ہے اور اوقات کا عورات نام رکھنے کی علت کی طرف اشارہ بھی ہے، **قوله** بعضکم علی بعض یہ جملہ سابق ہمد ظواہرون علیکہ کی تاکید ہے **قوله** متزجبت کی تفسیر مظهر اب کر کے اشارہ کر دیا کہ بزینہ میں بالعدیہ کے لئے ہے **عشرات** نے کہا ہے کہ بزینہ میں یا بمعنی ام ہے ای مظهرات لزینہ۔

حلباب بڑی چادر برقعہ وغیرہ جس میں پورا بدن چھپ جائے (جمع) حلباب آتی ہے **قوله** فوق الحصار کا تصحیح قاضی سے ہے واپس وغیرہ کو کہتے ہیں **قوله** فی مَوَاحِجَہِ مُقَابِلِہِم مَوَاحِجَہِ مصدر ہے اپنے مفعول کی جانب مضاف ہے ای فی اَکْبَلِہِم مع مُقَابِلِہِم (ای السالمین من ہذہ النقایس الثلثہ) **قوله** وَلَا عَلٰی اَنْفُسِکُمْ یہ جملہ مستاعد ہے **قوله** صدیقکم صدیق کا طلاق و امداد جمع دونوں پر ہوتا ہے **قوله** من یوت من اَکْمَرِ بالکل میں گہرہ بیوت کا ذکر کیا گیا ہے یہ تعدد اوقات اور عرف کے اعتبار سے ہے، **قوله** ای اذا علم و حضاہم ہم یہ رضاعتی مراد ہو یا کسی ایسے قریب کی وجہ سے جو رضاعتی پر دلالت کرتا ہو، اور مذکورہ اہانت نام نہانے پینے کی چیزوں میں ہے جیسے روٹی سائیں وغیرہ یہ اجازت ایسی چیزوں میں نہیں ہے جو مخصوص طریق

پر اہتمام کے ساتھ بنائی جاتی ہیں نیز اجازت کھانے کی حد تک ہے ساتھ بچانے کی اجازت نہیں ہے۔ اسی طرح غیر ماکول اشیاء میں بھی تعارف کی اجازت نہیں ہے جب تک کہ صریح اجازت نہ ہو۔ ہو وہ نحیۃ یہ فعل مقدر کا مطلق مطلق ہے اسی فَلْيُخْبِتُوا نَحْيَةً لِّسَلْبَتُوا کا معمول بھی ہو سکتا ہے اس لئے سَلْبَتُوا اور نَحْيَةً کے معنی قریب قریب ہیں، اس صورت میں لَقَدْ جَلَسُوا کے قبیل سے ہوگا ہو وہ من عند اللہ اس کا تعلق نَحْيَةً کی صفت موزون سے بھی ہو سکتا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی، نَحْيَةً صافروہ من عند اللہ اور خود تحیۃ کے متعلق بھی ہو سکتا ہے، ہو وہ يُنَابِ عَلَيْهِمَا یہ عبارت کی تعمیر ہے۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبَسْنَا لَكُمْ الْبَدِينَ مَلَكُوتًا لِّمَنَّا لَكُمْ (۱۵)

ا قارب و محارم کے لئے خاص اوقات میں استیذان کا حکم

آداب معاشرت اور ملاقات کے آداب اسی صورت کی آیت ۲۸/۲۸/۲۹ میں بیان ہوئے ہیں کہ کسی کی ملاقات کے لئے جاؤ تو بغیر اجازت ان کے گھر میں داخل نہ ہو، گھر نہ ہو یا مردانہ یا عورت سب کے لئے اجازت لینا ضروری قرار دیا گیا ہے مگر یہ احکام استیذان اجاب کے لئے تھے جو باہر سے ملاقات کے لئے آئے ہوں۔

شان نزول

ذکر و آیت کے شان نزول میں متعدد واقعات ذکر کئے گئے ہیں:

(۱) امین عباس کی روایت ہے کہ آپؐ نے ایک انصاری لڑکے کو جس کا نام مدح بن عمر تھا دوپہر کے وقت عمر بن خطابؓ کے پاس بھیجا تا کہ عمر کو بلا لائے لڑکا گھر میں اپنا کب داخل ہو گیا اور حضرت عمر کو کسی حالت میں دیکھ لیا جس کو دیکھنا عمر پسند نہیں کرتے تھے تو یہ آیت نازل ہوئی۔

(۲) کہا گیا ہے کہ اس وقت سرحد کے بارے میں نازل ہوئی اس کا ایک بالغ غلام تھا وہ ایک روز اسما کے پاس اپنا کب چلا گیا جس کو اسما نے ناپسند کیا اسما نے اس واقعہ کا ذکر آپؐ سے کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

ان آیات میں ایک دوسرے استیذان کے احکام کا بیان ہے جن کا تعلق ان اقارب و محارم سے ہے جو عموماً ایک گھر میں رہتے ہیں اور ہر وقت آتے جاتے رہتے ہیں اور ان سے عورتوں کا پردہ بھی نہیں ہے ایسے لوگوں کے لئے بھی اگرچہ گھر میں داخل ہونے کے وقت اس کا حکم ہے کہ اطلاع کر کے یا کم از کم قدموں کی آہٹ کر کے یا کھانسی کھکا کر گھر میں داخل ہوں اور یہ استیذان مستحب ہے، یہ حکم تو گھر میں داخل ہونے سے پہلے کا تھا لیکن گھر میں داخل ہونے کے بعد ایک

میں چند واقعات تحریر کئے ہیں کسی نے کسی واقعہ کو آیت کا شان نزول قرار دیا ہے اور کسی نے کسی کو ہمارے یہ بھی ممکن ہے کہ یہ سب ہی واقعات نزول آیت کا سبب بنے ہوں۔

آیت کا ایک مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ جو کام تکلف کے ہیں وہ بالکل میں مذکور معذورین کے لئے معاف ہیں مثلاً جہاز، جج، جہاد اور جماعت میں حاضری (الذانی الموضح) یا یہ مطلب ہے کہ ان معذور محتاج لوگوں کو تہذیبوں کے ساتھ کھانے میں کھرج نہیں، جاہلیت میں اس قسم کے محتاج معذور آدمی مالدادوں اور تہذیبوں کے ساتھ کھانے سے جب تک محسوس کرتے تھے انہیں خیال گذرتا تھا کہ شاید لوگوں کو ہمارے ساتھ کھانے سے نفرت ہو اور ہماری بعض حرکات اور اوضاع سے ایذا پہنچتی ہو اور واقعی بعض کو نفرت وہ مشت ہوتی بھی تھی، نیز بعض مومنین کو یہ آیت اللہ کی وجہ سے یہ خیال پیدا ہوا کہ ایسے معذوروں اور مریضوں کے ساتھ کھانے میں شاید اصول عدل و مساوات قائم نہ ہو سکے، اللہ جسے کو سب کھانے نظر نہیں آتے، انگڑا لیکن ہے دیر میں پہنچے اور مناسب نشست سے نہ بیٹھ سکے، مریض کا تو پوچھنا ہی کیا ہے اس بناء پر ساتھ کھانے میں احتیاط کرتے تھے تاکہ ان کی حق تلفی نہ ہو۔

کبھی یہ صورت حال بھی پیش آتی تھی یہ معذورین اور محتاجین کسی کے پاس اپنی ضرورت لیکر جاتے وہ فحش استطاعت نہ رکھتا تھا اگر وہ تکلفی وہ اس معذور کو اپنے عزیز و اقارب کے گھر بجاتے اس پر ان حاجت مندوں کو خیال ہوتا تھا کہ ہم تو آئے تھے اس کے پاس اور یہ دوسرے کے یہاں لے گیا کیا موصوم وہ ہمارے کھانے سے ناخوش تو نہیں، ان تمام بات کی اصلاح کے لئے یہ آیت نازل ہوئی کہ خواہی خواہی اس طرف کے اوہم میں مت چڑاؤ اللہ نے ان سب معاملات میں وسعت رکھی ہے پھر تم خود اپنے اوپر تنگی کیوں کرتے ہو؟ (فواکھ فنی)

اس زمانہ میں عرب میں چونکہ عرف و عادت تھی کہ آپس میں بلا تکلف اپنے عزیز و اقارب اور دوست و اصحاب کے گھر جا کر کھانی پیتے تھے بلکہ دوسروں کو بھی ساتھ بجاتے تھے اس لئے کوئی ناخوشی یا ناگواری کا اظہار نہیں کرتا تھا چنانچہ آج بھی اگر کہیں اس قسم کا عرف و عادت ہو تو اجازت ہوگی اور اگر عرف و عادت نہ ہو تو صریح اجازت کی ضرورت ہوگی، جیسا کہ ہمارے یہاں اس قسم کا عرف نہیں ہے لہذا اجازت کی ضرورت ہوگی۔

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ أَى الرَّسُولِ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ خُطِبَتْ
الْجُمُعَةُ لَمْ يَلْبَسُوا لَعُوضَةً غَيْرَ لَهِمْ حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا إِنْ الْبَيْنَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ أَمَرَهُمْ فَلَاذَنْ لَمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ بِأَلَا تَصْرَفُ
وَأَسْتَغْفِرَ لَهُمْ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ
بَعْضًا بَأَنْ تَقُولُوا يَا مُحَمَّدُ بَلْ قُولُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَيُذِيبَ وَتَوَاضِعَ وَخَفَضَ صَوْتُ

موقوف موقوف علیہ سے مل کر صلہ الدین کا التفتیں اسم موصول صلہ سے مل کر فی سبیلہ کی قولہ علی اسم جامع میں استاذ مجازی ہے، اس لئے کہ امر سبب جمع ہے اور جمع سبب ہے گویا سبب کی نسبت سبب کی جانب ہے قولہ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ الٰی لَاتَنَادُوْهُ بِاسْمِهِ فَتَقُولُوْا يَا مُحَمَّدٌ وَلَا تَكْنِيْهِ فَتَقُولُوْا يَا اَمَّا الْقَاسِمُ، بل نَادُوْهُ بِالْعَظِيْمِ يٰاَن تَقُولُوْا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ يٰاَن نِّسِي اللّٰهَ اَنْتَ خُضِرْتَ سَلٰی اللّٰہ علیہ اسم کا نام مبارک جس طرح آپ کی حیات مبارکہ میں تقسیم سے لینا ضروری تھا بعد وفات بھی ضروری ہے آپ کی شان مبارک میں تخفیف کرنے والا کافر و کفون ہے قولہ لَوْ اَدَّا (مناظرہ) کا مصدر ہے ایک دوسرے کی آزمائش، لَوْ اَدَّا یہ تو یَسْئَلُوْنَ کے ہم معنی ہونے کی وجہ سے مصدر ہے اِی یَسْئَلُوْنَ لَوْ اَدَّا یا فعل محذوف کا مصدر ہے اِی یَلَاوْ ذُوْنَ لَوْ اَدَّا یہ مصدر موبع حال میں واقع ہونے کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اِی یَسْئَلُوْنَ مُتَلَاوِ ذٰلِکَ قولہ اَنْ تَصْلِيْہُ فِتْنَةً یَّاءِ اِل مصدر ہو کر فَلْيَخْلِفُوْا کا مفعول ہے، اِی اَصَابَتْ فِتْنَةً قولہ وَیَوْمَ یُرْجَفُوْنَ کا یَفْلُکَ کے مفعول یعنی عاصف پر مطلق ہے جیسا کہ مفسر علام نے معلوم مقدم مان کر اشارہ کر دیا ہے۔

تفسیر و تشریح

اد پر کی آیات میں آنے کے وقت اجازت طلب کرنے کا ذکر تھا، یہاں جانے کے وقت اجازت لینے کی ضرورت کا ذکر ہے، یعنی کامل ایمان والوں کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بلائے پر حاضر ہوتے ہیں اور جب ہی اجازت کام میں شریک ہوں مثلاً جعد ویدین، جہاد اور مجلس مشاورت و الخیرہ میں تو الخیر اجازت کے اندر کر نہیں پاتے، یہی لوگ ہیں جو کامل ایمان اور صحیح معنی میں اللہ اور رسول کے ماننے والے ہیں۔

شان نزول

یہ آیت غزوہ احزاب کے موقع پر نازل ہوئی ہے جب کہ مشرکین عرب اور دوسری جماعتوں کے متحدہ دھڑے نے یکجا کر کے مدینہ پر حملہ کیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضور کا صحابہ دشمنوں کے حملہ سے بچانے کے لئے فداقی کھودی تھی اس لئے اس غزوہ کو غزوہ فداقی بھی کہتے ہیں یہ غزوہ شوال ۳ میں ہوا تھا۔ (قرطبی)

یعنی اور ابن ابی نعیم کی روایت میں ہے کہ آپؐ بذات خود اور تمام صحابہ فداقی کھودنے میں مصروف تھے عمر بن خطابؓ کو آنے میں سستی کرتے اور اگر بھی دکھانے کے لئے تموزا بہت کا سر پہنتے اور بوقت چار پہنچنے سے ٹھک پڑتے تھے، صحابہ کرامؓ کی یہ عادت تھی کہ اگر آپؐ کی مجلس سے کسی کی ضرورت کی وجہ سے بھی جاتے تو ضرورت پیش آتی تو اجازت لے کر جاتا اور طریقہ اجازت کا یہ ہوتا کہ آپؐ کے سامنے اس طرح کھڑا ہوتا کہ آپؐ کی نظر اس پر پڑ جائے اور انکشت شہادت

سے اشارہ کر کے اجازت طلب کرتا آپ اگر چاہتے تو اجازت دے دیتے، منافقین موقع سے فائدہ اٹھاتے اور اس موقع کی آنکھیں پینے سے کھٹک جاتے، اس قصہ کو بروایت دوسری مرسل میں متاقل سے نقل کیا ہے۔ (حاشیہ جلالین)

اس کے برخلاف مومنین سب کے سب محنت کے ساتھ کھڑے رہتے اور اگر کوئی مجبوری یا ضرورت پیش آجاتی تو آنحضرت سے اجازت لے لے کر جاتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

یعنی اجازت چلے جانے کی حرمت عام نہیں کا حکم نہیں ہے، بلکہ اس مجلس کا حکم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی اہم ضرورت کے پیش نظر لوگوں کو منع کیا ہو جیسا کہ اللہ متدیق میں ہوا تھا، پھر جامع سے اسی کی طرف اشارہ ہے، اور جامع کے سلسلہ میں اقوال مختلف ہیں مگر واضح اور صاف بات یہ ہے کہ اگر جامع سے مراد بروہ کام ہے، جس کے لئے آپ کو لوگوں کو منع کرنا ضروری خیال فرمائیں اور کسی اہم اور ضروری کام کے لئے منع فرمائیں، جیسے غزوہ احزاب میں متدیق کھودنے کا کام تھا۔ (منظری)

اس آیت میں دوسرا حکم آخری آیت میں یہ دیا گیا ہے لا تفعلوا ذلک ان المؤمنین بینکم اس کی ایک تفسیر تو وہ ہے جو ترجمہ کے ضمن میں کی گئی ہے کہ عامہ رسول سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کو بلانا ہے، جو بخوبی قاعدہ سے اخافت الی الفاعل ہے، اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو جب بلائیں تو اس کو وہ م لوگوں کے بلانے کی طرح نہ سمجھیں کہ اس میں آنے نہ آنے کا اختیار رہتا ہے، بلکہ اس وقت تا فرض ہو جاتا ہے اور بغیر اجازت جانا حرام ہو جاتا ہے، آیت کے سیاق و سباق سے یہ تفسیر زیادہ مناسب نہ دیکھتی ہے، اسی لئے منظری اور بیان القرآن نے اس کو اختیار کیا ہے اس کی ایک دوسری تفسیر حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ابن کثیر اور قرطبی وغیرہ نے یہ نقل کی ہے کہ ذلک المؤمنین سے مراد لوگوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ضرورت کے لئے پکارنا اور بلانا ہے (نوی ترکیب کے اعتبار سے یہ اخافت الی المفعول ہوگی)

اس تفسیر کی بناء پر آیت کے یہ معنی ہوں گے کہ جب تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ضرورت سے بلاؤ تو وہ م لوگوں کی طرح آپ کا نام لے کر یا ہمد نہ کہو یہ بے ادبی ہے بلکہ تعلیم احباب کے ساتھ یا رسول اللہ یا نبی اللہ وغیرہ کہنا، اور اس کا حاصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و توفیق کا مسلمانوں پر واجب ہونا اور ہر ان کی چیز سے چٹنا ہے جو اب کے خلاف ہو، یہ حکم ایسا ہی ہے جیسا کہ سورہ حجرات میں اسی طرح کے کئی حکم دیئے گئے ہیں مثلاً لا تجھروا بالظنون کجھیر بعضکم لبعض یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کرو تو اب کی رعایت رکھو ضرورت سے زیادہ اونٹنی آواز سے باتیں نہ کرو جیسے لوگ آپس میں کیا کرتے ہیں اور مثلاً یہ کہ جب آپ گھر میں تشریف فرما ہوں تو باہر سے آواز نہ کرتے بلکہ آپ کے باہر تشریف لانے کا انتظار کرو وان الذین ینادونک من وراء الحجرات میں اسی کا بیان ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورۃ الفرقان

سُورَةُ الْفِرْقَانِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَىٰ رَحِيمًا
فَمَذْنُوبٌ وَهِيَ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً .

سورۃ فرقان کی ہے سوائے الذین لا یدعون مع اللہ الہا آخر ۲۰ رحیماً مدنی ہے کل ستر آیتیں ہیں
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۱ تبارک تعالیٰ الذی نَزَلَ الْفِرْقَانِ الْفَرَّانِ لِأَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ
عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ أَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ دُونِ الْمَلِكَةِ تَذِيْرًا ۲ مُخَوِّفًا مِنْ عَذَابِ
اللّٰهِ الَّذِیْ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِیْكَ فِی السُّلْكِ وَخَلَقَ
كُلَّ شَیْءٍ مِّنْ شَآئِهِ اَنْ یُّخَلِّقَ لِقَدْرِهِ تَقْدِیْرًا ۳ سَوَاءٌ تَسْوِیَةً وَاتَّخَذُوا أَى الْكُفَّارِ مِنْ دُونِهِ أَى اللّٰهِ
أَى غَیْرِہ لَیْسَ هِیَ الْأَصْنَامُ لَا یُخَلِّقُونَ شَیْئًا وَهَمْ یُخَلِّقُونَ وَلَا یَنْبَلِغُونَ لِأَنْفُسِهِمْ حُرًّا أَى دَفَعًا
وَلَا نَفْعًا أَى حُرَّةً وَلَا یَنْبَلِغُونَ مَوْتًا وَلَا حَیٰوَةً أَى إِمَانَةً لِأَخِیدٍ وَاحِدًا وَلَا تُشَوْرًا ۴ أَى نَفْعًا
لِلْأَمْوَالِ وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا أَى مَا الْقُرْآنُ إِلَّا الْفُتْرَۃُ بِكَذَّبَ الْقُرْآنُ مُحَمَّدٌ وَآعَانَهُ عَلَیْہِ
قَوْمٌ آخَرُونَ ۵ وَهَمَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَالَ تَعَالٰی فَلَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ۶ كُفَّرُوا وَكَذَّبُوا أَى بِهَمَا
وَقَالُوا أَيْضًا هُوَ أَسَاطِیْرُ الْأَوَّلِیْنَ ۷ أَكَافِیْتُهُمْ جَمْعُ أَسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ أَكْتَسَبَهَا اِتَّسَخَّهَا مِنْ ذَلِكِ
الْقَوْمِ بَغِیْرَہ فَبَیْہِی تَسْلٰی تَقْرَأُ عَلَیْہِ لِیَحْفَظْہَا بِكْرَةً وَأَصْبَلًا ۸ عُدُوَّةٌ وَعَشِیْبًا قَالَ تَعَالٰی رَدَّا عَنْہُمْ
قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِیْ یَعْلَمُ السِّرَّ الْغَیْبِ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۹ إِنَّہ كَانَ غَفُورًا لِّلْمُؤْمِنِیْنَ رَحِیْمًا ۱۰ بِہُمْ
وَقَالُوا مَا هَٰذَا الرَّسُولُ یَأْكُلُ الطَّعَامَ وَیَمْشِیْ فِی الْأَسْوَاقِ ۱۱ لَوْلَا هَٰذَا أَنْزَلَ إِلَیْہِ مَلَكٌ فِیْكَوْنُ
مَعَهُ تَذِیْرًا ۱۲ یُضِلُّہُ أَوْ یَهْدِیْہُ إِلَیْہِ كَمَثَرٍ مِنَ السَّمَاءِ یُنْفِقُ وَلَا یَنْتَاجُ إِلَى الْمَشْرِیْ فِی الْأَسْوَاقِ
لِطَلْبِ الْمَعَاشِ أَوْ تَكُوْنُ لَهُ جَنَّةٌ مُّسَانٍ یَأْكُلُ مِنْہَا ۱۳ أَى مِنْ ثَمَرِہَا فِیْكَفِیْ بِہَا وَفِی قِرَآءَةِ مَا کُلِّ
بِالْثُبُوْنِ أَى نَحْنُ فِیْكَوْنُ لَهُ مَرْئِیَّةٌ عَلَیْہَا بِہَا وَقَالَ الظَّالِمُوْنَ أَى الْكَافِرُوْنَ لِلْمُؤْمِنِیْنَ اِنْ مَا تَتَّبِعُوْنَ
إِلَّا رَجُلًا مُّشْوَْرًا ۱۴ مُخَذَّوْعًا مَّغْلُوبًا عَلٰی عَقْلِہ قَالَ تَعَالٰی أَنْظِرْ كَیْفَ حَضَرْتُمْ لَکَ الْأَمْثَالَ
بِالْمُحْضَرِّ وَالْمُخْتَاجِ إِلَى مَبْنٰیْقِہِ وَالَّذِیْ مَلَکَ یَقْرَأُ مَعَهُ بِالْأَمْرِ فَطَمَنُوا بِذَلِكِ عَنْ الْهَدٰی فَلَا
یَسْتَطِیْعُوْنَ سَبِیْلًا ۱۵ طَرِیْقًا إِلَیْہِ .

ترجمہ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑھ میری اور نہایت رحم والا ہے، برکت والی برتر ہے وہ ذات جس نے فرقان یعنی قرآن اپنے بندے محمد پر نازل کیا قرآن کو فرقان اس لئے کہا گیا ہے کہ اس نے حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا، تاکہ عالم والوں یعنی انسانوں اور جنوں کے لئے نہ کہ فرشتوں کے لئے ڈرانے والا ہو یعنی اللہ کے مذہب سے ڈرانے والا ہو ایسی ذات کہ اس کے لئے آسمانوں اور زمین کی حکومت حاصل ہے اور اس نے کسی کو ادنا و بڑا نہیں دیا اور نہ ملک میں اس کا کوئی شریک ہے اور اس نے ہر اس مٹی کو پیدا کیا جس کی شان مخلوق ہوتا ہے پھر اس کو ابھی طرح درست کیا اور کھار نے اللہ کو چھوڑ کر اس کے غیر کو معبود بنالیا وہ بت ہیں وہ کسی چیز کے خالق نہیں بلکہ وہ خود مخلوق ہیں اور وہ خود اپنے لئے نہ کسی نقصان یعنی اس کو دینے کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع کا شئی اس کو حاصل کرنے کا اور نہ کسی کے مرنے کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ جینے کا یعنی نہ کسی کو مارنے کا اور نہ کسی کو زندہ کرنے کا اور دوبارہ زندہ کرنے کا شئی نہ مردوں کو زندہ کرنے کا اور کافر لوگ قرآن کے بارے میں یوں کہتے ہیں یہ قرآن کچھ بھی نہیں بڑا جھوٹ ہے جس کو اس شخص محمد نے گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس گھڑنے میں اس کی مدد کی ہے اور وہ اہل کتاب میں سے بعض لوگ ہیں سو یہ لوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے کفر اور کذب کے، یعنی دونوں کا در کتاب کیا اور یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ قرآن پہلے لوگوں کے خرافاتی تھے ہیں یعنی جھوٹ کا پلندہ ہے (مسطحیہ) اُسْطُوْفَہُ بِالضَّمِّ کی جمع ہے ان خرافاتی قصوں کو اس قوم (یہود) سے کسی دوسرے کے ذریعہ نقل کر رہے ہیں پھر وہی خرافاتی قصے اس کو نبی و شام چاند کرنا سے جانتے ہیں تاکہ ان کو محفوظ کر لے، ان پر رد کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ کہہ دیجئے اس (قرآن) کو تو اس ذات پاک نے نازل کیا ہے جس کو آسمانوں اور زمین کی مخلوقات کاظم ہے واقعی اللہ تعالیٰ مومنین کے لئے خدو ان کے لئے رحم ہے اور یہ کافر لوگ یوں کہتے ہیں کہ اس رسول کو کیا ہوا کہ اسکا کھانا ہے اور ہڈیوں میں چٹا بھرتا ہے اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا؟ وہ اس کے ساتھ رہ کر (لوگوں) کو ڈراتا اس کی نبوت کی تصدیق کرتا یا آسمان سے اس کے پاس کوئی خزانہ آجاتا جس سے اس کو فائدہ ہوتا اور جب معاش کے لئے ہزاروں میں (مارا مارا) نہ بھرتا یہ اس کے پاس کوئی باغ ہوتا کہ اس سے یعنی اس کے چھلوں کو کھاتا اور اس پر اکتان کرتا اور ایک قرآن میں (خامش) کے بجائے خامش نون کے ساتھ ہے یعنی ہم کھاتے، جس کی وجہ سے ہم پر اس کو ایک قسم کی فوقیت حاصل ہوتی اور یہ عالم کافر مومنین سے یوں کہتے ہیں کہ تم لوگ ایک محرز وہ فریب خوردہ مطلوب اہل شخص کے چھپے چل رہے ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا دیکھو تو کسی یہ لوگ آپ کے لئے کیسی جیب جیب ہاتھ کرتے ہیں محرز وہ ہونے کی طرح پھلتا جانے ہونے کی اور فرشتہ پھلتا جانے ہونے کی تاکہ اس کے ساتھ ذمہ داری میں شریک ہو مایا (ضرب الامثال کی وجہ سے) اور ہدایت سے گمراہ ہو گئے کسی طرح راہ حق پر نہیں آ سکتے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

سورۃ فرقان کی ہے مگر جس آیت (یہ سورۃ) بجز اس سے پہلے نازل ہوئی تھی تمام سورتوں کے نام اور ان کی ترتیب اور آیات کی ترتیب و قہنی ہے نہایت آیت کی تعداد قہنی نہیں ہے یہ سورۃ توحید اور احوال معارف کے مضامین پر مشتمل ہے (بسم) **ہو** الہی و حیضاً یہ کل تین آیتیں ہیں **ہو** تعالیٰ یہ ضارک و تفسیر ہے یعنی اللہ اپنی ذات و صفات اور افعال میں اپنے اس واسطے کہ ترے لبرک (تامل) کی باطنی ہے اس کا مصادر و اسم و فعل اور مصدر و مستقبل نہیں ہے اور نہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور کسی کے لئے مستقل ہے، یہ کثرت کے معنی نمود اور پادہ کی ہے جو کھڑا ہوا ہو یا معنی (جمل) **ہو** **لأنہ فوق بین الحق و الباطل** یہ قرآن کو فرقان کہنے کی علت ہے قرآن نے جو کچھ حق و باطل کے درمیان فرق کر دیا ہے اس لئے اس کا فرقان رکھا گیا ہے بعض مفسرات نے کہا ہے کہ فرقان ان کے لئے کہ چاہے کہ قرآن حق و باطل پر ۲۳ سال کی مدت میں نازل ہوا ہے اسی وجہ سے قرآن کے بارے میں مولیٰ کہا گیا ہے جو کہ تفسیر توراتی پر داری کرتا ہے (بسم) **ہو** لیکن یہ نزول کی علت ہے اس کے اندر جو تفسیر ہے وہ حدیث کی طرف رائج ہے اس لئے کہ قریب ہے فرقان کی طرف بھی رائج ہو سکتی ہے اور اصل شنی اللہ تعالیٰ کی طرف بھی رائج ہو سکتی ہے **ہو** للعلمی مذہب کے معلق ہے فواصل کی روایت کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے **ہو** من ضابطہ ان یخلق اس مہارت کے اضافہ کا مقصد اس بات پر توجہ دلانے کا ہے اس لئے کہ ذات باری تعالیٰ ہے اس کے کلمات پر اس کے اثر شئی نہ مان جائے تو اثر شئی مانا ہوگا ورنہ تو اثر شئی متعین لازم آئے گا لہذا شئی مانا ضروری ہے جب ذات باری تعالیٰ کا شئی ہوتا ہے اس وقت تو حلقہ کل طبی میں داخل ہو گیا اور جب حلقہ کل طبی میں داخل ہو گیا تو ذات باری کا حقوق ہوتا ہے اس وقت تو حلقہ کل طبی میں داخل ہے اسی اعتراض کو رفع کرنے کے لئے مفسر عام نے من ضابطہ ان یخلق کا اضافہ کیا ہے۔

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ تحقیق کہتے ہیں عدم سے وجود میں آنے والا عدم سے وجود میں آ سکتی ہے جو معدوم ہو اور اللہ تعالیٰ کی شان معدوم ہونا نہیں ہے اس لئے کہ ذات باری پر بھی عدم طاری نہیں ہوا لہذا ذات باری فوق ہونے سے خارج ہو گئی **ہو** سواہ لتوبہ ان مہارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک اعتراض کا دفع ہے، اعتراض یہ ہے کہ و حلقہ کل طبی فلفظاً فلفظاً اس میں عدم ہے اس لئے کہ اصل میں ولفظاً فلفظاً و حلقہ کل طبی ہونا چاہئے اس لئے کہ تفسیر باری ہے اور تخلیق حادث ہے اس سے کہ تفسیر کے معنی متعدد کرنا اندازہ کرنا یا انکار کرنا اور مطلق کے معنی ماننا ظاہر ہے کہ تفسیر اور پانچ پہلے ہوتی ہے اور اس کے بعد ہی تحقیق ہوتی ہے جیسے کہ کان کا نقش پہلے بنتا ہے مکان بعد میں بنتا ہے نہ کہ مکان پہلے بنتا ہے اور نقش بعد میں تو معلوم ہوا آیت میں رعایت فواصل کے

لئے قلب ہوا ہے۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں قلب نہیں ہے بلکہ قَلْبًا نَّظِيمًا سَوَافِ نَسُوْبَہ کے معنی میں ہے اور نَسُوْبَہ کہتے ہیں کسی شئی کے بنانے کے بعد درست کرنا کی اور کئی کو دور کرنا، مضبوط کرنا، یعنی نوک چپک درست کرنا، اور یہ تحقیق کے بعد ہوتا ہے لہذا آپ کوئی اعتراض نہیں۔

تو وہ بھٹا اس سے اشارہ ہے کہ ظلماً و زوراً بزعم القاضی منصوب ہے، تشریح عبارت اس طرح تھی حالانکہ بظلم و زور حرف جار کو حذف کر دیا جس کی وجہ سے منصوب ہو گیا، شارح نے اسی کو اختیار کیا ہے اور بعض حضرات کے نزدیک جاء و فنی صحیح منسوب بھی ہیں، اس صورت میں ظلماً و زوراً مقول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہوں گے **تو وہ** هُوَ اسَاطِيرُ الْاَوَّلِيْنَ اساطیر الاولین ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے جیسا کہ شارح نے اختیار کیا ہے اور **اختصہا محل میں** حال کے ہے، اور یہ بھی صحیح ہے کہ اسَاطِيرُ الْاَوَّلِيْنَ مبتداء ہو اور **اختصہا** اس کی خبر، **تو وہ** مَالِ هَذَا الرُّسُوْلِ لہذا کے لام کو الگ لکھا گیا ہے جو کہ نام عربی رسم الخط کے خلاف ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن کا رسم الخط صرف عربی کے مطابق ہے لہذا اس میں تغیر نہیں کیا جاتا **تو وہ** لِيُحْكُوْنَ یہ چونکہ لَا يَحْكُوْنَ (جس کا حکم استعمال کا ہے) کا جواب ہے اس سے منصوب ہے وقال الطَّنْطُنُوْنَ اسم ضمیر کی جہاں نام خبر و ان کی صفت ظلم کا جا کر کرنے کے لئے لایا گیا ہے اور نہ تو قائلو آیتا بھی وہی ہوتا۔

تفسیر و تشریح

فرقان کے معنی میں فیصلہ کن فرقہ قرآن کریم ہی کا لقب ہے قرآن کریم حق و ہدایت میں فیصلہ کرنے والی آخری کتاب ہے اور تمام جہاں کی ہدایت و اصلاح کی تکمیل ہے اور ان کو غیر کثیر اور غیر متقطع برکت عطا کرنے کا سامان، ہم پہچانے والی ہے **تو وہ** علیٰ عہدہ یہاں آپ کا نام لینے کے بجائے عہدہ فرمایا جو قرآن آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صفت عہدیت میں کامل و اکمل تھے اس لئے کہ آپ کا عہدہ اللہ آپ کا لقب ہی ہو گیا قرآن کریم سارے جہاں کو کفر و مصیبت کے انجام سے آگاہ کرنے والا ہے، چونکہ اس صورت میں مکہ میں وہاں تک کہ ذکر بکثرت ہوا ہے شاید اسی لئے یہاں صفت مذکور کو بیان فرمایا، بشیر کا ذکر نہیں کیا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت

قرآن کریم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کو عالمین کے لئے فرمایا ہے یہ بات تو خلق علیہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت انبیاء و راسخین کے برخلاف سارے جہاں کے لئے ہے انبیاء و راسخین کی بعثت علاقائی یا قومی تھی مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تمام جہاں کے لئے ہے۔

کی بعثت ملاقاتی یا قوی نہیں ہے بلکہ عالمگیر ہے، اور آپ تمام جنوں اور انسانوں کے لئے ہادی اور رہنما بنا کر بھیجے گئے ہیں قرآن کریم میں سورۃ اعراف میں فرمایا گیا **قُلْ بَالِغُهَا النَّاسُ فِی رِسْوَالِ اللّٰهِ الِیَّحْمُ خَیْبًا** اور حدیث میں بھی فرمایا **بُعِثْتُ اِلَى الْاَحْمَرِ وَالْاَسْوَدِ** (صحیح مسلم کتاب المساجد) مجھے احمر و اسود کی طرف بھیجا کر بھیجا گیا ہے۔

آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف

اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ آپ کی بعثت جن وانس کے لئے ہے اختلاف اس بات میں ہے کہ آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف ہے یا نہیں، اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ آپ کی بعثت ملائکہ کی طرف نہیں ہے علامہ جلال الدین بھٹی کی بھی یہی رائے ہے جیسا کہ تفسیر سے ظاہر ہے، طبری اور سیوطی نے بھی یہی فرمایا ہے، امام رازی نے اسی آیت کی تفسیر میں اسی رائے پر اجماع نقل کیا ہے، البتہ امام بخاری نے کہا ہے کہ عالم ماسوی اللہ کو کہتے ہیں جس میں جن وانس و ملائکہ سب داخل ہیں لہذا عالمین کا لفظ ملائکہ کو بھی شامل ہوگا، ملائکہ کو خارج کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے **هُوَ** ولم یخذلہ ولذا سے یہود و نصاریٰ پر رو ہے اور **وَلَمْ یُکُنْ لَہُ شَرِیْکٌ فِی السُّلْطٰنِ** سے مشرک اور بت پرستوں پر رو ہے **فَلَقَدْ بَرَا** بھڑکی کو ایک خاص اعزازہ میں رکھا کہ اس سے وہی خواص و افعال ظاہر ہوتے ہیں جن کے لئے پیدا کی گئی ہے، اپنے دائرہ سے باہر قدم نہیں نکال سکتی اور نہ اپنی حد و میں عمل و تصرف کرنے سے قاصر رہتی ہے **وَ اَنْصَلَوْا** جن دُؤَابِہِ اَلْبَیْہِہِ کس قدر ظلم اور تعجب و حیرت کا مقام ہے کہ ایسے قدر مطلق مانک اکل، حکیم علی الاطلاق کی زبردست ہستی کو کافی نہ سمجھ کر دوسرے محمود اور حاکم تجویز کر لئے گئے، حالانکہ ان چاروں کا خود اپنا وجود بھی اپنے گھر کا نہیں وہ ایک ذرہ کے پیدا کرنے کا بھی اختیار نہیں رکھتے، اور نہ مارنا جانا ان کے قبضہ میں ہے اور نہ اپنے مستقل اختیار سے کسی کو کوئی نفع و نقصان پہنچا سکتے ہیں، ایسی عاجز اور مجبور ہستیوں کو خدا کا شریک ٹھہرانا کس قدر سفاقت اور بے حیائی ہے۔

وَبَشِّرِ یہ تو قرآن نازل کرنے والے کی صفات کا ذکر تھا اور اس کے متعلق مشرکین جو بے تیزیاں کر رہے تھے ان کی تردید تھی، آگے خبر قرآن اور حال قرآن کی نسبت سفیانہ تک نہ بتائیں کہ جواب ہے، **وَلَا لَیْلِ یُنْفِکُوْا اَبٰی ہٰذَا اِلَّا اَمْرٌکَ اِنْفِرَاۃُ الْاَیْمٰیہِ** مطلب یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کہنا کہ یہ خدا کا نازل کردہ کلام ہے اور میں اس کا نبی ہوں سب کہنے کی باتیں ہیں، حقیقت یہ ہے کہ محمد نے چند یہودیوں کی مدد سے ایک کلام تیار کر لیا ہے اور اس کو خدا کی طرف منسوب کر دیا ہے اور کچھ لوگ اس کے ساتھ لگ گئے ہیں جنہوں نے اس کی تفسیر شروع کر دی ہے اس قول کا قائل نصر بن حارث تھا، مشرکین کے اس قول کو رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس سے بڑھ کر اور غم و جھوٹ کیا ہوگا کہ ایسے کلام بظہر کو کہ جس کی عظمت و صداقت آفتاب سے زیادہ روشن ہے کذب و افتراء کہا جائے، کیا چند یہودی غلاموں کی مدد سے ایسا کام پایا جاسکتا ہے جس کے مقابلہ سے تمام دنیا کے فصیح و فطیح، عالم و حکیم بلکہ جن وانس ہمیشہ کے لئے عاجز ہو جائیں۔

مشرکین کا یہ بھی کہنا تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب سے جو خرافاتی قصے سن کر سنا ہے وہی دے دیں ان کے سامنے شب و روز پڑھنی اور دینی باتیں سننے سے اس کی اہمیت سمجھ کر دیتے ہیں اس سے ۱۱۰۰ کو نہیں ہے قل انزلہ الذی یبلغ السورۃ یعنی آپ فرما دیجئے کہ یہ کتاب کسی ایک انسان یا کئی کی پہنچی ہوئی نہیں ہے بلکہ اس خدا کی اتاری ہوئی کتاب ہے جس کے احاطہ میں سے زمین و آسمان کی کوئی چیز نہیں ہوتی۔

(فوائد ثانی)

سابقہ آیات میں مشرکین کا وہ کام ذکر کیا گیا ہے جو وہ قرآن کے بارے میں کیا کرتے تھے اور اب وقالوا ان هذا الذی یقول انزلہ علیہ وسلم کی شان میں کہا کرتے تھے مشرکین کا یہ طعن آہستہ آہستہ اللہ علیہ وسلم کی بشریت پر ہے کہ ان کے خیال میں بشریت غصہ و رسالت کی تحمل نہیں تھی اس سے انہوں نے کہا یہ کیسا رسول ہے یہ تو کھانا پیتا ہے اور بازاروں میں ٹھوسا بھرتا ہے اور ہمارے ہی جیسا ہوتا ہے مثنیٰ ہم پر بھی اس کو وہی فضیلت ملتی نہیں ہے مطلب: یہ کہ یہ مذہب ہے اور نہ مذہب تو یہ رسول کیسے ہو سکتا ہے؟

لو لا انزلہ علیہ ملک یعنی فرشتوں کی فوج نہ بھی آہل ازم ایک فرشتہ ان کی نبوت کی شہادت دینے کے لئے اسے نہ بھیجتا جسے دیکھ کر خواہ مخواہ لوگوں کو جھٹکا نہ جاتا یہ کیا کر سکتا ہے اس کی حالت میں اس کیسے ہی دعوائے نبوت کرتے پھر رہے ہیں یا اگر فرشتہ بھی ہمارے نہ ہوتا تو ازم آسمان سے ہونے والی کافر کی بھی خزانہ مل جاتا کہ لوگوں پر یہ درجہ نزع کر کے اپنی طرف بھیج دیا کرتے اور غیر یہ بھی نہ تھی صوفی رئیسوں اور زمینداروں کی طرف انگوڑوں اور سمجوروں وغیرہ کا ایک ہاتھ تو ان کی ملک میں ہوتا دوسرا ہاتھ دیتے مگر ازم خود تو بھرتی سے خود پیتا کرتے یہ بات بھی نہیں تو کس حد تک یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ نے رسالت کے مفہم و ہدایت کے لئے عاذا اللہ ایسی صوفی تفسیر کو منتخب کیا ہے؟

فان الکلیفون مطلب یہ ہے کہ میں نے یہ چاہا تھا اور نبییت؟ اور اسے ماننے والے؟ بجز اس کے اور کیا کہا جا سکتا ہے کہ عقل کوئی نئی ہے جو کسی نے جو اسے زور سے عقل قتل کر دی ہے جو اس کی عقل تھی؟

(انہی آیات) (فوائد ثانی)

انظرو کیف حضرتوا لک الافعال یعنی کئی جہتے ہیں کہ یہ خدا پر اعتراض ہے۔ کئی کہتے ہیں کہ دوسروں سے چڑھ کر لوگوں کو سنا ہے میں خدا کی آپ سے جو زور دیتے ہیں اور کئی گمراہوں کی گمانی تو کئی گمانی تھی جنوں یہ اعتراض خود ادا رہا ہے کہ ان میں سے کوئی بات آپ پر منطقی نہیں اور یہ محض ازام ہی ازام ہے۔ لہذا جو لوگ نبی کی شان میں گستاخیاں کر کے گمراہ ہو گئے ہیں ان سے اور راست پر آنے کی کوئی توقع نہیں۔

تبارک تکافر خیر الذی ان شاء جعل لک خیرا من ذلک الذی قالوا من الکفر والبستان جنہ نجرى من تخیرنا الاہل من فی الدنیا لانہ شاء ان یغنیہا انما فی الاخرة ویجعل بالاحزام لک

قُصُورًا اَيْضا وفي قراءة بالزَّوْجِ السَّيِّئِ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ اَلْقِيَامَةِ وَاعْتَبَدُوا لِمَنْ كَذَّبَ
 بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا اَرَا مَسْعَرَةً اِى مُشْتَدَّةً اِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا عَلِيَانًا
 كَالْفُضْفُضِ اِذَا عَلَا صَوْرُهُ مِنَ الْعَصَبِ وَفِيهَا صَوْنًا شَدِيدًا اَوْ سَمَاعَ التَّغْيِظِ رَوْنَةً وَعَلِمَهُ
 وَادَّاهُ الْقَوَى مِنْهَا مَكَانًا حَقِيْقًا بِالشَّدِيدِ وَالْخَفِيفِ بَلْ يُضَيِّقُ عَلَيْهِمْ وَمِنْهَا حَالٌ مِنْ مَكَانَاتِهِ لَآئِهِ فِي
 الْاَصْلِ صِفَةٌ لَهُ مُقَرَّنِينَ مُصْغَفِينَ قَدْ قُرِئَتْ اَيْدِيهِمْ اِلَى اَعْدَائِهِمْ فِي الْاَغْلَالِ وَالشَّدِيدِ لِلتَّكْثِيْرِ
 دَعُوا هُنَالِكَ ثُبُورًا هَلَاكًا فَيَقَالُ لَهُمْ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا
 لِبَعْدَائِكُمْ قُلْ اِذْكَالِكَ الْمَذْكُورُ مِنَ الْوَعْدِ وَحِفْظِ الشَّارِ خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَهَا الْمُنْفِقُونَ ط
 كَانَتْ لَهُمْ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى جَزَاءٌ ثَوَابًا وَمَصِيرًا مَرْجِعًا لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ عَٰلِدِينَ ط حَالٌ
 لَازِمَةٌ كَانَتْ وَعْدُهُمْ مَا ذَكَرَ عَلَى رَيْكَ وَغَدَا فَسْتَوْلَا فَيَسْأَلُهُ مِنْ وُعْدِهِ رَبَّنَا وَنَا مَا وَعَدْنَا
 عَلَى رُسُلِكَ اَوْ يَسْأَلُهُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ رَبَّنَا وَاَدْخَلَهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ
 بِالْمَوْتِ وَالتَّحَنُّاتِ وَمَا يُعْمَلُونَ مِنْ ذُنُوبٍ اِلَى عِبَرَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَعِيسَى وَغُرَبٍ وَالْجَنِّ فَتَقُولُ
 تَعَالَى بِالتَّحَنُّاتِ وَالْمَوْتِ لِلْمُعْبُودِينَ اَلَا لَلْحَيَّةِ عَلَى الْعَابِدِينَ اَلَا لَمْ يَحْقِيقِ الْهَمَزُ اِلَى اِبْدَالِ
 اَللَّامِ اَلَا وَتَسْهِيْلُهَا وَاَدْخَالَ الْفَتْحَ بَيْنَ السُّسْهَةِ وَالْاُخْرَى وَتَرْكُهُ اَصْلَقْتُمْ عِبَادِي هَزْلًا
 اَوْ قَعْنُوهُمْ فِي الضَّلَالِ مَا تَرْكُهُ اِيَّاهُمْ بَعَادَتَكُمْ اَمْ هُمْ صَلُّوا السَّبِيلَ ط حَرْقِي الْحَقِّ بِالنَّبِيِّ
 قَالُوا سَحَبْتَ ثَرْيَئَهَا لَكَ عَسَا لَا يَلْقَى بِكَ مَا كَانَ يَبْغَى يَسْتَقِيمُ لَنَا اَنْ نَتَّخِذَ مِنْ ذُنُوبِكَ اِى غَيْرِكَ
 مِنْ اَوْلِيَاءٍ مَقْعُودٍ اَوْ مِنْ رَاثَةِ لِكَاكِبِ النَّفْسِ وَمَا قَبْلَهُ الثَّانِي فَكَيْفَ نَأْمُرُ بِعِبَادَتِنَا وَلَكِنْ
 مَنَعْنَاهُمْ وَمَا نَعْمُ مِنْ قَبْلِهِمْ بِاِطَالَةِ الْعُمُرِ وَسِعَةِ الرَّزْقِ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ ط تَرَكُوا الْمَوْعِظَةَ
 وَالْاِيْسَانَ بِالْقُرْآنِ وَكَانُوا اِقْوَامًا ثُبُورًا هَلَكِي قُلْ تَعَالَى لَقَدْ كَذَّبْتُمْ اِى كَذَّبَ الْمُعْبُودُونَ بِمَا
 تَقُولُونَ بِالْفَوْقَانِيَةِ اَتَهُمْ لَمَّا تَسْتَطْعِفُونَ بِالْفَوْقَانِيَةِ وَالتَّحَنُّاتِ اِى لَآئِهِمْ وَلَا اَنْتُمْ صَرَفًا دَفَعَا
 لِلْعَذَابِ عَنْكُمْ وَلَا نَصْرًا مَعَا لَكُمْ مَهْ وَمَنْ يَطْلُقْ يَشْرِكْ مِنْكُمْ تَبْلُغُهُ عَذَابًا كَبِيرًا شَدِيدًا فِي
 الْاٰخِرَةِ وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الرُّسُلِ اِلَّا اَتَيْنَاهُمْ لِيَأْكُلُوا مِنْ الطَّعَامِ وَيَمْشُوا فِي الْاَسْوَاقِ فَامَاتَ
 مَثَلُهُمْ فِي ذَلِكَ وَقَدْ قِيلَ لَهُمْ كَمَا قِيلَ لَكَ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً يَبْتَلِي الْغَنِيُّ بِالْفَقِيرِ
 وَالضَّحِيْحُ بِالْمَرِيضِ وَالشَّرِيفُ بِالْوَحِيْحِ يَقُولُ الثَّانِي فِي كُلِّ مَالِي لَا اَكُوْنَ كَالْاَوَّلِ فِي كُلِّ
 اَنْصَرُونَ ط عَلَى مَا تَسْمَعُونَ مِمَّنْ اُنْهَلِكُوْهُ بِهِمْ اِسْتِفْهَامٌ بِمَعْنَى الْاَمْرِ اِى اَصْبِرُوا وَكَانَ رَيْكَ

بَصِيرًا اَلْاٰمَنُ يُصْبِرُ وَيَمْنُ يُجْزَغُ .

ترجمہ

اللہ کی ذات تو بڑی عالی شان ہے یعنی خیر کثیر والی ہے اگر وہ چاہے تو ان کے جان کردہ بارخ اور خزانہ سے بہتر باغات عطا کر دے جن کے نیچے نہریں جاری ہوں یعنی دنیا میں (عطا کر دے) اس لئے کہ آخرت میں ایسے باغات آپ کو عطا کرنا تو اس کی مشیت میں ہے ہی، اور آپ کو بہت سے گل (بھی) دیدے بغفلتِ کام کے جزم کے ساتھ اور ایک قرآن میں (بِغَفْلَتٍ) رفع کے ساتھ ہے، جملہ مستند ہونے کی وجہ سے بلکہ یہ لوگ قیامت کو محسوس سمجھ رہے ہیں اور قیامت کو محسوس سمجھنے والوں کے لئے ہم نے دیکھی ہوئی شدید آگ تیار کر رکھی ہے جب ان کو وہ آگ دور سے دیکھے گی تو وہ لوگ اس کا جوش خروش سنیں گے یعنی غضبناک کے ساتھ اس کا جوش جبکہ غضبناک کا سینہ غضب کی وجہ سے جوش مارے دُفِئاً شدید آواز کو کہتے ہیں یا غیض کو سننے سے مطلب اس کا دیکھنا اور جاننا ہے اور جب وہ اس (جہنم) کی کسی ٹھگ جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر اُلٹے جائیں گے حقیقتاً یا کی تھک دے اور تحریف کے ساتھ ہے اس طریقہ سے کہ وہ مکان میں پر ٹھگ ہو جائے گا اور مینہا مکاناً سے حال ہے اس لئے کہ مینہا اصل میں مکان کی مفت ہے مَفْزُولِینَ بمعنی مُضْطَبَّوینَ ایسے بندھے ہوئے کہ ان کے ہاتھوں کو ان کی گردن کے ساتھ طوق میں باندھ دیا گیا اور تھک دے معنی کی کھڑت کو بیان کرنے کے لئے ہے، تو وہاں موت کو پکارتی گے تو ان سے کہا جائے گا ایک موت کو نہ پکارو عذاب کی وجہ بہت سی موتوں کو پکارو آپ کہنے پر وعید اور مفت زاری حالت جس کا ذکر ہوا اچھی ہے؟ یا ہمیشہ کی وہ جنت جس کا متبعوں سے وعدہ کیا گیا ہے کہ یہ (جنت العِلد) ان کے لئے اللہ کے حکم میں جزاء ثواب (صلہ) ہے اور ان کا لڑکا ہے، اور ان کو وہاں وہ سب چیزیں ملیں گی جو وہ چاہیں گے وہ ہمیشہ رہیں گے (حِلدین) حال لازماً ہے، ان سے کیا ہوا خدا کو وعدہ حیرت رپ کے ذمہ ہے لہذا جس سے وعدہ کیا گیا ہے وہ اس سے مطالبہ کر سکتا ہے (یعنی مانگ اپنے سوال میں کہہ سکتا ہے) زُئِنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلٰی رُشْبَلْکَ اے ہمارے پروردگار تو ہم کو وہ چیز عطا فرما جس کا تو نے اپنے رسول کی زبانی وعدہ فرمایا، یا اس وعدہ کے ایفاء کا، ان کے لئے فرشتے اس طرح سوال کریں گے وَمَا وَاٰذَاجُلْہُمْ حُشْبَ غُلْظٰنٍ اَلْمَنٰی وَعَدْتُهُمْ اے ہمارے پروردگار تو ان کو قیام کے قابل اس جنت میں داخل فرما، جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے اور جس روز اللہ تعالیٰ ان کو بحشر ہم فوں کے ساتھ ادبائے کے ساتھ ہے اور جن کو وہ خدا کے سوا پوجتے تھے منع کرے گا غیر اللہ سے مراد مانگا اور پھینکی اور عزیز اور جن ہیں پھر معبودین سے عابدین پر جنت تام کرنے کے لئے پوچھے گا کیا تم نے میرے ان بندوں کو گمراہ کیا تھا؟ ان کو اپنی مہلت کا حکم دے کر تم نے ان کو گمراہی میں ڈالا تھا؟ یا وہ خود ہی راہ حق سے بھٹک گئے تھے؟ فَيَقُوْلُ يٰۤاٰرَہُ تُوْنُ کے ساتھ ہے فَاَنْتُمْ دُوْنُ ہزوں کی تحقیق اور ربانی کوالف سے بدل کر اور جانی کی تسکین اور مصلہ اور دوسرے کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک ادخال الف کر کے تو وہ عرض کریں گے معاذ

اللہ تعالیٰ نے ہر اس چیز سے پاکی ہے جو تیری شان کے لائق نہیں ہے۔ ہمارے لئے یہ ہرگز درست نہیں تھا کہ ہم تیرے علاوہ کسی کو کاربند نہ کریں۔ من اولیاء مفعول اول ہے اور میں زائد ہوئی کی تاکید کے لئے ہے اور اس کے باقی مفعول ثانی ہے جو پھر ہم کیسے اپنی عبادت کا عزم کر سکتے تھے؟ لیکن آپ نے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں اور ان کی عمر اور دست رزق کے ذریعہ سودگی عطا فرمائی یہاں تک کہ یاد کو بھلا بیٹھے۔ یعنی نصیحت اور قرآن پر ایمان کو ترک کر دیا یہ لوگ تھے ہی ہلاک ہونے والے اللہ تعالیٰ فرماتے کالو انہیں نے تو تم کو تہجدی تمام باتوں میں جہاد دیا۔ یعنی تہجد کے معبودوں نے تہجدی عکذیب کر دی، لفظ لون تائے توجہ ہے کے ساتھ (یعنی) تہجد کے اس قول میں کہ وہ معبود ہیں اب نہ تو تم میں (اور نہ ان میں) عذاب کو دفع کرنے کی طاقت ہے اور نہ وہ کسی معنی اس عذاب سے اپنی مدد کرنے کی تم میں سے جس جس نے ظلم یعنی شرک کیا ہے ہم ان کو بڑا عذاب یعنی آخرت میں شدید عذاب چکھائیں گے اور ہم نے آپ سے پہلے بھی رسول بھیجے سب کے سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازوؤں میں بیٹھے پھرتے بھی تھے لہذا آپ ان ہی جیسے ہیں ان باتوں میں، اور آپ سے وہی سب کچھ کیا جا رہا ہے جو ان سے کہا گیا تھا اور ہم نے تم میں سے ہر ایک کو دوسرے کی آزمائش کا ذریعہ بنا دیا یعنی کو فقیہ کے ذریعہ آزمایا گیا اور حذر مست کو مریض کے ذریعہ اور شریف کو ذلیل کے ذریعہ، ثانی ہر بات میں کہتا ہے کیا وجہ ہے کہ میں ہر معاملہ میں اول جیسا نہیں ہوں؟ کیا تم ان باتوں پر صبر کرو گے جن کو تم ان لوگوں سے سنتے ہو جن کے ذریعہ تم کو آزمایا گیا ہے اس مسئلہ میں ہم نے صبر کرنا، صبر کرنا۔ برب سب کچھ دیکھنے والا ہے کون صبر کرتا ہے؟ اور کون بے صبری کرتا ہے؟

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہو وہ تبارک جبارک ایسا وصف ہے جو تمام اوصاف کمال کو جامع اور تمام صفات نقص کی نفی کو مستلزم ہے اسی وجہ سے سوغ کی مناسبت سے اس کی تفسیر مختلف کی گئی ہے، ابتدا و سورت میں چونکہ مقام تنزیہ تھا لہذا وہاں تعالیٰ سے تفسیری لگئی اور یہاں چونکہ مقام ملاء ہے کثرتِ غیر سے تفسیر کی گئی اور آخر سورت میں چونکہ مقام عظمت و کبریا ہے لہذا افعاظہم سے تفسیر کی گئی ہے۔

ہو وہ تبارک فعل ماضی الذی حذف مضارع کے ساتھ تبارک کا فاعل، اے تبارک خیر الذی ہو وہ جنب نخرویٰ من نحبہا الا نھنہ عیوڑا سے بدل ہے، اور غیر اور بہتر ہونے کی وجہ ظاہر ہے اس لئے مشرکین نے جس بارگ کے بارے میں کہا تھا وہ مطلق تھا اس میں تعدد اور جریان الہام کی کمی کی قید نہیں تھی، اور بعض حضرات کے نزدیک عیوڑا سے عطف وان بھی ہو سکتا ہے، اور بعض حضرات نے اعمیٰ مقدر کی وجہ سے جنب کو مضموب قرار دیا ہے اور نخرویٰ من نحبہا الا نھنہ، جنب کی مفت قرار دیا ہے ہو وہ لآئۃ الع مفسر عام لآئۃ سے فی الدنیا کی قید کے

ساتھ عقیدہ کرنے کی علت بیان کر رہے ہیں، غلط کا خلاصہ یہ ہے، اِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ خَيْرِ مَا كُنتَ
 بِرَ مَطْلُوقِ کرنا دینا کے اعتبار سے صحیح ہے، اور خیرِ آخرت میں تو متحقق ہے ہی **قَوْلُهُ** يَجْعَلُ جَزَاءَ مَن كَفَرَ مِثْلَ مَا
 كَفَرَ عَطْفِ کرتے ہوئے جو کہ شرط کی جزاء واقع ہے لہذا جزاء ہم پر جس کا عطف ہوگا وہ بھی جزاء ہوگا، فعلی فاعلہ بالرفع
 جواب شرط پر عطف کرتے ہوئے جواب شرط واضح نہ، کی وجہ سے مرفوعہ مانتے ہوئے شرط جب ماضی ہو تو جزاء میں
 رفع اور جزم دونوں چا کر ہوتے ہیں، لہذا جزاء پر جو عطف ہوگا اس میں بھی دونوں اعراب پر جزاء میں کے اس لئے کہ
 شرط جب ماضی ہوتی ہے تو صرف شرط کی تاثیر جزاء میں کما کر ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے جزاء میں جزم اور رفع دونوں
 چا کر ہو جاتے ہیں، ماہن مانگ نے کہا ہے وَبَعْدَ مَا حَصَلَ وَفَعَلَ الْحَوَالِ اخْسَنُ جَزَاءَ مَن كَفَرَ مِثْلَ مَا كَفَرَ
 جَزَاءَ مَن كَفَرَ عَطْفِ کی تفسیر بیان کرتے کرتے کہ مقصد ایک اعتراض کا جواب دینا ہے، اعتراض یہ ہے کیا تو سزا کی
 چیز نہیں ہے وہ تو دیکھنے کی چیز ہے، جواب ان یہاں قیاس سے مراد علیان (جوش رستا) چونکہ نہ سزا ہے نہ اعتراض ماضی فاعل
 ہو گیا **قَوْلُهُ** وَسَمَاعِ النُّعْبِطِ وَبَعْدَ عِلْمِهِ تَذَكُّرُ وَاعْتِرَاضِ کا یہ دوسرا جواب ہے، اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ مان
 تعریف سے مراد رویت اور سم ہے جو تعریف میں ممکن ہے، ماضی اعتراض نے یہ جواب دے دے کہ تشریحاً، رت اس طرف ہے
 سَمِعُوا وَرَأَوْا تَعْبِطُوا وَزَلُّوا لِيَذْكُرُوا لَكَ عِلْمُكَ تَعْبِطُوا سے اور سَمِعُوا کا معلق زَلُّوا سے ہوگا، ماضی حضرات نے
 سَمِعُوا مطلقاً اور اَكْ کے معنی میں لایا ہے اس سورت میں سَمِعُوا کا معلق تَعْبِطُوا اور زَلُّوا دونوں گئے ہوگا (بسم) **قَوْلُهُ**
 اَلْقُرْآنَ مِمَّا مَكَانًا مِنْهَا مَكَانًا كِي مَفْتٍ ہے اور نکرہ کی مَفْتٍ موجب مقدم کر دیا جاتا ہے تو وہ حال ہو جاتی ہے **قَوْلُهُ**
 مَقْرُونِينَ اَلْقُرْآنَ کی ضمیر سے حال ہے مُصْطَفَيْنِ اور مُصْطَفَيْنِ (مَنْ) دونوں درست ہیں اس کے معنی دہن سے
 بکڑنے، متکین کہنے کے ہیں، صفا دانی کو کہتے ہیں **قَوْلُهُ** دَعَا اَهْلَكَ اَلْاَلْفَرَا كِي جزاء ہے، اَهْلَكَ
 سے مراد ماقدم ضمت ہے **قَوْلُهُ** نَوْرًا فَعْلٌ مَذْذُوقٌ کا مفعول مطلق ہے اسی نوعاً ضروراً ماضی حضرات نے کہا ہے
 دَعَا کا مفعول اہل ہے **قَوْلُهُ** اَلْعَبْدُ اَلْحَكَمُ اِی لاجل دوام عذابکم و مکتوبہ ہنسی ان ہکون دَعَا اَلْحَكَمِ علی
 حسبہ یعنی جس طرح تمہارا عذاب دائمی اور متجدد قسم کا ہے اسی حساب سے تم اپنی بلاکت کو پکارتے رہو، اور ماضی نحو
 میں مَعْلُومِ اَلْحَكَمِ ہے، یہ کثرت میں تشبیہ ہے، اور دہا، شور سے مراد موت کی تمنا کرتا ہے **قَوْلُهُ** هَا مِلْ جَزَاءَ مَن كَفَرَ
 اس کے مفسر سلام نے ہا ضمیر کو مقدر مان کر دہا کی طرف اشارہ دیا، **قَوْلُهُ** اَذَلَّتْ حَوَارِثُ جَنَّةِ اَلْحَلْدِ و حید اور نہر
 زیادہ بہتر ہے، اذلت اقلد، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نہر میں بھی خیر ہے حالانکہ اس میں کوئی خیر نہیں ہے، جواب قرآن
 کریم میں خیر اسم تفضیل، اکثر اسم فاعل کے معنی میں مستعمل ہے لہذا کوئی شبہ نہیں، دوسرا جواب یہ لایا ہی ہے کہ سید اپنے
 نام کو کچھ تم دے جس کی وجہ سے تمام شرارت اور سرکشی شروع نہ ہو، جس کے نتیجے میں سید تمام کوہرے ہوئے کہے
 اَذَلَّتْ حَوَارِثُ اَمْ ذَاكَ .

سوال بتہ دار الخدی کو کہتے ہیں تو پھر غلڈ کی قید کا کیا فائدہ ہے؟

جواب اضافت بھی تو تمہیں کے لئے ہوتی ہے، اور بھی مفات کمال کے بان کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول الحائق الباری یا ہی قبیل سے ہے **ہو** فی علمہ تعالیٰ اس عبارت سے اس شہد کا جواب مقصود ہے کہ جزا اور معجز آئندہ مشر و شر کے بعد ہوں گے تو پھر ان کو ماضی کے صیغہ سے کیوں تعبیر کیا ہے؟ اس کا ایک جواب مفسر نے فی علمہ تعالیٰ سے دیا ہے کہ اللہ کے علم میں چونکہ مقدر ہو چکا ہے اس لئے ماضی کے صیغہ سے تعبیر کر دیا۔ دوسرا جواب کہ جس کا ہونا یقینی ہوتا ہے اس کو ماضی سے تعبیر کر دیتے ہیں، **ہو** حان لازمة علیہین لہم کی ضمیر سے یا ہشامیون کے ذمہ سے حال ہے، حال لازمہ کا مطلب ہے کہ جو معنی ماضی سے مفہوم ہو رہے ہیں اسی کی تاکید ہے، **ہو** وغذہم کے اضافہ کا مقصد مکان کے اسم کو ظاہر کرنا ہے مثنیٰ واعد المصفون سے جو وغذہ مفہوم ہوتا ہے وہی مکان کا اسم ہے، بعض حضرات نے ہا ہشامیون میں جو ما ہے اس کو مکان کا اسم قرار دیا ہے **ہو** ووزم بحشرہم یہ اذکھر فعل مہذوف کا ظرف ہے اور فلی پر عطف ہے، **مخشوفہم** کی مثنوی ضمیر سے غیرانہ کی مبادت کرنے والے مراد ہیں اور و ما یعدون کا عطف ہم ضمیر پر ہے **ہو** انباء اللہ علی العابدین یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تو علام الغیوب ہے ماضی مستقبل اس کے لئے سب حال ہے تو پھر معبودین سے **ما یصلیٰ لکم** کے ذریعہ سوال کرنے کا کیا مقصد ہے؟ جواب یہ سوال برائے استغفار نہیں ہے بلکہ اجواب اور مامت کرنے کے لئے ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا جائے گا، **اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِیْ وَاعْبِیْ الْہٰٓٔنِ مِنْ فِیْہِ اٰیٰتِ اللّٰہِ اٰیٰتِہٖنَّ وَاِذَا الْمَوْءُوْدَتُ سَبَلَتْ بِاٰیِ ذَنْبٍ لَّبِثَتْ** میں بھی سوال تکلیف والا جواب کرنے کے لئے ہے **ہو** نوراً مع بالو بمعنی اللذکی حلیت کی جمع ہے **ہو** انہم الیہ فی نقولون کا قول ہے اور ما سے بدل بھی ہو سکتا ہے **لَمَّا یَسْتَظِلُّوْنَ** میں چونکہ حاضر اور غائب دونوں قرأتیں ہیں اس کے مفسر علام نے **لَا یُہْمُ وَلَا یُنْہَمُ** فرمایا کہ دونوں قرأتوں کی رعایت ہو جائے **ہو** **اِلَّا اِنْہُمْ** بقول ابن جبار کی یہ جسر حال ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے تقدیر مہربت یہ ہے **اِلَّا وَانہم** اس کے نزدیک مہذوف ہے، معبود نے **اِلَّا اِنْہُمْ** ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ چڑھا ہے، اُن کی خبر پر لام داخل ہونے کی وجہ سے اگر اُن کی خبر پر لام داخل ہو جائے تو معبود کے نزدیک **اِنْ** بجزر المیزۃ مشتمل ہے، اگرچہ بعض حضرات نے اُن بھی جائز کہا ہے، مگر یہ درست نہیں ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

تفسیر و تشریح

تَنَزَّلُ الْمَلَائِکَةُ اِنْشَاءً جَعَلُ (الآء) مطلب یہ ہے کہ اللہ کے خزانہ میں کیا کی ہے وہ چاہے تو ایک باغ کیا بہت

سے بارش اس سے بہتر حمایت فرمادے جس کا یہ لوگ مطالبہ کرتے ہیں، بلکہ اس کو قہر دیت ہے کہ آخرت میں جو بات اور نہریں اور خورد و قصور ملنے والے ہیں وہ سب آپ کو اچھی دینا میں عطا کر دے لیکن حکمت الہی ابھی اس کی منتفی نہیں، اور بے شمار نعمتوں کا تقاضا یہ ہے کہ انبیاء کی جماعت کو مادی اور دنیوی مال و دولت سے الگ کر دیا جائے اور خود سونے سے صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے اسی کو پسند فرمایا جیسا کہ ترمذی میں حضرت ابوالامرہ باطنی کی روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ میرے رب نے مجھ سے فرمایا کہ میں آپ کے لئے پھر سے اپلا اور اس کے پہاڑوں کو سونا بنا دیتا ہوں تو میں نے عرض کیا نہیں اسے میرے پروردگار مجھے تو یہ پسند ہے کہ مجھے ایک روز پہن بھر کھانا ملے اور ایک روز بھوکا ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فقر و احتیاج اختیار ہی تھا، اس کے علاوہ یہ بھی حقیقت ہے کہ اگر معاہدین کے تمام مطالبات اور فرمائشیں بھی پوری کر دی جائیں تب بھی یہ حق و صداقت کو قبول کرنے والے نہیں ہیں، ہاتھی ظہیر علیہ السلام کی صداقت کو ثابت کرنے کے لئے جو دلائل و فقرات پیش کئے گئے ہائیکے ہیں، وہ کافی سے زیادہ ہیں، بَلَىٰ تَحْتَضِنُوا بِالْإِسْخَابِ مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ جن چیزوں کا مطالبہ کر رہے ہیں فی الحقیقت طلب حق کی نیت سے نہیں محض شرارت اور تنگ کرنے کے لئے ہے، اور شرارت کا سبب یہ ہے کہ انھیں ابھی تک قیامت اور سزا و جزا پر یقین نہیں آیا، سو یاد رکھنا چاہئے ان کے جھٹلانے سے کچھ نہیں ہوتا، قیامت آ کر ہے گی اور ان کھڑبین کے لئے آگ کا جو شیل خانہ تیار کیا گیا ہے اس میں ضرور رہنا پڑے گا، اِذَا وَجِئَهُمْ مِنْ مَّسْكَاةٍ بِغَيْبٍ یعنی روزِ قیامت کی آگ محشر میں جھینبوں کو دور سے دیکھ کر جوش میں بھر جائے گی اور اس کی غضبناک آوازوں اور غوغا کا پسند کاروں سے بڑے بڑے دلیریوں کے پتے پانی ہو جائیں گے اور کافروں کو اپنے دامن میں لینے کیلئے چائے گی اور بھجھٹلانے گی، جنہم کا دیکھنا اور چلانا حقیقت ہے مجاز یا استعارہ نہیں، ہے، اللہ کہتے اس کے اندر احساس و ہلراک کی قوت پیدا کر دینا مشکل نہیں اہل ملت و الجماعت کا یہی عقیدہ ہے معتزل چونکہ رویت و تعلم پر انکار دیتا تھا کہ خاص قرار دیتے ہیں اس لئے مذکورہ صفات کے حقیقی معنی کا انکار کرتے ہیں اور مجاز و استعارہ پر محمول کرتے ہیں۔ وَتَحْنَانُ عَلٰی رَبِّكَ وَغَلَا مُسْتَوْلًا یعنی ایسا وعدہ جو یقیناً پورا ہو کر رہے گا، اسی طرح اللہ نے اپنے ذمہ وعدہ واجب کر لیا ہے جس کا اہل ایمان اس سے مطالبہ کر سکتے ہیں، یہ محض اس کا فضل و کرم ہے کہ اس نے اہل ایمان کے لئے اس ضمن جزا کو اپنے لئے ضرور قرار دے لیا ہے، دینا میں اللہ کے سوا جن کی عبادت کی جاتی رہی ہے، اور کی جاتی رہے گی، ان میں جمادات (پتھر، لوہا، لکڑی، سونا، چاندی اور دیگر وحاشوں سے بنی ہوئی سوئیاں) بھی ہیں، جو ظہر عاقل ہیں اور اللہ کے نیک بندے بھی ہیں جو عاقل ہیں مثلاً حضرت عزیر حضرت نوح علیہما السلام اور دیگر بہت سے نیک بندوں اسی طرح فرشتوں اور جنات کے پہاڑی بھی ہوں گے اللہ تعالیٰ غیر عاقل جمادات کو بھی شعور و ادراک اور گویائی کی قوت عطا فرمائے گا اور ان سب معبودوں سے مظلوم کرے گا، بخلاف اتم نے میرے بندوں کو اپنی عبادت کا حکم دیا تھا یا یہ اپنی مرضی سے تمہاری بندگی کر کے گمراہ ہوئے تھے، تو وہ جواب دیں گے کہ جب ہم خود تیرے سوا کسی کو کار ساز نہیں سمجھتے تھے تو پھر

ہم اپنی ہدایت کی طرح لوگوں سے کہہ سکتے تھے کہ تم اللہ کے بھائے ہمیں اپنا دلی اور کارساز بنو۔

وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً اَسْ مِنْ اَسْطَرَفِ اَشْرَارٍ ہے کہ حق تعالیٰ کو قدرت تو سب یکو چھی وہ سارے انسانوں کو یکساں مالدار بناو تا سب کو تندرست رکھتا، سب کو عزت و جاه کے اسی مرتبہ پر قائم کر دیتا، کوئی ادنیٰ اور کوئی اعلیٰ نہ ہوتا مگر نظام عالم میں اس کی وجہ سے بڑے بڑے پیدا ہوتے اس لئے حق تعالیٰ نے کسی کو مالدار بنایا کسی کو غریب، کسی کو قوی کسی کو ضعیف کسی کو تندرست، کسی کو بیمار، کسی کو صاحب عزت اور کسی کو کلام، اس اختلاف میں ہر طبقہ کا امتحان اور آزمائش ہے فتنی کے شکر کا غریب کے صبر کا امتحان ہے، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم یہ ہے کہ جب تمہاری نظر کسی ایسے شخص پر پڑے جو مال و دولت میں تم سے زیادہ ہو یا صحت و قوت اور عزت و جاه میں تم سے بڑا ہو تو فوراً ایسے لوگوں پر نظر کرو جو ان چیزوں میں تم سے کم حیثیت رکھتے ہوں تاکہ تم حسد کے گمراہ سے بچو گے اور اپنی موجودہ حالت میں اللہ تعالیٰ کا شکر کرنے کی توفیق ہو۔ (منظری)

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يُزْجُونَ لِقَاءَنَا لَانْهَالُوهَا لَوْ لَا هَلَّا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ فَكُنُوا رُسُلًا أَلَيْسَ أَوْ تَرَى رُسُلًا فَيُخْبِرُنَا بَأْسَ مُحَمَّدٍ وَرَسُولِ اللَّهِ قَالَ تَعَالَى لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا تَكْبَرُوا فِي شَأْنِ أَنْفُسِهِمْ وَغَتُوا طُغْيَانًا عَنَّا كَثِيرًا بَطْلِهِمْ رُؤْيَا اللَّهِ فِي الدُّنْيَا وَعَنَّا بِالْأَوَّاعِ عَلَى أَصْلِهِ بِخِلَافِ غِيٍّ بِالْإِبْدَالِ فِي مَرَمٍ يَوْمَ بَرَزُوا الْمَلَائِكَةُ فِي جَمْعَةِ الْخَلَائِقِ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَنُصْبِهِ بِأَذْكَرٍ مُقَدَّرًا لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُشْجَرِ مِنْ أَيْ الْكَافِرِينَ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمْ الْبُشْرَى بِالْجَنَّةِ وَيَقُولُونَ جَحِيمًا مُنْجَرًا عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا إِذَا تَرَلَّتْ بِهِمْ شِدَّةٌ أَيْ غَوْذًا مُعَادًا يَسْتَعِينُونَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ تَعَالَى وَقَدْ مَنَّا غَمَضْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ مِنَ الْخَيْرِ كَصَدَقَةٍ وَصَلَةٍ وَحِمٍّ وَقَرَى ضَيْفٍ وَاعَانَةٍ مُلْهُوفٍ فِي الدُّنْيَا فَجَعَلْنَاهُ نَبَأً مُنْزَوًّا هُوَ مَا يُرَى فِي الْكُؤَى الَّتِي عَلَيْهَا الشَّمْسُ كَالْغَارِ الْمُقَرَّقِ أَيْ مَثَلُهُ فِي عَدَمِ النُّفْعِ بِهِ إِذْ لَا قَوَامَ فِيهِ لَعَدَمِ شَرْحِهِ وَيُجَازُونَ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا مِنَ الْكَافِرِينَ فِي الدُّنْيَا وَأَخْسَرُ مُقِيلًا مِنْهُمْ أَيْ مَوْجِعَ قَاتِلَةٍ فِيهَا وَهِيَ الْإِسْرَاحَةُ بِصَفِ النَّهَارِ فِي الْحَرِّ وَأَجَدُ مِنْ ذَلِكَ الْفِتْنَةُ الْجَسَابُ فِي يُصْبِ نَهَارٍ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ وَنَوْمٌ تَشَقَّى السَّمَاءُ أَيْ كُلُّ سَمَاءٍ بِالْغَمَامِ أَيْ مَعَهُ رَهْوٌ غِيمٍ أَيْضًا وَتَزُولُ الْمَلَائِكَةُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ تَنْزِيلًا هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَنُصْبِهِ بِأَذْكَرٍ مُقَدَّرًا وَفِي قِرَاءَةِ بِشَدِيدٍ شَيْئٍ تَشَقَّى بِإِدْعَامِ النَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَصْلِ فِيهَا وَفِي أُخْرَى تَنْزِيلُ بَنَوَيْنِ الثَّانِيَةِ سَاكِنَةٌ وَحَمَّ الدَّامِ وَنُصْبِ الْخَلَائِكَةِ الْمَلَكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ لَا يُشْرِكُهُ فِيهِ أَحَدٌ وَكَانَ الْيَوْمُ

یَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرًا : بخلاف المؤمنین و یوم بعض الظالم المشرک علیہ من امر معص
 کان نطق بالشہادتین ثم رجع وضاء لابی بن خلف علی یدیه ندعا وتحسروا فی یہ و القیہ
 یقول یا للشیء لیتی اتخذت مع الرسول محدد سبیلًا طریقًا الی الیدی یومئذ عوہ
 عن یاء الاضافۃ ای ویلفی ومعناه ملککی لیتی لم اتخذ فلاناً ای ابیا علیلاً لقد اضلنی عن
 الذکر ای القرآن بعد إذ جاءنی بان رزقی عن ایمان بہ قال تعالی و کان الشیطان للإنسان
 الکافر علولاً بان یرکک و یتوہ منه عند البلاء و قال الرسول محمد یارب ان قومی قریش
 اتخذوا هذا القرآن مهجوراً متروکا قال تعالی و کذالک کما جعلنا لک عدواً من مشرکی
 قومک جعلنا لک نبی فیلک عدواً من المجرمین المشرکین فاصبر کما صبروا و کنی یرک
 هادیا لک و نصیراً ناصراً لک علی أعدائک و قال الذین کفروا لو لا ہذا نزل علیہ القرآن
 جملةً واجدةً کالتورۃ و الانجیل و الزبور لال تعالی نزلنا کذاک ای منظر فالتبت بہ فوالذک
 تقویٰ قلبک و وثقتہ قریلاً ای انما بہ شیء بعد شیء یتمہل و توثق لیسر لہ و حلفطہ ولا
 یأثرتک بخیل فی ابطال امرک الا جنتک بالحق الذائع لہ و احسن لتبصر ام یتاہم الذین
 یحسرون علی و جہمہم ای یسألون الی جہنم اولئک شر مکارمہم و اصل سبیلہم
 اخطأ طریقاً من غیرہم و هو کفرہم .

ترجمہ

جو لوگ ہمارے سامنے پیش ہونے سے انکار نہیں کرتے ہیں (بدعات) کا خوف نہیں رکھتے وہ یوں کہتے
 ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے ؟ کہ جاری طرف رسول ہوں یا ہم اپنے رب کو دیکھ لیتے پھر ہمیں وہ یہ بات
 جانتے کہ محمد اللہ کے رسول ہیں ، اللہ تعالیٰ نے کہا ان لوگوں نے اپنے دلوں میں اپنے آپ کو بہت بڑا سمجھا یا ہے اور دینی
 میں اللہ کی رویت کا مطالبہ کر کے بڑی سرکشی کی ہے اور غتو وہاں کے ساتھ اپنی اصل پر ہے خلاف غنی کے ابدال کے
 ساتھ سحر و سحر میں جس روز یہ جملہ خلافت کے فرشتوں کو ہمیں گے اور (یوم) کا نصب اذکھر فضل قدر کی وجہ سے
 ہے اس روز مجرموں یعنی کافروں کے لئے کوئی خوشخبری نہ ہوگی ، خلاف مومنین کے ، ان کے لئے جنت کی خوشخبری ہوگی
 اور ہمیں گے کہ یہاں ہے پناہ ہے (پناہ پناہ) اپنی عادت کے مطابق دینا میں جب ان پر کوئی مصیبت آ پاتی ، یعنی نہ وہ نہ
 چلا نہیں گے اور ملائکہ سے پناہ چاہیں گے ، اللہ تعالیٰ کہے گا اور ہم ان کے ان اچھے کاموں کی طرف جو دینا میں کر چکے
 ہیں متوجہ ہوں گے ، مثلاً صدقہ اور صلہ رحمی ، مہمان نوازی اور مظلوم کی فریادیں تو ہم ان (اول) کو پرانہ دہرہ و زور کی

طرح کر دیں گے خلیفہ مستوراً ان آدموں کو کہتے ہیں جو اس سورخ میں نظر آتے ہیں جس پر دھوپ پڑتی ہے جیسا کہ منقش غیاثی (ان کے اعمال کو) بے فائدہ بنانے میں خدا منقشہ کے مانند کر دیں گے، اس لئے کہ ان اعمال کا کوئی اجر نہ ہوگا، اجر کی شرط منقشہ ہونے کی وجہ سے اور کسی جزاء دنیاوی میں دیدینے جائیں گے، اہل جنت اس دن یعنی قیامت کے دن قیام گاہ میں بھی دنیا میں کاغذوں سے اٹھیں گے اور آرام گاہ میں بھی ان سے اٹھیں گے جنت میں قیلولہ (آرام) کرنے کی جگہ اور قیلولہ وہ پہرہ کوئی نہ، آرام کرنے کو کہتے ہیں اور ای (احسن مفضل) سے لیا گیا ہے کہ حساب وہ پہرہ تک پہنچا ہوا ہے گا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے اور جس درجہ آسمان جنتی ہر آسمان معہ دل کے پختہ پانے کا اور وہ عقیدہ دل ہے، اور ہر آسمان سے فرشتے بکثرت اتار دے جائیں گے اور وہ دن قیامت کا دن ہوگا اور ہوم اذ نکھڑ عذوب کی وجہ سے منصوب ہے، اور ایک قرأت میں نشتی کی شین کی تشدید کے ساتھ، اصل میں (جنتی) تا شین سے بدلتے اور شین میں ادغام کرنے سے پہلے) تا شین و شین میں ادغام کر کے، اور دوسری قرأت میں سزائی دو ذوق کے ساتھ اور اس میں ساکن لام کے ضم کے ساتھ دو طاغ کے منصب کے ساتھ اس روز انتہائی نعمت میں کی ہوگی، اس دن اس کا کوئی شریک نہ ہوگا اور وہ دن کاغذوں کے لئے بڑا سخت ہوگا بخلاف مومنین کے اور جس روز ظلم مشرک عقبہ بن ابی معیط جس نے شہادتین کا اقرار کر لیا تھا اور پھر اہل بن خلف کو خوش کرنے کے لئے پھر نہیں، پہلے انھوں کو خدا امت اور حسرت کے ساتھ قیامت کے دن کاٹ کا اور کہے گا کیا اچھا ہوتا کہ میں رسول محمدؐ کے ساتھ ہوا ہوتا نہ رہتا ہوتا کہ میری سختی و ظلم کا الٹ پاسے اضافت کے عوض میں ہے (اصل میں) دہشتی تھا اور اس کے معنی یہ بی جا کست کے چس کاٹ میں غلاں یعنی آہی بن خلف کو دوست نہ داتا اس نے مجھے شکست یعنی قرآن سے اس کے میرے پاس آنے کے بعد بڑھا دیا اس طریقہ سے کہ اس پر ایمان لانے کے بعد مجھے والہاں کر دیا، اور شیعان تو کافر انسان کو (وقت پر) ادھوکا دینے ہی والا ہے اس طریقہ پر کہ مصیبت کے وقت اس کو چھوڑ دیتا ہے اور اس سے اظہار بیزاری کر دیتا ہے اور رسولؐ یعنی محمدؐ کہیں گے اسے میرے پاس اور دیکھ میری قوم قریش نے اس قرآن کو مزاح کے ساتھ بتائی ہے فرمایا اور اسی طرح جس طرح میری قوم کے مشرکوں کو تیرا دشمن بنانا قیامت پہلے میری کا اٹھنا میری مشرکین کو دشمن بنانا جہذا جس طرح انہوں نے میری قیامت بھی مہر کر دیا، آپ کی رہنمائی کرنے اور مدد کرنے کے لئے تیرا رب کافی ہے، یعنی تیرے دشمنوں کے خلاف تیری مدد کرنے کے لئے کافی ہے اور کافروں نے کہا اتر پر پورا قرآن تک ساتھ کیاں ڈال لیجیے کیا گیا؟ جس طرح کہ قورلت اور انجیل اور زبور اتاری گئیں اور اس طرح یعنی متفرق نواس اس لئے ہے کہ ہم اس کے ذریعہ آپ کے قلب کو قوی کریں گے، اور ہم نے اس کو بہت ظہر ظہر کرا دیا ہے، یعنی ہم نے اس کو تھوڑا تھوڑا کر کے اقتدار آہنگی کے ساتھ اتار دیا ہے تاکہ اس کا بھٹا اور یاد کرنا آسان ہو اور یہ لوگ کیسا ہی عجیب سوال آپ کے معاملہ کو داخل کرنے کے لئے آپ کے سامنے پیش کریں مگر ہم ٹھیک جواب جو اس سوال کو دفع

کرنے والا ہو اور جان کے اعتبار سے خوب واضح ہو حمایت کر دیتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے چہروں کے بل جہنم کی طرف کھینچے جائیں گے یہ لوگ مکان کے اعتبار سے بھی بدترین ہیں اور وہ (مکان) جہنم ہے اور طریقہ میں بھی سب سے زیادہ گمراہ ہیں یعنی دوسروں سے زیادہ گمراہ ہیں اور وہ (طریقہ) ان کا گمراہ ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله لا یخالطون یہ نہایت کی افیت میں لا یزجون کی تفسیر ہے، لا یزجون کو اپنے حقیقی معنی میں استعمال کرتا دہلی ہے، اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا لا یخالطون لبقاء ما وغفلنا علی الطاعة من القواب اور یہ بات خاص ہے کہ جو ثواب کی امید نہیں رکھتا وہ عذاب سے بھی نہیں ڈرتا لفظ استسکو میں ام تسمیہ ہے **قوله** وغنوا علی اصل غنوا اپنی اصل پر ہے واذا کیا سے تبدیل کے بغیر، بخلاف سورہ مریم کے کہ ہاں فواصل کی رعایت کی وجہ سے واذا سے بدل دیا گیا ہے (حریدہ تحقیق سورہ مریم میں دیکھ لی جائے) **قوله** لا یشری یہمل قول مشرک ممول ہے، اسی ہرون الحلائکہ یقولون لا یشری **قوله** حنوا مصدر یعنی استواء ہے اور فخالطوا اس کی تاکید ہے جیسا کہ عرب کہتے ہیں حرام منحوم یا کہتے ہیں المحرم الحرام **قوله** عمدا قدمنا کی تفسیر ملتا ہے کرنے کا مقصد یہ ہے کہ قدم کا الحلاق اللہ پر درست نہیں ہے اس لئے کہ قدم جسمانیات کی صفت ہے **قوله** مملوف مظلوم قرین وخواہ کو کہتے ہیں **قوله** نحوئی کاف کے فوق اور مشرکے ساتھ، اس سوراخ کو کہتے ہیں جس سے سورج کی روشنی داخل ہوتی ہو **قوله** خباء ان ذرات کو کہتے ہیں جو سوراخ سے آنے والی روشنی میں نہ تو بے نظرتا ہے جس اگر کوئی ان کو باقیہ میں بکڑتا ہے تو یہ ممکن نہیں ہے **قوله** حیو مسفوا من الکافورین یعنی مونہیں کا مستقر جنت میں دیا میں کافروں کے مستقر سے بہتر ہے، یہاں اسم تفضیل حیو اپنے معنی میں ہے من الکافورین لی الدنیا کہہ کر مسفر نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے گویا کہ یہ اس شجر کا جواب ہے کہ اہل بار کے مستقر (جہنم) میں کوئی خیر نہیں ہے مگر خیر اسم تفضیل سے معلوم ہو رہا ہے کہ کافروں کے مستقر میں بھی خیر ہے مگر اہل جنت کے مستقر سے کم خیر ہے اور یہ مطلب بھی صحیح ہے کہ مستقر سے دونوں فریقوں کا آخرت میں مستقر مراد ہو اس صورت حیو سے اسم تفضیل کے معنی مراد نہ ہوں بلکہ کفار کی محض تفریح و تفریح مراد ہوگی اور یہ عرب کے قول (الغسلی اخلی من الخلی) کے قبیل سے ہوا حالانکہ جس میں کوئی حلاہ کا نہیں ہوتی، اس سے معلوم ہوتا ہے اسم تفضیل کے لئے فضل و کمال کا پیش ہونا ضروری نہیں، لہذا اعتراض دفع ہو گیا **قوله** اخل من ذلک الخ یعنی احسن مقلیداً سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے میدان محشر میں حساب کتاب انبہار سے قبل ہی ختم ہو جائے گا اس لئے کہ جنت کے آرام کے لئے مقیم کا لفظ استعمال فرمایا ہے جس کے معنی دوپہر کو قیلولہ کرنے کے ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حساب کتاب سے فراغت دوپہر سے قبل ہی ہو جائے گی، حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت

ہے کہ قیامت کے روز اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ دوزخ میں قبول کرے گے۔ تو یہ نصف عام سوئیں کے لئے
 بقدر ایک لڑکے معصوم ہوگا اور کافروں کو بہت طویل عرصہ معصوم ہوگا **هُوَ لَهُ يَوْمَ نَسْفُتُ السَّمَاءَ** اُذْ كُنَّ مَذَافٍ
 کی وجہ سے منصوب ہے بحالِ سماء سے اشارہ اس بات کی جو اب ہے کہ **السَّمَاءُ** میں اقب لام استغراق اور منفذ
 سے اشارہ یا بمعنی مع ہے یا سور اور معنی میں بھی دوستی ہے **هُوَ لَهُ الْفَلَكُ يَوْمَ يَقْبِضُ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ الْعَلِيِّ** مبتداء
 ہے الحق اس کی صفت للرحمن خبر، اہی العلیک الثابت الذی لا یزول للرحمن یوم یقبضہ مطہرہ م نے نام کی نام کی
 تعمیر مشرک مقید بن ابی معنی سے کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ یہ آیت ایک خاص مشرک کے بارے میں نازل ہوئی جس کا
 نام مقید بن ابی معنی تھا **هُوَ لَهُ** بقول یا لیس جملہ بھٹی کی ضمیر سے حال ہے بالیقین میں یا غیب کے لئے ہے نہ کہ
 خدا کے لئے اس لئے کہ متادی کے لئے اسم ہوتا شرط ہے اور اگر کو خدا کے لئے یا میں تو متادی مذکور ہوتا ہوگا اہی یا
قَوْمَ هُوَ لَهُ لَقَدْ أَهْلَكْنَا میں لام نصب ہے اہی واللہ لَقَدْ أَهْلَكْنَا **هُوَ لَهُ** قال تعالیٰ سے اشارہ ہے کہ یہ جملہ
 متادی ہے خاتم کا کام باذِ جہانہ پر پورا ہو گیا **هُوَ لَهُ** لَوْ لَا نَزَّلَ الْوَأْنُ حِمْلَةً وَاحِدَةً یَہَا نَزَّلَ **هُوَ لَهُ**
 ہے اس لئے کہ نزل کے معنی میں تھوڑا تھوڑا اتارنا اور نزل کے معنی میں ایک ساتھ اتارنا لَقَدْ نَزَّلَ اور جملہ
 واحدہ میں قدر میں ہوگا اس لئے کہ ہائے کا نزل **هُوَ لَهُ** میں نزل کے ہے نزلنا کذلک نزلنا معذرت ان کر اشارہ
 کر دیا کہ **کَذَلِكَ** فعل معذرت کا مفعول ہے اور البتہ وہ سے قرآن و فخر حق حور پانچوں کی تین حکمتوں کا بیان ہے
هُوَ لَهُ وَاخْسِنُ کا مطلق الحق پر ہے، احسن تھا مجرور ہے۔ **هُوَ لَهُ** الذین یُحْمَسُونَ، فَعَمَّ مبتداء معذرت کی
 خبر ہے جیسا کہ مفسر نے ظاہر کر دیا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآلَاءِ وَحُجَّتِ أَعْيُنُهُمْ یعنی ان کی نگاہیں دیر غیب چیز کی امید کرنے کے آتے
 ہیں اور انکی یہ لفظ خوف کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، یہی کہ ان ۱۱۰۰ کی سے کتاب اخلاص میں لکھا ہے اس جگہ
 بھی میں خوف کے معنی مذکور و واضح ہیں، یعنی وہ لوگ جو نہارے سامنے قحطی سے نہیں ڈرتے جھڑا مضجور و احقر
 کے لفظی معنی محفوظ جگہ کے ہیں اور مجبور اس کی تاکید ہے یہ لفظ مجاور و عربہ میں اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی مصیبت
 سامنے ہو اس سے بچنے کے لئے لوگوں سے کہتے تھے کہ بڑا ہے بڑا ہے یعنی ہمیں اس مصیبت سے بڑا و قیامت کے
 روز بھی جب کفار فرشتوں کو سامان عذاب لاتا ہوا دیکھیں گے تو دنیا کی حادث کے مطابق یہ لفظ کہیں گے، اور حضرت ابن
 عباس سے اس لفظ کے معنی خواصا مضجور مفعول ہیں اور مراد یہ ہے کہ قیامت کے روز جب یہ لوگ فرشتوں کو عذاب
 کے ساتھ دیکھیں گے اور ان سے معاف کرنے اور جنت میں جانے کی درخواست کریں گے تو فرشتے ان کے جواب میں

کہیں گے جَبْرًا مَخْجُورًا یعنی جنت کا فرد پر حرام اور منہر ہے۔ (معتبری)

وَلَقَدْ مَنَّا غَمَدًا اِلٰی مَا عَمِلُوْا یہاں کا خبر سے وہ کار خیر مراد ہیں جن کا وجود ایت پر موقوف نہیں ہے جیسے مہربان نوازی، صلہ رحمی، حسن معاشرت، مظلوم کی مدد اور فریادری، اس قسم کے اعمال خیر کا بدلہ، دنیاوی میں شہادت و تکریم، والداری، غرضمندی، حسن و خوبصورتی، صلہ و دانشمندی کے صورت میں دیدیا جاتا ہے، کافروں نے بڑھم خویش دنیا میں اعمال کئے ہوئے اور آخرت میں ان کے اجر کی توقع رکھتے ہوئے وہ قیامت کے دن ان آدمیوں کے مانند کہ جو سورج کی کرنوں میں گھس کرستے ہیں بے حیثیت ہوں گے، یہاں کافروں کے اعمال خیر کو جس طرح بے حیثیت آدمیوں کے مثل کہا گیا ہے، اسی طرح دوسرے مقامات پر کہیں راکھ سے، کہیں مراب سے اور کہیں صاف پختے پختے سے تعبیر کیا گیا ہے۔

لَنَسْفَقُ السَّمَاءَ بِالْغَمَامِ اِی عَنِ الْغَمَامِ معنی یہ ہیں کہ آسمان شق ہو کر اس میں سے ایک رقیق بادل اترے گا جس میں فرشتے ہوں گے، یہ بادل شکل سا نہیں آسمان سے آئے گا اور اس میں حق تعالیٰ کی تجلی ہوگی اور اس کے گرد و آلودہ طاغوت ہوں گے، یہ حساب شروع ہونے کا وقت ہوگا اور اس وقت آسمان کا پلخ صرف کھلنے کے طور پر ہوگا، اس لئے کہ یہ نزول غمام جس کا ذکر آیت میں ہے کچھ پانی کے بعد ہوگا جب کہ سب زمین و آسمان درست ہو چکے ہوں گے۔

یَقُوْلُوْا بِذٰلِیْہِیْ لَمَّا اُنْعَدْنَا لَآلِہٖا خَلِیْلًا یہ آیت ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی ہے مگر حکم عام ہے، واقعہ یہ تھا کہ عقبہ بن حنیفہ کے مشرک سرداروں میں سے تھا اس کی عادت تھی کہ جب کسی سفر سے واپس آتا تو شیر کے معزز لوگوں کی دعوت کرتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے عقائد تھے ایک مرتبہ اس نے حسب عادت معزز بن شہیر کی دعوت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بلایا جب اس نے آپ کے سامنے کھانا رکھا تو آپ نے فرمایا کہ میں عقبہ کا کھانا اس وقت تک نہیں کھا سکتا، جب تک تم اس کی گودہی نہ دو کہ اللہ تعالیٰ ایک بے اس کا کوئی شریک نہیں اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، عقبہ نے یہ کلمہ پڑھ لیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کے مطابق کھانا تناول فرمایا۔

عقبہ کا ایک بھری دوست تھا اس کا نام ابی بن خلف تھا جب اس کو معلوم ہوا کہ عقبہ مسلمان ہو گیا تو بہت پر ہمنوا ہوا، عقبہ نے عذر کیا کہ قریش کے معزز مہربان محمد (ﷺ) میرے گھر پر آئے تھے اگر وہ بغیر کھانا کھائے میرے گھر سے واپس چلے جاتے تو میرے لئے بڑی رسوائی کی بات تھی اس لئے میں نے ان کی خاطر یہ کلمہ پڑھ لیا، ابی بن خلف نے کہا میں حیرت انگیز باتوں کا قبول نہیں کروں گا جب تک تو جا کر ان کے منہ پر نہ تھو کے، یہ کجگت دوست کے کہنے سے اس گستاخی پر آمادہ ہو گیا اور کرگزار اللہ تعالیٰ نے دنیا میں بھی ان دونوں کو ذلیل کیا کہ فرزدہ بدر میں دونوں مارے گئے (یعنی) اور آخرت میں ان کے لئے عذاب کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے کہ جب آخرت کا عذاب سامنے آکھے گا تو اس وقت نعمت و انعموس سے اپنے ہاتھ کاٹنے لگے گا اور کہے گا کاش میں فلاں یعنی ابی بن خلف کو دوست نہ جانتا۔ (معتبری)

تکلیف: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا کھانے کے لئے کلمہ پڑھنے کی شرط لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی کام

کے لئے اخلاقی دباؤ کا اور مست ہے جیسا کہ بعض اوقات مبلغین حضرات دعوت قبول کرنے کے لئے خدا کے راستے میں نکلنے کی شرط لگا دیتے ہیں۔

اس واقعہ سے یہ سبق بھی ملتا ہے کہ برے فتنے کی دہشت اور صحبت سے بھی احتیاب کرنا چاہئے اس لئے کہ بری صحبت کا اثر جلد ہی ہوتا ہے، مستند احمد، ترمذی وغیرہ نے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا وَلَا يَأْتِيَنَّكَ الْإِنْفَقِيُّ فِيمَنْ مَعَكَ کو اچھا دوست نہ بناؤ اور تمہارا مال (یا طور دہشتی) صرف متقی آدمی کھائے یعنی غیر متقی سے دوستی نہ کرو اور حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الصَّوْرَةُ عَلَى دِينٍ عَلَيْهِ فَلْيَنْظُرْ مِنْ يَحْتَلِلُ بِرَأْدِي (عادۃ) اپنے دوست کے طریقہ پر چلا کرتا ہے اس لئے دوست بنانے سے پہلے خوب غور کر لیا کرو کہ کس کو دوست بنانا ہے۔

وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبُ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَلُّوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پروردگار سے شکایت کریں گے اسے میرے پروردگار میری قوم نے اس قرآن کو مجھوترہ کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ شکایت قیامت کے روز ہوگی یا وہ دنیا میں اس میں مفسرین کا اختلاف ہے احتمال دونوں میں اگلی آیت بظاہر اس کا قرینہ ہے کہ یہ شکایت دنیا ہی میں پیش فرمائی تھی جس کے جواب میں آپ کو قتل دینے کے لئے اگلی آیت میں فرمایا تَحْلِلُكَ جَعَلْنَا لَكُمُ لَبِي (الآیۃ)

وَقَالَ الْبَلْبَيْنِ كَفَرُوا لَوْ لَا قَوْلُنَا (الآیۃ) اللہ اور رسول کے دشمن لوگوں کو گمراہ کرنے کے لئے بے سرو پا اور نہایت غیر مستحق اعتراض کرتے تھے، کہتے تھے کہ صاحب دوسری کتابوں کی طرح ہر قرآن ایک ہی دفعہ کیوں نہ اتارا گیا؟ برسوں میں جو تھوڑا تھوڑا کر کے اتارا، کیا اللہ کو کچھ سوچنا پڑتا ہے؟ اس سے تو شبہ ہوتا ہے کہ خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم سوچ سوچ کر بناتے ہیں پھر موقع مناسب دیکھ کر تھوڑا تھوڑا سنا تے رہتے ہیں۔

قرآن کو بتدریج نازل کرنے کی حکمت

اول حکمت تو یہ بیان فرمائی کہ بتدریج نازل کرنے میں یہ حکمت ہے کہ مٹا فو کا قرآن کے نزول سے آپ کے قلب کو تقویت دے اور دہار خداوندی سے مسلسل رابطہ ہے، دوم یہ کہ بتدریج نزول کی وجہ سے یاد کرنے میں آسانی ہو، تیسرے یہ کہ اگر کفار آپ پر کوئی نیا اعتراض کریں تو اس کا جواب بروقت نازل کر دیا جائے اور آپ کو تسلی بھی دیدی جائے اور اگر ہر قرآن ایک ہی دفعہ آگیا ہوتا اور اس خاص اعتراض کا جواب اور آپ کے لئے تسلی نازل ہو بھی گئی ہوتی تو بہر حال اس کو قرآن میں تلاش کرنے کی ضرورت پڑتی اور بروقت اس کی طرف ذہن کا متوجہ ہونا بھی ضروری نہیں، ان حکمتوں کے علاوہ بھی حکمتیں ہو سکتی ہیں ان میں انحصار ضروری نہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ هَارُونَ وَزِيَارًا نَبِيَيْنَا فَلَمَّا آتَيْنَاهُمَا إِلَهُنَا بِالْقَوْمِ الَّذِينَ كَفَرُوا بَيْنَاهُمْ أَيُّ الْقَبِيلِ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ فَذَهَبَ إِلَيْهِمْ بِالرِّسَالَةِ فَكَذَّبُوهَا فَمَا فَتَحْنَاهُمْ فَلَاحِقُهُمْ فِي الْقَبِيلِ فِرْعَوْنُ وَآذَكُرْ قَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ فَتَكْذِبُهُمْ نُوحًا بِطُولِ لَيْلِهِ فِيهِمْ فَكَأَنَّهُمْ رُسُلٌ أَوْ لَا تَنْفِكُ إِلَهُهُ فَكَذَّبُوا بِمَا فِي الرُّسُلِ لَا تَعْلَمُ لَهُمُ الْيُسُوفُ فِي السَّجِينِ بِالتَّوْحِيدِ أَغْرَقْنَاهُمْ جَوَابَ لَمَّا وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ بَعْدَهُمْ آيَةً عِزَّةً وَاعْتِذَارًا فِي الْأَجْرَةِ لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ عَذَابَ الْإِسْطِاقِ مُؤَلِّمًا مَبُورٍ مَا يَحُلُّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَآذَكُرْ عَادًا قَوْمَ هُودٍ وَثَمُودَ قَوْمَ صَالِحٍ وَاصْصَبِ الرُّسُلَ إِسْمَ بَنِي وَنَبِيَّهُمْ قَبْلَ شُعْبٍ وَقَبْلَ غَيْرِهِ كَانُوا قَعُودًا حَوْلَهَا فَأَنبَاهَتْ بِهِمْ وَمَسَّالَ إِلَيْهِمْ وَلَمَّا نَزَّلْنَاهُمْ أَتَيْنَاهُمْ بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا أَيْ مِنْ عَادٍ وَاصْصَبِ الرُّسُلَ وَكَلَّمَ هَارُونَ لَهُ الْأَمْتَالُ فِي إِدَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ فَلَمَّ نَهَلْتَهُمْ الْإِبْعَادَ الْإِنْدَارَ وَكَلَّمَ هَارُونَ نَبِيَّهُمْ أَفْلَكُنَا إِفْلَاكًا بِتَكْذِيبِهِمْ أَنْبَاءَهُمْ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى إِذْ كَلَّمَكَ عَلَى الْفَرْنَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا فَوْقَ السُّورَةِ مَصْعَرًا مَاءً أَيْ بِالْحِجَارَةِ وَهِيَ عِظْمَى قَرَى قَوْمِ لُوطٍ فَأَعْلَكَ اللَّهُ أَمَلَهَا لِفَعْلِهِمْ الْفَاحِشَةَ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا فِي سَفَرِهِمْ إِلَى الشَّامِ لِيَعْبُرُونَ وَالْإِسْتِغْيَامَ لِلتَّغْيِيرِ بَلْ كَانُوا لَا يَتْرُكُونَ يَخَالِفُونَ تَشْوَرًا بَعْدًا فَلَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ مَا يَنْجِدُوكَ إِلَّا هَزُورًا مَهْزُورًا بِهِ يَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا فِي دَعْوَاهُ مُحَقِّقِينَ لَهُ عَنْ الرِّسَالَةِ أَنْ مُحَلِّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مُحَذِّفٌ أَيْ أَنَّهُ كَذَّابٌ لِيُجْلِبَنَا بِصُرْفِ عَنْ إِلَهِنَا لَوْ لَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا لَصُرَفْنَا عَنْهَا قَالَ تَعَالَى وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ عِيَانًا فِي الْأَعْرَةِ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا أَعْطَا هَارُونَ أَمَامَ الْمُؤْمِنِينَ أَرَأَيْتَ أَهْرَبِي مِنَ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ أَيْ مَهْوُوهُ قُبِعَ الْمُطْعَمُ الْثَانِي لِأَنَّهُ أَهْمُ وَجُمْلَةٌ مِنَ اتَّخَذَ مَطْعَمًا أَوَّلًا لَرَأَيْتَ وَالثَّانِي أَفَانَتْ تَكُونُ عَلَيْهِ وَجُمْلَةٌ حَافِظًا لِحَفِظِهِ عَنْ إِبْطَاعِ هَوَاهُ لَا أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ سَمَاعَ تَفْهِيمٍ أَوْ يَعْقِلُونَ مَا يَقُولُ لَهُمْ إِنَّ مَا هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا أَعْطَا هَارُونَ طَرِيقًا مِنْهَا لِأَنَّهُمَا تَفَادَا لَمَنْ يَتَعَبَّدُهَا وَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ مَوْلَاهُمْ الْمُنْعَمَ عَلَيْهِمْ .

اور بلاشبہ ہم نے سوئی کو کتابِ قوراتِ عطا کی اور اس کے ساتھ اس کے بھائی بارون کو وزیر (جنی) مضمین بنادیا اور ہم نے دونوں کو حکم دیا کہ ان لوگوں کے پاس چاؤ جنوبی نے ہماری دیلوں کو چھٹا یا سے یعنی قطبوں کی طرف جو کہ

فرعون اور اس کی قوم ہے چنانچہ (یہ دونوں) پیغام نیکران کے پاس گئے مگر ان لوگوں نے دونوں کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو
تھمس جھس کر دیا (یعنی) پادری طرح ہلاک کر دیا اور قوم نوح کا تذکرہ کیجئے جبکہ انہوں نے (قاسم) رسولوں کی کھذیب کی
نوح علیہ السلام کی کھذیب کر کے، نوح علیہ السلام کے ان کے درمیان زمانہ دراز تک قیام کرنے کی وجہ سے، گویا کہ
حضرت نوح علیہ السلام کی رسول تھے (یعنی بخیر کنی رسولوں کے تھے) یا اس لئے (زَمْلٌ مَجْع کا صیغہ استعمال کیا) کہ
حضرت نوح کی کھذیب گویا کہ باقی رسولوں کی کھذیب ہے اس لئے کہ توحید کے لانے میں سب مشترک ہیں تو ہم نے
ان کو فرق کر دیا اور بعد کے لوگوں کے لئے نشانِ عبرت بنا دیا اور ہم نے آخرت میں ظالموں کا فردوں کے لئے دردناک
عذاب تیار کر رکھا ہے۔ مثنیٰ تکلیف وہ اس عذاب کے علاوہ جو دیا میں ان پر نازل ہوگا اور یہود علیہ السلام کی قوم عا کا اور
صالح علیہ السلام کی قوم ثمود کا اور اصحابِ ارب کا تذکرہ کیجئے، زمین ایک کنوئیں کا نام ہے اور ان کے نبی کے بارے
میں کہا گیا ہے کہ شعیب تھے اور کہا گیا ہے کہ ان کے علاوہ تھے، کنوئیں کے اطراف میں بودا پاش رکھتے تھے وہ کنوئیں ان
کے اور ان کے مکافوں کے ساتھ چھنی گیا اور ان کے بیچ بیچ میں بہت سی قوموں کا یعنی عا اور اصحابِ ارب کے درمیان
اور ہم نے ہر ایک کے لئے عہد و عہد مضامین بیان کئے ان پر جنت قائم کرنے کے لئے ہم نے ان کو تنبیہ کے بعد ہی ہلاک
کیا، مگر ہم نے ہر ایک کو پادری طرح ہلاک کر دیا، ان کے اپنے دنیاوی کھذیب کرنے کی وجہ سے اور وہ بھی گناہگار اس
بستی کے پاس سے گزرتے ہیں جس پر بدرین پادش برہانی علی السواء مناد کا صدر ہے، مثنیٰ پتھروں کی پادش برہانی
گئی اور وہ بستی قوم لوط کی بستیوں میں سب سے بڑی بستی (سودوم) تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس بستی والوں کو ان کی بد فعلی
کی وجہ سے ہلاک کر دیا تو کیا یہ لوگ اپنے شام کے سفر میں اس (بستی) کو گھنٹے دیکھتے کہ عبرت حاصل کریں اور
استغفارم نظریری ہے، بلکہ بات یہ ہے کہ یہ لوگ مرنے کے بعد زندہ ہونے کا اندیشہ ہی نہیں رکھتے یہی وجہ ہے کہ ایمان
نہیں لاتے اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو میں آپ کا حضور کرنے جتے ہیں یعنی آپ کا خدا بناتے ہیں، کہتے ہیں
کہ کیا یہی ہیں وہ صاحب جن کو اللہ نے بزمِ خوشی رسول بنا کر بھیجا ہے (مرتب) رسالت سے آپ کو کمتر دیکھتے ہوئے
ان ثقیلہ سے مختلف ہے اور اس کا اسم کھذوف ہے ای انڈ اس شخص نے قوم کو ہمارے معبودوں سے پھیر دی وہ ہوتا اگر
ہم ان پر بے حد رہتے تو یقیناً ہم ان سے پھر جاتے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ہدیٰ ہی ان کو معلوم ہو جائے گا جب وہ
عذاب کو آخرت میں کھلی آنکھوں سے دیکھیں گے کہ کون شخص گمراہ تھا؟ یعنی غلامِ راست پر تھا وہ یا مومنین؟ کیا آپ نے
اس شخص (کی حالت) کو دیکھی کہ جس نے خواہشات نفسانی یعنی پسند کی چیزوں کو اپنا معبود بنالیا؟ مفعول ثانی کو اہم ہونے
کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے اور مَنْ اِتَّخَذَ الْاِلٰهَہُ خِزَافَ جِلْدٍ ہو کر دِلِہٖ کا مفعول اول ہے اور اَفَاَلَنْتَ ذٰلِکُوْا عَلَیْہِ
وَحِجْلًا مَّسْکُوْلًا ثانی ہے، کیا آپ ایسے شخص کے ضامن ہو سکتے ہیں؟ یعنی کیا آپ ایسے ہوا پرست کی اتباع ہو اسے
خاصیت کی ذمہ داری لے سکتے ہیں؟ نہیں کیا آپ گھٹتے ہیں کہ ان میں سے اکثر گھٹنے کے لئے سنتے ہیں یا جو آپ ان

خُزُواْ مصدر بمعنی اسم مفعول ہے **قَوْلُهُ لَصْرَفْنَا غَنِيَّاهُ** یہ لَوْلَا کا جزا ہے جو محذوف ہے **قَوْلُهُ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلَهُ** مَنْ استفہامیہ مبتداء، أَضَلَّ اس کی خبر اور سَبِيلَهُ اس کی تمیز، یہ سب جملہ ہو کر قائم مقام یَعْلَمُونَ کے دو مفعولوں کے ہے **یَعْلَمُونَ کو قُلِّ** سے متصل کر دیا گیا ہے تاکہ من استفہامی کی صدارت باطل نہ ہو جائے، **قَوْلُهُ أَوَلَيْتَ الْخَبِيرِينَ** مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ خِرَاءَ اہمیت کے پیش نظر مفعول یعنی کو مقدم کر دیا گیا ہے، اصل عبارت یہ ہے مَنْ أَضَلَّ خِرَاءَ الْإِنِّهَا كَمَا تَقُولُ عَلِمْتُ مطلقاً زیذاً اصل میں تھا عَلِمْتُ رَیْذاً مطلقاً۔

تفسیر و تشریح

قَوْلُهُ الْخَبِيرِينَ تَحْلَنُوا بلاشبہ اس آیت میں یہ فرمایا ہے کہ تم دونوں ان لوگوں کے پاس جاؤ کہ جنہوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی ہے، یہاں تکذیب آیات سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ آیاتِ قرأت تو مراد ہو نہیں سکتی، اس لئے کہ قرأت کا زوال فرقِ فرعون کے بعد ہوا ہے، لہذا آیات سے مراد یا تو توحید کے دلائل عقلیہ ہیں جو پوری کائنات میں پھیلے ہوئے ہیں، جو ہر انسان کو اپنی عقل کے مطابق سمجھ میں آ سکتے ہیں، ان میں غور نہ کرنے کو تکذیب آیات فرمایا، یا تکذیب سے مراد کتبِ سابقہ اور انبیاءِ سابقین کی تکذیب مراد ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول **وَقَوْمُ نُوحٍ لَّمَّا تَحْلَنُوا الرُّسُلَ** یہاں رُسُل سے مراد ایک توحید کے اعتبار سے انبیاءِ سابقین مراد ہیں جو کہ حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے گذر چکے تھے جیسے کہ حضرت شیث علیہ السلام اور حضرت ادریسؑ، اسی طرح یہاں بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے انبیاء کی تکذیب مراد ہے اور تکذیب سے مراد ان پر ایمان نہ آنا ہے۔

قَوْمُ نُوحٍ لَّمَّا تَحْلَنُوا الرُّسُلَ قومِ نوح کا بہت رسولوں کو جھٹلانے سے مراد یہ ہے کہ قومِ نوح نے حضرت نوح علیہ السلام کے اصولِ دین مثلاً توحید، بعثت بعد الموت، جزاء و سزا، کی تکذیب کی اور اصولِ دین چونکہ تمام انبیاء کے مشترک ہیں اس لئے ایک نبی کی تکذیب تمام انبیاء کی تکذیب ہے۔

أَصْحَابُ الرُّسُلِ رَمَى کچے کوئیں کو کہتے ہیں، جس کی من پختہ نہ ہو، **أَصْحَابُ الرُّسُلِ** کے حالات کی تفصیل ذوقِ قرآن میں مذکور ہے اور صحیح احادیث میں ان کا تذکرہ ہے، اسراغیلی روایات اس میں مختلف ہیں، براہِ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ قومِ حمود کے کچھ باقی ماندہ لوگ تھے جو کئی کوئیں کے اطراف آباد تھے اور بت پرستی کیا کرتے تھے، ان کی طرف جس نبی کو بھی بھیجا گیا تھا ان کا نام بعض حضرات نے شیب اور بعض نے حطاب بن صفوان بتایا ہے، ان کے نبی نے ان کو بہت اچھی طرح قسم قسم کی مثالیں دے کر سمجھایا مگر کسی نے نہ مانا اس کے برخلاف نبی کی ایذا اور ساری پرکھریست ہو گئے جب یہ لوگ کسی طرح اپنی حرکتوں سے باز آئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کا تختہ الٹ دیا اور یہ سب کے سب مع مال و دولت اور سونہیوں کے زمین میں دھنسا دیئے گئے۔

یہ اہل مکہ ملک شام آتے جاتے قوم نوح عاد و ثمود کی بستیوں کے ٹکڑے دارات و خرابات پر ہو کر گزرتے ہیں مگر ان قوموں کے حالات سے ہجرت حاصل نہیں کرتے، ہجرت کہاں سے حاصل ہو؟ بلکہ ہجرت کی نظر سے ان خرابات کو دیکھتے ہی ٹپکس ہیں اور ہجرت و ہجرت کی نظر سے تو وہ ٹپکس دیکھتا ہے جس کو مرنے کے بعد آخرت کی زندگی کا تصور ہو، جس کے نزدیک مرنے کے بعد زندہ ہونے کا تصور ہی نہ ہو اس کو ہجرت کیسے حاصل ہو سکتی ہے، ہجرت حاصل کرنا تو دور کی بات ہے ان کا مشغلہ یہ ہے کہ پیغمبر کے ساتھ حضور کرتے ہیں، چنانچہ یہ لوگ آپ کو دیکھ کر استہزاء کرتے ہوئے کہتے ہیں کیا یہی وہ بزرگ ہیں جن کو اللہ نے رسول بنا کر بھیجا ہے؟ بھلا یہ حیثیت اور منصب رسالت؟ کیا ساری خدائی میں یہی رسول بننے کے لئے رہ گئے تھے، ہاں یہ بات ضرور ہے کہ ان کی تقریر باوجود کا اثر رکھتی ہے قوت فصاحت اور زور تقریر سے رنگ تو ایسا بڑھایا تھا کہ قریب تھا کہ اس کی باتیں ہم کو ہمارے ممبروں سے برگشتہ کر دیتی، وہ تو ہم کے ایسے تھے کہ برابر سے دے اور ان کی کسی بات کا اثر قبول نہ کیا اور نہ یہ ہم سب کو بھی گمراہ کر کے چھوڑتے۔ (العیاذ باللہ)

غضب الہی کو جب یہ اپنی کھلی آگکھوں سے دیکھیں گے تب ان کو معلوم ہوگا حقیقت میں کون گمراہ تھا؟ آپ ایسے ہوا پرستوں کو راہ ہدایت پر لے آئے کی کیا ذمہ داری لے سکتے ہیں جن کا ممبر ہی محض خواہش ہو ہر خدا خواہش لے لے لے اور نہ اٹھا کر چلے گئے، جو بات خواہش کے موافق ہوئی قبول کر لی اور جو مخالف ہوئی رد کر دی، آج ایک ہجر اچھا معلوم ہوا ہے، چلنے لگے، دوسرا اس سے خواہش نہ مل گیا پہلا کو پیچک دیا اور دوسرے کے آگے سر جھکانے لگے۔

اُمّ نوح آپ انہیں کیسی سی نصیحتیں سنائیے یہ تو جانور ہیں بلکہ ان سے بھی بدتر ہیں انہیں سننے اور دیکھنے سے کیا واسطہ، بلکہ چر پائے تو بہر حال اپنی تمکداشت کرنے والے مالک کے سامنے گردن جھکا دیتے ہیں اور اپنے گھس کو پچھاتے ہیں اس کی آواز پر دھیان دیتے ہیں، لیکن ان بد بختوں کا حال یہ ہے کہ نہ اپنے خالق و مالک کا حق پہچاننا، نہ اس کے احسانات کو سمجھنا، نہ راہ بھی عقل و فہم سے کام لیتے تو اس کارخانہ قدرت میں بے شمار شکایتیں جو نہایت واضح طور پر اللہ تعالیٰ کی توحید اور جہت پر اور اصول دین کی صداقت و حقانیت کی طرف رہبری کر رہی ہیں جن میں سے بعض شکایات کا ذکر آئندہ آیات میں کیا گیا ہے۔

اَلَمْ تَرَ نَظَرًا اِلٰی فِعْلِ رَبِّكَ تَخِيفُ مَذَّ الظِّلِّۙ مِنْ وَقْتِ الْاِسْفَارِۙ اِلٰی وَقْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِۙ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلْنٰ سَاجِدًاۙ مُّفِضًا لَا يَرْوُلُ بِطُلُوعِ الشَّمْسِۙ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَیْهِ اِی الظِّلِّۙ ذٰلِیْلًاۙ فَلَوْلَا الشَّمْسُ مَا عَرَفَ الظِّلُّۙ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ اِی الظِّلِّ الْمَمْدُوْدَۙ اِلٰنَاۙ قَبْضًا یُّسِیْرًاۙ خَلْفًا بِطُلُوعِ الشَّمْسِۙ وَهُوَ الَّذِیۙ جَعَلْ لَّکُمُ اللَّیْلَ لِیَاسَۙ سَاجِدًاۙ کَالْاِبَاسِۙ وَالنَّوْمَ سَبَاحًاۙ وَرَاحَةًۖ لِّلْاِبْدَانِۙ بِقَطْعِ الْاَعْمَالِۙ وَجَعَلَ النَّهَارَۙ نُشُوْرًاۙ فَتَشُوْرُوْا فِیْهِ لَا یَنْفَعُ الرَّزَقَ وَغَیْرَهُۥ وَهُوَ الَّذِیۙ اَرْسَلَ الرِّیْحَ وَلِیۙ قِرَآءَةِ الرِّیْحِۙ بُشْرًاۙ بَیْنَ یَدَیۙ رَحْمَتِہٖۙ اِیۙ مُنْفِرًاۙ لِّدَافِعِ الْمَطَرِۙ وَلِیۙ لِّوَاءٍۚ یُّسْکِنُ الشَّجْنَۙ تَخْفِیْفًا

وَلِي قِرَاءَةِ سُكُونِهَا وَفَتْحِ الثَّوْنِ مَصْدَرًا وَلِي أُخْرَى بِسُكُونِهَا وَضَمِّ الْمَوْحِدَةِ بِذَلِكَ الثَّوْنِ أَيْ
مُبَشِّرَاتٍ وَمَقْرَدِ الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَةِ نَشُورِ كَرَسُولٍ وَالْآخِرَةِ بَشِيرٍ وَأَنْزَالًا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
عَلَهُمْ زَوَاجٌ مُطَهَّرًا لِيُخْفِي بِهِ بِلَذَّةٍ مُبْتَدَأًا بِالتَّخْفِيفِ بِسَوَى فِيهِ الْمَذْكَرِ وَالْمَوْثُوتِ أَوْ ذِكْرُهُ بِاعْتِبَارِ
 الْمَكَانِ وَتَنْقِيَةِ أَيْ الْمَاءِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا إِلَّا وَفَرًا وَغَنَمًا وَأَتَانِي كَثِيرًا جَمَعَ السَّانِ
 وَأَصْلُهُ أَتَانِي فَأَبْدَلَتْ الثَّوْنِ يَاءً وَأَدْغَمَتْ فِيهَا يَاءً أَوْ جَمَعَ إِنْسِي وَلَقَدْ ضَرَفْتُ أَيْ الْمَاءِ
 بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا أَصْلَهُ يَذْكُرُوا أَدْغَمْتُ النَّاءَ فِي الذَّالِ وَلِي قِرَاءَةٍ لِيَذْكُرُوا بِسُكُونِ الذَّالِ وَضَمِّ
 الْكَافِ أَيْ لِعَمَّةِ اللَّهِ بِهِ قَائِي أَكْثَرَ النَّاسِ إِلَّا الْمُكْفُورِينَ جَحْدُوا لِلْبَعْمَةِ حَيْثُ قَالُوا مُطَهَّرْنَا بِنُوءِ
 كَذَا وَلَوْ شِئْنَا لَغَسَّاهُ فِي كُلِّ قَرْيَةٍ ثَلَاثِينَ يَخْزِفُ أَعْيُنَهُمْ وَلَكِنْ بَعَثْنَاكَ إِلَى أَهْلِ الْفَرَى كَلِمَةً
 نَذِيرًا لِلْعَظِيمِ أَجْرُكَ فَلَا تَطْعَمُ الْكَافِرِينَ فِي هَوَاهِمِ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ أَيْ الْقُرْآنَ جِهَادًا كَثِيرًا وَهُوَ
 الَّذِي مَرَّجَ الْبَحْرَيْنِ أَرْسَلَهُمَا مُتَجَاوِزِينَ هَذَا عَذَبَ فَرَاتٌ شَدِيدَ الْعَذَابِ وَهَذَا بَلَّغَ أَجْمَاجَ
 شَدِيدَ الْمَلُوحَةِ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا حَاجِزًا لَا يَخْلُطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ وَجَحْدُوا مُخْجَرًا أَيْ
 سَبَرًا مَسْنُوعًا بِهِ اخْتِلَاطُهُمَا وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا مِنَ الْمُنَى إِنْسَانًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا ذَا
 نَسَبٍ وَأَصْهَرًا ذَا صِهْرٍ بَانَ يَتَزَوَّجُ ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى طَلِبًا لِلتَّنَاسُلِ وَكَانَ رَيْكٌ قَبِيرًا قَادِرًا
 عَلَى مَا يَشَاءُ وَيَعْبُدُونَ أَيْ الْكَلْبُورُ مِنْ دُونَ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ بِعِبَادَتِهِ وَلَا يَضُرُّهُمْ بِتَرْكِهَا وَهُوَ
 الْأَضْدَامُ وَكَانَ الْكَالِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهْرًا مُعِينًا لِلشَّيْطَانِ بِطَاعَتِهِ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا بِالْحَقِّ
 وَنَذِيرًا مَخُوفًا مِنَ النَّارِ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَيْ عَلَى تَبْلِيغِ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ مِنْ أَنْبَاءٍ إِلَّا لِكُنْ مِنْ
 شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا طَرِيقًا بِالنَّاقِ مَالٍ فِي مَرْضِيَّتِهِ تَعَالَى فَلَا أَسْفَعُ مِنْ ذَلِكَ وَتَوَكَّلْ
 عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ مَثَلَيْتَا بِحَمْدِهِ أَيْ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَفَى بِهِ
 بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا عَالِمًا تَعَلَّقَ بِهِ بِذُنُوبٍ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي
 سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا أَيْ فِي قَدِيرِهَا لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ شَمْسٌ وَلَوْ شَاءَ لَخَلَقَهُنَّ فِي لَمَحَةٍ
 وَالْعُدُولُ عَنْهُ لِيُعْلِمَ عَلَيْهِ الثَّبُوتُ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ هُوَ فِي الْمَلَكَةِ سَرِيرِ الْمَلِكِ الرَّحْمَنِ
 بَدَلٌ مِنْ ضَمِيرِ اسْتَوَى أَيْ اسْتَوَاءَ يَلْبِقِي بِهِ فَاَسْأَلُ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ بِهِ بِالرَّحْمَنِ خَبِيرًا يُخْبِرُكَ
 بِصِفَاتِهِ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لِكُفَّارٍ مَكَّةَ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا نَأْمُرُنَا
 بِالْفُرْقَانِيَةِ وَالنَّحْتَالِيَةِ وَالْأَمْرُ مُحَمَّدٌ وَلَا نَعْرِفُهُ لَا وَزَادَهُمْ هَذَا الْقَوْلُ لَهُمْ تَقْوَرًا عَنْ الْإِيمَانِ .

تفسیر

کیا تو اپنے رب کی صنعت کو نہیں دیکھا وقتِ اسرار سے طلوعِ شمس کے وقت تک اگر وہ چاہتا تو اس کو ایک حالت پر ظہور ہوا رکھتا، یعنی ساکن رکھتا جو طلوعِ شمس سے زائل نہ ہوتا پھر ہم نے سورج کو اس سایہ پر دیکھ لیا اگر سورج نہ ہوتا تو سایہ کی شناخت نہ کی جاتی پھر ہم نے اس کو اپنی پچھلے ہوئے سایہ کو اپنی طرف بتدریج سمیٹ لیا یعنی طلوعِ شمس کی وجہ سے شبِ فطیفاً اور وہ ایسا ہے کہ اس نے تمہارے لئے رات کو لباس یعنی لباس کے مانند ساتر بنایا اور غیہ کو قطع کرنے والی یعنی جسوں کے لئے اہل کو موقوف کر کے راحت کی چیز بنایا اور دن کو مختصر ہونے کا وقت بنایا اس میں رزق وغیرہ حاصل کرنے کے لئے اور وہ ایسا ہے کہ اپنی بارانِ رحمت سے پہلے ہواؤں کو بھیجتا ہے کہ وہ خوش کروتی ہیں اور ایک قرأت میں (اور بار کے بجائے) الریح ہے یعنی بارش سے پہلے پھیلتی ہوئی (ہوا لیں) اور ایک قرأت میں نُشُوراً میں شمس کے سکون کے ساتھ ہے تخفیف کے لئے اور ایک قرأت میں شمس کے سکون اور نون کے فتح کے ساتھ ہے (نُشُوراً) مصدر ہے اور دوسری قرأت میں شمس کے سکون اور نون کے بجائے ہا کے ضم کے ساتھ (یعنی بُشُوراً ہے خوشخبری دینے والی) (پہلی قرأت یعنی نُشُوراً) کا مفرد بُشُور ہے، جیسا کہ زُفُل کا واحد بُشُور ہے (اور اسی طرح دینی قرأت یعنی نُشُوراً) کا مفرد ہے، اور قرأت اخیرہ یعنی بُشُوراً کا واحد بُشُور ہے اور ہم آسمان سے پاک یعنی پاک ... کرنے والا پانی پر ساتے ہیں تاکہ ہم اس کے ذریعہ خشک زمین کو سرسبز اور شاداب کریں مینا تخفیف کے ساتھ ہے، بلذہ میں مذکور مونس دونوں برابر ہیں، یا بلذہ کی صفت مینا کو اس لئے ذکر لایا گیا ہے کہ بلذہ کو مکان کی چوہلیں میں گرایا ہے اور ہم وہ پانی اپنی مخلوق میں سے (بہت سے) چرواہوں (مثلاً) اہلِ لُؤل سے لگائے اور بکریوں کو اور بہت سے انسانوں کو پلاتے ہیں، انسانی انسان کی جمع ہے انسانی کی اصل اناسین تھی نون کو یا سے دہا اور یا نون میں اقامہ کر دیا اناسی ہو گیا، یا پھر اناسی انسی کی جمع ہے اور ہم اس پانی کو مخلوق کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں تاکہ لوگ غور و فکر کریں ہذا ٹھوڑا کی اصل ہذا ٹھوڑا تھی تاکہ ذوال میں اقامہ کر دیا اور ایک قرأت میں لہذا ٹھوڑا ذال کے سکون اور کاف کے ضم کے ساتھ ہے یعنی تاکہ بارش (پانی) کے سبب سے اللہ کی نعمتوں کو یاد کریں پھر اکثر لوگ ناشکری ہی کرتے رہے یعنی نعمت کے منکر رہے، اس طرح سے کہ وہ کہتے تھے کہ لٹاں ستارے کے طلوع (یا غروب) ہونے کی وجہ سے ہم کو بارش دی گئی اور اگر ہم چاہتے تو ہر بستی میں ڈرانے والا (ظہیر) بھیج دیتے جو اس بستی والوں کو ڈراتا لیکن ہم نے آپ کو تمام بستی والوں کی جانب نذر بنا کر بھیجا تاکہ آپ کا اجر زیادہ ہو لہذا آپ کافروں کا ان کی خواہشات میں اجماع نہ کریں اور آپ ان کے ساتھ قرآن کے ذریعہ پاری طاقت سے جہاد کریں اور وہ ایسا ہے کہ جس نے دورِ پالاکر چادی کئے ہیں جن میں ایک مصلحاً حریہ یعنی نہایت شیریں ہے اور دوسرا سکنین اور کڑوا یعنی نہایت شور ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک حباب آڑ ہے تاکہ ایک دوسرے سے نکل سکے اور قوی مانع رکھ دیا یعنی ایسا مانع کہ جس کی وجہ سے ان دونوں

ور یا کس کا ملنا مستوع ہو گیا وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے انسان کو پانی یعنی مٹی سے پیدا کیا پھر اس کو صاحب نسب (غنی رشتہ والا) اور صاحب مصر (سسرالی رشتوں والا) بنایا بائیں طور کہ وہ افزائش نسل کے لئے نکاح کرتا ہے مذکر ہو یا مؤنث۔ اور تیرا پروردگار بڑی قدرت والا ہے جو وہ چاہے اس پر قادر ہے اور یہ لوگ یعنی کافر اللہ کو چھوڑ کر ایسی چیز کی بندگی کرتے ہیں کہ جو ان کی بندگی کی وجہ سے نہ ان کو طمع پہنچانے پر قادر ہیں اور نہ ترک بندگی پر نقصان پہنچانے پر قادر ہیں، اور وہ بت ہیں اور کافرو اپنے رب کی مخالفت میں شیطان کا مددگار ہے یہی شیطان کی اطاعت کر کے اور ہم نے آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے کہ آپ جنت کی خوشخبری سنائیں اور نارجسم سے ڈرائیں آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس چیز کی تبلیغ پر جس کو میں دیکر بھیجا گیا ہوں کوئی معاوضہ نہیں چاہتا مگر یہ کہ جو چاہے اپنے رب کی مرضیات میں مال خرچ کر کے اپنے رب تک (رسائی) کا راستہ اختیار کرے تو میں اس کو اس سے منع نہیں کرتا اور آپ اس فی الاموت پر توکل رکھئے اور اس کی حمد کے ساتھ تسبیح بیان کیجئے یعنی سبحان اللہ و بحمدہ کہئے، اور وہ اپنے بندوں کے گناہوں سے بخوبی واقف ہے، بذنوب عیبراً سے متعلق ہے اور وہ ایسی ذات ہے کہ جس نے آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے چھوڑ میں پیدا کیا دنیا کے دنوں کے حساب سے یعنی ان کی مقدار میں اس لئے کہ اس وقت سورج نہیں تھا، اور اگر وہ چاہتا تو ان کو ایک لمحہ میں پیدا کر دیتا، اب وہ اپنی اس قدرت سے عدل تو یہ اپنی مخلوق کو جلدی نہ کرنے (اور نرمی) کی تعلیم کے لئے ہے پھر وہ عرش پر مستوی ہو گیا عرش اعلیٰ میں تخت شامی کو کیجئے ہیں وہ زمین ہے و حوض استوی کی ضمیر سے بدل ہے، اور استوی سے وہ استوی مراد ہے جو اس کی شایان شان ہے تو زمین (کی شان) کے بارے میں کسی واقف کار سے دریافت کرو کہ تھے اس کی صفات کے بارے میں بتائے گا اور جب کفار کہہ سگیا جاتا ہے کہ زمین کو بچہ کر دو کہتے ہیں زمین کیا چیز ہے؟ کیا ہم اس کو بچہ کریں جس کو تو بچہ کرنے کا حکم دے دے ہا ہے قلعو ما تا اور یادوں کے ساتھ ہے اور قاعل محمد ہیں، حال یہ ہے کہ ہم اس (زمین) کو نہیں جانتے، ہم ایسا نہیں کریں گے، اس قول نے ان کو ایمان سے اور یاد و لغت کرنے والا بنا دیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اَلَمْ تَرَ نَظْرًا، فَتَظُنُّوْا سے روایت ہماری کی طرف اشارہ ہے نیز اس کی تائید الی سے بھی ہو رہی ہے اس لئے کہ روایت ہماری کا سلسلہ الی آتا ہے، فَتَظُنُّوْا الی دیکھ میں مضاف محذوف ہے اس لئے کہ ذات باری کی روایت دنیا میں ممکن نہیں ہے اس لئے تقدیر عبارت یہ ہوگی اَلَمْ تَرَ اِلٰہی صبیح و بک و انک اور بعض حضرات نے روایت سے روایت نقلی بھی مراد لی ہے اور اَلَمْ تَرَ معنی میں اَلَمْ تَعْلَمُ کے لیا ہے اور مخاطب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ہر وہ شخص ہے جو کائنات عالم میں نور و فکر کی صلاحیت رکھتا ہو، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان آیات میں اپنے منفرد بالا الوہیہ ہونے پر پانچ دلیلیں از قبیل

محموسات بیان فرمائی ہیں (۱) اَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ الْفُلُ (۲) هو الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا (۳) هو الَّذِي اَوْسَلَ الرِّيحَ (۴) هو الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ (۵) هو الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا هَوَهِ مِنْ وَفْتِ الْاَسْفَلِ اِلَى وَفْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ مَضْرُوبِ كَے لئے زیادہ مناسب تھا کہ اسی من طُلُوعِ الشَّمْسِ اِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ کہتے اور اگر مطلق رکھتے اور کسی بھی قید کے ساتھ مقید نہ کرتے تو اور زیادہ بگڑتا اس لئے کہ رات میں تو زمین کا نقل ہوتا ہے دن میں اشجار وغیرہ کا نقل ہوتا ہے، اس قدر کوشاں سہا وقت ہونے کی وجہ سے خاص کیا ہو، تَخِيفَ فَعَلَ الْفُلُ کی تفسیر میں مفسرین کے تین قول ہیں (۱) من القجر اِلَى الشَّمْسِ (۲) من المغرب اِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ (۳) من طُلُوعِ الشَّمْسِ اِلَى زَوَالِ الشَّمْسِ صاحبِ بحر نے پہلے قول کو مسمود کا قول نقل کیا ہے، اور مفسرِ علام نے جو تفسیر فرمائی ہے وہ دیگر مفسرین کے موافق نہیں ہے (سادہ و محمل) هَوَهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا اس میں لیل کو لباس سے تشبیہ کی ہے جب شب سارا ہوتا ہے شب تشبیہ اور جب شب کو حذف کر دیا ہے اس کو تشبیہ طبع کہتے ہیں، جیسے زید اسد میں تشبیہ طبع ہے هَوَهِ بَشَرًا اس میں چند قرأتیں ہیں، مفسرِ علام کے سامنے قرآن کریم کا وہ نسخہ ہے کہ جس میں بَشَرًا کے بجائے نَشَرًا ہے اس میں چار قرأتیں ہیں نَشَرًا، نَشْرًا، نَشْرًا، نَشْرًا پہلی اور دوسری نَشْرًا کی جمع ہیں جیسا کہ وضو کی جمع و زسل اور زسل آتی ہے اور تیسری یعنی نَشْرًا یہ مصدر ہے جس میں واحد اور جمع برابر ہیں اور چوتھی یعنی بَشَرًا بَشَرًا کی جمع ہے خوشخبری دینے والا، هَوَهِ مَلُودِ الْاُولٰٓئِ اِی وَ النَّاتِیَةِ یعنی مفسرِ علام کو اولی کے ساتھ وَ النَّاتِیَةِ بھی کہنا چاہئے تھا اس لئے پہلی اور دوسری قرأت کا واحد ایک ہی ہے اور وہ ہے نَشْرًا اور چوتھی قرأت یعنی بَشَرًا کا واحد بَشَرًا ہے هَوَهِ مِثْلًا مِثْلًا اور مِثْلًا میں فرق یہ ہے کہ مِثْلًا اس کو کہتے ہیں جو مرد کا ہو اور میت اسے کہتے ہیں جو مرد نہ والا ہو یا مرد کے قریب ہو هَوَهِ یَسُوٰی فِیہ الْعَدُوُّ وَ الْعُوْدُ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ بَلَدٌ موصوف اور مِثْلًا اس کی صفت ہے مِثْلًا کے بجائے مِثْلًا ہوتا چاہئے تھا تا کہ موصوف اور صفت میں مطابقت ہو جاتی، اس کا ایک جواب تو یہ دیا کہ مِثْلًا کا اطلاق نہ کر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے، دوسرا جواب وَ اَشْخُوۡفَ بِاَعْيَادِ الْمَكَانِ مفسرِ علام کو اول کے بجائے نو کہنا چاہئے تھا تا کہ دوسرے جواب کی طرف اشارہ ہو جاتا، دوسرے جواب کا خلاصہ یہ ہے بَلَدٌ، مکان کی تاویل میں ہے لٰہذا مِثْلًا لٰہا درست ہے هَوَهِ وَ اَنْتَیٰہِ اس کا صفت نجیبی پر ہے هَوَهِ اَنْتَیٰہِ یہ لٰسَیۡہِ کا مفعول جانی ہے اور خَلَقْنَا اَنْتَیٰہِ اَنْتَیٰہِ مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہے ورنہ تو خَلَقْنَا اَنْتَیٰہِ کی صفت ہے، کا عدہ ہے کہ موصوف اگر کرہ ہو اور اس کی صفت کو مقدم کر دیا گیا ہو تو وہ حال ہو جاتی ہے هَوَهِ اَنْتَیٰہِ یہ انسان کی جمع ہے یہ یہو یہ کا مذہب اور یہی راجح ہے اور بعض نے کہا ہے نجیبی کی جمع ہے یہ فرا کا مذہب ہے اور یہ اعتراض سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ نجیبی میں یا نجیبی ہے اور جس میں یا نجیبی ہوتی ہے اس کی جمع فعلی کے وزن پر نہیں آتی، جیسا کہ ابن مالک نے فرمایا وَ اَجْعَلُ لِّفَعَالِیۡ لَعِبِ

ذی نَسَبٍ ، **ہو لہ** وَلَقَدْ صَرَّفْنَا اِیْ وَ اللّٰہِ لَقَدْ صَرَّفْنَا اِی الْعَمَاءِ مَعْرُطًا مِّنْ صَرَفَاتِہِ ذِی فَخْرِہِ کَامَرِیْعٍ
 ماہِ قَرَارِ دِیَا ہے ، مطلب یہ ہے کہ ہم نے بادشہ کو مختلف شیروں اور طاقتوں میں مقدار کے اعتبار سے تقسیم کر دیا اسی طرح
 صفت کے اعتبار سے بھی تقسیم کر دیا کہیں موصولہ حد ہوتی ہے تو کہیں بلکی ، اسی طرح مختلف اوقات میں تقسیم کر دیا ، حضرت
 ابن عباسؓ سے یہی تفسیر منقول ہے ، بعض حضرات نے صَرَّفْنَا ذِی فَخْرِہِ کَامَرِیْعٍ قرآن کو قرار دیا ہے اور اس کا قرینہ
 جَابِیْطُہُ یہ کو قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے المحطو کو مربع قرار دیا ہے ، صاحب جہا لیں نے بھی اسی کو اختیار کیا
 ہے ، قرآن کو مربع قرار دینے کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے اس قرآن میں مختلف امثال و نمونان سے عمدہ عمدہ
 مضامین بیان کئے اور مختلف نچ و براہین سے لوگوں کو کھمایا تاکہ وہ غور و فکر کریں (مسنوۃ القاسم مخلصا) **ہو لہ** الْکَوْنُ
 اس کی جمع انواء آتی ہے اس کے معنی ماہل ہونے اور ساکن ہونے کے ہیں بقال غاہ بہ الجمیل اِی اَنْقَلَبَ وَاَنْقَلَبَ
 بوجہ نے اس کو کراں بار کر دیا اور چمکانہ زمانہ جاہلیت میں عرب کو اکب کو موثر حقیقی مانتے تھے اور سردی گرمی نیز بادشہ
 وغیرہ کی نسبت بعض نجوم کے طلوع یا غروب کی طرف کرتے تھے ان کا عقیدہ تھا کہ آفتاب میں جب ایک مخصوص چارہ
 جانب مغرب میں غروب ہوتا ہے اور اس کے بالفاظیل مشرق میں اس کا حریف طلوع ہوتا ہے تو بادشہ ہوتی ہے ، یہ لوگ
 اللہ کو موثر حقیقی نہ مان کر نجوم و اکاب کو موثر حقیقی مانتے تھے اسی لئے اس کو کفران سے تعبیر کیا ہے (روح البیان مخلصا)
ہو لہ فَوَیْحٌ (ماضی باب نصر) فَوَیْحٌ آزاد چھوڑنا ، جاری کرنا ، قُرْآنٌ بہت خیریں خوشی ڈانڈہ تسکین بخش (ک)
 الْوَحْیُ رَحْمٰن کے مرفوع ہونے کی تین وجہ ہو سکتی ہیں (۱) الَّذِیْ حَقَّقَ الْوَحْیَ مَبْدَاً ، کی خبر ہو (۲) **ہو** مَبْدَاً ، مجدد و
 کی خبر ہو (۳) استوی کی خمیر سے بدل ہو مفسر نے اسی کو اختیار کیا ہے **ہو لہ** فَاسْأَلْہِ عَصِیْرًا بِہِ عَصِیْرًا سے
 متعلق ہے ، رعایت فواصل کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے اسی فسال عَصِیْرًا بِہِ یا اسئل سے متعلق ہے اسی اسئل
 عند عَصِیْرًا یعنی رَحْمٰن کی صفات کے بارے میں عالم سے معلوم کر لے **ہو لہ** یُنْخَبِرُکَ بِعَصِیْرَہِ یہ جواب امر ہے ۔

تفسیر و تشریح

اَلَمْ نَزَلْ اِلَیْہِ ذٰلِکَ تَخْلِیْفَ مَعْدِ الْبَطْلِ یہاں اللہ تعالیٰ پھر قرعہ حید کے دلائل کا آواز فرما رہے ہیں ، صحیح صادق کے بعد
 سے طلوع شمس تک سب جگہ سایہ رہتا ہے یعنی اس وقت دھوپ نہیں ہوتی اگر حق تعالیٰ سورج کو طلوع نہ ہونے دیتا تو یہ
 سایہ ہی قائم رہتا ، مگر اس نے اپنی قدرت سے سورج نکالا جس کی وجہ سے دھوپ بگھٹی شروع ہوئی اور سایہ بتدریج ایک
 طرف سینٹے لگا کر دھوپ نہ آتی تو ہم سایہ کو نہ سمجھ سکتے اس لئے کوشش اپنی خودی سے پہچانی جاتی ہے اور ہمیشہ سایہ ہی قائم
 رہ جاتا ہے ۔

وَهُوَ الَّذِیْ اَوْسَلَ الْوَبِیْخَ الْخِ یعنی رات کی تاریکی جاودہ کی طرح سب پر محیط ہو جاتی ہے جس میں لوگ کاروبار

چھوڑ کر آرام کرتے ہیں، جب دن کا اجالا ہو جاتا ہے تو لوگ خیند سے اٹھ کر ادھر ادھر چلے پھرنے لگتے ہیں، اسی طرح موت کی خیند کے بعد قیامت کی صبح آنے کی من میں سارا جہاں اٹھ کھڑا ہو گا اور یہی حالت اس وقت پیش آتی ہے جب انبیاء کرام دینی والہام کی روشنی سے دنیا میں اجالا کرتے ہیں تو جہل و فطرت کی خیند میں سوئی ہوئی مخلوق ایک دم آنکھیں ملتی ہوئی اٹھ جاتی ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ الزَّيْنِعَ یعنی نول برساتی ہوئیں بارش کی خوشخبری لاتی ہیں پھر آسمان کی طرف سے پانی برساتا ہے جو کہ خود پاک اور دوسروں کو پاک کرنے والا ہے، پانی پڑتے ہی مردہ زمین میں جان پڑ جاتی ہے کہیتیاں لہانے لگتی ہیں اور کھتے جانور اور انسان بارش کا پانی پی کر سیراب ہوتے ہیں۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا مَرَّةٍ مِّنْ قَبْلُ لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ہا کا مروج قرآن قرار دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم نے قرآن میں ممد اور اعلیٰ قسم کے مضامین اور ضرب الامثال اور قصیدیں مختلف نمونوں سے بار بار بیان فرمائی ہیں تاکہ اہل عقل و دانش اس میں غور کریں اور خدا کی توحید کے قائل ہو جائیں اور بعض حضرات نے ہا کا مروج بارش کو قرار دیا ہے، جیسا کہ مفسر عظام کی رائے بھی یہی ہے مطلب یہ ہے کہ بارش کو ہم بھیرہ بھیر کر برساتے ہیں یعنی کبھی ایک علاقہ میں اور کبھی دوسرے علاقہ میں حتیٰ کہ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ شہر کے ایک حصہ میں بارش ہوتی ہے اور دوسرے حصہ میں نہیں ہوتی کبھی ایک علاقہ میں زیادہ ہوتی اور دوسرے علاقہ میں کم، اور کبھی اس کا برعکس ہوتا ہے، یہ سب اس کی حکمت اور مصلحت پر مبنی ہوتا ہے اس کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ لوگ اس کی وحدت اور قدرت کے قائل ہو جائیں اور اس کی نعمت کے شکر گزار ہوں، لیکن بہت سے لوگ پھر بھی نہیں سمجھتے اور نعمت الہی کا شکر یہ ادا نہیں کرتے، ان کے کفر اور ناشکری پر اتر آتے ہیں، مثلاً یہ کہ بارش کو مصلحت الہی کے بجائے ستاروں کی گردش یا کسی ستارے کے فروب و طلوع کا نتیجہ قرار دیتے ہیں جیسا کہ اہل جاہلیت کیا کرتے تھے۔

وَلَوْ جِئْنَا بِكَلْبَشٍ اَلْبَحِ مطلب یہ ہے کہ نبی کا آنا کوئی تعجب کی بات نہیں اللہ اگر چاہے تو اب بھی نبیوں کی کثرت کر دے کہ ہر ہستی میں علیحدہ علیحدہ نبی ہو مگر اس کو منظور ہی یہ ہوا کہ اب آخر میں سارے جہاں کے لئے اکیلے نبی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کو نبی بنا کر بھیجے تاکہ تمام نبیوں کا اجرا آپ ہی کو ملے سو آپ کافروں کی اعتقاد طعن و تشنیع اور سفیانہ نکتہ چینیوں کی طرف التفات نہ کریں بلکہ اپنا کام پوری قوت اور متحدی سے انجام دیتے جائیں اللہ آپ کو کامیاب کرنے والا ہے۔

وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ لِنظَرٍ مَّرَجَ آزاد چھوڑنے کے معنی میں آتا ہے، اسی وجہ سے مَرَجَ چراگاہ کو کہتے ہیں جہاں جانور آزادی سے چل پھر کر چسکیں، غَذَبَ جیسے پانی کو کہتے ہیں فوات خوش ذائقہ اور خوشگوار تسکین بخش کو کہتے ہیں مَلَجَ تسکین کو کہتے ہیں اَنْجَحَ تیز اور تلخ کو کہتے ہیں۔

حق تعالیٰ نے اپنے فضل اور حکمت باللہ سے دنیا میں دو قسم کے پانی پیدا فرمائے ہیں، بحر محیط جو کہ زمین کو چاروں

الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيُخْلَقُ فِيهِ بِحَرَمِ الْفَعْلَيْنِ بَدَلًا وَيُرْفَعُهُمَا اسْتِغْنَاً مُهَيَّاتًا حَالًا إِلَّا مَنْ تَابَ
وَأَمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا مِنْهُمْ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَهُمُ الْمَذْكُورَةَ حَسَنَاتٍ فِي الْآخِرَةِ وَكَانَ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا اِی لم یَزَلْ منصفًا بِذَلِكَ وَمَنْ تَابَ مِنْ ذُنُوبِهِ غَيْرٌ مِنْ ذُكْرِ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا اِی یرجع الیه رُجوعًا فِیجْازِیهِ خیرًا وَالَّذِینَ لَا یَشْهَدُونَ الزُّوْرَ اِی
الْکِذْبَ وَالْبَاطِلَ وَإِذَا قُرُؤًا بِاللَّغْوِ مِنَ الْکَلَامِ الْقَبِیحِ وَغیره مَرُؤًا بِکَرَامًا مَعْرِضِینَ عَنْهُ وَالَّذِینَ
إِذَا ذُکِّرُوا وَعِظُوا بَایْتَ رَبِّهِمْ اِی القرآن لَمْ یَجْرُوا یَسْقُطُوا عَلَیْهَا حُصًا وَعُمَیْنًا: ہل خروا
سَامِعِینَ نَاطِرِینَ مُسْتَعِیْنِ وَالَّذِینَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّیَّتِنَا بِالْجَمْعِ وَالْاِفْرَادِ قُرَّةَ
أَعْیُنٍ لَنَا بَانَ نَرَاهُمْ مُطِیعِینَ لَكَ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِیْنَ اِیْمَانًا: فی الخیر اُولَئِكَ یُجْزَوْنَ الْعَرْقَةَ
الْمَرْجُوعَةَ فی الْجَنَّةِ بِمَا صَبَرُوا عَلَی طَاعَةِ اللَّهِ وَیَلْقَوْنَ بِالشَّدِیدِ وَالْتَخْلِیفِ مَعَ فَتْحِ الْبَابِ لِبَیْهَا فی
الْعَرْقَةِ نَجِیةً وَسَلَامًا مِنَ الْعِلَاقَةِ خَلْدِیْنَ لِبَیْهَا حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا: مَوْضِعُ الْقَامَةِ لَهُمْ
وَاُولَئِكَ وَمَا بَعْدَهُ خَبَرٌ عِبَادِ الرَّحْمَنِ الْمُبْدِئِ لَوْلَا بِا مُحَمَّدٌ لَاهِلُ مَنَکَّةَ مَا نَاقِبَةُ یَعْقُوْ یُکَثِّرُ بِکُمْ
رَبِّیْ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ اِیہ فی الشَّدَادِ لَیْکَیْطِلْہَا فَقَدْ اِی فکیف یعزبکم وقد کَذَّبْتُمُ الرِّسُوْلَ
وَالْقُرْآنَ فَسَوْفَ یُکُوْنُ الْعَذَابُ لِرِاْمًا فَلَا زَمَ لَکُمْ فی الْآخِرَةِ بَعْدَ مَا یُخَلُّ بِکُمْ فی الدُّنْیَا فُقُلٌ ۛ
مِنْهُمْ یَوْمَ یَدْرُسُ سَبْعُوْنَ وَجَوَابٌ لَوْلَا ذَلَّ عَلَیْہِ مَا قَبِلْہَا .

ترجمہ

وہ ذات بڑی عالی شان ہے جس نے آسمانوں میں بارہ برج بنائے۔ یہ خُفْلٌ ہے۔ غور ہے الجوزاء ہے
السرطان ہے الاسد ہے المنبلہ ہے العیزان ہے العقرب ہے القوس ہے الجدی (۱۱) الدلو (۱۲)
الحوث یہ سب سیارہ کی منزلیں ہیں (اور وہ سب سیارہ یہ ہیں)۔ یہ المریخ اس کی منزل حمل اور مقرب ہے۔ یہ زہرہ: اس
کی منزل ثور اور میزان ہے۔ یہ عطارد: اس کی منزل جوزاء اور منبلہ ہے۔ یہ القمر اس کی منزل سرطان ہے۔ یہ انیس
اس کی منزل اسد ہے۔ یہ مشتری: اس کی منزل قوس اور حوت ہیں۔ یہ زحل اس کی منزل جدی اور دلو ہے۔ اور اس نے
آسمان میں چار سبکی بنایا اور دوسری ہے اور نورانی چاند بنایا اور ایک قرأت میں سورۃ نجم کے صیف کے ساتھ ہے
یعنی روشن کو اکب بنائے اور کوکب میں خصوصیت کے ساتھ قرآن کا ذکر ایک قسم کی فضیلت کی وجہ سے ہے اور وہ اسکی
ذات ہے کہ جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے جانے والا بنایا یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک
دوسرے کے پیچھے آتا ہے اس شخص کے لئے جو سمجھنا چاہیے اس (کار) خیر کو جو اس سے ان دونوں (رات و دن)

میں سے کسی میں فوت ہو گیا ہو تو اس کا رزق کو دوسرے میں کر لے، اور شکر کرنا چاہئے ہذا کھڑے تشدید اور تخفیف دونوں کے ساتھ ہے جیسا کہ اسٹی میں گذر چکا ہے یعنی اپنے اور پر لیل و نہار میں اپنے رب کی نعمتوں کا شکر کرنا چاہئے، عباد الرحمن مہتدہ ہے اور اس کا مابعد جملہ مقررہ کے علاوہ اس کی صفات ہیں اُولَئِكَ يُنْعَمُونَ تک (یعنی بخیروں کے مائل تک) اور رحمن کے بندے وہ ہیں جو زمین پر عاجزی یعنی سکون اور تواضع کے ساتھ چلتے ہیں اور جب جاہل ان سے ایسی بات کے ساتھ مخاطب ہوتے ہیں کہ جس کو وہ ناپسند کرتے ہیں تو وہ صاحب سلام کہہ دیتے ہیں یعنی ایسی بات کہہ دیتے ہیں جس میں وہ گناہ سے محفوظ رہتے ہیں اور جو راقوں کو اپنے رب کے سامنے ہمد کے اور قیام میں لگے رہتے ہیں مستخذ صاحبز کے متبع ہے اور قیاماً قاتعین کے معنی میں ہے یعنی رات کو نماز پڑھتے ہیں اور جو اپنے رب سے یہ دعا کرتے ہیں اے ہمارے پروردگار تو ہم سے جہنم کے عذاب کو دور رکھنا کیونکہ اس کا عذاب چٹ کر رہ جانے والا ہے یعنی لازم ہو جانے والا ہے بے شک وہ ضمیر نے اور رہنے کے لحاظ سے بدترین جگہ ہے یعنی استقرار اور اقامت کے لئے نہایت بری جگہ ہے اور جب وہ اپنے ممال پر خرچ کرتے ہیں تو اسراف نہیں کرتے اور نہ لٹی کرتے ہیں یَتَّقُوا یا کے لفظ کے ساتھ (یعنی تا کے سرور کے) اور ضریا کے ساتھ (یعنی سرور کے) لم یفلتوا ای لم یضلوا اور ان کا خرچ کرنا اسراف اور لٹی کے درمیان اعتدال کے ساتھ ہوتا ہے اور جو اللہ کے ساتھ کسی دوسرے محبوب کی بندگی نہیں کرتے اور جس شخص کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے اس کو کھلی نہیں کرتے ہاں مگر حق کے ساتھ، اور وہ زمانہ سے محکم نہیں ہوتے اور جو کوئی (مذکورہ چیزوں کا سوا میں سے ایک کام بھی کرے گا) تو اس کو سزا سے ساجد پڑے گا اِنَّمَا اِی عقوقہ اور اس کو قیامت کے دن دو برا عذاب دیا جائے گا اور وہ ذلت و خواری کے ساتھ ہمیشہ اس میں رہے گا اور ایک قرآن میں یُضْعَفُ تشدید کے ساتھ ہے دونوں فعل (یعنی یُضْعَفُ اور یُخْلَدُ) مجزوم میں (یعنی سے بدل الاشتغال) واقع ہونے کی وجہ سے اور (مذکورہ دونوں فعل) ارفع کے ساتھ بھی ہیں صحیفہ کی وجہ سے مہانا یُخْلَدُ کی ضمیر سے حال ہے مگر ان میں سے جو تو بہ کرے اور ایمان لے آئے اور نیک عمل کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کے مذکورہ گناہوں کو آخرت میں نگیںوں سے بدل دے گا اور اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے یعنی اس مفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے اور جو شخص یہ شخص اس کے علاوہ ہے جس کا ذکر اِنَّمَا مِنْ قَابِ و اَمِنْ میں ہوا ہے، تو بہ کرتا ہے اور نیک عمل کرتا ہے تو ایسا شخص (حقیقت میں) اللہ کی طرف سجاد جبر کرتا ہے یعنی سجد معنی میں رجوع کرتا ہے تو ایسے شخص کو (اللہ تعالیٰ) بہتر جزا عطا فرمائیں گے اور وہ یہود و ہاتوں میں شامل نہیں ہوتے (دوسرا ترجمہ) (اور وہ جہنمی اور باطل گواہی نہیں دیتے) اور جب لغو چیزوں یعنی بیہودہ کلام وغیرہ پر ان کا گذر ہوتا ہے تو شرافت سے گذر جاتے ہیں یعنی (بے توقیری کیساتھ) اس سے اعراض کرتے ہوئے گذر جاتے ہیں اور وہ ایسے ہیں کہ جب ان کو اللہ کی آیتیں یعنی قرآن کے ذریعہ نصیحت کی جاتی ہے تو ان پر سے بہرہ اور انہوں کی طرح نہیں گذرتے بلکہ گوش قبول سنتے ہوئے اور پشیم ہمت دیکھتے ہوئے استغاثہ کرتے ہوئے گذر جاتے

ہیں، اور وہ ایسے ہیں کہ دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیویوں اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرمایا فَوَيْلٌ لِلنَّاسِ جمع اور افراد کے ساتھ ہے۔ یہی طور کہ ہم ان کو تیرا فرما تیرا دیکھیں اور ہم کو مشقیوں کا خیر میں پیشوا بنا دے ایسے ہی لوگوں کو بہت میں بلند بالا خانے عطا کئے جائیں گے ان کے اللہ کی طاعت پر ثابت قدم رہنے کی وجہ سے جہاں ان کو ملائکہ کی طرف سے (وائی) (بہ کی) (خوشخبری) اور سلامتی کی دعا دی جائے گی وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے وہ بہت عیال بھی چک اور عمدہ تمام ہے یعنی ان کی قیام گاہ ہے اور فَوَيْلٌ لِلنَّاسِ اور اس کا بعد مَادِ الرِّضَىٰ مبتدا کی خبر ہے اے تم آپ اہل مکہ سے کہہ دیجئے میرا رب تمہاری کوئی پروا نہ کرے گا اگر تم اس کو مصائب میں نہ پکڑو گے کہ وہ ان کو زائل کر دے یعنی کیسے تمہاری پروا نہ کرے گا تم تو رسول اور قرآن کو جھٹلا چکے ہو، معترب مذہب تم سے چسپاں ہو کر رہے گا (یعنی) دنیا میں تم پر عذاب نازل ہونے کے علاوہ آخرت میں تم پر عذاب لازم ہو کر رہے گا، چنانچہ ان میں سے ہم بد میں ستر لکھ کئے گئے، فَوَيْلٌ لِلنَّاسِ کا جواب (مخدوف ہے) جس پر لوہا کا ٹائل (یعنی مایغیا بکم) وراثت کر رہا ہے (تقدیر عادت یہ ہوگی فَوَيْلٌ لِلنَّاسِ دعا فَوَيْلٌ لِلنَّاسِ دینی

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله فَوَيْلٌ لِلنَّاسِ یہ راجح کی جمع ہے منزل کو کہتے ہیں، سات سیاروں کی بارہ منزلیں ہیں، سات سیاروں میں سے پانچ کی دواہ منزلیں ہیں اس طرح پانچ سیاروں نے دس منزلیں لے لیں باقی سیاروں یعنی شمس اور قمر نے ایک ایک منزل لے لی اس طرح سات سیاروں پر بارہ منزلیں تقسیم ہوئیں، دس منزلیں ساتویں آسمان پر ہے اور مشتری چھپنے پر اور مریخ پانچویں پر اور شمس چھپے پر اور زہرہ تیسرے پر اور عطارد دوسرے پر اور قمر پہلے آسمان پر ہے، مفسر غلام نے سبع سیارات کی جو ترتیب بیان کی ہے قدیم علم ہیئت کے معلم لوال ارسطو کے نزدیک عالم کا مرکز زمین ہے سیارات ڈھابٹ بلکہ سارا جہاں اس کے گرد گھوم رہا ہے، اکثر قدما نے اس کی تقلید کی بطوریں اسی کا سرخیل ہے یہ اسے تقریباً نو ہزار سال تک تسلیم ہی۔ جدید علم ہیئت کا بانی مشہور لکلی کو پرنیکس نے لنڈی ۱۶۷۲ء و ۱۶۸۳ء سمجھا جاتا ہے، مشہور ہے کہ یہ پیمانہ شخص ہے جس نے مرکزیت آفتاب کا نظریہ پیش کیا۔ (مکملہ فکلیات جدید ص ۲۵)



نظریہ کو پرنیکس کے بنیادی اصول دہیں۔

اول: کواکب عام کی روزانہ کی گردش کی اسلی چھاپے محور کے گرد دائرہ زمین کی روزانہ گردش ہے۔

دوم: تمام سیارے سورج کے گرد گھومتے ہیں۔ زمین بھی ان میں سے ایک سیارہ ہے۔ نظام کو پرنیکس میں سیاروں کی ترتیب مرکز "آفتاب" سے شروع ہو کر یہ ہے۔

۱۔ عطارد ۲۔ زہرہ ۳۔ ارض ۴۔ مریخ ۵۔ مشتری ۶۔ زحل ۷۔ یورینس ۸۔ نیپٹون ۹۔ پلاٹو۔ (کواکب فلکیات جدیدہ ص ۲۶)

ہوْلَه وَجَعَلَ فِيْهَا اٰیٰی لِّی السَّمٰوٰتِ ۝۴۰ سے اصطلاحی نام مراد نہیں ہے بلکہ جانب فوق مراد ہے کل ما هو فوقی واسلک لہو السماء سیارات فضاء میں مشتمل ہیں آسمان میں بیست نہیں ہیں سیارات سید کا جرات آسمانوں میں ہونا بتایا گیا ہے یہ ان کی حرکت دوری کی منظر میں ہیں ان ہی کو بروج بھی کہا جاتا ہے مثلاً قمر کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ پہلے آسمان پر ہے اور عطارد دوسرے آسمان پر ہے زہرہ تیسرے آسمان پر ہے اور شمس چوتھے آسمان پر ہے علی غلذ القیاس جعل فیہا میں فیہا کی ضمیر کواکب بروج کی طرف لوثا یا جائے تو بات بالکل واضح ہو جاتی ہے جیسا کہ قشقی کی بھی یہی رائے ہے۔ اگر ۴۰ سے ۴۱ اصطلاحی حقیقی مراد لیا جائے تو بہت سے اعتراضات ہو سکتے ہیں۔ مگر اس کے بعد قمر کا سوچنا پر حلف کیا، یہ حلف اللہ علی غلہ کے قبیل سے کہلائے گا جو کہ درست نہیں ہے وخص الفجر الحج سے اسی اعتراض کا جواب ہے۔ عرب کے نزدیک چونکہ قمر کی ایک اہمیت اور فضیلت اس لئے ہے کہ ان کے یہاں سال کا حساب قمری مہینوں ہی سے ہوتا ہے نیز اس کے علاوہ بعض مہاتوں کا دار و مدار بھی قمری مہینوں پر ہے اس لئے تخصیص بعد التعمیم کے قبیل سے قمر کا خاص طور پر ذکر کیا ہے، جیسا کہ خاططوا علی الصلوات والصلوة الوسطی میں ہے ہوْلَه وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ جَلْفَۃً ۝۴۱ جلفۃ مصدر ہے، بیان نوار کے لئے جیسے جلسۃ یعنی خاص نوعیت سے کیے بعد دیگر سے آتا ہیں طور کا ایک دوسرے کے قائم مقام ہو جائے جلفۃ ذاتو جعل کا مفعول ذاتی ہو سکتا ہے اگر جعل بمعنی ضیو لیا جائے اور نہ جعل کے مفعول سے حال واقع ہو سکتا ہے اگر جعل بمعنی خلق لیا جائے، حالانکہ جلفۃ کا مفعول یا حال ہونا ضروری ہے اور نہ تو معنی درست نہ ہوں گے لہذا حلفۃ سے پہلے مضاف محذوف ماننا ضروری ہوگا، اسی ذو جلفۃ اس صورت میں مصدر بمعنی اسم عامل ہو جائے گا، حلفۃ بمعنی حلیۃ ہو کر معنی درست ہو جائیں گے، ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ کاسوں میں ہے کہ حلفۃ بمعنی مختلفۃ ہے اس صورت میں مضاف محذوف ماننے کی ضرورت نہ ہوگی اور معنی ہوں گے جعلہما مختلفین اب رہا یہ سوال کہ جلفۃ جب مختلفین حشر کے معنی میں ہے تو جلفۃ کو واحد کیوں لایا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہوگا حلفۃ چونکہ مصدر کا ہم وزن ہے اور مصدر میں واحد حشر مع سب برابر ہوتا ہے اس لئے حلفۃ کو واحد لایا گیا ہے، اسی جواب کی طرف مفسر غلام نے

يَخْلِفُ كُلِّيْهِمَا الْآخَرُ سے اشارہ کیا ہے هُوَ مَا فَاتَهُ بَدْخُورِ کا مفعول موزوں ہے جس کو مفسر نے ظاہر کر دیا ہے هُوَ اَوْ لَوْ اَذْهَبَ شُكْرُوْا میں اَوْ تقسیم، تخیل کے لئے ہے نہ کہ تخیل کے لئے مثنیٰ ہندہ اظہار مراد ہے۔ جس میں دونوں جمع بھی ہو سکتے ہیں شُكْرُوْا مصدر ہے مثنیٰ شُكْرًا هُوَ جَاءَ الرُّحْمٰنِ یہ جملہ مستند ہے مخلص اور برگزیدہ بندوں کے اوصاف بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے، عَمَادُ الرُّحْمٰنِ مبتدا، موصوف ہے اور موصولات ثانیہ جن میں پہلا اللہ یمن یمنون ہے اور آخری وَالَّذِيْنَ يَقُولُوْنَ ہے یہ تمام موصولات اپنے صلات سے مقرر مبتدا موصوف کی صفت ہے اور لَوْ لَنْكَ يَحْزَوْنَ الْحَبَشَةُ کی خبر ہے، مبتدا اور خبر کے درمیان تین آیتیں جملہ مقررہ ہیں وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ اٰثَمًا سے مفعلاً تک هُوَ یا هُوَ کا مصدر ہے فری کرنا، سکیت اور دغا کے ساتھ چلنا۔ هُوَ سَخِطًا یَمْنُوْنَ کی ضمیر سے حال ہے اور لَوْ لَنْهُمْ سَخِطًا کے معلق ہے، سَخِطًا کو قیاماً پر فاعل کی رعایت کی وجہ سے مقدم کر دیا گیا ہے هُوَ وَالَّذِيْنَ يَقُولُوْنَ وَنَا اَصْرَفْ عَنَّا (الآیۃ) - مثنیٰ فاعل اور مخلوق کے ساتھ حسن معاملہ کے باوجود وہ اللہ کے خدایا سے خوف زدہ رہتے ہیں اپنے افعال پر اکتفا اور بھروسہ کر کے بے خوف نہیں ہو جاتے اور یوں دعا کرتے رہتے ہیں وَ نَا اَصْرَفْ عَنَّا (الآیۃ) هُوَ اِنْ عَلَانِهَا كَانَ غَرَامًا اور مَنَافِعُ مَسْطُوْرًا و مَقَامًا یہ دونوں وَ نَا بِاَصْرَفْ عَنَّا (الآیۃ) کی صفت ہیں هُوَ مَنَافِعُ مَنَافِعُ مَنَافِعُ کی ضمیر بنسبت سے کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مَنَافِعُ افعال نام میں سے ہے اگر کا قائل اس میں ضمیر مشترک بہم ہے اور مَسْطُوْرًا اس کی تفسیر ہے جو ضمیر بہم کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالذم موزوں ہے اور وہ جہی ہے شارع نے ظاہر کر دیا ہے بعض حضرات نے مَنَافِعُ بمعنی اخراجات لیا ہے، اس وقت یہ افعال تصرّف میں سے ہوں گے اور مفعول کو نصب کرے گا جو کہ یہاں موزوں ہے اور وہ اَصْرَفْ عَنَّا یا اَصْرَفْ عَنَّا ہے اور تقدیر عجز سے یہ ہوگی اِنِّهَا (ای جہنم) اخراجات اَصْرَفْ عَنَّا یا اَصْرَفْ عَنَّا یا اَصْرَفْ عَنَّا واقع ہو سکتا ہے قول اول کو ترجیح دینے کے لئے مفسر حلام نے مَنَافِعُ کی تفسیر بنسبت سے کر دی تاکہ اشارہ ہوئے کہ مَنَافِعُ اخراجات کے معنی میں نہیں ہے، مفسر حلام کے نزدیک مَسْطُوْر اور مقام دونوں ایک ہی چیز ہیں، بعض مفسرین نے دونوں میں فرق کیا ہے، مَسْطُوْر عساکہ مومنین کے لئے ہے - مثنیٰ داکی نہیں ہے مَقَامًا کا فروع کے لئے ہے جو کہ داکی ہے هُوَ يَفْعَلُوْا یا کے فتح و کسورۃ الاء ای يَفْعَلُوْا اور ضمیر یا اور کسورۃ تا کے ساتھ ای يَفْعَلُوْا اور فتح یا اور ضمیر تا کے ساتھ کو تین کے نزدیک ای يَفْعَلُوْا یَقَالُ قَوْلًا عَلٰی عَالِیْہِ اِیْ حَقِیْقَ غَلِبَہُمْ فِی الْخَفَةِ (یا بہ ضرب و ضرب) وَالَّذِيْنَ لَا يَذْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰحَ یٰۤاَنِ اِلٰحَاتِ کے بعد اجتہاد من المصنوعہ کو بیان فرمایا یَضَعُفٌ اور یَضَعُفٌ دونوں فعل یَفْعَلُ سے بدل استعمال واقع ہونے کی وجہ سے مجزوم ہیں، اور جملہ مستند ہونے کی وجہ سے مرفوع بھی چاہا گیا ہے هُوَ اِلَّا مَنْ تَابَ یَفْعَلُ کی ضمیر مشترک سے مشتق متصل ہے اِنِّیْ اِلَّا مَنْ تَابَ فَلَا یَلْقٰی اٰثَمًا بعض حضرات نے مشتق متصل بھی قرار دیا ہے، مگر ابو یاسین نے کہا ہے کہ مشتق متصل درست نہیں ہے اس لئے کہ

مشتکی منہ پر مضاعف کا حکم لگایا گیا ہے تو اس صورت میں تقدیر یہ ہوگی اِلَّا مَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فلا یضاعف له العذاب اور عذاب مضاعف کے القاء سے عذاب غیر مضاعف کا اعتقاد لازم نہیں آتا لہذا مشتکی منقطع اولیٰ ہے اور الایمینی لکن ہے۔ (فتح القدیر) فَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ کی ضمیر سے حال ہے بعض حضرات نے وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صالِحاً فانه یتوب الی اللہ متابعاً اتحاد شرط و جزاء کا شہ کیا ہے جو کہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ مَنْ تَابَ فانه یتوب نہیں کیا جاتا بعض حضرات نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ شرط سے زبانی تو یہ مراد ہے اور جزاء عمل کے ساتھ منہ کلام تو یہ مراد ہے اسی وجہ سے جزاء کو مصدر متناہا سے منع کیا گیا ہے اور آیت کے معنی یہ پائے ہیں من اراہ التوبة وعزم علیہا فلیتب الی اللہ خبر معنی امر ہے۔ (فتح القدیر، شوکانی) هُوَ غیر مَنْ ذُکِرَ سے اشارہ ہے کہ مطلق مغایرت کے لئے ہے یعنی پہلی آیت میں مَنْ تَابَ سے مراد کافر ہیں اور دوسری میں مَنْ مومن اور بعض حضرات نے تخصیص بعد اسم کے قبیل سے قرار دیا ہے هُوَ لا ینشہون الزور اگر لا ینشہون لا ینحصرون کے معنی میں ہو جیسا کہ مفسر سلام نے اسی معنی میں لیا ہے تو زور مفعول بہ ہوگا اور اگر ینشہون شہادت کے معنی میں ہو تو زور مفعول ہوا فی فیض منصوب ہوگا، اسی لا ینشہون بالزور هُوَ فَرَفَعْنَا لَعْنَتَنَا اَعْلٰی عَنْ سَورِزِہَا فَرَفَعْنَا الْعِینَ سے مراد اہل دمیال کی سنگی اور فرما کر دہری کو دیکھ کر خوشی اور مسرت کا حاصل ہوتا ہے، اسی کو آنکھوں کی خندک سے تعبیر کیا ہے هُوَ واجعلنا افعالنا امام مفرد اور جمع سب کے لئے بولا جاتا ہے اس لئے اجعلنا کی جمع شکم کی ضمیر کے لئے اماماً مفرد لانا صحیح ہے هُوَ اُولَئِكَ یُخَوِّنُونَ اُولَئِكَ سے ان عباد الرحمن کی طرف اشارہ ہے جو موصولات ثنائیہ کے تحت آنے والی صفات سے متصف ہوں العرفۃ اسم جنس سے مراد عرفات ہیں هُوَ اُولَئِكَ یُخَوِّنُونَ اور اس کا ا بعد جملہ الرحمن مبتدا کی خبر ہے هُوَ لَوْ لَا ذَعَانُکُمْ لَوْ لَا کا جواب محذوف ہے اور اُنہیں لولا محذوف جواب پر دالت کر رہا ہے انہی لو لا دعاؤکم مَا یَغْنُوْہُمْ

تفسیر و تشریح

لَوْ لَا الَّذِیْ جَعَلَ فِی السَّمَاءِ نَزْرًا مِّنْ مَّوْجٍ تَرَاجُحَ کِی مَیْجَ ہے، مطلق کی تفسیر میں بروج سے بڑے بڑے ستارے مراد لئے گئے ہیں، اور اسی مراد پر کلام کا نظم واضح ہے کہ بارگت ہے وہ ذات کہ جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے اور سورج اور چاند بنائے اور بعد کے مفسرین نے بروج سے اہل نجوم کے مصطلح بروج مراد لئے ہیں، اور یہ بارہ برج ہیں اور یہ سات بڑے بڑے سیاروں کی منزلیں یعنی ان کے مدار ہیں۔ (تخصیص تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے)

وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ حِجْلَةً رَّاتٍ اَوَّانِ میں ایک دوسرے کے ظلیفہ ہیں یعنی رات جاتی

ہے تو دن آتا ہے اور شب دن آتا ہے تو رات چلی جاتی ہے اور دن ایک وقت منع نہیں ہوتے، اس کے فوائد و مصالح متعلق و ضابطہ نہیں جو رات اور رات کی بقا اس آئندہ وقت پر موقوف ہے، بعض حضرات نے غلطی کے معنی مخالف کے لئے ہیں یعنی رات چار ایک ہے اور دن روشن ہوا ہے لیکن نوافل یہ جعلی کے متعلق ہے انہی بند ٹکڑے ایک مطلب تو یہ ہے کہ یہ لیل و نہار کا اختلاف اور یہ گردش ایام اس شخص کے لئے سامان ہجرت و نصیحت ہیں ان میں نور و ظلمت کرنا چاہئے ورنہ تو یہ پورا کارخانہ قدرت اس کے لئے باز ہے اختلاف ہے، دوسرا مطلب جو مفسر غلام نے اختیار کیا وہ یہ ہے کہ لیل و نہار کے اختلاف کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کام کو ایک رات بادل میں کرنا معمول جائے یا کسی وجہ سے نہ کر سکے تو اس نوبت شدہ کو دوسرے وقت میں پورا کر سکے، مفسر کے قول مخالفہ کا تعلق بند ٹکڑے سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کی مخصوص صفات

وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ مَنۢ يَّاتُهَا مِثۡقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا مِّنۡ سَعْيٍ ۚ يَّوۡمَ لَا يُغۡنِیۡ عَنْہُمۡ اَصۡفَادُہُمۡ وَاۡلۡفَاۡدُہُمۡ وَاۡلۡحٰۡبِیۡہُمۡ وَاۡلۡاَۡرۡضُ وَاۡلۡاَۡشۡجَارُ ۚ وَاۡلۡاَۡسۡۡمَآءُ الَّتِیۡ ہُمۡ یَّسۡتَعِیۡنُہَا ۚ وَاۡلۡاَۡرۡضُ وَاۡلۡاَۡشۡجَارُ ۚ وَاۡلۡاَۡسۡۡمَآءُ الَّتِیۡ ہُمۡ یَّسۡتَعِیۡنُہَا ۚ وَاۡلۡاَۡرۡضُ وَاۡلۡاَۡشۡجَارُ ۚ

و عباد الرحمن جن کی حیر و صفات و علامات کا ذکر آیا ہے جن میں عباد کی درستی اور اپنے ذاتی اعمال میں خواہ وہ بدن سے متعلق ہوں یا مال سے سب میں اللہ کے اور اس کے رسول کے احکام اور مرضی کی پابندی، دوسرے انسانوں کے ساتھ معاشرت اور تحقیقات کی قومیت رات دن کی عبادت گزاروں کے ساتھ خوف خدا اتمام گنہوں سے بچنے کا اہتمام، اپنے ساتھ اولاد و ازواج کی اصلاح کی فکر وغیرہ شامل ہیں۔

پہلا وصف: عباد ہوتا ہے عباد کا ترجمہ ہے بندہ جو اپنے آقا کا مملوک ہو، اس کا وجود اور اس کے تمام اختیارات و اعمال آقا کے حکم اور مرضی پر دائر ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا بندہ کہلانے کا اور حقیقت وہی شخص مستحق ہو سکتا ہے جو اپنے عقائد و خیالات کو اور اپنے ہر ارادہ اور خواہش کو اور اپنی ہر حرکت اور سکون کو اپنے رب کے حکم اور مرضی کے تابع رکھے، ہر وقت گوش برآ و ازاد ہے کہ جس کام کا حکم ہو بجالاؤں۔

دوسرا وصف: بعشرون علی الارض ہونا ہے یعنی وہ زمین پر جو اشع کے ساتھ چلتے ہیں۔ مٹی سکونت اور وقار کے ساتھ چلتے ہیں، یعنی ان کی رفتار سے بھی بندگی بچتی ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ اکثر تر حکیمان و افراد سے نہیں چلتے، بہت آہستہ چلنا اور بلا ضرورت توقف کے ساتھ چلنا خلاف سنت ہے، شاکل نبویہ میں منقول ہے کہ آپ کا چلنا بہت آسان نہیں ہوتا تھا بلکہ قدرے تیزی کے ساتھ ہوتا تھا۔

تیسرا وصف: وَاِذَا عَاۡمَیۡہُمُ الْعَاۡہِلُوۡنَ اَلَا سَلَامًا یعنی جب جہالت والے ان سے خطاب کرتے ہیں تو وہ صاحب سلام کہہ دیتے ہیں یہاں سلام سے مراد سلام مراد نہیں ہے بلکہ ایسی بات جس سے فتنہ برپا نہ ہو، قرطبی نے اس سے نقل کیا ہے کہ اس جگہ سلام تسلیم سے مشتق نہیں ہے بلکہ تسلیم سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں سلامت رہنا، حاصل یہ ہے کہ بے توقف جہالت باقی کرنے والوں سے یہ لوگ انتقامی معاملہ نہیں کرتے بلکہ ان سے امن اور

ملاقات کی بات کر دے گا۔ گزرتے ہیں۔

جوتہا وصف: والذین یستولون لم یعمہم سجداً و قیاماً یعنی ان کی رات کا اکثر حصہ عبادت گزار ہی میں گزرتا ہے۔ یعنی اللہ کے دیگر بندے جس وقت خواب غفلت میں کھو جاتے ہیں اللہ کے یہ مخصوص بندے نہیں نیا از میں پر رکھ کر بخیر رہا کرتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ ان کے کل اہل و عیال کی زندگی میں گزرتے ہیں۔

پانچواں وصف: والذین یقولون ونبأ اصروف عنا عذاب جہنم ان علیہا مکان غرافاً یعنی یہ مقبولین بارگاہ شب اور روز عبادت میں مصروف رہنے کے باوجود بے خوف ہو کر نہیں بیٹھتے بلکہ ہر وقت خدا کا خوف اور آخرت کی فکر رکھتے ہیں جس کے لئے عمل کی کوشش بھی جاری رہتی ہے اور اللہ سے دعا بھی۔

چھٹا وصف: والذین اذا انفخوا یسبحون اللہ کے مقبول بندے مال خرچ کرنے کے وقت نہ اسراف اور فضول خرچی کرتے ہیں نہ بخل و کوتاہی بلکہ اعتدال پر قائم رہتے ہیں آیت میں اسراف اور اس کے بالقابل اقدار کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔ اسراف کے لغوی معنی مد سے تجاوز کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرح میں حضرت ابن عباس، مجاہد، قتادہ اور ابن جریج کے نزدیک اللہ کی معصیت میں خرچ کرنا اسراف ہے اگرچہ ایک پیرہن کیوں نہ ہو، اور بعض حضرات نے فرمایا جائز اور مباح کاموں میں ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا کہ جو تدریج یعنی فضول خرچی کے حکم میں داخل ہو جائے وہ بھی اسراف کے حکم میں ہے۔

اور اقدار کے معنی خرچ میں تنگی اور بخل کرنے کے ہیں اور اصطلاح میں اس کے معنی یہ ہیں کہ جن کاموں میں اللہ اور اس کے رسول نے خرچ کرنے کا حکم دیا ہے ان میں خرچ کرنے میں تنگی برتنا یہ فقیر بھنگا نہیں ہوتا۔ (رواہ احمد ابن کثیر) معقول ہے۔ (مظہری) اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے من فقه الرجل لقصده فی معیشته یعنی انسان کی دانشمندی کی علامت یہ ہے کہ خرچ کرنے میں مہارت و فی اختیار کرے نہ اسراف میں مبتلا ہو اور نہ بخل میں۔ (رواہ الامام احمد ابن ابی الدرداء ابن کثیر)

ایک دوسری حدیث میں حضرت عباد اللہ بن مسعود سے روایت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غافل فی القصد یعنی جو شخص خرچ میں مہارت و فی اختیار کرے وہ کبھی فقیر بھنگا نہیں ہوتا۔ (رواہ احمد ابن کثیر)

ساتواں وصف: والذین لا یبدعون مع اللہ الخ یعنی جو صفات میں اطاعت و فرمانبرداری کے اصول بیان کئے گئے ہیں، اب معصیت اور نافرمانی سے احتساب کے اصول کو بیان فرمایا ہے، جن میں پہلی چیز عقیدہ سے متعلق ہے کہ یہ لوگ اللہ کے ساتھ کسی اور کو عبادت میں شریک نہیں کرتے۔

آٹھواں اور نواں وصف: لا یفلنون النفس الخ یہ عملی گناہوں میں سے سب سے بڑا گناہ ہے یعنی اللہ کے نیک بندے گنہ و کبیرہ کے پاس تک نہیں جاتے کسی کو ناحق قتل نہیں کرتے، نہ زنا کا ارتکاب نہیں کرتے، نہ

فرمایا جو شخص ان گناہوں کا مرتکب ہو گا وہ اس کی سزا پائے گا جو عیدہ نے اس جگہ لفظ اقام کی تفسیر سزائے گناہ سے کی ہے اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ اقام جہنم کی ایک داوی ہے جو نہایت شدید عذابوں سے بڑے ہے آگے اس عذاب کا بیان ہے جو جرائم مذکورہ کے کرنے والوں پر ہو گا آیات کے سیاق و سباق سے یہ بات متعین ہے کہ یہ عذاب کفار کے لئے مخصوص ہے کہ جنہوں نے شرک و کفر بھی کیا اور قتل و زنا کے مرتکب بھی ہوئے مگر وہ لوگ کہ جنہوں نے چچی تو بہ کر لی اور اعمال صالحہ اختیار کئے ایسے لوگوں کے گناہوں کو اللہ تعالیٰ نیکیوں سے بدل دے گا اس سے معلوم ہوا کہ چچی تو بہ سے ہر قسم کا گناہ معاف ہو سکتا ہے اور سورہ نساء کی آیت ۹۳ میں جو مومن کے قتل کی سزا جہنم بتلائی گئی ہے وہ اس صورت پر محمول ہوگی جب قاتل نے تو بہ نہ کی ہو یا محال سمجھ کر قتل کیا ہو اور تو بہ نہ کرنے میں آتا ہے کہ سوا آدمیوں کے قاتل نے بھی خالص تو بہ کی تو اللہ نے اسے معاف فرما دیا۔ (صحیح مسلم، کتاب النہی)

سینات کو حسنات سے بدلنے کا مطلب

حضرت ابن عباس، حسن بصری، سعید بن جبیر، مجاہد وغیرہ اکثر تفسیر سے یہ مطلب مروی ہے کہ اگر وہ تو بہ کر لیں اور نیک عمل کرنے لگیں تو اللہ تعالیٰ ان کے سینات کو حسنات سے تبدیل کر دیں گے، ہاں عذر کہ تو بہ کے بعد ان کے اعمال نامہ میں صرف حسنات ہی حسنات رہ جائیں گی، کیونکہ شرک و کفر سے تو بہ کرنے پر اللہ تعالیٰ کا وعدہ یہ ہے کہ نہایت شرک و کفر جتنے گناہ کئے ہوں ایمان قبول کرنے کے بعد پچھلے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور ان معاصی اور سینات کی جگہ اعمال صالحہ اور حسنات نے لے لی۔

ابن کثیر نے اس کی ایک دوسری تفسیر یہ بھی نقل کی ہے کہ انہوں نے جتنے گناہ زمانہ کفر میں کئے تھے ایمان لانے کے بعد ان سب گناہوں کے بجائے نیکیاں لکھ دی جائیں گی، اس تفسیر کی دلیل میں بعض حضرات نے ایک روایت بھی پیش کی ہے۔

عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤتی بالرجل یوم القیامۃ فیقال اعرضوا علیہ صغائر ذنوبہ ویضحی عن کبارہا فیقال : عملت یوم کذا وکذا وکذا وکذا وهو یقر لا ینکر وهو مشفق من الکبار فیقال : اعطوه مکان کل سبتۃ عملہا حسنۃ فیقول : ان لی ذنوبا لم اُرهاقنا لال : ولقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضجعت حتی مدت نواخذہ .

وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا یہ بظاہر اسی ضمن میں سابق کی تکرار ہے جو اس سے پہلی آیت یعنی اِنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا مِنْ بَعْدِ اِيمَانِهِ سزا دیا ہے اور قرطبی نے قتال سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ تو بہ پہلی تو بہ سے مختلف ہے کیونکہ پہلا معاملہ کفار اور مشرکین کا تھا جو قتل اور زنا میں بھی مبتلا ہوئے تھے پھر ایمان لائے تو ان کی

سنات سناات سے بدل دی گئیں، اور اس آیت میں مسلمان گناہوں کی توبہ کا ذکر ہے اسی لئے پہلی توبہ کے ساتھ آیت کا ذکر ہے، دوسری توبہ میں ایمان لانے کا ذکر نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان لوگوں کی توبہ کا ذکر ہے جو مومن تھے مگر غفلت سے نکل دینا میں جھکا ہو گئے تو ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی کہ ایسے لوگ توبہ کر لینے کے بعد صرف زہنی توبہ پر اکتفا نہ کریں بلکہ اسلحہ کے لئے اپنے اہمال کو درست اور صالح بنالیں تو ان کا توبہ کرنا درست اور سچی سمجھا جائے گا، اسی لئے بطور شرط توبہ کر لینے کے ابتدائی حال کا ذکر کرنے کے بعد اس کی جزاء میں دوبارہ مہربان کا ذکر کرنا صحیح ہو گیا، کیونکہ شرط میں جس توبہ کا ذکر ہے وہ صرف زہنی توبہ ہے اور جزاء میں جس توبہ کا ذکر ہے وہ عمل صالح پر مہربان ہے لہذا شرط و جزاء کے متحد ہونے کا اعتراض ختم ہو گیا، اس آیت کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان غفلت کی وجہ سے گناہ میں جھکا ہو گیا اور توبہ کر لی اور توبہ کے بعد اپنے عمل کی ایسی اصلاح کر لی کہ اس کے عمل سے توبہ کا ثبوت ملے گئے تو یہ توبہ عند اللہ مقبول ہوگی اور بظاہر اس کا قاعدہ بھی وہی ہوگا جو پہلی آیت میں بتلایا گیا ہے کہ اس کے سنات کو سنات سے بدل دیا جائے گا۔

اللہ کے مقبول اور مخصوص بندوں کی خاص صفات کا بیان چل رہا تھا درمیان میں گناہوں کے بعد توبہ کر لینے کے احکام کا بیان آیا اس کے بعد باقی صفات کا بیان ہے۔

دسواں وصف: وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ یعنی مخصوص بندے ایسے ہوتے ہیں کہ وہ جھوٹ اور باطل کی مجلسوں میں شریک نہیں ہوتے، سب سے بڑا جھوٹ اور باطل تو شرک اور کفر ہے، اس کے بعد عام جھوٹ اور گناہ کے کام ہیں، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مقام زور میں حاضری کا مطلب مشرکین کی عیدیں اور میلے میلے ہیں، حضرت مجاہد اور محمد بن حنفیہؓ نے فرمایا کہ اس سے مراد گناہ نے بھانے کی مجلسیں ہیں، اور اگر مذکورہ سب ہی مقامات مراد لئے جائیں تو جب بھی کوئی استعاضا نہیں ہے۔

بعض حضرات نے بِشْهَادَتِهِ الزُّور سے جمہوری گواہی مراد لی ہے اور بِشْهَادَتِهِ شَہَادَتِهِ سے مشتق مانا ہے، بخاری و مسلم میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمہوری شہادت کو اکبر اٹھایا نہ کہ قراردیا ہے۔

گیارہواں وصف: وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كُنُفًا یعنی لغو اور بیہودہ مجلسوں پر کبھی اتفاقاً ان کا گزر ہو جائے تو سنجیدگی اور شرافت کے ساتھ نظریں پٹی کر کے گزر جاتے ہیں۔

بارہواں وصف: وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَجْعَلُوا عَلَيْهَا مَضَاجًا،

تولہ لَمْ يَجْعَلُوا جمع ذکر غائب، مضارع تفعیل مجزوم بمعنی ماضی عروج مصدر (ض) وہ نہیں کر پڑتے، اس آیت کے مضمون متعین کرنے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ان بندگان خدا کی شان یہ ہے کہ جب ان کو اللہ کی آیات اور آخرت کی یاد دلائی جاتی ہے تو وہ ان آیات کی طرف اندھوں اور بہروں کی طرح متوجہ نہیں ہوتے

بلکہ صحیح و بصیر انسان کی طرح ان میں غور کرتے ہیں اور ان پر عمل کرتے ہیں، اس آیت میں دو چیزیں مذکور ہیں ایک آیات الہیہ پر ٹوٹ پڑنا یعنی اجتماع کے ساتھ متوجہ ہونا یہ تو امر محمود اور مقصود ہے اور بہت بڑی نیکی ہے، دوسرے انھوں اور بہروں کی طرح گناہ قرآنی آیات پر توجہ تو دیں مگر یا تو اس پر عمل کرنے میں معاملہ ایسا کریں کہ گویا انہوں نے سنا اور دیکھا ہی نہیں، یا قرآنی آیات پر عمل بھی کریں مگر ان کو اصول سمجھو اور تفسیر صحابہ و تابعین کے خلاف اپنی رائے یا سنی سنائی باتوں کے تابع کر کے غلط مطلب نکالیں یہ بھی ایک طرح اندھے بہرے ہو کر ہی کرتا ہے۔ (معارف القرآن ملخصاً)

بعض حضرات نے لَمْ يَجْعَلُوا كَاتِرًا لَمْ يَجْعَلُوا عَمَلًا لَمْ يَسْفَعُوا بِأَذَانٍ وَاعْبَادَةٍ وَفَلُوبٍ وَجِلَّةٍ سے کیا ہے یعنی وہ آیات سے امراض (دو گردانی) نہیں کرتے بلکہ ان کو محفوظ رکھنے والے کانوں اور خوف زدہ دلوں سے سنتے ہیں، (منوۃ القاسیر) قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ : الْحَمْدُ لَمْ يَتَغافلُوا عَنْهَا كَمَا لَتَهُمْ ضَمُّ لَمْ يَسْفَعُوا عَنْهَا وَغَضِي لَمْ يَنْسُوا عَنْهَا ابْنُ جَرِيرٍ نے کہا یہاں ضرور بمعنی (مستوط) مراد نہیں ہیں بلکہ یہ فَقَدْ يَنْكِي کے قبیل سے ہے (تج القدير شوکانی) جیسا کہ اردو میں کہتے ہیں، روئے منہ کیا، یہ مطلب نہیں ہے کہ کفر اقرار دینے کے لئے منہ کیا، مطلب یہ ہے کہ رونا شروع کر دیا، اب آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ بندگان خدا آیات کو منکر اندھے بہرے نہیں بن جاتے بلکہ گوش ہوش سے سنتے ہیں اور چشم عبرت سے دیکھتے ہیں۔

تَبَرُّهُوا وَصَف: وَالْمُتَّقِينَ يَقُولُونَ وَنَحْنُ خَشِبْنَا مِنْ أَرْوَاجِنَا الخ اس میں اپنی اولاد اور ازواج کے لئے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی ہے کہ ان کو میرے لئے آنکھوں کی خدمت کا بار ہے یعنی ان سے مجھے خوشی اور مسرت حاصل ہو، من بصری کی تفسیر کے مطابق مطلب یہ ہے کہ ان کو اللہ کی عبادت میں مشغول دیکھے، مطلب یہ ہے کہ خدا کے نیک بندے صرف اپنی اصلاح پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ اپنی اولاد اور ازواج کی اصلاح اعمال کی فکر کرتے ہیں، اور فکر میں اللہ تعالیٰ سے دعا بھی داخل ہے۔

وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا اس میں بظاہر اپنے لئے جاہ و منصب اور بڑائی حاصل کرنے کی دعا ہے جو دوسری قرآنی نصوص کی رو سے ممنوع ہے، اس لئے بعض حضرات نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ ہر شخص قدرتی طور پر اپنے اہل و عیال کا پیشوا ہی ہوتا ہے اس لئے اس دعا کا حاصل یہ ہو گیا کہ ہماری آل و اولاد کو تقی بنادیتے، اور جب وہ تقی ہو جائیں گے تو خود بخود یہ شخص متقیوں کا امام اور پیشوا کہلائے گا، بعض حضرات جن میں ابراہیم خلی اور حضرت کھول شامی بھی شامل ہیں نے فرمایا کہ اس دعا میں اپنے لئے کوئی ریاست اور پیشوائی کی طلب مقصود نہیں ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ ہم کو ایسا بنادیتے کہ لوگ دین و عمل میں ہماری اقتدار کریں اور ہم سے علم سے ان کو قطع پہنچے تاکہ اس کا شراب میں حاصل ہو، قرطبی نے دونوں قول نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ دونوں کا حاصل ایک ہی ہے کہ ریاست و امامت کی طلب جو دین کے لئے ہودہ مذموم نہیں ہے بلکہ جائز ہے، اور جن نصوص میں اپنے لئے جاہ و منصب کی طلب سے ممانعت آئی ہے وہ خودی



سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ الْاَوَّلُ وَالشُّعْرَاءُ ، اِلَى اٰخِرِهَا قَمَدَنِي وَهِيَ بَاتَانٌ وَتِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً
سورۃ شعراء کی ہے مگر وہ شعراء سے آخر تک مدنی ہے اور وہ دو سو ستائیس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ طَسْمَ ۝ اللّٰهُ اعْلَمُ بِمَا رَاٰهُ بِذٰلِكَ تَلٰكُ اٰیِ هٰذِهِ الْاٰیٰتِ اِنَّ الْكِتٰبَ
الْقُرْاٰنَ الْاِضَافَةُ بِمَعْنٰی مِنَ الْمُبِیِّنِ ۝ الْمُظْهِرُ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ لَعَلَّكَ یَا مُحَمَّدُ بِاِیْعَ نَفْسِكَ
فَاتِلْهَا عَمَّا مِنْ اَجَلٍ اَنْ لَا یَكُوْنُوْا اِی اَهْلَ مَكَّةَ مُؤْمِنِیْنَ ۝ وَلَعَلَّ هٰذَا لِلاِشْفَاقِ اِی اَشْفَقَ عَلَیْهَا
بِتَخْفِیْفِ هٰذَا الْقَمِ اِنْ نَّشَأَ نَزَلَ عَلَیْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ اٰیَةً فَظَلَّتْ بِمَعْنٰی الْمَضَارِعِ اِی تَذَوُّمُ
اَعْنَادِهِمْ لَهَا حَاضِرِیْنَ ۝ فِیْ مَسُوْنٍ وَلَمَّا وَجِعَتْ الْاَعْنَاقُ بِالْخُضُوعِ الَّذِیْ هُوَ لِاَرْبَابِهَا جُمِعَتْ
الْصِفَةُ مِنْهُ جَمْعُ الْعُقَلَاءِ وَمَا یَاتِیْهِمْ مِنْ ذِّكْرِ قُرْاٰنٍ مِنَ الرَّحْمٰنِ مُخَدَّبٌ صِفَةً كَاشِفَةً اِلَّا كَانُوْا
عَنْهُ مُعْرِضِیْنَ ۝ لَقَدْ كَذَّبُوْا بِهٖ فِیْ سَیِّئَاتِهِمْ اَنْتَوُا عَوٰیِلَ مَا كَانُوْا بِهٖ یَسْتَهْزِئُوْنَ ۝ اَوَلَمْ یَرَوْا یَنْظُرُوْا
اِلٰی الْاَرْضِ كَمْ اَنْبَتْنَا فِیْهَا اِی كَثِیْرًا مِنْ تَحْلِیٍّ رَّوِیْحٍ حَرَمِیٍّ ۝ نَوْحٌ حَسَنٌ اِنْ فِیْ ذٰلِكَ لَآیَةٌ ۝ دَلَالَةٌ
عَلٰی كِمٰلِ قُدْرَتِهِ تَعَالٰی وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ فِیْ عِلْمِ اللّٰهِ وَكَانَ قَالِ سَبِیْوِیْهِ زَادَةً وَاِنْ
رَبُّكَ لَهٗوَ الْعَزِیْزُ ذُو الْعِزَّةِ یَنْتَقِمُ مِنَ الْكَافِرِیْنَ الرَّحِیْمُ ۝ یُرَیْهِمُ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝

ترجمہ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے۔

طسم اس کی مراد اللہ ہی بھتر جاتا ہے یہ یعنی یہ آیات کتاب ہیں (یعنی) قرآن کی آیتیں ہیں جو حق کو باطل
سے ممتاز کرنے والی ہیں اور اہل الکتاب میں اختلافات یعنی من ہے شاید اے محمد آپ تو اس تم کے سب سے کہ
اتل کہ ایمان نہیں لاتے اپنی جان کھودیں گے اور لعن کے یہاں اشفاق کے معنی ہے یعنی اس تم میں تخفیف کر کے
اپنے لا پر دم کیجئے ، اگر ہم چاہتے تو ان پر آسمان سے کوئی ایسی نشتانی اتارتے کہ جس کے سامنے ان کی گردنیں جھک
جائیں ظلت بمعنی مضارع ہے اسی تذوّم مجرور وایمان لے آئیں ، جبکہ (وصف) خضوع کی نسبت اعناق کی طرف
کی گئی جو کہ (در حقیقت) ارباب اعناق کا وصف ہے تو وصف خضوع کو ذوالعقل کی جمع کے طور پر لایا گیا اور لان کے
پاس رحمن کی طرف سے کوئی تازہ نصیحت ایسی نہیں آئی جس سے یہ بددلی نہ کرتے ہوں ، مُخَدَّبٌ بضمح کی صفت

کافہ ہے تو ان لوگوں نے اس نصیحت کو جھٹک دیا سو عقرب ان کے پاس اس بات کا انجام آ جائے گا جس کا یہ مذاق اڑایا کرتے تھے کیا یہ لوگ زمین کو نہیں دیکھتے کہ ہم نے اس میں کس کثرت سے برسم کے عمدہ گل بوٹے لگائے؟ بلاشبہ اس میں اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت کی نشانی ہے اور ان میں کے اکثر لوگ مومن نہیں ہیں اللہ کے حکم میں اور سیہوہ نے کہا ہے کہ کھان ذاکہ ہے بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے یعنی ایسے غلبہ والا ہے جو کافروں سے انتقام لے گا، رحیم ہے یعنی مومنین پر رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

حسب عبد اللہ بن مسعود کی قراءت میں ط، س، م، الگ الگ ہیں **هُوَ** بایع اسم فاعل (ف) فم یا فصری ہے۔ س اپنے آپ کو بلاکت میں ڈالنے والا، بنحوا حرام مفرک کا ذالنا بنحیج حرام مفرک لَعَلَّ حرف ترمی ہے مگر چونکہ یہاں ترمی کے معنی درست ہیں اور مراد لَعَلَّ لَعَلَّ کو اِشفاق کے معنی میں لیا جس کے معنی خوف کے ہیں، اور اللہ تعالیٰ چونکہ خوف سے منزہ ہے اس لئے مخاطب کا خوف مراد ہے، ترمی امر یعنی اِشْفِیْ اِی اِرحم کے معنی میں ہے اس لئے کہ یہاں خوف کی کوئی بات ہی نہیں ہے، اِشفاق (احمال) جب متعدی ہمن ہوتا ہے تو خوف کے معنی ہوتے ہیں اور جب متعدی مطلق ہوتا ہے تو اس کے معنی رحمت اور شفقت کے ہوتے ہیں **هُوَ** فَعْلٌ، اِنْ حرف شرط ہے اور لُشَا فاعل شرط ہے اور فَعْلٌ جواب شرط ہے **هُوَ** فَعْلٌ فاعل کے ذریعہ جواب شرط فَعْلٌ پر عطف ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے، جبکہ بذریعہ فاعل (یعنی حلت) کا ترتب مضارع یعنی فَعْلٌ پر درست نہیں ہے اس لئے ماضی کو مضارع کی تاویل میں کر لیا گیا تاکہ عطف درست ہو جائے **هُوَ** وَلَئِذَا وَجِلْتُ الْاَعْنَاقِ الِیْہِ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اعناقِ غیر ذوالعقول کی جمع ہے جو کہ واحد مؤنث کے حکم میں ہے لہذا اس کی صفت خاصۃً آتی چاہئے نہ کہ خاصین جو کہ جمع مذکر کی صفت ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ **مَضْرُوعٌ** ذوالعقول کی صفت ہے جب اس کی نسبت غیر ذوالعقول کی طرف کر دی گئی تو غیر ذوالعقول کو ذوالعقول کا درجہ دیتے ہوئے اس کی صفت جمع ذکر کے صیغہ یعنی **وَ** اِذْ نُون کے ساتھ لا درست ہو گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول **وَالِیْہِمْ لٰی** مساجدین، ایک جواب یہ بھی دیا ہے کہ **عَلَّتْ اَعْنَاقُہُمْ** معنی میں **عَلَّتْ اَعْنَاقُہُمْ** کے ہے، یعنی مضاف محذوف ہے پھر مضاف کو حذف کر کے خبر کو اس کے قائم مقام کر دیا **هُوَ** مَن ذَکَرٌ میں مَن ذاکہ ہے اور مَن اِرحمن میں مَن ابتدا ہے **هُوَ** محدث یہ ذکمر کی صفت کافہ ہے اس لئے کہ **مَایٰتِہِمْ** مَن ذَکَرٌ سے جو معنی عدلی سمجھ میں آتے ہیں اسی معنی کی محدث سے تاکید کی ہے **هُوَ** اِنْ فِیْ ذٰلِکَ لَا یَہْدٰی اِلَآہَ اِنْ کَاہِم مَؤْخَر ہے، اور اس پر لام ذاکہ ہے، یہ آیت اس سورت میں آخر مرتبہ کر دی گئی ہے فاتحان اَکْثَرُہُمْ مَومِنِیْنَ کی تفسیر فی علم اللہ سے کہ کے ایک شبہ کا جواب دیا ہے شبہ یہ ہے کہ آیت کا مقصد کافروں کے آنکھ ایمان نہ لانے کی خبر، یہ تو کمان ماضی سے تعبیر کرنا کیسے درست

ہے اس کا ایک جواب فی علم اللہ سے دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم الہی میں یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ یہ ایمان نہ لائیں گے اسی کو ماضی سے تعبیر کر دیا ہے یہ جواب مکان کو ماضی میں کر رہے دوسرا جواب قال سیہوبہ سے دیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مکان زادہ ہے لہذا اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں۔

تنبیہ: و مکان قال سیہوبہ والذی میں ابہام ہے صحیح تعبیر اس طرح ہونی چاہئے، قال سیہوبہ، مکان والذی

تفسیر و تشریح

سورۃ شعراء میں بھی دیگر کی سورتوں کے مانند اصول دین اور عقائد کو یقینی و حید، رسالت، بعث بعد الموت وغیرہ کو اہتمام کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، حضرت امیر الیم علیہ السلام کا قصہ اور عبادت اہنام کے سلسلہ میں ان کا موقف بیان کرتے ہوئے حج قاصد اور برائین ساطع کے ذریعہ بت پرستی کو خلاف فطرت اور خلاف عقل ثابت کیا ہے، اس سورت میں چونکہ شعراء کے کچھ اوصاف کا ذکر ہے اس لئے اس سورت کا نام سورۃ شعراء رکھا گیا ہے، مشرکین مکہ چونکہ آپ کے بارے میں کہا کرتے تھے کہ وہ شاعر ہے اور جو کچھ بیان کرتا ہے وہ شعر ہے، اللہ تعالیٰ نے اس پر رد کرتے ہوئے شعراء کی ذمت بایں القافرا مائی "و الشعراء یضیعہم العاقلون الہم تر انہم فی کل واد یہیمون وأنہم یقولون ما لا یلعلون"

عَسَمَ نَلَّكَ اِنَّهُ الْکِتَابَ الْعَصِیْنِ یعنی اس کا اچھڑ کھلا ہوا ہے اور احکام واضح ہیں اور یہ کتاب حق و باطل میں واضح طور پر امتیاز کرنے والی ہے، اور ان بد بختوں کے فہم میں خود کو اس قدر رکھانے کی ضرورت نہیں کہ ان کی فکر میں آپ ایسا جان ہلاک کر ڈالیں، رسوزی اور شفقت کی بھی آخر ایک حد ہوتی ہے لَعَلَّکَ بِاَجْعِیعِ الیہ اگرچہ سورۃ جملہ خبریہ ہے مگر حقیقت میں نبی کے معنی میں ہے، علامہ عسکری نے فرمایا کہ اس جیسے مقامات میں اگرچہ صورت جملہ خبریہ کی ہے مگر حقیقت میں مراد اس سے نبی ہے، مطلب یہ ہے کہ اسے پیغمبر، اپنی قوم کے کفر اور اسلام سے انحراف کے سبب اتارنا فی علم نہ کیجئے کہ جان ہی کھلے گئے۔

وَاِنْ نَّشَأْ نُنَزِّلْ عَلَیْہِم مِّنَ السَّمَاءِ اٰیۃً فَظَلَّتْ اَعْمٰی اَعْمٰی لَہَا خَاصِعِیْنِ علامہ زحری نے فرمایا کہ اصل کلام فَظَلُّوْا لَہَا خَاصِعِیْنِ ہے یعنی کنار اس بڑی نشانی کو دیکھ کر تابع ہو جائیں اور جھک جائیں، لیکن یہاں امتناع کا لفظ یہ ظاہر کرنے کے لئے لایا گیا ہے کہ موضوع تو واضح تھا ہر ہو جائے، اس لئے کہ عاجزی اور تواضع کا اثر پہلے گردن پر ظاہر ہوتا ہے، شاہ سعدی نے بھی اس مضمون کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

تواضع زکرون فرازاں نکوست
گما کر تواضع کند خوئے دوست

خلاصہ یہ ہے کہ یہ دنیا لفظ اور آزمائش کا گھر ہے جہاں بندوں کو اختیار قیصری دیکر بندوں کے اختیار اور تسلیم کو آزمایا جاتا ہے۔ اسی لئے حکمت الہی متقاضی نہیں کہ ان کا اختیار بالکل سلب کر لیا جائے، ورنہ اگر خدا چاہتا تو کوئی ایسا آسمانی نشان ظاہر فرماتا کہ اس کے آگے زیر و حتیٰ سب کی گردنیں جھک جاتیں، جیسا کہ بنی اسرائیل کے سروں پر پہاڑ کو معلق و مسلط کر دیا تھا، مگر ایسا اس لئے نہیں کیا کہ حکمت خداوندی اس بات کی متقاضی تھی کہ یہ احکام اور معارف بدیہی بندوں بلکہ ٹھہری رہیں تاکہ انسان ان میں غور و فکر کریں اور بھی غور و فکر انسان کی آزمائش ہے اور اسی پر ثواب و عقاب مہرب ہوتا ہے۔ بدیہی چیزوں کا اقرار تو ایک طبیعی اور ضروری امر ہے، اس میں تعجب اور اعجاب کی شان نہیں۔ (معارف مخلصا)

وَاذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ بِقَوْمِكَ اِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ لَيْلَةً رَاى النَّارَ وَالشَّجَرَةَ اَنْ اِىْ يَانَ اَنْتَ الْقَوْمُ الظَّالِمِيْنَ ۝ رَسُوْلًا قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۝ نَعَمْ عَلِمْتُمْ اَنْتُمْ بِالْكَفْرِ بِاللّٰهِ وَبَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ بِاَسْتِعْبَادِهِمْ اَلَا هِمَزَةٌ لِّلْاِسْتِهَامِ الْاِنْكَارِ يَتَقَوْنَ ۝ اللّٰهُ يَطَاعِبُهُ فَيُوْجِدُوْهُ فَاِنْ مُوسَى رَبِّ اِنِّىْ اَخَافُ اَنْ يَّكْتَبُوْنَ ۝ وَيَضِيقُ صَدْرِيْ مِنْ تَكْذِبِهِمْ لِيْ وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِيْ اِذَا هِيَ الرِّسَالَةُ لِلْعُقُودَةِ الَّتِي فِيْهِ فَاَرْسِلْ اِلَيَّ اَجْبِىْ مَرْوَنَ ۝ مَعْنَى وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ بِفُتْلِي الْفِطْطِيْ مِنْهُمْ فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنَ ۝ بِهٖ قَالَ تَعَالٰى كَلَامًا اِى لَا يَقْتُلُوْكَ فَاَذْعَبَا اِى التَّوْحِيْدَ وَاعْوَدَ عَلَيْهِ تَغْلِبُ الْحَاضِرَ عَلَيَّ الْعَاقِبَ بَابِنَا اَنَا مَعَكُمْ مُنْتَهِيْمُونَ ۝ مَا تَقُولُوْنَ وَمَا يَقَالُ لَكُمْ اُخْرٰى مَجْرٰى الْجَمَاعَةِ قَاتِبًا فِرْعَوْنَ فَقَوْلًا اَنَا اِى كَلَامًا رَسُوْلٌ رَبِّ الْعَلَمِيْنَ ۝ اَيْ اَنْ اِى يَانَ اَرْسِلْ مَعْنًا اِلَى الشَّامِ بَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ ۝ قَاتِبًا فَقَالَا لَهٗ مَاذِكُمْ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسٰى اَلَمْ تَرَ اَيْتَ بَيْنَا فِىْ مَنَازِلِنَا وَلِيْنَا صَغِيْرًا قَرِيْبًا مِنَ الْوِلَادَةِ بَعْدَ فُطَامِهِ وَلَبِثْتُ بَيْنَا مِنْ عُمْرِكَ سِتِّيْنَ ۝ ثَلَاثِيْنَ سَنَةً يَلِيْسُ مِنْ فَلَاسِ فِرْعَوْنَ وَبُرُكْبُ مِنْ مَرَاكِجِهِ وَكَانَ يُسَمِّى اِبْنَهُ وَقَعْلَتُكَ اَلَّتِي قَعْلَتُ هِيَ قَعْلَةُ الْفِطْطِيْ وَالَّتِ مِنَ الْكُفْرِ بِنِ الْجَاحِدِيْنَ لِيُعْمَضُ عَلَيْكَ بِالتَّرْبِيَةِ وَعَدَمِ الْاِسْتِعْبَادِ قَالَ مُوسٰى قَعْلَتُهَا اِذَا اِى حَسْبُكَ وَاَنَا مِنَ الضَّالِّيْنَ ۝ عَمَّا اَمَانِيْ اللّٰهُ بَعْدَهَا مِنَ الْعِلْمِ وَالرِّسَالَةِ فَفَرَوْتُ مِنْكُمْ لَمَّا جِئْتُمْكُمْ فَوَقَّبَ لِيْ اُحْكُمًا عَلَمًا وَجَعَلَنِيْ مِنْ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمَّتْهَا عَلَيَّ اَصْلُهُ تَمَنُّ بِهَا اَنْ عِيْذْتُ بِنَبِيِّ اِسْرَآئِيْلَ ۝ يَدَانِ تِلْكَ النِّعْمَةُ اِى اَتَّخَذْتُهُمْ غِيْبًا وَلَمْ تَسْتَعِيْذْنِيْ لَا نِعْمَةً لَّكَ بِذَلِكَ لِيُطْلِقُكَ بِاَسْتِعْبَادِهِمْ وَقَدَّرَ بَعْضُهُمْ اَوَّلَ الْكَلَامِ هِمَزَةٌ اِسْتِهَامِ الْاِنْكَارِ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسٰى وَمَا رَبُّ الْعَلَمِيْنَ ۝ الَّذِى قُلْتَ اِنَّكَ رَسُوْلُهُ اِى اَنْ شَيْءٌ هُوَ وَلَمَّا لَمْ يَكُنْ سَبِيْلٌ لِلْخُلُقِ اِلَى مَعْرِفَةِ حَقِيْقَتِهِ تَعَالٰى وَاِنَّمَا يَخْرُفُوْهُ بِصِفَاتِهِ اُجَابَ مُوسٰى عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ يَبْعُضُهَا قَالَ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۝ اِى عَالِقُ ذَلِكَ

اِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۚ بَاثَةً نَّعَالِي خَالِقُهُ فَاَمِنُوا بِهِ وَحْدَهُ ۚ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَنْ حَزَلَهُ مِنْ اَشْرَافِ قَوْمِهِ اَلَا تَسْمَعُونَ ۚ جَوَابَهُ الَّذِي لَمْ يَطَاقِ السُّؤَالَ قَالَ مُوسٰى رَبُّكُمْ وَرَبُّ اَبَائِكُمْ اَوَّلٰٓيْنَ ۚ وَهٰذَا اِنْ كَانَ دَاخِلًا فِيمَا قَبْلَهُ يُحِيطُ فِرْعَوْنُ وَلِبٰذٰلِكَ قَالَ اِنْ رَّسُوْلُكُمْ الَّذِي اَوْسَلٰ اِلَيْكُمْ لَمَجْنُوْنًا ۚ قَالَ مُوسٰى رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ۚ اِنَّهُ كَذٰلِكَ فَاَمِنُوا بِهِ وَحْدَهُ ۚ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسٰى لِمَنِ اتَّخَذْتَ اِلٰهَا غَيْرِىْ لَا جَعَلْتُكَ مِنَ الْمُسْحُوْرِيْنَ ۚ كَانَ سَبْخُهُ شَدِيْدًا يُخْبِسُ الشَّخْصَ فِى مَكَانٍ تَحْتَ الْاَرْضِ وَحْدَهُ لَا يَبْصُرُ وَلَا يَسْمَعُ فِىهِ اَحَدًا ۚ قَالَ لَهُ مُوسٰى اَوَلَوْ اِىَّ اَفْعَلُ ۚ ذٰلِكَ وَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِيْنٍ ۚ اِىُّ نٰوَدٰىكَ بَيْنِيْ وَعَلٰى رَّسَالِيْ ۚ قَالَ فِرْعَوْنُ لَهُ قَاٰتِلْ بِهٖ ۚ اَنْ كُنْتُ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۚ فِىهِ قَاتِلٰى غَصَّاهٖ فَاِذَا هِيَ تُعَايَنُ مُبِيْنًا ۚ حِيْثُ عَظِيْمَةٌ وَتُزَوَّجُ بِذٰهٖ اٰخَرُجَهَا مِنْ حَبِيْهٖ فَاِذَا هِيَ يَنْتَضَا ۚ ذٰلِكَ شُعَاعٌ لِلنَّظَرِ ۚ اَحْلَافٌ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْاَذْمَةِ ۚ

ترجمہ

اور اے محمدؐ اپنی قوم کو اس وقت کا واقعہ یاد دلانے کے جب تیرے رب نے موسیٰ کو حکم دیا اس رات میں جبکہ موسیٰ نے آگ اور حرارت کو دیکھا کہ تو عالم قوم کے پاس رسول بن کر جا تو م فرعون کے پاس مع فرعون کے انہوں نے اللہ کے ساتھ کفر کر کے اللہ کی اسرا کی کو کلام بنا کر اپنے اوپر حکم کیا ہے اَلَا یَقُوْنُوْنَ میں میرا استغناء اللہ کی کے لئے ہے کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو کہ اس کی طاعت اختیار کر کے اس کی توحید کے قائل ہو جاؤ تو موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری کفایت کریں گے اور ان کے میری کفایت کی وجہ سے میرا دل تنگ ہو جائے اور ادا اور سات کے لئے میری زبان اس گروہ کی وجہ سے نہ چل سکے جو اس میں ہے لہذا میرے ساتھ ساتھ میرے بھائی ہارون کے پاس بھی جبرائیلؑ کو بھیج دیجئے اور میرے سامان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے ان میں سے میرے ایک قبیلہ کو قتل کرنے کی وجہ سے لہذا مجھے اندیشہ ہے کہ اس کے بدلہ میں مجھے قتل کر دیں اور شاہو امیر کو نہیں جتنی کو قتل میں کر سکتے سو تم دونوں میری آیتیں پھر جاؤ یعنی تم اور تمہارا بھائی اس میں نہ سب پر حاضر کو طلب ہے ہم تمہارے ساتھ ہیں اور جو تم کو لگے اور جو دھم سے کہیں گے ہم اس کو سنتے ہیں اور ان جماعت کے قائم مقام کر دیے ہیں اور اب دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور اس سے کہو ہم دونوں یعنی ہم میں سے ہر ایک پروردگار عالم کا تیری طرف رسول ہے کہ تو نبی اسرا کی کو اللہ کے ساتھ شام کی طرف جانے دے چنانچہ یہ دونوں مغزات فرعون کے پاس آئے اور جو کچھ قائل میں مذکور ہوا اس سے کہہ دیا فرعون نے موسیٰ سے کہا کیا ہم نے تیری بچپن میں اپنے گھروں میں پرورش نہیں کی؟ (یعنی بچپن میں ولادت کے قریب دودھ چھڑانے کے بعد اور تم اپنی عمر کے کئی سال ابھرے یہاں رہے یعنی تیس سال اس

عدت میں) فرعون ہی کے کپڑے پہنتے تھے اور اسی کی سوار یوں پر سوار ہوتے تھے اور ان (موسیٰ) کو ان فرعون کہا جاتا تھا، اور تو نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو تو نے کی تھی اور وہ قبیح کا قتل تھا اور تم بڑے ناپاس ہو یعنی اپنے اوپر میری تربیت اور نکلام نہ بنانے کے انعام (احسان) کی ناشکری کرنے والوں میں سے ہو موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا جس وقت میں نے وہ حرکت کی تھی میں اس وقت (یعنی میرے پاس قیام کے دارالمن) اس چیز سے واقف تھا جو بعد میں اللہ نے مجھے (اس کا علم) عطا فرمایا یعنی علم اور رسالت (عطا فرمائی) جب مجھے تم سے خوف ہوا تو میں تمہارے یہاں سے فرار ہو گیا، پھر مجھے میرے رب نے حکم یعنی علم عطا فرمایا اور مجھے حکمرواں میں شامل فرمایا یہ ہے وہ وقت جس کا تو مجھ پر احسان جتا رہا ہے (تَنْصُهَا) کی اصل نَصْرُ بھاڑی تھی کہ تو نے بنی اسرائیل کو نکلام بنا رکھا ہے یہ نَفْلُکَ النِّعْمَہ کا بیان ہے یعنی تو نے بنی اسرائیل کو نکلام بنا رکھا ہے اور مجھے آزاد چھوڑ رکھا ہے یہ تیرا کوئی احسان نہیں ہے؟ اس ظلم کی وجہ سے کہ ان کو تو نے نکلام بنا رکھا ہے اور بعض حضرات نے نکلام کے شروع میں ہمزہ استہلام انکار کی مقتدر مانا ہے فرعون نے موسیٰ سے مظلوم کیا کہ رب العالمین کیا چیز ہے؟ جس کے وہ سے میں تو کہتا ہے کہ میں اس کا رسول ہوں، یعنی اس کی کیا حقیقت ہے؟ اور جبکہ مخلوق کیلئے باری تعالیٰ کی حقیقت کی معرفت کی کوئی صورت نہیں تھی، اس کو تو صرف اس کی صفات کے ذریعہ ہی پہچانا جاسکتا ہے، تو موسیٰ علیہ السلام نے باری تعالیٰ کی بعض صفات کو بیان کر کے جواب دیجئے۔ نے فرمایا وہ آسمانوں اور زمین اور ان کے درمیان کی تمام چیزیں کا رب مبنی خالق ہے اگر تمہیں یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ اس (کائنات) کا خالق ہے تو اس وعدہ (لا شریک) پر ایمان لے آؤ، تو فرعون نے اپنے لہوگرد کے لوگوں یعنی اپنی قوم کے سرداروں سے کہا کیا تم اس کا جواب جو سوال کے مطابق نہیں ہے سن نہیں، ہے ہو؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ تمہارا اور تمہارے اگلے باپ دادا کا رب ہے یہ (تعریف) اگرچہ ناقص (کی تعریف) میں داخل ہے (مگر یہ تعریف) فرعون کو قصہ دلانے والی ہے اور اسی وجہ سے (فرعون) نے (قصہ میں) کہا بلاشبہ تمہارا رسول جس کو تمہارے پاس بھیجا ہے یقیناً پاگل ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مشرق و مغرب کا اور جہان کے درمیان ہے ان کا (بھی) رب ہے اگر تم کو اس بات کا یقین ہے کہ وہ ایسا ہی ہے تو اس و خُذْ لَاشْرَکَہُکَ پر ایمان لے آؤ، فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا اگر تم میرے علاوہ کوئی اور معبود جو تجویز کرو گے تو میں تم کو یقیناً حوالہ زنداں کروں گا، اس کا جیل خانہ بڑا سخت تھا وہ انسان کو تہ خانہ میں جباہد کر دیتا تھا کہ وہ نہ کسی کو دیکھ سکے اور نہ کسی کی (بات) سن سکے، موسیٰ علیہ السلام نے فرعون سے کہا کیا اگر میں کوئی مرجع دلیل پیش کروں جب بھی تو ایسا کرے گا یعنی اگر اپنی رسالت پر کوئی واضح دلیل پیش کروں (جب بھی) فرعون نے موسیٰ سے کہا اگر تو دھوکہ رسالت میں سچا ہے تو دلیل پیش کر تو اسی وقت (موسیٰ نے) اپنا عصا ڈال دیا تو وہ دھوکہ واضح طور پر اڑا دیا یعنی گیا اور اپنے ہاتھ کو نکالا یعنی ہاتھ کو اپنے گریبان سے نکالا تو وہ اسی وقت دیکھنے والوں کو سفید چمکدار نظر آنے لگا یعنی سب سے گندمی رنگ کے خلاف نظر آنے لگا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہو وہ اَنّٰی ہاں اس ضمیر میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان مصدر یہ ہے اور اس سے پہلے با حرف جر مقدر ہے اور بعض حضرات نے اَنّٰی کو ضمیر یہ بھی کہا ہے اس لئے کہ ادنیٰ فال کے معنی میں ہے، **ہو وہ** رسولؐ یا یہ البتہ کی ضمیر سے حال ہے قوم فرعون میں فرعون بطریق ادنیٰ شامل ہے، نیز قوم فرعون کے پاس بھیجا فرعون کے پاس بطریق ادنیٰ بھیجا ہے اس لئے کہ اصل سرکشی اور فساد کا سرچشمہ تو فرعون ہی تھا، **ہو وہ** وہی اسرائیل کا عطف الفسہم پر ہے، استبعاد کا مطلب ہے ظاموں جیسا معاملہ کرنا یعنی ان سے ذلت اور محنت شاقہ کے کام لینا، نہ کہ حقیقت میں غلام بنانا **ہو وہ** اَلَا الْهَمَزَةُ لِلِاسْتِفْهَامِ الانکاری، صحیح یہ ہے کہ ہمزہ تہج کے لئے ہے نہ کہ انکار کے لئے جیسا کہ مفسر غلام نے صراحت کی ہے اس لئے کہ لا یتطون حرف ثانی کی وجہ سے منفی ہے اور جب اس پر ہمزہ انکاری داخل ہوگا تو ثانی اٹلی اثبات کے قاعدہ سے اثبات ہو جائے گا جو کہ فاسد ہے اس لئے اس صورت میں منفی یہ ہوں گے "اے موسیٰ تو قوم فرعون کے پاس جا اس لئے کہ وہ (اللہ) سے ڈرتی ہے اور یہی سراسر خلافِ اللہ ہیں، **ہو وہ** فال موسیٰ ابی اُخاف (الآیۃ) موسیٰ علیہ السلام نے عزم خداوندی کے جواب میں تین مذر پیش کئے ۱۔ مجھے تکذیب کا اندیشہ ہے ۲۔ تکذیب سے میرا دل تنگی محسوس کرے گا ۳۔ میری زبان میں سلامت نہیں ہے، یہ تینوں اذرا اعتکالِ امر سے باز رہنے کے لئے بیان نہیں فرمائے بلکہ رسالت کے بارگاہ سے انکسار کا جزئی اور بیانِ حقیقت، نیز طلبِ معونت کے طور پر تھے **ہو وہ** ویضیٰ صدوی یا تو جملہ مستانہ ہونے کی وجہ سے مرفوس ہے یعنی اس کا ماقبل سے تعلق نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی حالت کا بیان ہے، یا بحر ابی اُخاف میں ابی کی خبر اُخاف پر عطف ہونے کی وجہ سے مرفوس ہے **ہو وہ** اُجر یا مجرئ الجماعۃ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ حضرت موسیٰ و ہارون دو تھے ان کے لئے شہید کا صیغہ لانا چاہئے تھا اِنِّیْ اَنَا مُنْکِحُکُمَا حالانکہ مُنْکِحُکُمْ جمع کا صیغہ لایا گیا ہے، جواب یہ ہے کہ شہید کو تکلیف جماعت کے قائم مقام کر دیا ہے **ہو وہ** اِنِّیْ مُکَلِّمُکُمَا اس عبارت سے بھی ایک سوال کا جواب مقصود ہے سوال یہ ہے کہ اِنَّا کے اسمِ خبر میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ رسولؐ خبر ہے جو کہ ملرد ہے اور خبرِ عہد اِنَّا کی ضمیر ہے جو کہ جمع ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اِنَّا مُکَلِّمُکُمَا کے معنی میں ہے جو کہ ملرد کے عزم میں ہے لہذا ابی کے اسمِ خبر میں مطابقت موجود ہے **ہو وہ** فَاٰیَاہ اس عبارت کے مقدر ماننے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ فال لہو عن کا تہرب فعل محذوف پر ہے **ہو وہ** فَرِیْضًا مِنَ الْوِلْدَانِ بِعَدِّ لِقَاطِمِہِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ ولید تو مولود شیر خوار بچہ کہتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی شیر خواری کے زمانہ میں تو اپنی والدہ کے پاس تھے تو پھر فرعون کی تربیت کا کیا مطلب ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ولید سے دو دو چیز ان کے نورِ ابد کا زمانہ مراد ہے، مگر زیادہ بہتر ہے

کہ آیت کو اپنے ظاہر پر ہی رکھا جائے تاویل کرنے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام شیر خوارگی کے زمانہ میں اگر چہ اپنی والدہ کے پاس تھے مگر نگرانی اور نگر فرعون ہی کا تھا لہذا فرعون کا غر بک فینا ولید کہا درست ہے

ہو لہ میں غر بک مبین میں صحیفہ ہے میں غر بک سنن کی مفت ہے جو کہ مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہو کر کھڑا منصوب ہے، اس لئے کہ کمرہ کی مفت کو جب مقدم کر دیا جاتا ہے تو وہ حال ہو جاتی ہے فلورٹ جنکم لہذا جنکم یعنی جب مجھے تمہاری جانب سے ایذا کرسائی کا اندیشہ ہوا تو میں بھاگ کھڑا ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایذا دہانی کا ہم اس وقت ہو کہ جب آپ سے یہ کہا گیا اِنَّ الْعِلَاءَ بِاَمْعُوْنِ مَلِكِ الْفِلَسْطِیْنِ (سورہ قصص آیت ۲۰) منکم میں ضمیر جمع لانے کی وجہ اس سے معلوم ہوتی ہے درنظر فلورٹ منک کا موقع تھا اس لئے مفسر فرعون سے ہو رہی ہے نہ کہ سب سے **ہو لہ** بَلْکَ نِعْمَۃٌ تَمُنُّہَا عَلٰی (ال۱۰) نلک کا مشد الذریت ہے جو کہ اَلَمِ مَلِكِ سے ملہوم ہے نلک مبتدا، نعمة موصوفہ نسبتہا حملہ ہو کر مفت، موصوفہ باصفت مبتدا، کی خبر مبتدا، باختر مُتِّیْن اَنْ غُلْظُکَ عَطَفَ یان تَمُنُّہَا اصل میں تَمُنُّ بیجا تھا حرف جر کو حذف کر کے ضمیر کو فعل سے متصل کر دیا، گو یہ حذف، اتصال کے باب سے ہے، مطلب یہ ہے کہ تمرا مجھے غلام نہ جانا مجھ پر کوئی احسان نہیں ہے اس لئے کہ میری قوم کے دوسرے افراد کو تو نے غلام بنا رکھا ہے جو کہ ظلم ہے لہذا تو زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے تجھ کو غلام نہ کرتے ہو ظلم نہیں کیا اور علم نہ کرنا یہ کوئی احسان کی بات نہیں بلکہ ظلم سے مامون رہنا تو پروردگار کی نافرمانی ہے اور بعض حضرات نے و نلک سے پہلے امر و مقدر مان کر اصل عبارت اس طرح بتائی ہے اَوْ نَلْکَ کیا اس کو مفت کہا جاسکتا ہے جس کا تو مجھ پر احسان نہا ہے کہ مجھے آزاد چھوڑ کر میری پوری قوم کو غلام بنا رکھا ہے جن سے تو ذات آمیز اور محنت شاق کے کام لیتا ہے اور تو جی تو میرا بڑا دیکر ہے **ہو لہ** فَاَمْسُوا بِہِ شَارِح نے یہ عبارت مقدر مان کر اشارہ کر دیا ہے کہ اِنْ تَحْفَظُہُمْ فَوَقِیْنِہِمْ کِیْ اِزَاءِ مَعْدُوْفِہِ لَآ اَنْ یَّرْعُوْا وَ مَا وَدَّ الْعَالَمِیْنَ فَرْعُوْنِ نے رب العالمین کے بارے میں، کے ذریعہ سوال کیا جو کہ کشتی کی حقیقت معلوم کرنے کے لئے آتا ہے اس لئے ائی کے ذریعہ سوال کرنا چاہئے تھا جو کہ صفت سے سوال کرنے کے لئے آتا ہے مگر فرعون نے اپنی فہادت کی وجہ سے غافل ہو کر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس کی فہادت پر سمجھ کرنے کے لئے جواب میں صفات کو بیان کیا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تجھ کو ماکے ذریعہ جواب عالمین کی حقیقت سے سوال کرنے کے بجائے ائی حسی سے اس کی صفات کے بارے میں سوال کرنا چاہئے اس لئے کہ رب العالمین کی سمجھ اور حقیقت اس دنیا میں معلوم نہیں ہو سکتی، **ہو لہ** وَ مَا یَنْفِیْہُمَا مِیْنِ خُفَا حَشِیْرَہِ سے مسلمات اور لروض مراد ہیں، حالانکہ مسلمات جمع ہے اس لئے یَنْفِیْہُنَّ لانا چاہئے تھا، جواب یہ ہے مسلمات ایک جنس ہے اور لروض ایک جنس ہے لہذا دونوں جنسوں کے لئے حشیہ کا صیغہ لایا گیا ہے قال فرعون لِنِیْنِ حَوْلَہِ اَلَا نَسْتَمْتِعُوْنِکَ فَرْعُوْنِ نے اپنے اس قول سے اپنی قوم کے اشراف کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی کہ مدعی نبوت میں تو سوال سمجھنے کی بھی

قَالَ فَعَلَّهَا إِذَا وَاثِمًا مِنَ الضَّالِّينَ فرعون کے اس سوال کے جواب میں کہ تم نے اسے موسیٰ ایک قبلی کو قتل کیا تھا، حضرت موسیٰ نے فرمایا میں نے قتل ضرور کیا تھا لیکن وہ قتل ارادۂ اور قصداً نہ تھا بلکہ اس قبلی کو اس کی خطا پر مستحب کرنے کے لئے ٹھوسہ مارا تھا جس سے وہ ہلاک ہو گیا، فرعون کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ تمہارا نبوت کا دعویٰ کرنا درست نہیں ہے اس لئے کہ تم ایک بے گناہ کو قتل کر چکے ہو جو کہ نبوت کے معنائی ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ نبوت کے معنائی قتل مہم ہے اور یہ قتل خطا تھا، یہاں ضلال کا مطلب ہے غیری ہے ضلال کے معروف معنی یعنی گمراہی مراد نہیں ہیں، جیسا کہ حضرت قتادہ اور ابن زید کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

قَالَ هَرَعُونَ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ خدا ذوالجلال کی کثرت اور حقیقت کا جاننا ممکن نہیں کیونکہ فرعون کا سوال خدا کی حقیقت اور مابیت کے متعلق تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے، بجائے مابیت بتانے کے خداوند کے اوصاف بیان فرمائے جس سے اشارہ فرمادیا کہ خدا کی کثرت اور حقیقت کا ادراک ناممکن ہے اور ایسا سوال کرتا بھی بجا اور غلط ہی نہیں ہے۔

أَنَّا نُوَسِّلُ مَعْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ بنی اسرائیل شام کے باشندے تھے حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں مصر آئے تھے حضرت یوسف علیہ السلام بارہ بھائی تھے ان کی نسل میں بہت زیادہ ترقی اور اضافہ ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ان کی تعداد چھ لاکھ تھی، بنی اسرائیل کو مصر میں رہتے ہوئے چار سو سال گزار چکے تھے، یہ لوگ مصر میں نہایت ذلت اور شکام کی زندگی گزار رہے تھے، یہ لوگ اپنے وطن واپس جانا چاہتے تھے مگر فرعون اپنی خدمت گزاری اور بیکار لینے کی ضرورت کی وجہ سے جانے نہیں دیتا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پیغام حق پہنچانے کے ساتھ ساتھ بنی اسرائیل پر جو غم اس نے گرد رکھا تھا اس سے باز آنے اور ان کو اپنے ملک جانے دینے کی ہدایت کی۔ (قرطبی)

قَالَ اَلَمْ تَرْبُنَا رَبَّنَا وَجَلَدْنَا حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کے یہاں کتنی مدت رہے اس میں مختلف اقوال ہیں ایک مشہور قول جس کو صاحب جلالین نے بھی نقل کیا ہے کہ تیس سال فرعون کے یہاں رہے اور دس سال مدین میں حضرت شعیب علیہ السلام کے یہاں رہے اس طرح چالیس سال ہو گئے اس کے بعد کوہ طور پر نبوت ملی، اس کے بعد واپس فرعون کے پاس آئے اور اس کو تیس سال تک دھوکا دی اور فرعون کے فرقہ ہونے کے بعد پچاس سال حضرت موسیٰ علیہ السلام بقید حیات رہے اس حساب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال ہوئی ایک قول یہ بھی ہے کہ ابتداء فرعون کے یہاں بارہ سال رہے، قتل قبلی کے بعد مدین تشریف لے گئے اور معابد کے مطابق دس سال تک حضرت شعیب علیہ السلام کی بکر پاس جاتے رہے دس سال کی مدت پوری ہوئے پھر حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی سے نکاح کیا اس کے بعد اٹھارہ سال حریہ قیام بعد ازاں آپ حضرت شعیب علیہ السلام کی اہانت سے مصر کے لئے روانہ ہوئے جبکہ آپ کی عمر چالیس سال تھی مادی سطر کے دوران آپ کو منصب نبوت پر سرفراز کیا گیا۔ (روح المعانی)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ قیام کے دوران فرعون سے مناظرہ بھی ہوا جس کو قرآن کریم نے بالتفصیل ذکر کیا ہے جب فرعون لا جواب ہو گیا اور اس سے کوئی معقول جواب نہ دین پڑا تو اپنے مصاحبین اور سرداروں کو ابھارنا اور بھڑکانا شروع کر دیا، اور آخر میں یہ دھمکی بھی دے ڈالی کہ اگر تم میرے علاوہ کسی اور کو معبود تسلیم کر دے تو میں تم کو خالہ زنداں کر دوں گا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میں کوئی ایسی چیز یا مجروحہ دکھاؤں کہ جس سے ظاہر ہو جائے کہ میں واقعی خدا کا چارہ رسول ہوں تب بھی تو میری صداقت و تسلیم نہ کرے گا، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دلیل نبوت کے طور پر اپنا عصا زمین پر ڈال دیا جو اڑدیا بن کر چھکارنے لگا، قرآن کریم میں بعض جگہ شبان کو دیتے اور بعض جگہ جانی کہا گیا ہے شبان بڑے سانپ کو کہتے ہیں جسے اڑدیا کہا جاتا ہے، اور جان بھونے سانپ کو کہتے ہیں اور دیتے مطلقاً ہر چھونے بڑے سانپ کو کہتے ہیں، ان میں تطبیق کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ وہ ابتداً تو جان (چھونا) سانپ بتاتا اور بعد میں شبان (بڑا سانپ) ہو جاتا ہو، اور یہ بھی کہ یہ جسم اور ہڈی کے اعتبار سے تو وہ اڑدیا تھا مگر فعل و حرکت کے اعتبار سے جان کے مانند تھا، یعنی عام طور پر اڑدیا ساری حرکت نہیں ہوتی وہ تو ایک ہی جگہ پڑا رہتا ہے مگر وہ ایسا اڑدیا تھا کہ ساری حرکت تھا گویا کہ وہ جان تھا۔

وَنُفِخَ بِهٖ نَافَۃٌ رَّادِیۡتٌ ہے کہ فرعون نے جب مصاک کا تجزوہ دیکھا تو کہا ہَلْ لَّكَ غَیۡرُہَا کیا میرے پاس اس کے علاوہ کچھ اور ہے، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ آستین سے نکالا اور اپنی بغل میں داخل کر کے نکالا تو وہ جاہلیت چھکڑا اور نورانی تھا قریب تھا کہ آنکھیں بند ہو جایا کریں۔

فَیۡوَدَّ لَہٗۤ اَنتَکُمُ الْاَعۡلٰی فرعون کا وہ اسی کہن اپنی قوم کو خوف زدہ اور مرعوب کرنے کے لئے تھا، اس کا یہ اعتقاد نہیں تھا اور یہ اعتقاد بظاہر بعید بھی معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ اس حقیقت سے بخوبی واقف تھا کہ اس کا جو وہم کے بعد ہوا ہے، اور دنیا پر ہزار ہا سال ایسے گزر چکے ہیں کہ وہ موجود ہی نہیں تھا، اور اس کے زیرِ نظر صرف ایک مصری تھا، اسی وجہ سے حضرت شعیب علیہ السلام نے جب موسیٰ علیہ السلام مدین تشریف لے گئے تھے فرمایا تھا لَا تَخْلُفْ مِنْ الْقَوۡمِ الظَّالِمِیۡنَ (روح المعانی) بعض حضرات نے کہا ہے کہ وہ اللہ کی ذات سے واقف تھے مگر اس کے باوجود وہ خود کو حاکم السننات والادب و ما بینہما نہیں سمجھتا تھا، بلکہ وہ یہ یہ خدا کا مقرر تھا اور اللہ کا جو بندگان ماننا تھا اور اللہ کی حرکت کو حوادث کے وجود کا سبب ماننا تھا اور اس بات کا قائل تھا کہ جو شخص ملک کا مالک اور حکمران ہوتا ہے وہ اپنے اہل و عیال کے لئے سختی عبادت ہوتا ہے اور ان کا رب ہوتا ہے۔ (روح المعانی، ج ۱۱، ص ۱۰۹)

قَالَ فِرْعَوۡنُ لِلۡمَلٰٓئِکَۃِ خَوَّلَۃٌ اِنَّ ہٰذَا لَسِحۡرٌ عَلَیۡکَۡمَ لَا فَائِقَ لَیْ عِلۡمِ السِّحۡرِ یُرِیۡدُ اَنْ یُّخۡرِجَکُمۡ مِنْ اَرۡضِکُمۡ بِسِحۡرِہٖ فَمَآذَا تَاۡمُرُوۡنَ ۔ قَالُوۡۤا اَرَاۡجَہُ وَاَخَاۡہُ اَخۡرَ اَمۡرَہُمَا وَاَبۡغَیۡ فِی الضَّالِّیۡنَ حٰشِیۡہُمۡ ۔ جَابِعِیۡنَ یَاۡتُوۡکَ بِکُلِّ سِحۡرٍ یُّفۡضِلُ مُوسٰی فِی عِلۡمِ السِّحۡرِ فَجَمِیعُ السِّحۡرَۃِ لِیُفۡتَاقَ یَوۡمَ

مُعْلُوم^۱، وهو وقت الضحی من يوم الزينة وقيل للناس هل انتم محضون^۲ لعلنا نبع السحرة ان كانوا هم الغلبين^۳ الاستفهام للبحث على الاجتماع والترجي على تقدير غلبتهم ليستنبوا على دينهم فلا يتبعوا موسى فلما جاء السحرة قالوا لفرعون اني نتحقق الهمزتين ونسهي الثانية وادخل الف بينهما على الوجهين لنا لاجرا ان كنا نحن الغلبين قال نعم وانكم اذا جئتم لسن المقربين^۴ قال لهم موسى بعد ما قالوا له بما ان تلقى واما ان تكون نحن الملقين^۵ اقوا ما انتم ملقون^۶ فالامر منه بلاذن بتقديرهم القاهم توسلا به الى اظهار الحق قالوا جالهم وعصيتهم وقالوا بعره فرعون ان نحن الغالبون^۷ قالقى موسى عصاه فاذا هي تلقف بحذف اخذى الثاني من الاصل فتلق ما يافكون^۸ يقلبونه بتحويلهم فتحولت حبالهم وعصيتهم انها حيث تسعى قالقى السحرة ساجدين^۹ قالوا اما برب العلمين^{۱۰} رب موسى وهرون لعلمهم بان ما شاهدوه من الغضا لا ينحى بالسحر قال فرعون اانتم بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفالة لموسى قبل ان اتاكم^{۱۱} انه لكبركم الذى علمكم السحر^{۱۲} لعلمكم شيئا منه وغلبكم باخر فللسوف تعلمون^{۱۳} ما ينالكم منى لا يظعن ايديكم وارجلكم من خلاف اى يذكل واحيد اليمنى ورجله اليسرى ولاصليكم اجمعين^{۱۴} قالوا لا خير لا ضرر علينا في ذلك انا الى ربنا بعد موتنا باي وجه كان^{۱۵} فنلقون^{۱۶} واجفون في الآخرة انا نطمع فخرجوا ان يغفر لنا ربنا خطيئنا ان اى بان كنا اول المؤمنين^{۱۷} في زماننا

ترجمہ

فرعون اپنے ارد گرد موجود مصاحبن سے کہنے لگا یہ تو کوئی بڑا رانا جاؤ کر ہے۔ یعنی تم عمر میں بڑا قے ہے تو یہ جانتا ہے کہ اپنے جاؤ کے ذریعہ تمہیں تمہاری سرزمین سے نکال دے سو تم کیا مشورہ دیتے ہو اور ہرچیز سے کیا آپ اس کو اور اس کے بھائی کو (یکہ) مہلت دیجئے یعنی ان کے معاملہ کوئی الحال مؤخر کر دیجئے اور شیروں میں (جاؤ گردوں کو) جمع کرنے والے بھیج دیجئے جو آپ کے پاس ہر ذی علم ماہر جاؤ گرد کو لے آئیں جو موسیٰ پر عمر میں قافی ہوں پھر ایک ممکن دن کے مقرر وقت پر جاؤ گرد جمع کرنے گئے اور وہ میدان کے دن کا چاشت کا وقت تھا (یعنی یوم عاشورہ کی) اور لوگوں سے کہا گیا کہ کیا تم جمع ہو جاؤ گے؟ تاکہ ہم جاؤ گردوں کی اجازت کریں کہ وہ غالب رہیں باستفہام اجازت پر جاؤ گرد کرنے کے لئے ہے، اور ترقی جاؤ گردوں کے غلبہ کی صورت میں ان کے دین پر قائم رہنے کے لئے ہے تاکہ موسیٰ کا اجازت نہ کریں، چنانچہ جب جاؤ گرد آگئے تو فرعون سے کہنے لگے اگر ہم غالب آگئے تو کیا ہم کو کوئی بڑا انعام ملے گا؟ ان میں دونوں

ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے طرغون لے
 کہا ضرور اور تم اس صورت میں مقررین میں داخل ہو گئے مویٰ علیہ السلام نے بعد اس کے کہ جاودہ گروں نے مویٰ علیہ
 السلام سے کہا آیا آپ پہلے وار کریں گے یا ہم پہلے وار کریں ان سے کہا جو تمہیں ڈالتا ہے ڈالو مویٰ علیہ السلام کی جانب
 سے (اتقاء) کا حکم ان کے پہلے ڈالنے کی اجازت کے لئے ہے تاکہ اجازت اختیار حق کا ذریعہ ہو چنانچہ جاودہ گروں نے
 اپنی رسیوں اور گزروں کو ڈال دیا اور پکارا خضر فرعون کی عزت کی قسم یقیناً ہم ہی غالب رہیں گے پھر مویٰ علیہ السلام نے
 اپنا عصا ڈال دیا تو ڈالتے ہی ان کے ہاتھوں کی تپ کو ٹھنڈا شروع کر دیا تلفلف میں اصل سے دو تاس میں سے ایک تاس کو
 حذف کر کے اور وہ ان چیزوں کو اپنی نظر بندی کے ذریعہ بدل رہے تھے اور لوگ ان کی رسیوں اور گزروں کو دوڑتے
 ہوئے ساپ عسوی کر رہے تھے یہ دیکھتے ہی جاودہ گروں نے اختیار مجددہ میں گر گئے (جاودہ گروں نے صاف) کہہ دیا کہ ہم
 رب العالمین پر ایمان لے آئے (یعنی) مویٰ اور ان کے رب پر ان کے اس بات سے واقف ہو جانے کی وجہ سے کہ
 انہوں نے عصا سے جو کچھ مشاہدہ کیا ہے وہ جاودہ کے ذریعہ نہیں ہو سکتا فرعون نے کہا کیا تم میری اجازت کے بغیر اس
 پر مٹی مویٰ پر ایمان لے آئے؟ ما منعتم میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو الف سے بدل کر یقیناً یہی تم سب کا
 گروہ ہے جس نے تم کو جاودہ سکھایا ہے چنانچہ تم کو جاودہ کا کچھ حصہ سکھا دیا اور دوسرے کے ذریعہ (جس کو تم سے چھپا کر رکھا)
 تم پر غالب آ گیا، ابھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ میری طرف سے تم کو کیا پیش آتا ہے میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ
 اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹنی ہر ایک کا داہنا ہاتھ اور بائیں ہاتھ اور تم سب کو سولی پر لٹکا دوں گا سب نے جواب
 دیا کچھ حرج نہیں ہمارا اس میں کوئی نقصان نہیں ہے ہم تو مرنے کے بعد جس طرح بھی موت آئے اپنے رب کے پاس
 آخرت میں جا پہنچیں گے ہم امید رکھتے ہیں کہ ہمارا رب ہماری خطاؤں کو معاف فرمائے گا اس سب سے کہ ہم اپنے
 زمانہ میں سب سے پہلے ایمان لے آئے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

الْحَمْدُ اِسْمُ مَنْشِ ہے سرور اوروں کی جماعت (تبع) اَعْلَانُ، اَرْجَاۃُ الْوَجْہِ سے امر کا واحد مذکر حاضر ہے، فاعلمیر
 مفعولی ہے وکیل دے، مہلت دے هَوْلَه فَاَمَوُوْا اَصْل میں فَاَمَوُوْا فَنَسِيَ هَوْلَه يَتَوَلَّوْا جواب امر کی وجہ سے
 مجزوم ہے، هَوْلَه وَاِذْ خَالَ الْاَلْبَ بَيْنَهُمَا عَلٰی الْوَجْهِیں یہاں مناسب تھا وَعَلٰی تَوَلَّوْا اِلَادِخَالِ عَلٰی
 الْوَجْهِیں بھی فرماتے تاکہ چار قرأتیں ہو جائیں هَوْلَه فَاَلَا مَوُوْا فِی الْبَحْ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ مویٰ علیہ
 السلام نے اَلْفَلَا مَا اَنْتُمْ مَخْلُوْقُوْنَ کہہ کر جاودہ یعنی ایک قبیح اور کفر پر عمل کا حکم فرمایا اس لئے کہ جاودہ کفر اور عمل قبیح ہے اور
 نبی کے لئے یہ ہرگز مناسب نہیں کہ کسی کو کفر پر عمل کرنے کا حکم دے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ حکم نہیں تھا بلکہ بصورت

اسرا جازت تھی اس لئے کہ جادو گروں نے کیا تھا کہ اولیٰ قہر وار کرو یا ہم کو اجازت دو کہ ہم وار کریں موسیٰ علیہ السلام نے ان کو ہول وار کرنے کی تلقین فرمائی کہ کہہ کر اجازت دیدی، لہذا اعتراض کی کوئی بات نہیں ہے مگر اس جواب پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ کفر پر عمل کی اجازت بھی رضا پر ولایت کرتی ہے اور رضا بالکفر کفر ہے لہذا اجازت دینا بھی مناسب نہیں تھا، اس شبہ کا جواب بھی اسی عبارت میں موجود ہے کہ اعتبار حق کے لئے ضروری تھا کہ جادو گروں کو اجازت دیدی جائے تاکہ وہ اپنا کرب دکھائیں اور عصا، ہجرہ کے ذریعہ اثر و باہنی کران کے اس باطل اور بتاؤنی کرب کو حاضرین کے روبرو دکھ جائے اور لوگوں پر حق و باطل میں فرق واضح ہو جائے جیسا کہ حق ظاہر ہو گیا یہ ایسا ہی ہے کہ مسجد کو مسجد کرنا اگرچہ قبیح ہے مگر تعمیر نو کے لئے انہدام جمع نہیں بلکہ مستحسن ہے لہذا یہ قریب برائے تعمیر قبیح نہ کہ قریب برائے تخریب۔

قوله وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ مِثْلِهَا وَالصَّحِيحِ اِبْدَالِ الثَّانِيَةِ لَهَا اس لئے کہ تیسرا نیزہ ہی الف سے بدلا ہوا ہے، **قوله** رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ یہ رب العالمین سے بدل ہے **قوله** يَأْتِيكَونَ لَيْلًا (ض) سے متبع ذکر غائب پست رہے تھے، **قَالَ لَقِيَ الشَّخْرَ** یعنی بے اختیار سجدہ میں گر پڑے۔

تفسیر و تشریح

قَالَ لِلْعَالَمِينَ إِنِّ هَذَا إِلَهُكُمْ فرعون بجائے اس کے کہ ان مجنونا کو دیکھ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تصدیق کرتا اور ایمان لاتا اس نے ٹکڑی ب اور عناد کا راستہ اختیار کیا اور حضرت موسیٰ کی بابت کہا یہ تو کوئی بڑا اذکار جادو گر ہے، نیز اپنی قوم کو بھڑکانے کے لئے کہا کہ وہ ان شعبہ سے بازیوں کے ذریعہ تمہیں تمہارے ملک سے نکال کر خود اس پر قابض ہونا چاہتے ہیں، اب بتلاؤ تمہاری کیا رائے ہے؟ یعنی اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟ قوم کے سرداروں نے یہ مشورہ دیا کہ ان دونوں کوئی اہمال اپنے حال پر چھوڑ دو اور تمام شیروں سے تمام جادو گروں کو جمع کر کے ان کا باہمی مقابلہ کرایا جائے تاکہ ان کے کرب اور شعبہ سے بازی کا جواب دیا جائے، چنانچہ جادو گروں کی ایک بہت بڑی تعداد مصر کے اطراف و جوانب سے جمع کر لی گئی، ان کی تعداد میں مختلف اقوال ہیں، ۱۲ ہزار، ۱۷ ستر ہزار، ۱۹ ہزار، ۳۰ ہزار، ۸۰ ہزار اصل تعداد اللہ ہی بہتر جانتا ہے کسی مستند ماخذ میں تعداد کا ذکر نہیں ہے، بہر حال مقابلہ کا دن اور وقت طے ہو گیا، اور عوام کو بھی تاکیدی حکم جاری کر دیا گیا کہ سب کو مصر کو دیکھنے کے لئے ضرور آنا ہے، جب دونوں فریق آئے سنائے گئے تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم ہی پہلے اپنا کرب دکھاؤ **قَالَ لَهُمْ** موسیٰ **اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُلْقُونَ** اس پر ہادی انظر میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جادو کا حکم دے رہے ہیں جو کہ منحل قبیح کا حکم ہے اور یہی کی شان سے بعید ہے، اس شبہ کا جواب حقیقت کے ذریعہ عنوان تفصیل سے گذر چکا ہے وہاں ملاحظہ کر لیا جائے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر خود سے دیکھا جائے تو بات بالکل واضح ہو جاتی ہے، کہ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے جادو دکھانے کا حکم نہیں تھا بلکہ جو

کچھ دہ کرنے والے تھے اس کا ابطال مقصود تھا مگر اس کو باطل کرنا بغیر اس کے ظاہر کرنے کے لئے ناممکن تھا اس لئے آپ نے ان کو جادو کے اظہار کا حکم دیا۔

چنانچہ جادو گروں نے اپنی رسیاں اور لاشعیاں میدان میں ڈال دیں جو لوگوں کو خطر بندی کی وجہ سے دوڑتے بھاگتے رہا۔ یہ معلوم ہونے لگے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی طبعی طور پر خوف محسوس کیا جس کو قرآن کریم نے فلا وجس فی قلبہ موسیٰ خیفۃ سے تعبیر کیا ہے (طہ ۶۷) چنانچہ ان جادو گروں کو اپنی کامیابی اور برتری کا پورا یقین تھا جیسا کہ ان کے قول قالوا المرعون انی لنا لاخرون کما کننا نحن الغلبین سے معلوم ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تسلیم دی کہ تمہارے کی ضرورت نہیں ہے اور اپنی لاشعی کا زمین پر ڈال دیا اور پھر دیکھو چنانچہ لاشعی کا زمین پر ڈالنا تھا کہ اس نے ایک خوفناک اڑدہ کی شکل اختیار کر لی اور ایک ایک کر کے ان کے سارے گرجوں کو نگل گیا جیسا کہ آگلی آیت میں ہے۔

فرعون کے لئے یہ واقعہ بڑا عجیب اور حیرت انگیز تھا جن جادو گروں کے ذریعہ وہ فتح اور غلبے کی آس لگائے بیٹھا تھا وہی نہ صرف یہ کہ مغلوب ہو گئے بلکہ موقع پر ہی سب کے سامنے رب العالمین پر ایمان لائے، لیکن بجائے اس کے کہ فرعون خود بھی غور و فکر سے کام لیتا اس نے مکار اور عداوت اختیار کیا اور جادو گروں کو ذرا تا دھماکا شروع کروا دیا اور کہا کہ تم سب اسی کے شاگرد معلوم ہوتے ہو اور تمہارا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سازش کے ذریعہ تم ہمیں یہاں سے بے دخل کرو۔

وَاَوْخِیْنَا اِلٰی مُوسٰی بَعْدَ سَبْعِیْنَ اَلْفَیْنِ اَنَّهُمْ یَدْعُوْهُمْ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ اِلَی الْحَقِّ فَلَمَّ یَرِیْذُوْا اِلَّا عُتُوْا اَنْ اَسْرٰ بِعِبَادِیْ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ وَفِی قِرَآءَةِ بَکْسِرِ التَّوْنِ وَوَصَلَ هَمْرًا اَسْرٰ مِنْ سَرٰی لَبْعَۃٍ فِیْ اَسْرٰی اٰی سِرِّیْمٍ لِّیَلًا اِلَی الْبَحْرِ اِنَّکُمْ مُّتَّبِعُوْنَ ۝ یَتَّبِعُکُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهٗ فِیْلِجُوْنَ وَاِنَّکُمْ بِالْبَحْرِ لَآتِجِیْکُمْ وَاَعْرِفُھُمْ فَاَرْسَلَ فِرْعَوْنُ حِیْنَ اَصْبَحَ بِسَرِّیْمٍ فِی الْمَدَآئِنِ قَبْلَ کَانَ لَہٗ اَلْفٌ مَدِیْنَۃٌ وَاِثْنَا عَشْرَۃٌ اَلْفٌ قَرْیَۃٌ حِشْرِیْنَ ۝ جَامِعِیْنَ الْجِیْشِ قَاتِلًا اِنْ هُوَ لَا ۤیَسْرِیْمُۢمَ طَآئِفَۃٌ قَلِیْلُوْنَ ۚ قَبْلَ کَانُوْا بِسَبَآغِۃٍ اَلْبِ وَسَبْعِیْنِ اَلْفًا وَّمُقَدَّمُۃٌ جِیْشِہٖ سَبْعِیْنَۃٌ اَلْفٌ لِّفَلَّطٰھِمُ بِالْاَنْظَرِ اِلَی کَثْرَۃٍ جِیْشِہٖ وَاِنَّھُمْ لَآلِغَآتِلُوْنَ ۚ فَاعْلُوْنَ مَا یُعْطٰی وَاِنَّا لَجَمِیْعٌ خَبِیْرُوْنَ ۚ مُّتَّبِعُوْنَ وَفِی قِرَآءَةِ خَآذِرُوْنَ ۚ مُّتَّبِعُوْنَ فَلَمَّ تَعَالٰی فَاَخْرَجَھُمْ اٰی فِرْعَوْنَ وَجُنُودَہٗ مِنْ مِصْرَ لَیْلَحِقُوْا مُوسٰی وَفَوْقَہٗ مِّنْ جَنَّبٍ نَّسَآئِیْنِ کَاثَتِ عَلٰی جَانِبِی الْیَلِیْلِ وَغُیْبُوْنَ ۚ اَنْتَہَارَ جَارِیۃٍ فِی الدَّوْرِ مِنَ النَّیْلِ وَکُنُوْا اِمْوَالٌ ظَآہِرَۃٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْقِصَۃِ وَنُسِیَّتْ کُنُوْرًا لِآنَّہٗ لَمْ یُعْطَ حَتّٰی لَمَلُوْا تَعَالٰی مِنْہَا وَمَقَامٌ عَزِیْزٌ ۚ مَجْلِسِ

حسن للآخراء والمؤرءاء یخففہ اتباعہم کذلک ؕ ای إخراجنا کما وصفنا وأورثنا بنی
 اسرائیل ؕ بعد اغراق فرعون وقومه فالتزمهم لحقوهم مشرقین وقت شروق الشمس فلما
 تراء الجن من ای رای کلّ منهما الآخر قال اضحَبْ مُوسٰی اِنَّا لَنُصْرٰکُوْنَ ؕ فترکنا جمع
 فرعون ولا طالة لنا به قال موسٰی کذٰب ؕ ای لَنْ یُدْرٰکُوْنَا اِنْ مَعٰی رَبِّیْ بَصُرَةٌ سِیِّدَیْنِ طریق
 النجاة قال تعالی فَاَوْحٰنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اضْرِبْ بِعَصَاکَ الْبَحْرَ فَنُفِرَہُ فَاَنْفَلَقَ اِنشِقْ اثنی عشر
 فرقاً فكان کلّ فرقٍ کَالطَّوْدِ الْعَظِیْمِ ؕ الْجَبَلِ الْمُضْجَمِ بَیْنَهَا مَسَالِکُ سَلَکُوْهَا لَمْ یَنْسَلْ مِنْهَا سُرْجٌ
 الْوَاکِبِ وَلَا لَبْدٌ وَاَزَلْنَا قُرْبٰنًا ثُمَّ هُنَالِکَ الْآخَرِیْنَ ؕ فرعون وقومه حتی سَلَکُوْا مَسَالِکَہِم
 وَاَنْجٰنَا مُوسٰی وَمَنْ مَعَهٗ اٰجْمَعِیْنَ ؕ باخراجہم من البحر علیٰ ہینہ المذکورة ثُمَّ اَخْرَفْنَا
 الْآخَرِیْنَ ؕ فرعون وقومه باطیاق البحر علیہم لَمَّا لَمْ دَخُلُوْہِمُ الْبَحْرَ وَخَرُوْا بِنِیْ اِسْرَآئِیْلَ مِنْہُ
 اَنْ فِیْ ذٰلِکَ اٰی اِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِہٖ لِآیۃٍ عَظِیْمَۃٍ لِّمَنْ یَعْلَمُ بِعَدُوْہِہٖ وَمَا کَانَ اَکْثَرُہُمْ مُّؤْمِنِیْنَ بِاللّٰہِ
 لَمْ یُؤْمِنْ مِنْہُمْ غَیْرُ اَسِیۃٍ اِمْرَآۃٍ فِرْعَوْنَ وَجَزِیْلٍ مُّؤْمِنٍ اَنْ فِرْعَوْنَ وَمَرِیْمَ بِنْتَ یٰسٰی الَّتِی دَلَّتْ
 عَلٰی عِطَافِ یُوْسُفَ عَلَیہِ السَّلَامِ وَاَنْ رَبُّکَ لَہُوَ الْعَزِیْزُ الْفَاتِحُ مِنَ الْکَافِرِیْنَ بِاَعْرَاقِہِمُ طَرَجِیْمٌ ؕ
 بِالْمُؤْمِنِیْنَ لَنَنْجٰہِمُ مِنَ الْغَرَقِ .

ترجمہ

اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا بعد اسی کے کہ موسیٰ علیہ السلام ان کے درمیان مابہا سائل متعمد ہے (اور) اللہ
 کی آیات کے ذریعہ دعوت حق آیت ہے مگر ان کی سرکشی ہی میں اضافہ ہوتا رہا۔ کہ میرے بندوں بنی اسرائیل کو راتوں
 رات کمال کچھ اور ایک قرأت میں نون کے کسرہ اور افسر کے ضمز واصل کے ساتھ ہے فسوی میں ایک لغت فسوی
 بھی ہے، یعنی راتوں رات ان کو بحر (عکرم) کی طرف لے جا، یقیناً تمہارا حق کیا جائے گا یعنی فرعون اور اس کا لشکر
 تمہارا حق سب کا چنانچہ وہ تمہارے پیچھے دریا میں داخل ہو جائیں گے سو میں تم کو نہایت دوں گا اور ان کو فرق
 کر دوں گا جس وقت فرعون کو بنی اسرائیل کے رات کو چلے جائے گی فرعون نے شہر میں لشکر کو جمع کرنے
 والے کچھ دیئے بیان کیا گیا ہے کہ اس کے زیر تسلط ایک بڑا شہر اور بارہ ہزار دیہات تھے، یہ کہتے ہوئے کہ ان لوگوں کی
 ایک چھوٹی سی جماعت ہے کہا گیا ہے ان کی تعداد چھ لاکھ اور ستر ہزار تھی، اور اس کے مقدمہ انکس کی تعداد سات لاکھ تھی،
 اپنے لشکر کی کثرت کے مقابلہ میں بنی اسرائیل کو قتل قرار دیا (اور نہ تو فی نفسہ وہ کثیر تھے) اور یہ کہ ان لوگوں نے ہم کو نصہ
 دلا یا ہے جیسی ایسی حرکت کی ہے جس نے ہم کو غضبناک کر دیا ہے بلاشبہ ہم سب جو کئے ہیں یعنی بیدار مغز ہیں (ناقل)

نہیں ہیں) اور ایک قرآنہ حاطوون ہے یعنی مستعد ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا چنانچہ ان کو یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو مصر کے پانیوں سے جو کہ (دیر پائے) نخل کے تنوں کی کناروں پر تھے اور چشموں سے یعنی ان خبروں سے جو نخل سے ان کے گھروں میں جاری تھیں، اور غزنائوں سے یعنی سونے چاندی کے اموال ظاہرہ سے اور کنز کو کنز اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں سے اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کیا گیا اور امراء اور وزراء کی عہدہ مجلسوں سے کہ جن مجلسوں کو ان کے خدام نکھرے ہوئے تھے نکال لئے، بیان کردہ طریقہ کے مطابق ہمارا نکالنا ہوا فرعون اور اس کی قوم کے فرقہ ہونے کے بعد ہم نے بنی اسرائیل کو ان تمام چیزوں کا وارث بنادیا چنانچہ قبلی طلوع شمس کے وقت اسرائیلیوں سے جا ملے، پس جب دونوں فریقوں نے ایک دوسرے کو دیکھ لیا تو موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی کہنے لگے ہم تو پکڑے گئے یعنی فرعون کے لشکر نے ہم کو پکڑ لیا اور ہم میں ان کے مقابلہ کی طاقت نہیں، حضرت موسیٰ نے فرمایا ہرگز نہیں یعنی وہ ہم کو ہرگز نہیں پکڑ سکتے (اس لئے) کہ یقیناً مانو میرے رب کی نصرت میرے ساتھ ہے، وہ مختصر یہ سمجھو کہ نبیات کا راستہ بتا دے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے موسیٰ کو حکم دیا کہ اپنی لاشیں دریا پر ماریں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے لاشیں ماری، اسی وقت دریا بارہ حصوں میں تقسیم ہو گیا ہر حصہ عظیم پہاڑ کے مانند تھا اور ان بارہ حصوں کے درمیان راستے تھے جن میں وہ چلتے تھے اور بارہ قبیلوں میں سے نہ کسی سوار کے گھوڑے کی زمین تر ہوئی اور نہ تھکے، اور ہم نے دوسروں یعنی فرعون اور اس کی قوم کو اس موقعہ کے قریب پہنچا دیا حتیٰ کہ وہ بھی ان کے راستوں میں داخل ہو گئے اور ہم نے موسیٰ اور اس کے ساتھیوں کے قتل کا حکم دیا اور ان کے ساتھ دریا سے نکال کر نبیات دیدی، بعد ازاں دوسروں کو فرقہ کر دیا یعنی فرعون اور اس کی قوم کو جب دریا میں ان کا داخل اور اسرائیلیوں کا دریا سے خروج مکمل ہو گیا تو ان پر دریا کو ملا کر فرقہ کر دیا بلاشبہ اس میں یعنی فرعون اور اس کی قوم کے فرقہ کرنے میں بعد ازاں کے لئے عبرت کی نشانی ہے اور ان میں سے اکثر لوگ اللہ پر ایمان نہیں آئے یعنی فرعون کی بیوی آسیہ اور آل فرعون کا ایک فرد جزا قیل اور مریم بنت ناموسی جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کی بیویوں کی نشاندہی کی تھی، کے علاوہ کوئی ایمان نہیں لایا اور بلاشبہ آپ کا رب غالب ہے چنانچہ کافروں سے ان کو فرقہ کر کے انتقام لے لیا اور مومنین پر بڑا صبر بان ہے چنانچہ ان کو فرقہ سے بچالیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہو لہ شرذمۃ جمہونی جماعت (مجموع) شرذمۃ لشرذمۃ قلیلون قیاس کا تفسیر یہ تھا کہ لشرذمۃ لہیلۃ ہوتا، اس لئے کہ قلیلۃ شرذمۃ کی منت ہے مگر چونکہ شرذمۃ اسباب پر مشتمل تھا اور ہر سبب ان میں سے قلیل تھا اس لئے جمع کو نہ کر جمع لایا گیا۔ (روح المعانی) اور قلیلون، ان کی خبر غائبی بھی ہو سکتی ہے ہو لہ لجميع بمعنی جمع اسی جماعۃ یہ کل الفاظ تاکید میں سے نہیں ہے کہ یہ اعتراض ہو سکتے کہ حرف تاکید تابع ہو کر ہی استعمال ہوتا ہے اور

یہاں تابع ہو کر استعمال نہیں ہوا، جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ کلمات تاکید میں سے نہیں بلکہ جماعت کے معنی میں ہیں لہذا کوئی اعتراض نہیں ہے **قوله** ولی قرأه حاطون ابو عبید نے کہا ہے حاطون اور حاذون دونوں کے ایک ہی معنی ہیں ہوشیار، بیدار، مظلوم، چونکہ بعض حضرات نے یہ فرق بیان کیا ہے خلیفہ کے معنی معیض کے ہیں اور حاطون کے معنی خاک کے ہیں اور بعض حضرات نے یہ فرق بیان کیا ہے کہ خلیفہ اس مخلوق کو کہتے ہیں جو پیدائشی طور پر جوئے ہوئے ہیں جیسے کوا، اور حاطون اس کو کہتے ہیں کہ جو پیدائشی طور پر تو جوئے ہوئے ہو مگر بعد میں چالاک و ہوشیار ہو گیا ہو **قوله** مقام کریم مقام کریم سے کیا مراد ہے اس کے بارے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، بعض حضرات نے عمود مکانات مراد لئے ہیں، اور بعض نے امر اور رسالت کا الٹا مراد لی ہیں، جیسا کہ علامہ بخاری نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے **قوله** کذلک محل نصب میں بھی ہو سکتا ہے تقدیر یہ ہوگی امور جنہام مثل ذلك الاعراج الذی وصلنا اور مقام کریم کی صفت ہونے کی وجہ سے محل جرم میں بھی ہو سکتا ہے اسی مقام کریم مثل ذلك المقام الذی کان لہم اور مبتداء مضاف کی خبر ہونے کی وجہ سے محلا مرفوع بھی ہو سکتا ہے اسی الامر کذلک **قوله** واورزناہا کا مضاف فاعل جنہا یہ ہے **قوله** واما کان اکثرہم مومنین اکثرہم ان لوگوں کا اکثر مراد نہیں جو حضرت موسیٰ کے نقاب میں گئے تھے اس لئے کہ وہ تو سب کے سب غرق کر دیئے گئے بلکہ اکثر سے وہ لوگ مراد ہیں جو فرعون کے مسلک اور اس کے عقیدہ پر تھے اور فرعون کی طرف منسوب تھے، ان میں سے بعض لوگ ایمان بھی لائے تھے، جیسا کہ حقیق اور فرعون کی بیٹی ماس کی بیٹی آسیہ اور بخت ناموسی جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کی نشاندہی کی تھی اور سبویہ نے مکان کو زادہ کہا ہے۔

تفسیر و تشریح

وَأَوْزَنَّا بِلٰی مُوسٰی جب بلا مصر میں موسیٰ علیہ السلام کا قیام طویل ہو گیا اور ہر طرح سے انہوں نے فرعون اور اس کے درباریوں پر ہمت قائم کر دی لیکن اس کے باوجود وہ ایمان لانے کے لئے آمادہ نہیں ہوئے تو اس کے سوا اور کوئی چارہ نہیں رہ گیا تھا کہ انہیں عذاب و اذلال سے دوچار کر کے سامانِ ہجرت بنا دیا جائے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اتوار رات بنی اسرائیل کو یہاں سے نکلنے کا حکم دیا کہ فرعون تمہارے پیچھے آئے گا گھبراہٹ میں انہیں کو فرعون نے جبراً قلیلون فقیر کے لئے کہا تھا ورت ان کی تعداد چھ لاکھ سے بھی زیادہ تھی وَأَنفِثْنَا غَاسِقَکُمْ ، لہذا کی تقدیم ضرور اور رعایت تو اصل کے لئے ہے، اصل میں انہم غاسقون لہذا ہے، یعنی اول تو یہ میری اجازت کے بغیر چلے گئے دوسری بات یہ ہے کہ قبطیوں کے ذریعہ رات دھوکے سے لے گئے یہ دونوں حرکتیں ایسی ہیں کہ جس نے ہم کو فیض و غضب میں مبتلا کر دیا ہے۔

فاحر جنا ہم من جنب و عیون یعنی فرعون اور اس کا لشکر بنی اسرائیل کے تعاقب میں کیا تھا کہ پھر پلٹ کر اپنے گھروں اور باغات میں آنا ہی نصیب نہ ہوا، یوں اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت اور مشیت سے انہیں تمام نعمتوں سے محروم کر کے ان کا وارث بنی اسرائیل کو بنا دیا، بعض حضرات نے فرمودہ تھا، یعنی اسرائیل کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہم نے مصر جیسا اقتدار اور دنیوی جاہ و جلال بنی اسرائیل کو بھی عطا کیا، کیونکہ بنی اسرائیل مصر سے نکل جانے کے بعد مصر واپس نہیں آئے نیز سورہ دخان میں فرمایا گیا ہے و فرمودہ تھا قوماً آخرین کہ ہم نے اس کا وارث کسی دوسری قوم کو بنا دیا (اسرافیل) بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ قوماً آخرین میں قوم کا لفظ اگرچہ عام ہے لیکن یہاں یعنی سورہ شعراء میں جب بنی اسرائیل کو وارث بنانے کی صراحت موجود ہے تو اس سے مراد بھی قوم بنی اسرائیل ہی ہوگی، مگر قرآن کی صراحت کے مطابق مصر سے نکلنے کے بعد بنی اسرائیل کو ارض مقدس میں داخل ہونے کا حکم دیا گیا اور ان کے انکار پر چالیس سال کے لئے یہ داخلہ مؤخر کر کے میدانِ تہ میں ٹھکا گیا یا بحرہ ارض مقدس میں داخل ہوئے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قبر حدیث اسراء کے مطابق بیت المقدس کے قریب ہی ہے، اس لئے صحیح معنی میں ہیں کہ بھی نعمتیں آل فرعون کو مصر میں حاصل تھیں ویسی ہی نعمتیں اب بنو اسرائیل کو عطا کی گئیں، لیکن مصر میں نہیں لطفیں میں۔ (واللہ اعلم بالصواب)

جب صبح کو فرعون کو معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل یہاں سے راتوں رات نکل گئے ہیں تو اس کے پندار اقتدار کو بڑی عظیم پہنچی اور سورج نکلنے ہی ان کے تعاقب میں نکل کھڑا ہوا، جب فرعون نے لشکر بالکل قریب کیا تو پوری قوم بنی اسرائیل چلائی انا لعدو کمون ہم تو یقیناً پکڑے گئے اور پکڑے جانے میں شبہ ہی کیا تھا آگے مسند ہے اور پیچھے لشکر فرعون اور یہ صورت حال حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی پوشیدہ نہیں تھی مگر وہ کوہ استقامت اللہ کے وعدہ پر یقین رکھتے ہوئے تھے اس وقت بڑی خود اعتمادی کے ساتھ فرمایا مخلوق ہرگز ہم پکڑے نہیں جاسکتے، اور اس کی وجہ یہ بتلائی کہ اِن معنیٰ ذہبی سبھدین میرے ساتھ میرا ہر دو درگاہ ہے جو مجھے مغرب و راست دے گا، ایمان کا امتحان ایسے ہی موقعوں میں ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام پر ذرا بھی خوف ہر اس نہیں تھا وہ گویا کہ بچنے کا راستہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے، بعینہ اسی طرح کا واقعہ ہجرت کے وقت عارثہ میں چھپنے کے وقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آیا تھا کہ دشمن جہاں کے تعاقب میں تھے اس عار کے دبانے پر آکر بڑے ہوئے ذرا اپنے نظریں کر میں تو آپ پر ان کی نظریں پڑ جائیں، اس وقت ابو بکر صدیق کو گھبراہٹ ہوئی تو آپ نے بعینہ یہی جواب دیا و لا تفرحون اِنَّ اللہَ غَفَّارٌ غَمٌ نہ کہ اللہ ہمارے ساتھ ہے ان دونوں واقعات میں ایک خاص بات یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو تسلی دینے کے لئے اِن معنیٰ ذہبی فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِن اللہ غفاً فرمایا، یہ امت محمدیہ کی خصوصیت ہے کہ اس کے افراد بھی اپنے رسول کے ساتھ معیت الہیہ سے سرفراز ہیں، چنانچہ اللہ جبارک و تعالیٰ نے اس طرح رہنمائی فرمائی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنی لاٹھی مسند پر بارہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لاٹھی ماری تو پانی دونوں طرف رک گیا اور ان دونوں کے بیچ میں بارہ

قیلوں کے اعتبار سے بارہ راستے ہیں، مگر فرشتوں کے فرق کے فرق ہو گئے ہوں گے، سوئی مع اپنی قوم کے نجات پا گئے، یہ سب کچھ تائید الہی سے ہوا تائید الہی کے بغیر ممکن نہ تھا، اس واقعہ میں یقیناً بڑی مہرت ہے مگر پھر بھی اکثر لوگ ایمان لائے واسے نہیں۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اٰی كُفٰرٍ مَّكَّةَ لَاَ خَيْرَ لِّمَنْ يَّرْتَدِّ اَوْ يَنْتَدِلْ مِنْهُ اِذْ قَالَ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ مَا تَعْبُدُوْنَ قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا مَّا صَرَّحُوْا بِالْفِعْلِ لِيُعْطُوْا عَلَيْهِ فَتُطْلَلَ لَهَا عَجَبِيْنَ اِی نَفِیْم نہارا علی عبادتہا زادوہ فی الجواب انتصاراً بہ قال هل یستعملوکم اذ حین تدعون^۱ اَوْ یَقْعُوْا تَحْتِمْ اِنْ عِبَدْتُمُوْهُمْ اَوْ یَضُرُوْا^۲ کُمْ اِنْ لَمْ تَعْبُدُوْهُمْ قَالُوْا اٰی اَنْتُمْ وَجَدْتُمْ اٰیًا لَا تَكْذِبْکُمْ یَقْعُوْنَ اِی مثل لعلنا قال الفرائض مَا کُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُکُمْ الْاَفْطَمُوْنَ^۳ قَالَتْهُمْ عَدُوُّ لِّیْ لَا اَعْبُدْهُمْ اِلَّا لَکِنْ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ^۴ فَاٰتِیْ اَعْبَدَ الَّذِیْ خَلَقَ لَیْسَ فِیْهِ رَیْبٌ اِلٰی الَّذِیْنَ وَالَّذِیْ هُوَ یُعْطِیْ سِیْفِیْنَ^۵ وَاِذَا مَرَّضْتُ لَیْسَ فِیْهِ رَیْبٌ اِلَّا الَّذِیْ یُحْیِیْ ثُمَّ یَمِیْتُ^۶ وَالَّذِیْ اطْعَمَ اَرْحَمًا اَنْ یَغْفِرَ لِّیْ خَطِیْئَتِیْ یَوْمَ الدِّیْنِ^۷ اِی الخیراء رَبِّ رَبِّ لِّیْ حُکْمًا عَلَیْمًا وَالْحَقِّیْ بِالضَّالِّیْنَ^۸ اِی التَّیْبِیْنَ وَاَجْعَلْ لِّیْ لِسَانَ صٰدِقٍ ثَابِتًا حَسَنًا لِّی الْاٰخِرِیْنَ^۹ الَّذِیْنَ یَتَوَنُّوْنَ یَعْبُدِیْ اِلٰی یَوْمَ الْقِیَمَةِ وَاَجْعَلْ لِّیْ مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِیْمِ^{۱۰} اِی یَمِّنْ یُعْطٰیہَا وَاَخِیْرَ لَا یَیْ^{۱۱} اِنَّہٗ کَانَ مِنَ الضَّالِّیْنَ^{۱۲} یَا اَنْ تَوْبَ عَلَیْہِ فَعَفُوْا لَہٗ وَهٰذَا قَبْلِ اَنْ یَنْبِیْ لَہٗ اَنۡہٗ عَدُوُّ اللّٰہِ کَمَا ذُکِّرَ فِی سُوْرَةِ بَرَاۃٍ وَّلَا تُخْزِیْ نَفْسُکَیْ یَوْمَ یَقْعُوْنَ^{۱۳} اِی النَّاسُ قَالَ تَعَالٰی فِیہ یَوْمَ لَا یَنْفَعُ مَالٌ وَّلَا بَنُوْنَ^{۱۴} اَحَدًا اِلَّا لَکِنْ مَنْ اَتٰی اللّٰہَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ^{۱۵} مِنَ الشِّرْکِ وَالتَّفَاقُحِ وَہُوَ قَلْبُ الْمِزَمِ مِنْ اِنۡہٗ یَنْفَعُہُ ذٰلِکَ وَاَزَلَّتِ الْجَنَّةُ قَرِیْبًا لِلْمُتَّقِیْنَ^{۱۶} فِی رَوْنِہَا وَتَبَرَّزَ الْجَحِیْمُ اُظْہِرْتَ لِلْعٰرِیْنَ^{۱۷} الْکَافِرِیْنَ وَقِیْلَ لَہُمْ اِنۡہُمْ کُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ^{۱۸} مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ اِی غِیْرَہٗ مِنَ الْاَصْنََامِ هَلْ یَنْصُرُوْکُمْ بِذَفْعِ الْعَذَابِ عَنْکُمْ اَوْ یَنْصُرُوْنَ^{۱۹} بِذَفْعِہٖ عَنْ النَّفْسِہِمْ لَا فِکْکِیوْا اَتَقُوْا فِیْہَا هُمُ وَالْعَاوُنُ وَجَنُوْدُ اٰیْلِیْسَ اَتَبَاغِہٖ وَمَنْ اَطَاعَہٗ مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اَجْمَعُوْنَ^{۲۰} قَالُوْا اِی الْعَاوُنُ وَہُمْ فِیْہَا یَخْتَصِمُوْنَ^{۲۱} مَعَ مَعُوْدِیْہِمْ قَالَلّٰہُ اِنَّ مُحَقَّقَةً مِنَ الثَّقَلِیْہِ وَاسْمُہَا مَحْذُوفٌ اِی اللّٰہُ کُنَّا لَہِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ^{۲۲} یَبِیْ اِذْ حَیْثُ نَسُوْا بِکُمْ رَبَّہُ الْعٰلَمِیْنَ^{۲۳} فِی الْعِبَادَةِ وَاَمَّا اَضْلَاۃُ عَنِ الْہُدٰی اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ^{۲۴} اِی الشَّیَاطِیْنُ اَوْ اَوَّلُوْنَ الَّذِیْنَ یَقْدِرُوْنَ بِہُمْ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِیْنَ^{۲۵} کَمَا لِلْمُؤْمِنِیْنَ مِنَ الْمَلَائِکَةِ وَالتَّیْبِیْنَ وَالمُؤْمِنِیْنَ وَلَا صٰدِقِیْنَ حَسِیْمٍ^{۲۶} اِی یُہْمُّہُ اَمْرًا فَلَوْ اَنَّ لَنَا کَرۡمًا رَّجَعۡتُ اِلٰی الدُّنْیَا فَرَزَ^{۲۷} اِنَّ اَمَّاۃَ مِیْنٍ^{۲۸} اَلُوْہُنَا لِلنَّمٰی وَتُکُوْنُ جَوَارِیَہٗ اِنْ فِیْ ذٰلِکَ الْمَذْکُوْرُ مِنْ قِصَّةِ اِبْرٰہِیْمَ

وَلَوْ بِهِ لَآيَاتٌ وَمَا تَكُنَّ أَكْثَرُ لَهُمْ تُوْبِيْنٌ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ

ترجمہ

وَأَلِّ غَلِيْظُهُمْ اور کفار کہ کوبراہیم علیہ السلام کا واقعہ (جس) سنا ہے اذ قَالِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا اِبْرَاهِيْمُ سے بدل
 الاشتغال ہے جبکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد صاحب اور اپنی قوم سے کہا تم کس چیز کی بندگی کرتے ہو؟ انہوں نے
 جواب دیا تو ان کی بندگی کرتے ہیں فعل کی مراحات کی تا کہ اس پر فَضَّلُ لَهَا غَالِيْظِيْنٌ کا عطف کر سکیں ہم تو دن بھر
 ان کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں یعنی ہم پابندی سے دن بھر ان کی عبادت کرتے ہیں اور انہوں نے جواب میں
 (فَضَّلُ) کا اضافہ (تو ان کی) عبادت پر فخر کے طور پر کیا تو ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کیا یہ تمہاری سنت ہے جس میں جب تم
 ان کو پکارتے ہو؟ یا تمہارے ان کی عبادت کرنے کی صورت میں تم کو کٹھن یا عبادت نہ کرنے کی صورت میں نقصان
 پہنچاتے ہیں؟ انہوں نے کہا (ہم کچھ نہیں جانتے) ہم نے تو اپنے باپ دادوں کو اسی طرح کرتے پایے جتنی اس طرح
 ہم کرتے ہیں (ابراہیم علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم اور تمہارے اگلے باپ دادے جن (تو ان کی) بندگی کرتے ہو کبھی
 ان کی حالت میں غور کیا؟ یہ سب میرے دشمن ہیں میں ان کی بندگی نہیں کرتا لیکن رب اللہ لیکن کی بندگی کرتا ہوں جس
 نے مجھے پیدا کیا سو وہی دین کی طرف میری رہبری فرماتا ہے وہی ہے جو مجھے نکلتا لایا تا ہے اور جب میں چار سو چاروں تو
 مجھے شفا عطا فرماتا ہے اور وہی مجھے موت دے گا اور پھر مجھے زندہ کرے گا اور وہی ہے جس سے امید کرتا ہوں کہ ہرگز ہزار
 وہ میری خطاؤں کو معاف کر دے گا اے میرے پروردگار مجھے ہم معاف فرما اور مجھ کو صالحین جتنی نبیوں کے زمرہ میں شامل
 فرما اور بعد والوں میں میری نیک شہرت عطا فرما یعنی ان لوگوں میں جو میرے بعد قیامت تک آئیں گے اور مجھ کو جنت
 العظیم کے داروں میں شامل فرما یعنی ان لوگوں میں جن کو جنت عطا کی جائے گی اور میرے والد کو معاف فرمایا اشدہ وہ
 راستہ سے بھٹکے ہوئے ہیں اس طریقہ سے کہ تو ان کی توبہ قبول فرما کہ ان کی مغفرت کر دی جائے اور یہ (دعا) اس سے
 پہلے کی بات ہے کہ ابراہیم علیہ السلام پر اس کے دشمن خدا ہونے کی حقیقت واضح ہوئی اسی بنا کہ سورہ براءۃ میں ذکر کیا گیا
 ہے اور لوگوں کو وہ بار و بار زندہ کئے جانے کے دن مجھے رسوا نہ کر خدا تعالیٰ نے اس دن کے بارے میں فرمایا جس دن مالی
 ولولہ کسی کے کچھ کام نہ آئیں گے لیکن جو شخص شرک و فتنہ سے سالم دل نکلے آئے گا اور وہ مومن کا قلب ہو گا یہ
 چیزیں اس کے لئے سودمند ہوں گی اور حقیقوں کے لئے جنت بالکل قریب کر دی جائے گی کہ وہ اس کو دیکھیں گے اور
 کافروں کے لئے جہنم ظاہر کر دی جائے گی اور ان سے پوچھ ہوگی کہ جن کی تم اللہ کے سوا پوجا کیا کرتے تھے وہ کہاں ہیں؟
 یعنی اللہ کے علاوہ تو ان کی کیا وہ تم سے عذاب دفع کر کے تمہاری مدد کر سکتے ہیں؟ یا خود اپنا ہی دفاع کر سکتے ہیں؟ نہیں
 پس وہ اور گمراہ لوگ اور انہیں کا لشکر اور اس کے قیدی اور جن و انس میں سے جس نے اس کی اطاعت کی ہوگی سب کو جہنم
 میں اندھے منہ کر کے ڈال دیا جائے گا اور کفار جہنم میں اپنے معبودوں کے ساتھ جھگڑتے ہوئے کہیں گے اللہ کی قسم

جلاوطن ہم کھلی گمراہی میں تھے وإن عطفہ من المثلہ ہے اس کا اسم مجزوف ہے اسی وجہ سے ہم تم کو عبادت میں رہا لیں گے برابر ظہیر اور ہے تھے اور ہمیں تو سوائے ان بدکاروں کے ہدایت سے کسی نے گمراہ نہیں کیا۔ یعنی شیاطین نے یا ان پہلے لوگوں نے جن کی ہم نے اقتداء کی، اب ہمارا کوئی سفارشی بھی نہیں، جیسا کہ مومنین کے لئے ملائکہ اور انبیاء اور مومنین سفارشی ہیں، اور نہ کوئی سچا مخوہ دوست جس کو ہماری حالت تفہیم کر دے کاش کہ ہمیں ایک مرتبہ پھر دیا میں واپس جانا مل جاتا تو ہم ایمان لے آتے، تو یہاں شخصی کے لئے ہے اور مشکوٰۃ اس کا جواب ہے جلاوطنی اور ایمان کے مذکورہ قصہ میں بعد والوں کے لئے نشان (عبرت) ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہیں ہیں یقیناً آپ کا پروردگار حق غالب مہربان ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَأَنذَرْتُ عَلَيْهِمْ نَارَ ابْرَاهِيمَ ۚ إِنَّكَ عَاطِلٌ لِّهٖ ۚ (ہاسق میں) اذکھر مقدر پر عطف ہے جو کہ اذ ما ذنی و انک
مؤنسی میں مال ہے یہ عطف متصل المقدر ہے **هُوَ** اذ قال لابیہ و قومہ ما تعبدون نارا ابراہیم سے بدل
مفصل میں الجمل ہے **هُوَ** حُرِّحُوا بِالْفِعْلِ لِيُعْطُوا علیہ اس مہارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب
ہے، اعتراض یہ ہے کہ ما تعبدون کے جواب میں قیاس کا اندازہ یہ تھا کہ (قلنا) اصنامنا کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے
قول و یسئلونک ماذا یُعْبُدُونَ فلی العنوا میں اس لئے کہ جب سوال میں فعل مذکور ہوتا ہے تو جواب میں فعل کو ذکر
کرنے کی ضرورت نہیں رہتی، بخواب یہ ہے کہ فعل تعبد ذکر کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ ففعل لہا
غائبین کا عطف درست ہو جائے ورنہ تو فعل کا عطف اسم پر لازم آتا، **هُوَ** فلیعبد نھاذا یہ نفل کے معنی کا بیان
سبب رہی یہ بات کہ ففعل لہا غائبین کہنے کی کیا ضرورت پیش آئی تو اس کا جواب یہ ہے چونکہ شرکوں کو بت
پر فخر تھا وہ اس کو میوب سمجھتے یا اس پر ذمہ ہونے کی بجائے اس پر فخر کرتے تھے اس لئے انہوں نے ففعل لہا غائبین
کہا کہ ہم تو دن بھر یعنی ہر وقت ان کے سامنے جھک رہے ہیں اور یہ امر ہے لئے باعث فخر ہے نہ کہ باعث عداوت
هُوَ خل یسئرونکم یہاں مضاف محذوف ہے تشریح مہارت یہ ہے خل یسئرون ذلنا انکم اس سبب عداوت
کے بننے کا کوئی مطلب نہیں ہے **هُوَ** اقر انکم میں مزار فعل محذوف پر داخل ہے فاعل ہے، تشریح مہارت یہ ہے
انما قلتم فابصرتکم نا کنتم تعبدون **هُوَ** و ابناکم کا عطف تعبدون کے اندر ضمیر مرفوع متصل پر ہے اسی وجہ
سے ضمیر مرفوع متصل انکم کے ذریعہ تاکید لائی گئی ہے **هُوَ** فانیہم غنونی وہ میرے دشمن ہیں عداوت کی نسبت
حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی طرف کی ہے یہ تہریض ہے اور باب صحت میں تہریض تصریح سے ملتا ہے شی
جائے اس کے کہ یوں کہتے فانیہم غنونی انکم، فانیہم غنونی کہا **هُوَ** الا لکن رب العالین الا کی ضمیر

لیکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ اشتباہ منقطع ہے، معنی یہ ہیں لیکن رت العلین لیس بغفوی بل هو والحق فی الدنیا والاخرۃ **ہو لہ** الذی حلفی یہ وہ تو رب العالمین کی صفت ہے یا بدل ہے یا عطف بیان ہے یا نحو مبتداء، مخدوف کی خبر ہے اور اس کا مابعد اس پر مخدوف ہے **ہو لہ** واذا مرست فهو یسلفی اس میں مرض کی نسبت اپنی طرف کی ہے نہ کہ اللہ کی طرف ایسا غایت ادب کی وجہ سے کیا ہے **ہو لہ** لسان جہدی یہ اضافت موصوف الی الصفہ ہے ای اللسان الصدق **ہو لہ** قال تعالیٰ فیہ ای فی شان ذلک الیوم انفس حضرات نے کہا ہے کہ یوم لا ینفع مال ولا نون یہ بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کلام ہے اور یوم یبعثون سے بدل ہے، پہلی صورت میں بھی بدل کہا مگر وہ اعتراض سے خالی نہیں ہے **ہو لہ** الا لکن من اتی اللہ بقلب سلیم شارع نے الا کی لیکن سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے لیکن اخذنا لملول (مخدوف) کا تفسیر یہ ہے کہ یہ مستثنیٰ متصل ہو دونوں میں اشتباہ معلوم ہوتا ہے تخلیق کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ مستثنیٰ من ارعان ولا نون و قرار دیا جائے تو مستثنیٰ منقطع ہوگا اور اگر مستثنیٰ منہ اخذنا کو قرار دیا جائے تو مستثنیٰ متصل ہوگا اس سے کہ میں اتی اللہ مستثنیٰ منہ اخذنا کی جنس سے ہے اور پہلی صورت میں مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہیں ہے **ہو لہ** انما حکمتم یصلون ، اس خبر مقدم ہے اور ما مبتداء مؤخر معنی الہی ہے اور حکمتم تعبدون کا مصدر ہے یا نہ مخدوف ہے ای تعبدونہ اور میں دون اللہ حال ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی ما حکمتم یصلونہ لہن **ہو لہ** فلوان لنا خوفہ بالدار یہ پس کاٹش ہر ایک ہر دو جوں ہر شدہ کاٹش ہم و ایک مرتبہ نیا میں ، انیس چاہا مل جاتا **ہو لہ** لو انما للعننی ، حکون من المؤمنین اس کا جواب ہے بعض حضرات نے کہا ہے کہ لو شرط ہے اس کا جواب مخدوف ہے اور لکنون ، مخدوف پر مخدوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے لو ان لنا خوفہ لکنون من المؤمنین لو انما غنا غنا علیہ یا جواب الحلف من العذاب ہو سکتا ہے ۔

تفسیر و تشریح

واقل علیہم نآ ابرہیم مشرکین کہ یہ ذمہ کرتے تھے کہ وہ ابراہیم حبیب اللہ کی نسل سے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام ان کے جدا امجد ہیں، آپ کو حکم دیا جا رہا ہے کہ آپ ان کو ان کے جدا امجد ابراہیم علیہ السلام کا واقعہ سنا دیے اور بتائیے کہ ابراہیم علیہ السلام نے بت پرستی کے خلاف کس قدر جدوجہد کی اور کس قدر تکلیفیں برداشت کیں اور بت شکنی کا فرض انجام دیا اور تم ان کی نسل سے مدعی ہونے کے باوجود بت پرستی میں مبتلا ہو۔

واقعہ کا آغاز اس طرح فرماتے ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد اور اپنی قوم سے پوچھا کہ تم کس چیز کی بندگی کرتے ہو، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سوال اس کے نہیں تھا کہ ان کو معلوم نہیں تھا کہ میرے والد حبیب اللہ میری قوم کس چیز کی پوجا کرتی ہے؟ بلکہ مقصد یہ تھا کہ جو کچھ لوگ جواب دیں گے میں اپنی دلیل کے مفہومات انہی کے

مسلمات کو بناؤں گا، چنانچہ قوم نے جواب دیا: نَعْلَمُ اَضْمَانًا جب قوم نے اقرار کر لیا کہ ہم تو انہی خود تراشیدہ و شجرہ و حجر و عدد کے بتوں کی پوجا کرتے ہیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہی کے اقرار پر اپنی دلیل کی بنیاد رکھتے ہوئے فرمایا: "تو کیا یہ تمہاری پکار سنتے بھی ہیں؟ یا تمہیں یہ نفع نقصان بھی پہنچا سکتے ہیں؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس سوال کا قوم کے پاس کوئی جواب نہیں تھا، لہذا جواب ہو گئے جھجھکا کر کہنے لگے ہم کچھ نہیں جانتے ہم نے تو اپنے باپ داداں کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے لہذا ہم بھی اسی طرح کرتے ہیں۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ یعنی جن چیزوں کی تم پوجا پاٹ کرتے ہو تم نے بھی ان کی حقیقت میں غور کیا؟ کیا ان کے اندر کوئی ایک صفت بھی ایسی ہے جس کی وجہ سے ان کو سختی عبادت قرار دیا جاسکے؟ ان کی پوجا پاٹ کر ایک پرانی عادت ہے، اور نہ جس کے قبضہ میں ذرہ برابر نفع نقصان نہ ہو ان کی بندگی کیسی؟ ان میں ابھی تمہارے سامنے علی الاطلاق کچھ باتوں کو یہ میرے دشمن ہیں میری ان سے لڑائی ہے میں ان کی گت ہا کر رہوں گا، اگر ان کے اندر کوئی طاقت ہے تو مجھ کو نقصان پہنچا کر دکھائیں فَالْيَوْمَ لَا يَخْذِلُكَ اَصْنَانُهُمْ بَعْدَ اَنْ تَقُولَ لَا مَفْذَمَ لِي (انبیاء) لہذا ان کی عبادت اور بندگی سراسر ضرر اور نقصان ہے، البتہ اللہ رب العالمین وہ دشمن نہیں بلکہ وہ تو دنیا و آخرت میں میرا ولی اور دوست ہے، میں تو اسی کی بندگی کرتا ہوں اور اسی نے مجھے پیدا کیا اور ہی میری رہنمائی کرتا ہے اور ہی مجھے کھانا پلاتا ہے اور یہاں ہونے کی صورت میں شکار داتا ہے اور وہی موت دے گا اور وہی زندہ کرے گا، مذکورہ تمام صیغوں میں یا نے حکم کو فاعل کی رعایت کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے مثلاً یَهْدِيهِمْ اَمَلٌ میں یہ ہدایتی تھا یا نے حکم کو حذف کر دیا گیا۔

وَالَّذِينَ اَطَعُوا اَنْ يَعْصُوْا لِيْ اَنْبِيَا، علیہ السلام اگرچہ معصوم ہوتے ہیں اس لئے ان سے کسی بڑے گنہگار کا صدور ممکن نہیں، پھر بھی اپنے بعض افعال کو کوئی ہی نہ محمول کرتے ہوئے بارگاہ الہی میں طالب غلو ہوں گے وَاجْعَلْ لِّيْ لِسَانَ صِدْقٍ یعنی جو لوگ میرے بعد آئیں وہ میرا ذکر اچھے لفظوں میں کرتے رہیں اس سے معلوم ہوا کہ لیکھوں کی جڑا اللہ تعالیٰ دنیا میں ذکر جمیل اور ثناء حسن کی صورت میں عطا فرماتا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر خیر ہر مذہب کے لوگ کرتے ہیں۔

وَالْخَفِرَ لَا يَنْبَغِيْ جِسْمُ فَضْلٍ کے بارے میں تحقیقی طور پر معلوم ہو کہ اس کی موت کفر پر ہوئی ہے تو ایسے فضل کے لئے دعا، مغفرت جائز نہیں اس لئے کہ قرآن کریم نے صراحت کے ساتھ اس سے ممانعت فرمائی ہے مَا كَانَ لِلنَّسْنِ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا اَنْ يَسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِكِيْنَ وَلَوْ كَانُوا اَوَّلِيْ قُرْبٰى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ الدَّجْرِ جَمِيْعًا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد کے لئے دعا مغفرت اس وقت کی تھی جب تک ان پر یہ واضح نہیں تھا کہ مشرک کے لئے دعا، مغفرت جائز نہیں، جب اللہ نے یہ واضح کر دیا تو انہوں نے اپنے باپ سے بیزاری کا اظہار کر دیا

فَلَمَّا نَسَبْنَا لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ فَتَرَا بَنُوهُ (توبہ) **هُوَ** بِأَنَّ تَنُوبَ بِأَنَّ تَنُوبَ کا متعلق یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کی دعا و اغفر یا بھئی اپنے والد کی زندگی میں کی تھی اس لئے کہ توبہ کی توفیق اور اس کے لئے دعا تو زندگی ہی میں ہو سکتی ہے اور شارح کے قول **هَذَا قِيلَ أَنَّ نَسَبْنَا لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ** کا متعلق یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دعا اپنے والد کے لئے اقبال کے بعد کی تھی اس لئے کہ کفر پر مرنا اقبال کے بعد ہی معلوم ہو سکتا ہے، تفسیر کبیر میں تعلق اس طرح دی ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد نے پوشیدہ طور پر حضرت ابراہیم سے کہا تھا کہ میں تیرے ہی دین پر ہوں کو مصلحت و تکیہ ضرور کے دین پر ہوں، حضرت ابراہیم نے اس بات کو حقیقت سمجھتے ہوئے دعا فرمائی لیکن جب حقیقت اس کے خلاف معلوم ہوئی تو اس سے برأت ظاہر کر دی، اور یہی وجہ ہے کہ حضرت ابراہیم نے اپنی دعا میں و کفان من الضالین فرمایا، اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ اعتقاد نہ ہوتا کہ وہی الحال ضالین میں سے نہیں ہے تو وہ کفان من الضالین نہ فرماتے۔

(حاشیہ جلالین)

هُوَ لَا تَحْزَنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا لاحقہ نئی یوم یبعثون فرمانہ خدا کی عظمت و جلال کے سامنے تواضع و انکساری کا اظہار تھا اور نہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جاہل شان سے کون واقف نہیں اولوالعزم پیغمبروں میں سے ہیں، نیز اس سے امت کو تقسیم بھی متصور ہے، ایک حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس رسولی اور ذلت سے بچنے کی دعا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمائی ہے اس میں ایک احتمال یہ بھی ہے کہ میرے والد محترم کو عذاب میں گرفتار کرنے کی وجہ سے جہر رسوائی اور ذلت ہوگی اس سے میری حفاظت فرما، حدیث کا مضمون یہ ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام قیامت کے دن اپنے والد کو برے حال میں دیکھیں گے تو ایک مرتبہ ہر اللہ کی بارگاہ میں ان کے لئے دعا مفقوت کی درخواست کریں گے اور فرمائیں گے یا اللہ! اس سے نریا دو میرے لئے رسوائی اور کیا ہوگی؟ اللہ تعالیٰ فرمایا کہ میں نے جنت کافروں پر حرام کر دی ہے پھر ان کے والد کو نہاست میں تھڑے ہوئے بچو کی شکل میں جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ (صحیح بخاری سورة الشعراء و کتاب الامیاء، باب قول الله و اتخذ الله ابراهيم خلیلاً)

يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَ لَا بَنُونَ اِذَا لَکِنَ مِنَ النِّیِّ اللّٰهُ یَقْلِبُ سَلِیْمٌ بعض حضرات نے اس آیت میں استثناء منقطع قرار دیکر یہ تفسیر کی ہے کہ کسی دوس روز اس کا مال کام نہ آئے گا نہ اولاد نہ استقامت کسی کا مال و اولاد آئے گا یعنی ایسا قلب کہ جو کفر و شرک و نفاق کی بنیاد سے محفوظ ہوگا، خلاصہ آیت کا یہ ہے کہ روز قیامت کسی کا مال و اولاد کام نہ آئے گا، کام صرف اپنا ایمان اور عمل صالح آئے گا، جس کو قلب سلیم سے تعبیر کیا گیا ہے، جمہور مفسرین نے اس کو استثناء متصل قرار دیکر یہ معنی کئے ہیں، مال اور اولاد و قیامت کے روز کسی شخص کے کام نہ آئیں گے بجز اس شخص کے جس کا قلب سلیم ہوگا، یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اس جگہ قرآن کریم نے و لَا یَنْفَعُ فرمایا ہے جس کے معنی نریا د اولاد کے ہیں عام اولاد کا ذکر غالباً اس لئے نہیں کیا کہ آئے وقت میں کام آنے کی توقع دنیا میں بھی نریا د اولاد یعنی لڑکوں ہی

سے ہوتی ہے عام طور پر لڑکیوں سے یہ توقع نہیں ہوتی، اس لئے قیامت میں ہاتھیں لڑکوں کے غیر نفع ہونے کا ذکر کیا گیا ہے جس سے دنیا میں نفع کی توقع رکھ جاتی تھی۔

مشتیوں کے لئے جنت بالکل قریب کر دی جائے گی اور کراہوں کے لئے دوزخ غایب کر دی جائے گی مطلب یہ ہے کہ جنتیوں کے جنت میں اور دوزخیوں کے دوزخ میں داخل ہونے سے پہلے یہ دونوں چیزیں ان کے دور و گردی ہائیں کی جس سے کافروں کے غم میں اور مومنوں کے سرور میں اضافہ ہو جائے گا۔

كَذٰبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ الْمُرْسَلِينَ بِتَكْذِيبِهِمْ لَهُ لَا شَرَاءَ لَهُمْ مِنَ الْمَعْنَى بِالنُّوحِ حَيْدٍ اَوْ لَآئِهٖ لَبَطُولٌ لَّيْسَ فِيهِمْ كِتَابَةٌ رَّسَلْنَا نُوْحًا بِاَعْيَابٍ مَّعَاوَا وَتَذَكُّرٍۭهُ بِاَعْيَابٍ لَّفِظُهُ اِذَا قَالَ لِهٰمْ اٰخُوْهُمْ نَسَبًا نُّوْحُ اَلَا تَتَّقُوْنَ ؕ اَللّٰهُ اِنِّىۡ لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِيْنَ ؕ عَلٰى نَبِيٍّۭ مَا اُوْمِنْتُ بِهِۦ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ؕ فِیْمَا اَمْرُكُمْ بِهِۦ مِنْ تَوْحِيْدِ اللّٰهِ وَطَاعَةِ وَاَمَّا لَكُمْ عَلٰی نَبِيٍّۭهُ مِنْ اٰخِرٍۭ اِنْ مَا اٰخِرِیۡ اِیۡ ثَوَابِیۡ اَلَا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوْنَ ؕ كُذِّرُوْهُ تَاكِیْدًا قَالُوْۤا اَلَا الْوَمْنُ لَصَدَقَ لَكَ لَقَوْلُكَ وَاتَّبَعْتَ وَفِیۡ قِرَاۤءَةٍ وَاَتَّبَعْتَ جَمِیْعٌ تَابِعٌ مِّمَّا الْاَزْدَلُوْنَ السَّفَلَةُ كَالْحَاكِمَةِ وَالْاَسَاكِفَةُ قَالِ وَمَا عَلَّمَنِیۡ اِیُّ عَلَمٍ لِّیۡ بِمَا كَانُوْۤا یَعْمَلُوْنَ ؕ اِنْ مَا جَسَابَتُهُمْ اَلَا عَلٰی رَبِّیۡ فِیۡحَازِبُهُمْ لَوْ تَشْعُرُوْنَ ؕ تَعْلَمُوْنَ ذٰلِكَ مَا عَشَوْهُمُ وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِیْنَ ؕ اِنْ مَا اَنَا اِلَّا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ؕ بَیْنَ الْاِنۡذَارِ قَالُوْۤا لَیۡنَ لَّمۡ یَلۡتَمِۡهِ یَا نُّوْحُ عَمَّا نَقُوْلُ لَنَا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُرۡجُوْمِیۡنَ ؕ بِالْجَحَاوَةِ اَوْ بِالشَّمِّ قَالِ رَبِّ اِنْ قَوْمِیۡ كَذَبُوْنَ ؕ فَاقْتَحِۡ بَنِیۡ وَبَنِیَّتُهُمُ لَنَحَا اِیۡ اَحْكُمُ وَنَجِیۡ وَفَمِنْ مُّعِیۡ مِنَ الْمُؤْمِنِیۡنَ قَالِ تَعَالٰی فَاَنۡجِیۡنَہٗ وَمَنْ مَّعَہٗ فِیۡ الصَّلٰتِ الْمَشْحُوْنِ ؕ الْمُضَلُّوْنَ مِنَ النَّاسِ وَالْحِیَوَانِ وَالطَّیْرِ لَمۡ اُخْرِقْنَا بَعْدَ اِیۡ بَعْدٍ اِنۡجٰیۡتُهُمُ الْاٰقِلِیۡنَ ؕ مَنْ قَوْمِہٖ اِنْ فِیۡ ذٰلِكَ لَاۡیَۃٌ ؕ وَمَا كَانَ اٰخُوْهُمْ مُّؤْمِنِیۡنَ وَاِنْ رَبُّکَ لَہٗوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ؕ

ترجمہ

قوم نوح نے حضرت نوح کی تکذیب کر کے تمام رسولوں کی تکذیب کا ادھاب کیا ان سب کے توحید کے دینے میں مشترک ہونے کی وجہ سے یا ان کے اپنی قوم میں طویل زمانہ تک قیام کرنے کی وجہ سے گویا کہ وہ کئی رسولوں کے قائم مقام تھے (لفظ) قوم اپنے معنی کے اعتبار سے سوت ہے اور اپنے لفظ کے اعتبار سے ذکر جبکہ ان سے ان کے کسی بھائی نوح نے فرمایا کیا تم اللہ کے خداپ سے ڈرتے نہیں یہ ۹ میں تمہاری طرف اللہ کا امانت دار رسول ہوں اس پیغام کے پہنچانے میں جس کو مجھے دیکر بھیجا گیا ہے ابدا تم اللہ سے ڈرو۔ اللہ ہی توحید اور اس کی طاقت میں جس کا میں تم کو حکم

کروں میری اطاعت کرو میں تم سے اس پر یعنی اس کی تبلیغ پر تم سے کوئی معاوضہ نہیں چاہتا میرا اجر یعنی میرا ثواب تو صرف رب العالمین پر ہے اللہ سے ڈرتے رہو اور میری اطاعت کرو بطور تاکید اس کو نہ کر دیا کہ کیا ہے قوم نے جواب دیا کیا ہم تجھ پر ایمان لے آئیں یعنی تیرے قول کی تصدیق کریں حالانکہ تیری اتباع رکھنے والوں نے کی ہے مثنیٰ کم حیثیت لوگوں نے مثلاً جولاہوں اور موجوں نے اور ایک قرآن میں اِنْتَعَلْ کے بجائے اِنْعَاف ہے جو کہ تابع کی جمع ہے (اور) مبتداء ہے (اور اردو میں اس کی خبر ہے) حضرت نوح علیہ السلام نے جواب دیا مجھے ان کے بیٹوں سے کیا غرض؟ (یعنی مجھے ان کے پیشے سے کوئی مطلب نہیں خواہ ان کا پیشہ ذلیل ہو یا شریف اب رہا یہ احتمال کہ ان کا ایمان دل سے نہیں ہے تو اس کا حساب اللہ پر ہے) ان کا حساب تو میرے رب کے ذمہ ہے سو ہی ان کو جزاء دے گا، اگر یہ حقیقت تہماری سمجھ میں آجاتی تو تم سب جوئی نہ کرتے میں ایمان والوں کو دعا دیتے وال نہیں میں تو صاف طور پر ڈراتے والا ہوں یعنی کھلم کھلا ڈراتے والا وہ لوگ کہنے لگے اے نوح اگر تم باز نہ آئے ان باتوں سے جو تم ہم سے کہتے ہو تو یقیناً سنگسار کر دیئے جاؤ گے پتھروں کے ذریعہ یا گولی کھوج کے ذریعہ (تو بھڑکھڑا کر) نوح علیہ السلام نے دعا کی اے میرے رب اور دعا میری قوم نے میری تکذیب کر دی سو آپ میرے اور ان کے درمیان (قطعی) فیصلہ کر دیجئے اور مجھے اور جو میرے ساتھ با ایمان لوگ ہیں نجات دیجئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا چنانچہ ہم نے اسے اور اس کے ساتھیوں کو بھری ہوئی کشتی میں نجات دی، یعنی انہوں اور میوانوں اور بندوں سے بھری ہوئی کشتی میں ان کو نجات دینے کے بعد اس کی قوم کے باقی لوگوں کو غرق کر دیا یقیناً اس میں بہت بڑی عبرت ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان لاتے والے تھے ہی نہیں ہے لہذا آپ کا پروردگار ہی زبردست رحم کرنے والا ہے

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

هُوَ الَّذِي يَنْفَخُ فِيهِمُ لُحْلُوحًا اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کی توجیہ ہے کہ نوح کے لئے مرسلین جمع کا صیغہ لانے کا کیا مقصد ہے حالانکہ وہ ایک فرد تھے، شارح نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اول جواب کا خلاصہ یہ ہے تمام انبیاء و مرسلین اصول دین یعنی توحید و رسالت بعث بعد الموت اور آخرت میں جزا و سزا جیسے بنیادی امور میں متفق ہوتے ہیں لہذا ایک کی تکذیب سب کی تکذیب شمار ہوگی اَوْ لَا تَعْلَمُ سے دوسرا جواب ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے حضرت نوح علیہ السلام کی رسالت کا زمانہ نہایت طویل ہے عام طور پر اتنی مدت میں کئی رسول مبعوث ہو سکتے تھے مگر تجھ حضرت نوح ہی نے اس طویل زمانہ میں طویل رسالت انجام دیئے اس لئے بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ متعدد رسولوں کے قائم مقام ہیں، جیسا کہ سچو کو اس کے کئی افراد کے برابر کھانے کی وجہ سے حواصو کہہ دیا جاتا ہے ہُوَ الَّذِي فَاتَتْهُ لُحْلُوحٌ فَوَافُ نوح میں قوم کو موت مان کر قتل کو موت نہ لانے ہیں اس لئے کہ لفظ قوم اپنے معنی کے اعتبار سے مؤنث اور لفظ کے اعتبار سے مذکر

ہے قوم کی تعمیر فوریۃً آتی ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ کثرت قوم معنی کے اعتبار سے مؤنث ہے، یہی حال ہر اس اسم جمع کا ہے جس کا واحد نہیں ہے جیسے رَحْمَۃٌ و سَفَرٌ یہی وجہ ہے کہ مَرَحَلًا لَّهْمُ ، أَخَوْنَهُمُ ، تَنَقُّونَ میں معنی کی رعایت کی گئی ہے هَؤُلَاءِ مِنْ أَجْزِهِمْ من مفعول پر زائد ہے هَؤُلَاءِ الصانع مبتداء ہے أَوْ ذَلُولٌ خَيْرٌ جملہ مکر مفعول کی ضمیر سے حال ہے مفسر عام ہیں ولی فرقا اخوی فرماتے ہیں اس سے قرآن سہرا ہوتی ہے مگر ان کا یہ طریقہ غلط ہے کلی نہیں اس لئے کہ یہاں الصانع والی قرآن سہچے نہیں ہے یہ قرآن یعقوب کی ہے مشرہ میں سے الْإِسْلَافَةُ سابقۃً کی جمع ہے، ہے حیثیت یا کم حیثیت لَوْ كُنْتُمْ مِنَ الْحَائِلِينَ (نور ہاف) قَالَ فِي الظَّامِرِ ، حَالِكِ التَّوْبِ حَوْلَكُمْ و جِبَالًا تَنْسَجُهُ فَهُوَ حَالِكِ الْأَسَافَةِ جمع اسکاٹ کش روز (سوچی) هَؤُلَاءِ و أَمَّا عَلَيْنِي اس میں دو صورتیں ہیں اول یا استقامت انکار یہ مبتداء اور علمی خبر اور یا علمی سے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے ائی شخص علمی؟ دوسری صورت ما لیا اس صورت میں بھی یا علمی سے متعلق ہوگی مفسر عام نے ائی علمی کی کہ اول صورت کی طرف اشارہ کیا ہے علمی کی اصل علم میں سے تکرینا حذف کر دیا گیا هَؤُلَاءِ ائی احکم اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے فائز الصانع سے مشتق ہے جس کے معنی صورت کے ہیں الصانع ای الحاکم ، بفننہ المعلق من الامور۔

تفسیر و تخریج

مَکَذَّبَتْ فِرْعَوْنَ نُوْحَ بِالْعُرْسِیْنَ قوم نوح نے اُرد پے صرف ایک رسول حضرت نوح کی تکذیب کی تھی مگر چونکہ ایک رسول کی تکذیب تمام رسولوں کی تکذیب کے مترادف اور اس کو احترام ہے اس لئے فرمایا کہ قوم نوح نے رسولوں کی تکذیب کی، حضرت نوح علیہ السلام کو ان کا بھائی اس لئے کہا کہ حضرت نوح اسی قوم کے ایک فرد تھے۔

طاعات پر اجرت لینے کا حکم

وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ اِس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم و تبلیغ پر اجرت لینا درست نہیں ہے اس لئے سلف صالحین نے تعلیم و تبلیغ و غیرہ دینی امور پر اجرت لینے کو ناجائز کہا ہے، لیکن صحابہ فرین نے بحالت مجبوری اس کو جائز قرار دیا ہے۔

شرافت کا تعلق اعمال و اخلاق سے ہے نہ کہ نسب سے

فَقَالُوا الْوَيْلُ لَكَ وَتَعْبَتِكَ الْآرَءُلُونَ الْوَدَّالُونَ اِذَا کی جمع ہے، یہاں مال نہ رکھنے والے اور اس کی وجہ سے معاشرہ میں کمتر کئے جانے والے اور ان ہی میں وہ لوگ بھی آجاتے ہیں جو عرف میں حقیر چیزوں سے تعلق رکھتے ہیں۔

اس آیت میں قوم نوح نے ایمان نہ لانے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ چونکہ آپ پر ایمان لانے والے روڈ ٹیل اور بے حیثیت لوگ ہیں ہم با عزت اور شریف لوگ ان کے ساتھ کیسے شامل ہو جائیں، حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے جواب میں فرمایا مجھے ان کے پیشور اندک کاموں سے کیا مطلب؟ مطلب یہ کہ تم لوگ خاندانی شرافت یا مال و دولت کو شرافت کی بنیاد سمجھتے ہو یہ غلط ہے بلکہ عزت و ذلت یا شرافت و ذلت کا دار و مدار دراصل اعمال و اخلاق ہیں اتم نے جن پر یہ حکم لگایا ہے کہ یہ سب روڈ ٹیل ہیں یہ تمہاری جہالت ہے چونکہ ہم ہر شخص کے اعمال و اخلاق کی حقیقت سے واقف نہیں، اس لئے ہم کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے کہ حقیقت میں کون روڈ ٹیل اور کون شریف ہے؟

وَمَا نَحْنَا بِمُطَّارٍ الْمُزْمِنِينَ یہ ان کی اس خواہش کا جواب ہے کہ اگر کمتر حیثیت کے لوگوں کو اپنے پاس سے الگ کر دو تو ہم تیار ہی جماعت میں شامل ہو جائیں گے، اس کے جواب میں حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا میں ایمان والوں کو جدا کرنے والا نہیں ہوں، قریش نے بھی اسی قسم کا سوال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سواہل ہمارے فقراء صحابہ کے بارے میں کیا تھا۔

حضرت نوح علیہ السلام کی ساری قوموں کو سارا تبلیغ کے باوجود ان کی قوم کے لوگ بد اخلاقی اور امراض پر قائم رہے۔
 ہاں فرمایا کہ حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے لئے بد عباد کی جس کے نتیجہ میں اہل ایمان کے علاوہ سب فرقہ واریہ
 جو مگے حتی کہ یہودی اور عیسائی کو بھی جو ایمان نہیں لائے تھے فرقہ کر دیا گیا۔

كَذَّبَتْ عَادٌ بِالْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ قَالَ لَهُمْ هُودٌ أَنْ تَتَّقُوا اللَّهَ ۚ أَتَيْتُكُمْ رَسُولًا مِّنْ لَّدُنْ اللَّهِ فَقَاتِلُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا ۚ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۚ إِنَّمَا أَجْرِي إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَتَتَّبِعُونَ بِكُلِّ رِيحٍ
مَّكَانٍ مَّرِيعٍ ۚ إِنَّهُ بِنَاءٌ عَلَيْنَا بَلَاءَةٌ تُعَبِّدُونَ ۚ بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَنَسْخَرُونَ مِنْهُمْ وَالْجَمَلُ حَالٌ مِّنْ
حُسْنِهِ تَتَّبِعُونَ وَتَتَّبِعُونَ مَصَافِعَ لِّمَاءٍ تَحْتَ الْأَرْضِ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ۚ لَهَا لَا تُمْوتُونَ
وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَضْرِبٍ أَوْ قَتَلْتُمْ حَيًّا ۚ مِّنْ غَيْرِ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ فِي ذَلِكَ وَأَطِيعُوا ۚ لِيَمَّا
أَمَرْتَكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ عَلَيْهِ تَعْلَمُونَ ۚ أَنْتُمْ بِأَنْعَامٍ نَّيِّبِينَ ۚ وَجَنَّبَ يَسَّائِينَ
وَعَيُونَ ۚ أَتَنَارِ ۚ أَتَىٰ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۚ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ إِنَّ غَضَبِي لَإِيَّاهُمْ ۚ قَالُوا
سَوَاءٌ عَلَيْنَا مَسِيرُ الْعِبَادِ ۚ أَوْ غَطَّتْ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَارِعِينَ ۚ أَصَلَا ۚ لَا تَرْغَبُوا إِلَىٰ الْعِزِّ ۚ إِنَّمَا
هَٰذَا الَّذِي حَوَّلْنَا بِهِ الْإِلَٰهَ ۚ الْأَوَّلِينَ ۚ أَيُّ احْتِلَافِهِمْ وَكَذَّبْتُمْ ۚ فِي قِرَاءَةِ بَضْمِ التَّعَادِ وَاللَّامِ ۚ
مَا هَٰذَا الَّذِي يَحْنُ عَلَيْهِ ۚ مِّنْ أَنْ لَا يَحْتِ إِلَّا خَلَقَ الْأَوَّلِينَ ۚ أَيُّ طَبَقَتِهِمْ وَعَادَتِهِمْ وَمَا نَحْنُ
بِمُعَلِّمِينَ ۚ فَكَذَّبُوا بِالْعَذَابِ فَأَعْلَسَتْهُمْ ۚ فِي الدُّنْيَا بِالرَّيْحِ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرَهُمْ

مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

عادیوں نے بھی نبیوں کو جھٹایا جبکہ ان سے ان کے بھائی ہونے کا کیا تم ڈرتے تھیں ہو؟ میں تمہارا امانتدار بنو میرا ہوں پس اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو میں اس پر تم سے کوئی اجرت طلب نہیں کرتا میرا اجر تو رب العالمین کے نام ہے کیا تم بڑا اونچے مقام پر عبادت بناتے ہو یعنی مسافروں کے لئے فکائی حال یہ ہے کہ تم اپنے پاس سے گذرنے والوں کے ساتھ کھلاوا کر دیتے ہو اور ان کے ساتھ حق کرتے ہو (تَعْنُون) جملہ ہو کر فتنوں کی تعمیر سے حال ہے اور زمین کے نیچے پانی کے ٹینک بناتے ہو گو یا کہ دنیا میں تم کو ہمیشہ رہنا ہے مرنے نہیں ہے اور جب تم کسی پر ضرب و قتل کے ذریعہ دارو گیر کرتے ہو تو بغیر قری کے ظالموں کے مانند دارو گیر کرتے ہو اس معاملہ میں اللہ سے ڈرو اور میری بات مانو جس چیز کا میں تم کو حکم کروں اور اس سے ڈرو جس نے تمہاری مدد کی یعنی تمہارے اوپر ان چیزوں کا انعام فرمایا موشیوں سے اور مینوں سے اور پانوں سے اور چشموں - مٹی خبروں سے مجھے تو تمہارے بارے میں دینا اور آخرت میں بڑے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے اگر تم میری نافرمانی کرو گے تو ان لوگوں نے کہا ہمارے نزدیک سب برابر ہے خواہ آپ نصیحت کریں یا اصلاح نصیحت نہ کریں ہم سب سے وعدہ کی چیز سے باز نہیں آ سکتے یہ بات جس سے تم ہم کو ڈراتے ہو محض پہلوں کی گھڑی ہوئی بات ہے اور ان کا کذب ہے اور ایک قرآن میں ظا اور لام کے ضم کے ساتھ ہے یعنی وہ عقیدہ جس پر ہم قائم ہیں وہ یہ کہ مرنے کے بعد زندہ ہونا نہیں ہے، مگر مشرک لوگوں کی عادت اور ان کی طبیعت ہے اور ہم کو ہرگز عذاب نہیں دیا جائے گا، چنانچہ ان لوگوں نے عذاب کی تکذیب کی تو ہم نے ان کو آئندہ ہی کے ذریعہ دیا میں ہلاک کر دیا، بلاشبہ اس میں فکائی ہے اور ان میں سے بہت سے لوگ ماننے والے نہیں تھے بے شک آپ کا رب ہی غالب مبرور ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

[illegible]

بلکہ ہے قاعدہ اور فضول بنانا مذموم ہے، و تَصْلَحُونَ کا مظہر تَبَوُّن پر ہے اور اسی طرح وَاِذَا بَطَشْتُمْ کا بھی مطلب یہ ہے کہ قوم ہو دو کو تین مذموم باتوں پر توجہ کی گئی ہے هُوَ لَهُ فَاتَقُوا اللَّهَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ انہی تین باتوں کی طرف اشارہ ہے الْبَنَاءُ فِي الْاِتِّخَاذِ الْمَذْكُورِ فِي التَّجَرُّ هُوَ لَهُ اَمَّا كُمْ بِاتِّعَامِ وَبَيْنَ اَسْمِیْنِ دوسری تین ہیں عَلِیْنَا جملہ غایہ جملہ اولیٰ کا بیان ہے وَبِاتِّعَامِ بَعَا تَعْمَلُونَ اعادہ فعل کے ساتھ بدل ہے جیسا کہ الْبَنَاءُ الْمُرْسَلِیْنَ اَتِیُوا مِنْ لَا یَسَآلُکُمْ اَجْرًا میں اور بعض حضرات بدل کے بجائے تکرار قرار دیتے ہیں هُوَ لَهُ سَوَاءٌ عَلَیْنَا خَبْرٌ مُقَدَّمٌ ہے اور اَوْ غُضِّتْ تاویل مفرد ہو کر مبتدا مؤخر ہے اِی الْوَعْدُ وَغَدَمَةُ سَوَاءٌ عَلَیْنَا نَزَعُوْی اَوْ غَوَانٌ سے بمعنی بازماندن اِلَّا مِنْ خَلْقِ الْاَوَّلِیْنَ مثلاً ثبوت علیہ السلام باورح علیہ السلام اِنْ هَلَا اِلَّا خَلْقِ الْاَوَّلِیْنَ یہ ماقبل کی علت ہے مطلب یہ ہے کہ ہم تمہارے وعدہ و نصیحت کو اس لئے قبول نہیں کریں گے یہ گدشتہ لوگوں کی گڑھی ہوئی باتیں ہیں۔

تفسیر و تشریح

تَحْلُفْتُ عَادًا الْعَوَّلِیْنَ عَادان کے جدا علی کا نام تھا جن کے نام پر قوم کا نام پڑ گیا یہاں عَاد کو قبیلہ تصور کر کے تَحْلُفْتُ مؤنث کا صیغہ لایا گیا ہے ہو علیہ السلام کو بھی عَاد کا بھائی اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ اپنی قوم ہی کے ایک فرد تھے۔ اَتَبَوُّنَ بَعْلًا بِمَنْعِ تَعْمَلُونَ رِیْعٌ وَبَعْدُ کی معنی ہے نیک، بلند جبکہ پیارا، گھائی راستہ کو کہتے ہیں، یہ ان گنہگار ہوں یا بلند مقامات پر اوپنی ادنیٰ عمارتیں تعمیر کرتے تھے لیکن ان کا مقصد ان عمارتوں سے ہونا تھا بلکہ کھیل کود یا ایک دوسرے پر فخر ہونا تھا حضرت ہود علیہ السلام نے منع فرمایا کہ یہ تم ایسا کام کرتے ہو جس میں وقت اور وسائل کا بھی ضیاع ہے اور اس کا مقصد بھی ایسا ہے کہ جس سے دین و دنیا کا کوئی مفاد و راستہ نہیں بلکہ اس کے پیکار شخص اور عیث ہوئے میں کوئی شک نہیں اسی طرح وہ بڑی مضبوط اور عالی شان رہائش عمارتیں تعمیر کرتے تھے جیسے وہ ہمیشہ ان ہی محلات میں رہیں گے۔

بلا ضرورت عمارت بنانا مذموم ہے

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ بغیر ضرورت کے مکان بنانا اور تعمیرات میں وسائل ضائع کرنا شرعاً برا ہے، اور یہی مطلب اس حدیث کا ہے جہاں امام ترمذی نے حضرت انس سے روایت کی ہے النَّفَقَةُ تَحْلُفُهَا فِیْ سَبِيلِ اللَّهِ اِلَّا الْبَنَاءُ فَلَا عِبْرَ فِیْهِ یعنی وہ عمارت جو بلا ضرورت بنائی گئی ہو اس میں کوئی بہتری اور بھلائی نہیں ان معنی کی تصدیق حضرت انس کی دوسری روایت سے بھی ہوتی ہے اِنْ كُنْیَ بِنَاءٌ وَبِئَانٍ عَلٰی صَاحِبِهِ مَالًا یعنی اِلَّا مَا لِبْنِیْنِ مِنْهُ (ابوداؤد) یعنی ہر تعمیر صاحب تعمیر کے لئے مصیبت ہے مگر وہ عمارت جو ضرورت کے لئے ہو وہ بال نہیں ہے، روح المعانی میں فرمایا بغیر غرض حج کے بلند عمارت بنانا شریعت محمدیہ میں مذموم اور برا ہے۔

كَلْبَتْ ثَمُودَ الْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ ۖ أَتَىٰ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَأَطِيعُوا أَمْرًا عَلَيْهِ مِنْ جِبْرٍ ۚ إِنَّ مَا أَعْرَضُوا عَنْهُ ۖ عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ أَتَعْرَكُونَ ۚ لَيْسَ مِنَ الْحَيَرِ أَمِينٌ ۚ لِي جَنَّتْ وَعُثُونٌ ۚ وَزُرُوعٌ وَنَحْلٌ ۚ فَاتْلُقُوا هَضْبَةً لَّيِّنٌ وَتَخَضَعُونَ مِنَ الْجِبَالِ ۚ يَبُوتُ أَقْرِهِنَّ ۚ يَبْطِرْنَ وَلِي قِرَاءَةً ۚ فَارْهِنِ حَادِقِينَ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ۚ لَكُمْ بِهِ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ۚ الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بِالشَّعَاصِي وَلَا يُضْلِحُونَ ۚ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ قَالُوا ۖ إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَخَّرِينَ ۚ الَّذِينَ سُجِّدُوا كَثِيرًا ۚ حَتَّىٰ غَلَبَ عَلَىٰ عَقْلِهِمْ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ۚ فَأَبِ يَدَايَ ۖ إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۖ فِي رِسَالَتِكَ قَالِ هَذِهِ نَافَةٌ لَهَا شِرْبٌ نَصَبَ مِنَ الْمَاءِ ۚ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ تَعْلَمُونَ ۚ وَلَا تَمْسُوها بِسُوءٍ ۚ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ يَنْظُمُ الْعَذَابَ لَعَنُوا ۚ وَمَا عَقَرَهَا بَعْضُهُمْ بِرِضَاهُمْ ۚ فَاصْبَحُوا تَلَاوِينَ ۚ عَلَىٰ عَقْرِهَا فَاسْحَاهُمْ ۚ الْعَذَابُ الْمُوْعَدُ بِهِ لَهْلِكُوا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرَهُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ

ترجمہ

قصود نے (بھی) رسولوں کو چھلایا جبکہ ان کے بھائی صالح نے ان سے کہا کیا تم کو (خدا کا) خوف نہیں ہے، میں تمہارا امانت دار رسول ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا ناو اور میں تم سے اس پر کچھ صلہ کیں چاہتا ہوں میرا صلہ تو رب اعمال میں ہے کیا تم کو ان (راحت کی) چیزوں میں بے لگری کے ساتھ رہنے دیا جائے گا جو یہاں (دیا گیا) سو جوہر ہیں (یعنی) ہاتھوں اور چشموں اور کھیتوں اور چھوڑوں میں جن کے ٹکڑے نرم و نازک ہیں (یا) جن کے ٹکڑے ٹکڑے ہوئے ہیں) اور تم پیازوں کو تراش کر ٹکڑے طور پر گھر جاتے ہو ایک قرآن میں فارہین ہے یعنی ماہرانہ انداز سے سوا اللہ سے ڈرو اور جس کام کے لئے میں تم سے کہوں اس میں میرا کہنا ناو اور ہے پاک حد سے تجاوز کرنے والوں کی بات نہ مانو جو معاصی کے ذریعہ ملک میں فساد برپا کرتے ہیں اور خدا کی عافیت کے کے اصلاح نہیں کرتے تو ان لوگوں نے کہا تم پر تو کسی نے بڑا بھاری جادو کر دیا ہے (یعنی) تم ان لوگوں میں سے ہو کہ جن پر تڑ بڑست جادو کر دیا گیا ہو حتیٰ کہ ان کی عقل مغلوب ہو گئی ہو تم بھی ہم جیسے انسان ہو لہذا اگر تم اپنے دلوں کے رسالت میں سے ہو تو کوئی مجھ پر غش کرو (صالح علیہ السلام) نے فرمایا یہ ایک اونی ہے، پانی کی ایک دن کی باری اس کی اور ایک دن پانی کا تمہارے لئے مقرر (خبردار) اس کو بری نیت سے ہاتھ نہ لگاؤ ورنہ تو ایک بڑے بھاری دن کا عذاب تم کو گرفت میں لے لے گا عذاب کے بھاری ہونے کی وجہ سے پھر انہوں نے اس (اونٹنی) کو ہلاک کر دیا پھر وہ اس کے ہلاک کرنے پر پشیمان ہو گئے چنانچہ ان کو

خدا اب موعود نے آدھ چا جس کے نتیجے میں ہلاک ہو گئے یقیناً اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لائے بلاشبہ آپ کا رب بڑا زبردست بہت مہربان ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

مُكَذِّبَتِمْ مَعُودٌ مُّكَذِّبَتِمْ فعل کو مؤنث لایا گیا ہے اس لئے کہ ثمود قبیلہ کے معنی میں ہے موعود قوم موعود کے جدا علی کا نام ہے ان ہی کے نام پر قوم کا نام رکھا گیا ہے، نسب اس طرح ہے ثمود بن عید بن غنم بن عاد بن ارم بن سام بن نوح، ثمود حضرت صالح علیہ السلام کی امت ہے حضرت صالح علیہ السلام نے دو سو اسی سال عمر پائی حضرت صالح اور حضرت ہود علیہ السلام کے درمیان سو سال کا وقفہ ہے۔ (حاشیہ جلالین)

قَوْلُهُ لِيَمَّا هُنَا مِنَ الْخَيْرِ هُنَا اى فى الدنيا ، من الخير ، فَا كَايَا ن ہے مراد اس سے دنیوی آرام و راحت کا سامان ہے آمِنِينَ نمر کون کی خمیر قائل سے حال ہے قَوْلُهُ فِى جَنَّتِ الْمَخِ یہ عمارۃ جہنم کے ساتھ لِيَمَّا هُنَا سے تفصیل کے لئے بدل ہے قَوْلُهُ طَلَعْنَا ، طَلَعَ اَبْدَا ثمود اور ہونے والا شگوف، پھر نَسَجَ پھر نَسَرَ پھر وَطَبَ پھر نَصَرَ فَطَبَّ نَمَزَا ذَكَ۔

قَوْلُهُ الَّذِيْنَ يَلْبِسُوْنَ فِى الْاَرْضِ مَنُورَيْنِ کی صفت کا وہ ہے اس لئے کہ یہاں مرفیضین کے معروف معنی مراد نہیں ہیں۔

تفسیر و تشریح

قوم ثمود کا مسکن جعجو تھا جو تھار کے شمال میں واقع ہے آج کل اس کو مدائن صالح کہتے ہیں (ایمر القاسم) یہ عرب تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جو تک جاتے ہوئے ان کی بیٹیوں سے گزر ہوا تھا آپ ان کی بیٹیوں سے ان کے مہذب ہونے کی وجہ سے تجزی سے سر جھکائے ہوئے گزر گئے تھے انکو کون لِيَمَّا هُنَا آمِنِينَ جہنمی یہ نعمتیں کیا تمہیں ہمیشہ حاصل رہیں گی نہ تمہیں موت آئے گی اور نہ خدا؟ یہ استہزاء انکار و توتلی ہے جہنمی ایسا نہیں ہوگا بلکہ خدا اب یا موت کے ذریعہ جب اللہ چاہے گا تم ان نعمتوں سے محروم ہو جاؤ گے اس میں اس بات کی طرف ترغیب ہے کہ تم اللہ کی نعمتوں کا شکر یہ ادا کرو اور اس پر ایمان لاؤ اور ترتیب ہے کہ اگر ایمان و شکر کا راستہ اختیار نہیں کیا تو پھر جہنمی و پر بادی تمہارا مقدر ہے وَقَالَ هَذِهِ نَافِثَةُ یہ اونٹنی تھی جو ان کے مطالبہ پر پھری ایک چٹان سے جلوہ مژدہ ظاہر ہوئی تھی، پانی کے لئے ایک دن اونٹنی کا اور ایک دن دیگر قدام جانوروں کے لئے مقرر کر دیا گیا تھا نیز ان سے یہ بھی کہہ دیا گیا تھا کہ اس کو بری حیثیت سے ہاتھ نہ لگانا اس کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرنا یہ اونٹنی ان کے درمیان ایک مدت تک رہی لیکن کچھ عرصہ کے بعد ان لوگوں نے اس کے قتل کا منصوبہ بنالیا اور ایک روز رات کی چارکی میں ایک قد قہر نامی شخص نے قوم کی

رضامندی سے اس کو ہلاک کر دیا یہ اونٹنی باوجود یکہ اللہ کی قدرت کی نشانی اور صالح علیہ السلام کی نبوت کی ایک واضح دلیل تھی مگر قوم مجرور اس پر ایمان نہیں لائی اور کفر و شرک کے راستہ پر گامزن رہی جب اونٹنی کو قتل کر دیا گیا تو حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا اب تمہیں صرف تین دن کی سہلت ہے چوتھے دن تمہیں ہلاک کر دیا جائے گا۔ اونٹنی کو سہنے کو ہلاک کیا گیا اور وہ لوگ شنبہ کے روز ہلاک کر دیئے گئے حضرت صالح علیہ السلام نے نزولِ عذاب کی یکہ تلاشی مقرر فرمادی تھیں ان کا عقیدہ اس طرح ہوا کہ چہار شنبہ کو ان کے چہرے زرد ہو گئے پھر پانچ شنبہ کو سرخ ہو گئے پھر روزِ جمعہ سیاہ ہو گئے ہفتہ کے روز سخت زلزلہ اور شدید چٹکناڑے کے ذریعہ ہلاک کر دیئے گئے۔

عَلَّمْتُ قَوْمَ لُوطٍ ۚ بِالْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ۚ إِنِّي لَمِّنْكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَائِلِي ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۚ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۚ إِن مَّا أُجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ اتَّقُوا الذُّخْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۚ أَيْ النَّاسِ وَتَذَرُوا مَا خَلَقَ لَكُمْ وَلَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ۚ أَيْ أَفْبَالِهِنَّ بَلْ إِنَّمَا قَوْمٌ عَاقُونَ ۚ مُنْجَاوِرُونَ الْحَلَائِلَ إِلَى الْحَرَائِمِ قَالُوا لَوْ لَمْ تَنْهَ بِاللُّوطِ عَنْ الْفُكَاكِ عَلَيْنَا لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّجَرِ جِنَّ ۚ مِنْ بَلَدِنَا قَالَ لُوطُ إِنِّي لَمُعَلِّمٌ مِّنَ الْغَالِينَ ۚ الْمُفْضِيْنَ رَبِّ فَخْبِي وَأَهْلِي مِمَّا يَمْلِكُونَ ۚ أَيْ مِنْ عَذَابِهِ فَخْبِي وَأَهْلِي أَجْمَعِينَ ۚ إِلَّا غَوْرًا ۚ إِمْرَأَتُهُ فِي الْغَايِبِ ۚ الْبَاقِينَ أَهْلُكُنَّهَا ثُمَّ ذَمَرْنَا الْأَخْرِينَ ۚ أَهْلُكُنَّاهُمْ وَانْظُرْنَا عَلَيْهِمْ مَطْرًا ۚ حِمَارًا ۚ مِنْ جُمْلَةِ الْأَهْلَاكِ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنَادِرِينَ ۚ مَطَرُهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ

ترجمہ

قومِ لوط نے (یعنی) نبیوں کو بھلا دیا جب کہ ان کے بھائی لوط (علیہ السلام) نے ان سے کہا کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو؟ میں تمہارا بھائی اللہ کے رسول ہوں، سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا ہوں میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے کیا تم اہل عالم یعنی انسانوں میں سے مردوں کیساتھ شہوتِ رانی کرتے ہو؟ اور تمہاری بیبیوں کی جو چیز یعنی ان کی شرکاءیں تمہارے لئے پیدا (حلال) کی گئیں ہیں انکو چھوڑ دے تو بے ہودہ بنی بیبیوں کی شرکاء ہوں کو چھوڑ کر مردوں سے شہوتِ رانی کرتے ہو یہ تعمیر اور ترمیم اس صورت میں ہوگا جب کہ جن کو یہ طریقہ مان جائے اور اگر من یا یہ لیا جائے تو من ازواجکم کا کیا جان ہوگا، مطلب یہ ہوگا کہ اللہ نے جو چیز یعنی عورت تمہارے لئے حلال کی ہے اس کو چھوڑ کر مردوں کے ساتھ ہم جنسی کرتے ہو جو کہ حرام ہے بلکہ تم حد یعنی حلال سے حرام کی طرف سے تجاوز کر رہا ہے ہو (قوم کے) لوگوں نے جواب دیا اے لوط اگر تم ہمارے اوپر کبیر کرنے سے باز آؤ گے تو یقیناً

ہمارے شہر سے نکال دیئے جاؤ گے حضرت لوط علیہ السلام نے جواب دیا میں تمہاری حرکت سے سخت ناخوش ہوں۔ اے میرے پروردگار مجھے اور میرے اہل کو ان کے اعمال کے عذاب سے نجات دیجئے سو ہم نے ان کو اور ان کے تمام متعلقین کو نہایت دلی بجز ایک بڑھیا کے جو کہ ان کی بیوی تھی پیچھے رہ جانے والوں میں رہ گئی جس کو ہم نے ہلاک کر دیا پھر ہم نے باقی اور سب کو (بھی) ہلاک کر دیا پھر ہم نے ان پر ایک خاص قسم (یعنی) پتھروں کا پیند برسایا من جملہ ہلاک کرنے کے طریقوں میں سے سو بہت برا پیند تھا جو ان لوگوں پر برسا جن کو ذرا پایا تھا بلاشبہ اس میں ہرگز ہے اور ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور ہے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا رحمت والا ہے۔

تحقیق ترکیب و تفسیری فوائد

ہو لہ احو لہم لوط لوط علیہ السلام کا قوم لوط سے نہ تو نسب تعلق تھا اور نہ وہی مثل حرکت اس لئے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ تھے اور بلاد مشرق میں باہلی کے باشندہ تھے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہجرت کر کے تشریف لائے تھے ابراہیم علیہ السلام نے شام میں مقام ظہل میں قیام فرمایا اور لوط علیہ السلام نے اس کے قریب یعنی ایک دن کی مسافت کی دوری پر سدوم میں قیام فرمایا، مگر حضرت لوط نے اس سدوم میں جو وہ امن اختیار کر لی تھی اور مصاہرت کا رشتہ بھی ان ہی لوگوں سے قائم ہو گیا تھا اسی وجہ سے حضرت لوط کو ان کا بھائی کہہ گیا ہے **ہو لہ ما خلقنا لکم اہی اخلی لکم من اوزا اجکم** یہ ما کا بیان ہے، مشرین غلام نے من اوزا اجکم کی تفسیر اقبالہن سے کر کے وہ باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ ما خلقنا لکم میں ما کی روایت مقصود ہے، اگر ما کے بجائے من ہوتا تو اس کی تفسیر من اوزا اجکم کافی تھی اقبالہن کی ضرورت نہیں تھی اور یہ کہ اقبالہن سے اشارہ کر دیا کہ تمہاری بیویوں کے تمہارے حلال ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان کی نقل ہی تمہارے لئے حلال ہے ورنہ حلال نہیں ہے اس لئے کہ نقل ہی موجب حرث ہے نہ کہ پردہ تو موجب حرث ہے **ہو لہ عبادوں عباد کی منع ہے جس کے معنی حد سے تجاوز کرنے**، الاشیخ جن کو چھوڑ کر باطل کو اور حلال کو چھوڑ کر حرام کو اختیار کرنے والا **ہو لہ من الظالمین** ظالمین القامی کی منع ہے مادہ فلفو یا فلفی ہے اس کے معنی میں نفرت اور بیزاری کا مضمون بھی شامل ہے، اصل معنی پیچکنے اور بھونکنے کے ہیں، من الظالمین قابل محذوف کے متعلق ہو کر ان کی خبر ہے **ہو لہ من عبادہ** یہ مضاف محذوف کی طرف اشارہ ہے اہی من عذاب منہا یعلمون اس لئے کہ ان کے پیچھے ٹکر سے بچانے کا کوئی مطلب نہیں ہے اس لئے ہی تو اعمال قبیحہ سے محفوظ ہوتا ہی ہے، مطلب یہ ہے کہ ان کے اعمال بد کی پاداش میں جو عذاب نازل ہونے والا ہے اس سے مجھے اور میرے متعلقین کی حفاظت فرما **ہو لہ الا عجزوا** انظار اہل میں شامل ہونے کی وجہ مستثنیٰ متصل ہے اور اس اعتبار سے کہ وہ اہل ایمان میں سے نہیں تھے اور حضرت لوط کے اہل حقیقت میں اہل ایمان ہی تھے اس اعتبار

سے مستحق متعلق ہوگا، امراتہ عجوزہ سے بدل ہے، حضرت لوط علیہ السلام کی کافرہ بیوی کا نام واعدہ تھا اور تفسیر روح البیان میں وایہہ لکھا ہے، لوط علیہ السلام کی ایک بیوی موت بھی تھی، کافرہ بیوی چوں کہ قوم کے ہم خیال تھی اور ان کی ہے خیالی سے راضی تھی اس لئے اس کو بھی قوم کے ساتھ ہلاک کر دیا گیا قوم لوط پر زمین کو پلٹنے اور پتھروں کی بارش برسانے اور مختلف عذابوں کے ذریعہ ان کو ہلاک کر دیا گیا۔

تفسیر و تشریح

حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھائی داران کے بیٹے تھے ان کو حضرت ابراہیم کی زندگی میں نبی بنا دیا گیا تھا اور حضرت ابراہیم کے ساتھ ہجرت فرمائی تھی، حضرت لوط علیہ السلام کی قوم سدوم اور غمور یہ میں رشتہ تھی، یہ امتیاز شام کے علاقہ میں تھیں۔

اَللّٰهُوَنَّ مَا عَلٰى لَدُنْكَ الْحَیْہِمْ غٰیضِی قَوْمِ لُوطِہِی رِی عَادَتِہِی اِس خِیَابَتِہِی کِی اِہْدَا اِی قَوْمِہِی سَہِی ہُوئی تھی اِی لے اِس فِضْلِہِی بَدُو کَوَاطِلِہِی کہتے ہیں یعنی وہ فِضْل جس کا آقا ذوق لوط سے ہوا اب یہ فِطْل پوری دنیا میں عام ہے بلکہ یورپ کے بعض ممالک میں اس فِضْلِ کو قانوناً ناجائز تسلیم کر لیا گیا ہے یعنی ان کے یہاں اب یہ فِضْل قانوناً اور اخلاقاً کوئی جرم ہی نہیں ہے بلکہ مردِ اہل میں ایک دوسرے سے باقاعدہ شادی کر سکتے ہیں (وَاعٰذُنا اللّٰہُ مِنْہِ)

فَاَلُوْا اِلٰہِی لَمْ تَنْبَغِ لُوطِہِی اِسْلَامِہِی کے وِعَادِہِی صِحّت کے جواب میں ان کی قوم نے کہا تو بڑا کہا بڑا بھرتا ہے اگر تو ہمارے کاموں پر کبیر کرنے سے باز نہ آتا تو زیادہ کھم تھے اپنی بہتی سے نکال باہر کریں گے آج بھی بدی کا اس قدر زور اور غلبہ ہے کہ ٹکلی نہ چھپائے پھرتی ہے اور ٹکلیوں کے لئے عمر بھر حیات بھگ کر دیا گیا ہے، ایک وقت ایسا بھی آئے والا ہے کہ سر راہ نہ کرنے والے سے یہ کہنے والا کہ ایک طرف راستہ سے ہٹ کر کر لو، بڑا نیک اور صالح سمجھا جائے گا۔

خَذَّبَ اَصْحٰبُ الْاَیْہِی وَہِی قُرَآءِہِی بِحَذَّبِ الْہِمَزِہِی وَالْقَآءِہِی خَرَجَہِیَا عَلٰی الْاَلَامِہِی وَفُتِحَ الْہِیَاہِہِی غٰیضَہِی خَجَرِہِی قُرْبَہِی مَذِیْنِہِی الْمُرْسَلِیْنِہِی اِذْ قَالْہِی لَہُمْ شَغِیْبَہِی لِمَ یَقُلْہِی اَنْہُمْہِی لِآثَہِی لِمَ یَکُنْہِی مِنْہِی اَلَا تَقْضُوْنَہِی اِنِّیْ لَکُمْ رَسُوْلٌہِی فَاَقْبَلُوْا اللّٰہَہِی وَاطِیْعُوْاہِی وَمَا اَسْأَلُکُمْہِی عَلَیْہِہِی مِنْ اَجْرٍہِی اِنْ مَا اَجْرِہِی اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَہِی اَوْفُوْا الْکَیْلَہِی اَبْشُرُوْاہِی وَلَا تَکُوْنُوْاہِی مِنَ الْمُخْیِبِیْنَہِی الشّٰفِیصِیْنَہِی وَارْزُقُوْاہِی بِالْفِیْطَاسِہِی الْمُسْتَقِیْمِہِی الْمِیزَانِہِی الشَّوْیِہِی وَلَا تَبْخُسُوْا النَّاسَہِی اَشْیَآہِی فَہُمْ لَا یَنْقُضُوْہِی مِنْ حَقِّہِی شَیْئًاہِی وَلَا تَغْتَرُوْاہِی فِی الْاَرْضِہِی مُفْسِدِیْنَہِی بِالْقَتْلِہِی وَغَیْرَہِی مِنْ عَیْہِی بِکُفْرِہِی الْمُتَخَلِّفِہِی اَفْسَدَہِی وَغَیْبِیْدِیْنَہِی خَلَّ مَرْکُزَہِی لِیَمْنٰیہِی غَایِبِہِیَا تَغْتَرُوْاہِی وَاتَّقُواہِی الَّذِیْہِی خَلَقَکُمْہِی وَالْجِبِلَّہِی الْخَلِیْفَہِی الْاَوَّلِیْنَہِی قَالُوْا اِنَّمَا

أَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۚ وَمَا أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۚ وَإِنْ مَسَّحَقَةٌ مِنَ الْفُجَّارِ ۚ وَاسْمُهَا مَحْدُوفٌ ۚ إِنَّهُ نَزَّلَتْ لِيَوْمِ الْكَافِرِينَ ۚ فَانْقِطْ عَلَيْنَا كَشَفًا يَكُونُ السِّنُّ وَلَنَجْهِنَا لِبَطْنِ السَّمَاءِ ۚ إِنَّ كُنْثَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ فَيُؤْتِيكَ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۚ فَيَجَازِيكُمْ بِهِ لَعْنَتِي ۚ لَأَعْلَنَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الْفُلْجِ ۚ هِيَ سَحَابَةٌ أَظْلَمُهُمْ بَعْدَ حَرِّ شَدِيدٍ أَصَابَهُمْ فَانْقَطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا فَاحْتَرَقُوا ۚ إِنَّهُ كَانَ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ وَإِنَّ ذَلِكَ لَنُورٍ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿۷۷﴾

ترجمہ

ایک دنوں نے (مجھے) رسولوں کی کھذیب کی ایک قراۃ میں حذف امزو اور اس کی حرکت نام کو دینے اور ف کے فتو کے ساتھ ہے وہ (ایک) مدین کے قریب درختوں کی جھاڑی تھی جبکہ ان سے حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا (یہاں) انور ہم نہیں کہا اس لئے کہ شعیب علیہ السلام ان میں سے نہیں تھے کیا تم کو خوف نہیں؟ میں تمہارا امانتدار رسول ہوں اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو میں اس پر تم سے کوئی صلہ نہیں چاہتا میرا صلہ تو بس پروردگار عالم پر ہے، ناپ پورا بھرا کرو کم دینے والوں میں شامل نہ ہو سچ تر ازو سے تو لا کرو، ایسی تر ازو جس میں پاسک نہ ہو لوگوں کی چیزوں میں کی نہ کرو یعنی ان کے حق میں سے کچھ بھی کم نہ کیا کرو اور ملک میں قتل و غیروہ کے ذریعہ سرکشی کے ساتھ فساد پھیلاتے ہوئے مت بھرا کرو غنی تار کے کسرہ کے ساتھ معنی الفسد ہے، مُفسِدین اپنے حال تغفرا سے معنا حال ہے اس سے ڈرو جس نے تم کو اور (دیگر) پہلی مخلوق کو پیدا کیا ان لوگوں نے کہا تو ان لوگوں میں سے ہے جن پر جادو کر دیا گیا ہے اور تو ہم جیسا ہی انسان ہے اور ہم تو تم کو جھوٹوں میں سمجھتے ہیں اِنْ تَقْلُدْ مَنْ تَقْلِدُ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے اِنْ تَقْلُدْ سوا اگر تو اپنے (دوسرے رسالت) میں سچا ہے تو ہمارے اوپر آسان کا کوئی ٹکڑا کر دے جسٹھا میں سین کے سکون اور اس کے فتو کے ساتھ معنی نکلا (شعیب علیہ السلام نے) کہا میرا رب تمہارے اعمال سے بخوبی واقف ہے سو وہ تم کو اس کا بدلہ دے گا سو وہ لوگ شعیب کو برا بھلا تے رہے سوان کو سامعیاں واسے دن کے عذاب نے آچکا، وہ ایک بدلی تھی، ان کے شدید گرمی میں جھلا ہونے کے بعد ان پر سایہ ٹھن ہو گئی تھی بعد از اس بدلی نے ان پر آگ برسائی جس کی وجہ سے وہ جل کر خاک ہو گئے، چلا شہ وہ بڑے بھاری دن کا عذاب تھا بلاشبہ اس میں بڑی نکالی ہے اور ان میں سے اکثر مومن نہیں تھے اور یقیناً میرا رب ہی غلبہ الامہ راہی والا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

آیۃ ایک قراۃ میں لکھا بھی ہے، آیت کے مجھے بدل کو کہتے ہیں اصحاب الانبیاء سے حضرت شعیب علیہ السلام:

کی قوم اور مدین کے اطراف کے باشندے مراد ہیں، یہاں کیا گیا ہے کہ ایک گھنٹے درخت کو بھی کہتے ہیں غصہ شبنی کے فتنے کے ساتھ جنگل اور جھاڑی کو کہتے ہیں۔ مدین حضرت شعیب علیہ السلام کی پہنچ کا نام ہے۔ مدین بن ابراہیم نے اس شہر کو بسایا تھا اس لئے ان کے نام ہی سے موسوم ہو گیا، مدین اور مصر کے درمیان آٹھ روز کی مسافت ہے **قوله** مفسدین لغفوا کے معنی سے حال مذکور وہ حال وہ الحال کے لفظ اکثر چ مختلف ہیں مگر معنی متحد ہیں اس لئے کہ لغفوا غصی سے مشتق ہے جس کے معنی فساد کرنے کے ہیں **قوله** الحيلة اور جعلی مخلوق کے معنی میں ہے دوسرے مقام پر فرمایا **ولقد اضل جبارا کثیرا** اس (شیطان) نے تم میں سے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا **قوله** فاسقط الحج کو بعض نے ان کھٹ من الصادقین کا جواب مندم قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے جواب شرطا مضاف دیا ہے جس پر جملہ فاسقط دالات کر رہا ہے۔ (روح المعانی)

تفسیر و تشریح

۸۔

قصہ ہفتم اصحاب الایکہ

کذب اصحاب الایکہ ایک جنگل کو کہتے ہیں اس سے حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم اور مدین کے اطراف کے باشندے مراد ہیں، یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایک گھنٹے درخت کو کہتے ہیں جس کو فؤم بھی کہا جاتا ہے ایسی ایک درخت مدین کی نوادی آبادی میں تھی جس کی لوگ پاجا پات کرتے تھے، وہاں کے باشندوں کو اصحاب الایکہ کہا جاتا تھا، حضرت شعیب علیہ السلام کا دائرہ نبوت اور حدود و تبلیغ مدین سے نکل کر اس نوادی آبادی تک تھا جہاں ایک درخت کی پاجا پاتی تھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب الایکہ اور اہل مدین کے قریب ایک ہی جگہ شعیب علیہ السلام ہی تھے، ایک چونکہ قوم نہیں تھی بلکہ درخت تھا اس لئے اخوت نہیں کا ذکر نہیں کیا، البتہ جہاں مدین کے ضمن میں حضرت شعیب علیہ السلام کا نام لیا گیا ہے، وہاں ان کی اخوت نہیں کا ذکر بھی ملتا ہے کیونکہ مدین قوم کا نام ہے والی مدین احابہم شعبنا (اعراف ۸۵) بعض مفسرین نے ایک اور مدین کو الگ الگ نام بتا کر دیکر کہا ہے کہ یہ مختلف دو اہمیں ہیں جن کی طرف حضرت شعیب کو بھیجا تھا ایک مرتبہ ایک کی طرف اور دوسری مرتبہ مدین کی طرف، ابن کثیر رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے کہ صحیح بات یہی ہے کہ یہ ایک ہی امت ہے **قوله** العنکلی و العیزان کا جو مضاف مدین کو کیا گیا یہی مضاف یہاں اصحاب الایکہ کو کیا جا رہا ہے جس سے صاف واضح ہے یہ ایک ہی امت ہے دونوں ہیں۔

وأنوا بالقسطاس المستقیم قسط اس کو بعض حضرات نے روی لفظ قرار دیا ہے جس کے معنی بدل و انصاف کے ہیں بعض نے عربی بن کر قسط سے ماخوذ قرار دیا ہے قسط کے معنی بھی انصاف کے ہیں، مراد یہ ہے کہ قرآن اور دیگر پانچوں قائلے کے آلات درست رکھو اور صحیح طور پر استعمال کرو یعنی انہی نے ماوراء و اسباب رکھو۔

وَلَا تَحْشُرُوا أُنْثِيَاهُمْ ۚ عَنِ لَوُكُوں کی چیزوں میں کسی نہ کرو اور اشیاء میں کسی نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جس کا جتنا حق ہے اس میں کسی نہ کرو خواہ اپنے تو نے کی چیز ہو یا کوئی دوسری چیز اس سے معصوم ہو کہ کوئی طاغوت یا مردہ واسپے مقرر ہو وقت میں چوری کرنا ہے یعنی وقت کم لگاتا ہے وہ بھی اس دھند میں داخل ہے امام مالکؒ نے موطا میں روایت نقل فرمائی ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے ایک شخص کو دیکھ کر نماز عصر میں شریک نہیں ہوا بعد معلوم کی تو اس نے کچھ مذکر بیان کیا تو حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا طُفُفْتُ ۚ یعنی تو نے تو نے میں کی کردی چونکہ نماز کوئی تو نے کی چیز نہیں اسلئے یہ حدیث نقل فرما کر امام مالکؒ نے فرمایا ۚ وَافَاؤُ تَطْلُفُفٌ ۚ یعنی حق کے مطابق یا کم کرنا نیز چیز میں ہے صرف آپ قول ہی میں نہیں ہے۔

فَاخِذْهُمْ عَذَابَ يَوْمِ الطُّفَّةِ ۚ يَوْمِ الطُّفَّةِ کے عذاب کا وقت یہ ہے حق تعالیٰ نے حضرت شیصہؓ کی قوم پر سات روز تک سخت گرمی مسلط فرمادی نہ گرمی میں بھی سرد نہ بہر پھر ان کے قریبی نخل میں ایک گہرا پل بھجکا وہ جس کے نیچے ٹھنڈی ہوا چل رہی تھی پوری قوم اس پل کے پتے تنگ ہو گئی جب پوری قوم اس پل کے پتے تنگ ہو گئی تو اس پل نے پانی کے بجائے آگ برسا دی جس سے سب لوگ جل کر خاکستر ہو گئے (کنز الدواوین ص ۳۱) (روح بحارف) اہل مدینہ کو قوم ثمود کی طرح نجات کے ذریعہ اور اصحاب ایتہ و حلقہ (ساہبان) کے عذاب کے ذریعہ ہلاک کیا یہ اہل مدینہ کے عذاب کے بارے میں سورہ ہود میں فرمایا وَاِذْ نَادَى الدُّيُنُ طَلُّوْا الصُّبْحَةَ ۚ اہل مدینہ وایک شخص نے پکارا۔ (جس کی وجہ سے ان کے کچلے پھٹ گئے)

وَاِنَّ اٰی الْقُرْآنِ لَسَرِیْلٌ ۚ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۚ لَوْلَیْہِ الرُّوْحُ الْاَمِیْنُ ۚ جبریل علی قلبک لَسْتُخُوْنٌ مِّنَ الْمُنْذِرِیْنَ ۚ بِلِسَانٍ غَرِیْبٍ مُّبِیْنٍ ۚ بَیِّنٍ وَفِیْ قِرْآءَۃٍ یَّتَشَدِّدُ لَوْلَیْہِ وَلِیْسَبُ الرُّوْحُ وَالْفَاعِلُ اللّٰهُ ۚ وَاِنَّ اٰی ذِکْرِ الْقُرْآنِ الْمُنْزَلِ عَلٰی مُحَمَّدٍ لِّیُّزِیْرُ تُحْسِبُ الْاَوَّلِیْنَ ۚ کَالْثَوْرَةِ وَالْاِنْجِیْلِ اَوَلَمْ یُحْکِنْ لِّہُمْ لِّکُفَّارٍ مَّکَّةَ اٰیۃٍ عَلٰی ذٰلِکَ اَنْ یَّغْلَمَہُ عُلَمَآءُ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ ۚ کَعَبْدِ اللّٰہِ اِبْنِ سَلَامٍ ۚ وَاَصْحَابِہِ مَشْرِیْۤ اٰتُوْا فَاِنَّہُمْ یُحْیِرُوْنَ بِذٰلِکَ ۚ وَیُحْکِنُ بِالشَّخَاصِیۃِ وَلِیْسَبُ اٰیۃٍ وَبِالتَّوْفِیْقِیۃِ وَرَفِیْعَ اٰیۃٍ وَلِیُوْزِلَہُ عَلٰی بَعْضِ الْاَغْصِیْمِیْنَ ۚ جَمِیْعٌ اَعْجَمٌ فَقِرْآۃٌ عَلَیْہِمْ اٰی کُفَّارٍ مَّکَّةَ مَا کَانُوْا اِیۃٍ مُّؤْمِنِیْنَ ۚ اِنْفۃٌ مِّنْ اِنْبَآئِہِ کَذٰلِکَ اٰی مِثْلِ اِذْخَلٰنَا التَّکْذِیْبَ بِہِ بِقِرْآۃِ الْاَعْجَمِ سَلٰکَہُ اِذْخَلٰنَا التَّکْذِیْبَ بِہِ فِیْ قُلُوْبِ الشَّجَرِیْمِ ۚ اٰی کُفَّارٍ مَّکَّةَ بِقِرْآۃِ النَّسِی لَا یُؤْمِنُوْنَ بِہِ حَتّٰی یُرَوُّ الْعَذَابُ الْاَلِیْمُ ۚ فَاِیَاتِہُمْ بَعْنۃٌ وَہُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ ۚ فَبَقُولُوْا اٰہْلَ نَحْنُ مُنْظَرُوْنَ ۚ لِّؤْمِنَ فِیْقَالَ لَہُمْ لَا قَالُوْا مَنِ ہٰذَا الْعَذَابُ ۚ قَالَ تَعَالٰی الْبَعْدَیَا یَسْتَعْجِلُوْنَ ۚ اَلَمْ اَنْبِئْتُ اَخْبَرْتَنِ اِنْ مُّتَعٰنَہُمْ سَبِیْنٌ ۚ ثُمَّ جَآءَہُمْ مَا کَانُوْا یُوْعَدُوْنَ ۚ ۲ مِّنَ الْعَذَابِ مَا اسْتَطَہَاۡیۃٌ بِمَعْنٰی اٰی شَنِ اَغْنٰی عَنْہُمْ مَا کَانُوْا یَمْتَعِنُوْنَ ۚ فِیْ ذٰلِکَ الْعَذَابِ اَوْ تَخْطِیْبِہِ اٰی لَمْ یَغْنِ وَمَا اَهْلَکْنَا مِنْ قَرِیۃٍ اِلَّا لَہَا مُنْذِرُوْنَ ۚ رَّسَلْنَا اَہْلَہَا ذِکْرًا ۚ عِظۃٌ لِّہُمْ

وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۚ فِي إِهْلَاكِهِمْ بعد اُنذارِہم و نزل و ذًا بقول المشرکین و ما نزلت به بالقرآن الشیطان ۱؎ و ما یبغی بصلح لہم ان یقولوا بہ و ما یستطیعون ۲؎ ذلک انہم عن السمع الکلام الملائکۃ لَمَعَزُولُونَ ۳؎ فمَحْجُوزُونَ بِالشَّيْبِ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَتُكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ۴؎ اِنْ فَعَلْتَ ذَٰلِكَ الَّذِي دَعَاكَ إِلَٰهَ وَ اتَّبَعَ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۵؎ وَ هُمْ بَنُو هَٰشِمٍ وَ بَنُو الْمُطَّلِبِ وَ قَدْ اتَّفَقَہُمْ جِهَارًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَ مُسْلِمٌ وَ اخْتَفِضَ جَنَاحُكَ اِنْ جَانِبَكَ لِئَمْ يَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۶؎ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنْ عَصَاكَ اِیْ عَشِيرَتُكَ فَقُلْ لَّهِمْ اَنْتَیْ بَرِئٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۷؎ مِنْ عِبَادَةِ عِبرِ اللَّهِ وَ تَوَكَّلْ بِالرَّوَادِ وَ الْقَاءِ عَلَی الْعَزِیزِ الرَّحِیمِ ۸؎ اللَّهُ اِیْ فَوْضَیْ اِلَیْهِ جَمِیعُ اَمُورِكَ الَّذِیْ یُرَاکَ حِیْنَ تَقُومُ ۹؎ اِلَی الصَّلٰوةِ وَ تَقَلِّبُکَ فِیْ اَرْکَانَ الصَّلٰوةِ ثَانِیًا وَ قَاعِدًا وَ رَاکِعًا وَ سَاجِدًا فِی السَّجْدِیْنِ اِیْ الْمُصَلِّیْنَ اِنَّهُ هُوَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ ۱۰؎ هَلْ اَنْتُمْ اِیْ کُفَّار مِکَۃً عَلَیْ مِنْ نَزَلَ الشَّیْطٰنُ یَحْذِفُ اِحْدٰی الثَّانِیْنَ مِنْ الْاَصْلِ نَزَلَ عَلَی کُلِّ اَقَاۡلٍ کَذَابِ اِلَہِ ۱۱؎ فَاجْرِ مِثْلَ مُسْلِمَةٍ وَ غَیْرِہِ مِنْ الْکَہِنَةِ یَلْقَوْنَ اِیْ الشَّیْطٰنِ السَّمْعَ اِیْ مَا سَمِعُوْہُ مِنَ الْمَلَائِکَةِ اِلَی الْکَہِنَةِ وَ اَکْثَرُہُمْ کَاذِبُونَ ۱۲؎ یَضْمُونَ اِلَی الْمَسْمُوعِ کَذِبًا کَثِیْرًا وَ کَانَ هٰذَا قَبْلَ اَنْ تُجِیْتَ الشَّیْطٰنِ عَنِ السَّمَاءِ وَ الشُّعْرَاءُ یَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۱۳؎ فِی شَعْرِهِمْ یَقُولُوْنَ بِہِ وَ یُرْوُونَ عَنْہُمْ فِہُمْ مَذْمُومُونَ اَلَمْ تَرَ عَلَیْہِمْ اَنَّهُمْ فِی کُلِّ وَاوَدٍ مِّنْ اَوْدِیَةِ الْکَلَامِ وَ قَوْلُہِ یُہِیْمُونَ ۱۴؎ یَمْطُوزُونَ فِی جَاوِزُونَ الْخَمْدِ خَدَا وَ هِجَاۃً وَ اَنَّهُمْ یَقُولُوْنَ لَعَنَّا مَا لَا یَفْعَلُونَ ۱۵؎ اِیْ یُکَذِّبُونَ اِلَّا الْبَیِّنَ اَمَّا وَ عَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ مِنَ الشُّعْرَاءِ وَ ذَکَرُوا اللَّهَ کَثِیْرًا اِیْ لَمْ یَشْفَعْہُمْ الشُّعْرُ عَنْ الذَّخْرِ وَ اَنْتَصَرُوا بِہِجَاۃِہُمْ مِنَ الْکُفَّارِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۱۶؎ یُضَمُّ الْکُفَّارُ لَہُمْ فِی جُمْلَةِ الْمُؤْمِنِیْنَ فَلَیْسُوا مَذْمُومِیْنَ قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی لَا یُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوۡءِ مِنَ الْقَوْلِ اِلَّا مَنْ ظَلَمَ فَمَنْ اَعْتَدٰی عَلَیْکُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَیْہِ بِمِثْلِ مَا اَعْتَدٰی عَلَیْکُمْ وَ سَمِعَلُمُ الْبَیِّنَ ظَلَمُوا مِنَ الشُّعْرَاءِ وَ غَیْرِہُمْ اِیْ مُتَغَلِّبٌ مَّرْجِعٌ یَّتَقَلَّبُونَ ۱۷؎ یُرْجَعُونَ بَعْدَ الْمَوْتِ

ترجمہ

بلاشبہ یہ یعنی قرآن رب العالمین کا نازل فرمودہ ہے اس کو روح الامیں مبنی جبرائیل آپ کے قلب پر نازل ہوا ہے جس صاف عربی زبان میں تاکہ آپ ذماتے والوں میں ہو جائیں اور ایک قرآن میں نوزی کندہ اور روح کے نصب کے ساتھ ہے اور فاعل اللہ ہے اور بلاشبہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل شدہ قرآن کی خبر پہلے لوگوں کی کتابوں مثلاً توریت و انجیل میں ہے کیا ان کے لئے قرآن کی صداقت کی یہ ثبوتی کافی نہیں کہ اس کو نبی اسرائیل کے علماء بھی جانتے ہیں؟

جیسا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے وہ ساتھی جو ایمان لائے اور اس کی حقیقت کی خبر دیتے ہیں اور پٹھان یا کے ساتھ اور آپ کے نصب کے ساتھ اور تاکے ساتھ اور آیت کے رفع کے ساتھ اور اگر باقرض ہم اس قرآن کو کسی بھی شخص پر نازل کرتے اور وہ اس قرآن کو کفار مکہ کو پہنچا کر کتاب بھی یہ لوگ اس کے اتباع سے تنگ کرتے ہوئے اس پر ایمان نہ لاتے (مفسرین اعجم کی جمع ہے اسی طرح یعنی جس طرح بھی کی قرآن کی وجہ قرآن کی تکذیب ہم نے (ان کے قلوب میں) داخل کر دی بھر میں مٹتی کفار مکہ کے قلوب میں نبی کی قرآن کی سب سے (بھی) تکذیب داخل کر دی یہ لوگ اس قرآن پر ایمان نہ لائیں گے یہاں تک کہ وہ تکذیب کو دیکھیں بھروسہ تکذیب ان پر اچانک آپ کے اور ان کو اس کی خبر بھی نہ ہو پھر کہیں گے کہ کیا ہم کو بہت دی جائے گی؟ تاکہ ہم ایمان لے آئیں تو ان کو جواب دیا جائے گا کہ نہیں ان لوگوں نے سوال کیا یہ تکذیب کب آئے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ لوگ ہمارے تکذیب کی جلدی بچار ہے جس پر اچھا یہ تاکہ اگر ہم نے ان کو کئی سال بھی نہ کھو دے دے دیا پھر اس کے بعد ان پر وہ تکذیب آجائے جس کا ان سے وعدہ کیا گیا تھا تو وہ سالہ سال کی سود مند ہیں سے تکذیب کے دفع کرنے میں یہ اس کے مانگنے میں کیا کام آئے گی؟ اور ہم نے کسی بھی کو ہلاک نہیں کیا مگر یہ کہ ان کے لئے ڈرانے والے ایسے نبیاء موجود تھے جو ان کو نصیحت کے طور پر ڈالتے تھے اور ڈانے کے بعد ان کو ہلاک کرنے میں ہم ظالم نہیں تھے اور شرعین کے قول کو رد کرنے کے لئے (یہ آیت) نازل ہوئی (یعنی) اس قرآن کو شیطانی نہیں لائے اور نہ وہ اس کے قتل کے اس کو نیکر نازل ہوں اور نہ ان میں اس کی بول (بلکہ) بلاشبہ وہ تو فرشتوں کے کام کو سننے سے بھی محروم کر دیئے گئے ہیں جنہی شعلوں کے ذریعہ وہ اپنے گئے ہیں جس تو اچھ کے ساتھ کسی اور مسموم کو نہ پکارو نہ تو سزا پانے والوں میں ہو جائے گا اگر تو نے وہ کام کر لیا جس کی طرف تھو کو بلا یا ہے اور آپ اپنے قریبی رشتہ داروں کو ڈرائیے اور وہ بنو ہاشم اور بنو مطلب ہیں اور ان کو کھلم کھلا ڈرایا اور ایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اور مؤرخین جنہی موجود ہیں میں سے جس نے آپ کی بیرونی اختیار کر لی ہے تو آپ ان کے ساتھ فرجی سے کس آئے اور اگر میرے اہل خاندان میری نظربانی کریں تو ان سے کبہ دیجئے کہ میں تمہارے اہل مٹنی غیر اللہ کی زندگی سے بری ہوں اور پورا مجھ سے غالب میری پر رکھے و نو ٹھنی داو اور غا (دونوں) کے ساتھ ہے جنہی اپنے تمام کام اسی کو سوچ دیجئے، جو کہ آپ کے نماز کے لئے کھڑا ہونے کو اور ارکان صلوٰۃ میں آپ کی نشست و برخاست کو (یعنی) قیام و قعود و رکوع و سجود کی حالت کو مجھہ کرنے والوں میں یعنی نماز پڑھنے والوں میں دیکھتا ہے بے شک اسی سننے والا اور جاننے والا ہے اسے کفار مکہ کیا میں تم کو بتاؤں کہ شیطانی کس شخص پر اترتے ہیں؟ اصل میں روتاؤں میں سے ایک تاکہ کذب کرے (من لو) شیطانی ہر جس نے کھار کا جیسا کہ کافروں میں سے مسلمان کذاب وغیرہ اور شیطانی سنی ہوئی بات کو یعنی جس کو ملائکہ سے سن لیتے ہیں کافروں پر اتھا کر دیتے ہیں اور ان میں سے اکثر جوئے ہیں سنی ہوئی بات میں بہت ساجھوت ملا دیتے ہیں اور یہ شیطانی کو آسان پر جانے سے روکے جانے سے پہلے تھا اور

شاعروں کی بیرونی ان کے شعر میں گمراہ لوگ کرتے ہیں تو وہ شعر بڑھتے ہیں اور شعراء سے نقل کرتے ہیں سو یہی ہیں مذموم (قابل خدمت) کیا آپ نہیں جانتے کہ یہی لوگ کلام اور اس کی اصناف کی ہر ادبی میں جھکتے رہتے ہیں (یعنی) تحقیر بھرتے رہتے ہیں، چنانچہ مدح اور نگو میں حد سے تجاوز کر جاتے ہیں اور وہ بات کہتے ہیں جو کرتے نہیں یعنی جھوٹ بولتے ہیں سوائے ان شاعروں کے جو ایمان لائے اور افعال صالحہ کے اور کمزورت اللہ کا ذکر کیا یعنی شعر نے ان کو وہ کر سے غافل نہیں کیا اور کافروں سے ان کی نگو کر کے اپنی مظلومی کے بعد انتقام لیا ان کافروں کے فی الجملہ موشن کی جھو کرنے کی وجہ سے لہذا یہ لوگ قابل خدمت نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ برائی کے ساتھ آواز بلند کرنے کو پسند نہیں فرماتا مگر مظلوم کو اجازت ہے سو جس نے تمہارے اوپر ظلم کیا تو تم بھی اس کے اوپر اتنی ہی ظلم کر سکتے ہو، اور فقر یہ ظلم کرنے والے ان شعراء و فطیرہ کو مظلوم ہو جائے گا کہ وہ موت کے بعد کس کر دے تھے ہیں (یعنی کس شکار میں)

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

بلساب عروسی، یہ کی خمیر سے اعادہ چار کے ساتھ بدل ہے، اور الصلویین کے تعلق بھی ہو سکتا ہے یعنی پاک آپ ان رسولوں میں سے ہو جائیں جو عربی زبان میں ذریعہ اور خوشخبری دیا کرتے تھے، جیسا کہ ہود علیہ السلام و صالح علیہ السلام و شعیب علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام **ہو** ای ذکر القرآن اس مہارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول **انہ لغنی و لہم الاولین** سے معلوم ہوتا کہ قرآن بغیر نہیں سابتہ کتابوں میں موجود ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن سابتہ کتب میں بغیر نہیں موجود نہیں ہے بلکہ قرآن کا ذکر اور اس کی مفت کتب سابتہ میں موجود ہے **ہو** عبد اللہ بن سلام و اصحابہ عبد اللہ بن سلام کے ساتھی جو کہ یہودی سے مسلمان ہوئے تھے عبد اللہ بن سلام کے علاوہ چار تھے (۱) انس (۲) انسید (۳) ثعلبہ (۴) ابن عباس یہ پانچوں حضرت علماء یہود میں سے تھے بعد میں اسلام لائے اور بہت خوب لائے **ہو** یکن بالحنانیہ و لصب آیت، آیت یکن کی خبر مقدم ہے اس کا اسم **ان یعلّمہ** ہے اور آیت کے دفع کے ساتھ لیکن کا اسم ہے اور **لہم** خبر مقدم ہے اور **ان یعلّمہ** اسم سے بدل ہے اگر لیکن نام ہو تو آیت اس کا فاعل ہوگا اور **ان یعلّمہ** اس سے بدل ہوگا **ہو** جمع اعجم یعنی اعجمین انھم کی جمع ہے سوال **انفل فاعلان** کی جمع وادون اور بانون کے ساتھ نہیں آتی ہذا **انھم** انھم کی جمع صحیح نہیں ہے، جواب اصل میں **اعجمی** ہے یہ بے نسق کو تحریف کے لئے حذف کر دیا گیا ہے ہذا **اعجمی** کی اعجمین صحیح لانا درست ہے **ہو** کلک یہ سلک کا معمول ہے اور سلک کا میں و خمیر کا مرجع قرآن ہے حذف مضاف کے ساتھ، ای سلکنا تکلیفہ **ہو** قرآنت کا حذف بقولوا ہے اور میان میں جملہ مرفوع ہے **ہو** **الا لہا مذکور** ن یہ جملہ مرفوع کی مفت ہے اور قریب سے

حال بھی ہو سکتا ہے **ہوْلَه** من قرینہ میں من مفعول پر تراکدہ ہے اور یہ سابق میں آئی ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔

﴿۲۷﴾ اَلَا کے بعد سے واؤ کو کیوں ترک کر دیا؟ حالانکہ وَمَا أَهْلَكُنَا مِنَ الْقُرْبَىٰ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ میں واؤ موجود ہے۔

﴿۲۸﴾ اصل ترک واؤ ہے اس لئے کہ جملہ قرینہ کی صفت ہے اور موصوف صفت کے درمیان واؤ نہ ہونا اصل ہے اور اگر کہیں واؤ لایا جاتا ہے تو اصل صفت یا الموصوف کی تاکید کے لئے لایا جاتا ہے جیسا کہ سبعة وثلاثون مہم (جمل) لیا محذوف سے متعلق ہو کر خبر مقدم ہے اور منصرون مبتداء مؤخر ہے مبتداء خبر مقدم سے علی کر جملہ ہو کر یا تو قرینہ کی صفت یا حال ہے خبر ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہے **قَدْ أَتَذَرُ أَهْلَهَا** منصرون حال ہونے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہے **إِلَّا كَانُوا لَهَا** منصرون **ہوْلَه** ذکوری یا تو منصرون کی ضمیر سے حال سے اسی منصرون ذاتی ذکوری یا مذکورین ذکوری اور اگر اپنے ظاہر پرانی دکھا جائے تو مبالغہ اصل ہوگا جیسے ريدَ عَدُوِّي ذکوری منصوب ہے مصدریت کی بنا پر اس صورت میں منصرون مذکورون کے معنی میں ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی مذکورون ذکوری اسی تذکیر ذکوری منصرون کی علت یعنی مفعول لے بھی ہو سکتا ہے اِی تَذَبَّرْهُمْ لاجل تَذَكُّرْهُمْ العوایب اور ذکوری مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتا ہے اِی هَذِهِ ذکوری اس صورت میں جملہ مخرضہ ہوگا **ہوْلَه** رَدًّا لِقَوْلِ الْمَشْرُكِيْنَ قول کا متوالہ محذوف ہے اور یہ ہے **إِنَّ الشَّيْطَانِ يُلْفُوْاِنَّ الْقُرْآنَ إِلَيْهِ ۖ هُوَ يُسْمِعُ الْبُهَاتِ** کی جمع ہے یعنی آگ کی چمک اوتا ہوا تارہ **ہوْلَه** فتکون **مِنَ الْمَعْلَمِيْنَ** شرط محذوف کی جزاء مقدم ہے جیسا کہ شارح نے **إِنَّ لَفَعْلَتْ ذَلِكَ** سے اشارہ کر دیا ہے **ہوْلَه** بالواو والفاء یعنی توکل میں دقت آتیں ہیں واؤ کے ساتھ اور فاء کے ساتھ واؤ کے ساتھ ہونے کی صورت میں **تَذَبَّرْ** پر عطف ہوگا اور فاء کی صورت میں جواب شرط یعنی **فَلْيَلِ الْإِنِّ بُرْئِي** سے بدل ہوگا **ہوْلَه** تَفْلِيْكَ بُرْآئِي کے کاف پر عطف ہے **ہوْلَه** وفي الساجدين میں فی معنی مع ہے **ہوْلَه** غلبي **مِنْ نَزْوٰی** کے متعلق ہے اگر **أَتَيْنَكُم مَّعْدِي** مفعول ہو تو جملہ نَزْوٰی الشیاطین قائم مقام دو مفعولوں کے ہوگا حتیٰ ثانی اور علت کے اور اول مفعول ضمیر ٹمٹم ہے اور اگر متعدی ہو تو جملہ مفعول ثانی کے قائم مقام ہوگا **ہوْلَه** مثل مسیلمہ کا مثال میں پیش کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا اس لئے کہ اول تو مسیلمہ نے آپ کی ہشت کے بعد نبوت کا دعویٰ کیا جبکہ شیاطین کی آسمانوں پر آمد و رفت بند کر دی گئی تھی لہذا اس کو شیطانوں کا آسانی خبروں کا دینا صحیح نہیں ہے دوسری بات یہ ہے مسیلمہ کا انہوں میں سے نہیں تھا وہ مخری اور کذاب تھا لہذا مفسر ملام کا **مِنَ الْكِبَرَةِ** کہا درست معلوم نہیں ہوتا وغیرہ جیسا کہ سطح یہ کہ انہیں تھا کا بنیۃ تسمیہ کی خبر دینے والے کو کہتے ہیں اور عزاف اور باخیر کی خبر دینے والے کو کہتے ہیں (جمل) **ہوْلَه** اِی کَلَّاف مَكْفً میں اِی عَدَائے بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ ظاہر اور ضمیر یہ بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں مفسر **أَتَيْنَكُم مِّنْ شَمِّ** ضمیر ہوگی **ہوْلَه** یَهْمِسُوْنَ اِنَّ کی خبر

ہے اور فی ثقلیٰ واداس کے متعلق ہے **قوله** **إلا الذين آمنوا** الخ یہ مضموناً محذوف سابق سے استثناء ہے۔

تفسیر و تشریح

إِنَّ الْقَوْلَ لِيُذَكِّرَ رب العالمین یہاں سے اللہ تعالیٰ قرآن کی اور اس کے نازل کرنے والے کی اور جس پر نازل کیا گیا ہے مدح فرما رہے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ کفار مکہ نے قرآن کے وحی الہی اور منزل من اللہ ہونے کا انکار کیا اور اسی بنا پر رسالت محمد پر صلی اللہ علیہ وسلم اور دولت محمد پر کیا انکار کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء و پیغم اسلام کے واقعات بیان کر کے یہ واضح کیا کہ یہ قرآن یقیناً وحی الہی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیچھے رسول ہیں کیونکہ اگر یہاں نہ ہوتا تو یہ پیغمبر جو نہ ہو سکتا ہے اور نہ کلمہ سکتا ہے گزشتہ انبیاء اور قوموں کے واقعات کس طرح بیان کر سکتا تھا؟ اس لئے یہ قرآن یقیناً رب العالمین ہی کی طرف سے نازل کر رہا ہے لہذا ایک امانتدار فرشتہ مثنیٰ جو انکھلے نہ آئے۔

بلسان عمومی مبین اس سے صوم ہوتا ہے کہ قرآن وحی ہے جو ربی زبان میں ہو قرآن کا ترجمہ خواہ کسی زبان میں ہو قرآن نہیں کہلائے گا لیکن **إِنَّ الْقَوْلَ** و **الاولیٰ** سے جہیز اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ یہ بات ظاہر ہے کہ کتب سہادت عربی زبان میں نہیں تھیں لہذا قرآن کے سہادت کتابوں میں ہونے کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ قرآن کے معانی اور مضامین سہادت کتب میں موجود تھے؟ دونوں باتوں میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ صرف مضامین قرآن و کجی بعض اوقات و کثرتاً قرآن مجید و یا جاتا ہے اس لئے کہ اصل مقصود کسی کتاب کا اس کے مضامین ہی ہوتے ہیں (معارف)

دوسرا جواب یہ ہے **إِنَّ الْقَوْلَ** و **الاولیٰ** کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کی خبر اور اس کی صفت اور اس کے نزول کی خوشخبری کتب سہادت میں موجود ہے (عمل) لہذا معلوم ہوا کہ قرآن احاطہ اور معانی دونوں کے مجموعہ کا نام ہے اسی وجہ سے امت کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز میں الفاظ قرآن کی قراءت کے بجائے ان کا ترجمہ خواہ کسی بھی زبان میں ہو بدون اضطراب کے کافی نہیں، بعض اصرار اس میں توجہ کا قول منقول ہے ان سے بھی اپنے اس قول سے رجوع ثابت ہے۔

ترجمہ قرآن کو قرآن کہنا جائز نہیں

اسی طرح قرآن کا صرف ترجمہ بغیر عربی متن کے لکھا جانے تو اس کو قرآن کہنا درست نہیں ہے مثلاً اردو کا قرآن یا فارسی یا انگریزی کا قرآن کہہ دیتے ہیں یہ جائز نہیں، اور نہ محض قرآن کے ترجمہ کو قرآن کے نام سے شائع کرنا جائز ہے۔
أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنَّا بَعَلُّهُمْ أَنزَلْنَا عَلَىٰ مَرْسَلٍ مِّنَّا قُرْآنًا فَهُمْ يَكْفُرُونَ کہہ رہے ہیں کہ یہودی کی طرف رجوع کرتے تھے چنانچہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوے نبوت ادا کیے تو ان کی ایک جماعت تحقیق کے لئے مدینہ

علماء یہود کے پاس گئی تھی علماء یہود نے علامت کے طور پر تین سوال سکھائے تھے کہ اگر ان کا جواب دیدی تو نبی ہیں ورنہ نہیں، حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کو بھی ایک یہودی عالم نے آخری نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تین علامتیں بتائی تھیں اول یہ کہ وہ مصدق قول نہیں کرے گا، یہ قول کرے گا، اور یہ کہ اس کے دونوں شانوں کے درمیان صبر نبوت ہوگی چنانچہ حضرت سلمان فارسی نبیؐ کی فراخ اندیشی کی تلاش میں مدینہ تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مذکورہ تینوں علامتوں کی تصدیق کرنے کے بعد ایمان لائے، عباد اور دشمنی کی بند سے اگرچہ یہودی علماء آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اگرچہ کلمہ کھانا اعلان و اقرار نہیں کرتے تھے مگر کئی مجلسوں میں اور دل میں آپ کی نبوت کے معترف تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا یعرفونہ کما یعرفون اباہم

شرکین کہ جب اپنے دیگر مذہبی معاملات میں علماء یہود پر اعتماد کرتے ہیں تو آپ کی نبوت و رسالت کے بارے میں کیوں اعتماد نہیں کرتے؟ حالانکہ بڑے علماء یہود جو ایمان لائے تھے وہ وصارت اور وصافات کے ساتھ کہتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے آخری نبی ہیں یہ وہی نبی ہیں جن کی خوشخبری تو ریت و انجیل میں دی گئی ہے، مطلب یہ ہے کہ کیا یہ بات نہ کہ علماء اہل اسرائیل قرآن کی صداقت اور حقاقت کی شہادت دے رہے ہیں شرکین کہ کے ایمان لانے اور قرآن کو آسانی کتاب ہمارے کرنے کے لئے کافی نہیں ہے؟ مگر خدا اور خدا کی وجہ سے قبول نہیں کرتے۔

وَأَنْذِرْ غَضِبَكَ الْآفَرِيقِينَ غَضِبُہوں کی دعوت صرف رشتہ داروں کے لئے نہیں بلکہ پوری قوم کے لئے ہوتی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو پوری نسل انسانی کے لئے ہادی اور رہبر بن کر آئے تھے، قرہ ہی رشتہ داروں کو دعوت ایمان، دعوت عام کے معنائی نہیں بلکہ اس کا ایک حصہ یا ایک ترجمانی پہلو ہے، جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی سب سے پہلے اپنے والد کو دعوت دی تھی، چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس حکم کے نازل ہونے کے بعد مناجاتی پر چڑھ گئے اور یہاں تک کہ آواز دی، یہ کلمہ اس وقت بولا جاتا تھا جب دشمن اچانک حملہ کر دے، یہ کلمہ سن کر لوگ جمع ہو گئے آپ نے قریش کے مختلف قبیلوں کے نام لے لے کر فرمایا یا معشور فربش اِسْتَقْرِضُوا اَنْفُسَكُمْ لَا اَغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَلِبِ لَا اَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا يَا صَاحِبَ عَمَةِ وَرَسُولَ اللّٰهِ لَا اَغْنِي عَنْكَ شَيْئًا يَا فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللّٰهِ سَلْبَنِي مَا شَبَّتَ مِنْ عَالِي لَا اَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا (خازن بحوالہ جمل) اور آپ نے فرمایا تھا اگر میں تم سے یہ کہوں کہ اس پہاڑ کی پشت پر دشمن کا لشکر موجود ہے جو تم پر حملہ آور ہونا چاہتا ہے تو کیا تم بچ مانو گے؟ سب نے کہا ہاں یقیناً ہم تصدیق کریں گے اس کے بعد آپ نے فرمایا "اللہ نے مجھے مذہب کا رکھ بچا ہے میں تمہیں ایک سخت عذاب سے ڈراتا ہوں" اس پر ایوب نے کہا تَبَّ لَكَ اَمَّا ذَهَبْنَا اِلَّا لِهَذَا تَحِيْرَے لئے طاقت ہو، کیا تو نے ہمیں اسی لئے بلایا تھا؟ اس کے جواب میں سورہ تبت نازل ہوئی۔

الَّذِي يُرَاكَ جَبِيْنٌ تَقُوْمُ وَتَقْلَبُكَ لِي السَّجْدِيْنَ یعنی آپ جب تہمتا تہمتا و غیرہ نماز کے لئے کھڑے ہوتے

ہیں اس وقت بھی وہ آپ کو دیکھتا ہے اور جب آپ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اس وقت بھی دیکھتا ہے۔

شعر کی تعریف

وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ شعر لغت میں ہر اس کلام کو کہا جاتا ہے جس میں محض خیالی غیر حقیقی مضامین بیان کئے گئے ہوں جس میں کوئی بحر، وزن، ردیف، اور قافیہ کچھ شرط نہیں، انی مطلق میں بھی ایسے ہی مضامین و ازل شعر یا اور قصایا شعر یہ کہا جاتا ہے، اصطلاحی شعر و نزل میں بھی چونکہ مونا خیالات ہی کا گنہہ ہوتا ہے اس لئے اصطلاح شعر، میں کلام موزوں و مٹھی کو شعر کہنے لگے ہیں۔ (معارف)

جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عبداللہ بن رواحہ، حسان بن ثابت، اور کعب بن مالک جو شعراء صحابہ میں مشہور ہیں روئے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول اللہ ذوالجلالی نے یہ آیت نازل فرمائی ہے اور ہم بھی شعر کہتے ہیں، آپ نے فرمایا آیت کے آخری حصہ کو پڑھو، مقصد یہ تھا کہ تمہارے اشعار میں وہ اور غلط مقصد کے لئے نہیں ہوتے لہذا تم اس استثناء میں داخل ہو جو آیت کے آخری حصہ میں مذکور ہے، اس لئے مفسرین نے فرمایا کہ ابتدائی آیت میں شرکیں شعر امراد ہیں، شرکیں کہ محفل میں امراد قائم کرتے جس میں اسوام کا حضور کرتے مسلمانوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بچو کرتے اور سامعین خوب داد دیتے اور جنکو کے اشعار کو یاد کر لیتے اور خوب شہرت دیتے آیت میں یہی شعر امراد اور ان کی اتباع کرنے والے مراد ہیں۔

تعلیقہ: ایک رئیس کے دربار میں چند شعراء انعام و اکرام کی غرض سے حاضر ہوئے ایک مجلس چکر شاہ نہیں تھا وہ بھی ظیلی بن کر شعراء کے ساتھ چلا گیا شاعروں نے اپنے اپنے انداز سے رئیس کی بہت تعریف کی جب شعراء اپنا اپنا کلام سنا چکے اور انعام و اکرام حاصل کر چکے تو رئیس نے اس ظیلی سے بھی اشعار پڑھنے کے لئے کہا ظیلی چونکہ شاعر تھا تو انہیں اشعار کیا سنانا؟ ہر دست جواب دیا کہ شعراء تو یہ حضرات ہیں میں یسئلہم الغاؤون میں سے ہوں اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے الشعراء یسئلہم الغاؤون رئیس بہت ہنسنا اور اس کو بھی خوب انعام دیا، آیت میں اگرچہ شرکیں شعراء مراد ہیں مگر چونکہ شاعروں کی اکثریت ایسی ہوتی ہے کہ وہ مدت و دم میں اصول و ضابطہ کے بجائے ذاتی پسند و ناپسند کے مطابق انعام دے کر دے دیتے ہیں اس قدر دلو اور مبالغہ آرائی سے کام لیتے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ کذب بیانی اور دروغ گوئی کی پروا نہیں کرتے بلکہ ایمان اور عقیدہ کی حدود کا بھی خیال نہیں رکھتے فرزدق نے سلیمان بن عبد الملک کی مجلس میں چند اشعار پڑھے جن میں ایک شعر یہ بھی تھا:

فَبِمَنْ كَانَتْهُنَّ مُصْرَعَاتٌ
وَبِمَنْ أَفْعُ غِلَاقُ الْحَصَامِ

وہ شیزاؤں نے اس طرح راست گزاری گویا کہ وہ پچھازی ہوئی ہیں اور میں نے اس طرح راست گزاری کہ میں سر بند مہروں کو توڑ رہا ہوں، سلیمان نے کہا تیرے اور یہ حد واجب ہوگئی، فرزدق نے کہا حد میرے اوپر سے ساقط ہوگئی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا و انہم یقولون ما لا یطعلون چنانچہ اس کو معاف کر دیا۔

شاعروں کی گپ کا نمونہ

اے دھنک سیسا تیری رفتار کے قریب خور سے میری لاش گئی بار چلا دی
اے باد صبا ہم تجھے کیا یاد کریں گے اس گل کی خبر تو نے بھی ہم کو نہ لادی
ایک شاعر اپنے ممدوح کے حق کی تعریف کرتا ہوا کہتا ہے:
حق نہیں عصا ہے یہ موی کے ہاتھ میں ہے جان بروتا ہے یہ سیسا کے ہاتھ میں
مبالغہ کے چند اور نمونہ ملاحظہ فرمائیے:

روئے پہ چشم تر مری ہاند سے اثر کر کہی زبیں، فلک پہ ہو پانی کر کر
گھوڑے کی برق رفتاری کے لئے:

یک جست میں جو خوف نہ رکھتا خدا سے وہ ہاتا نکل اعطاء علم خدا سے وہ

کس شیر کی آمد ہے کہ دن کانپ رہا ہے دن ایک طرف، چراغ کھن کانپ رہا ہے
بر شیر نیستان زمین کانپ رہا ہے رستم کا بدن زیر کفن کانپ رہا ہے
شمشیر بکف دیکھ کے حیدر کے سپر کو
جر نکل لڑتے ہیں سینے ہوئے پر کو

اس قسم کے شاعر چونکہ شاعرانہ تعلیمات کی تلاش میں خیالی دنیا میں ادھر ادھر بھٹکتے رہتے ہیں اسی لئے ان کے بارے میں کہا گیا ہے فہی کمل و اقہ یہیمون تعلیمات کی وادی میں سر ہارتے بھرتے ہیں۔

ذکر وہ آیت سے جو شعر و شاعری کی تحت مذمت اور ان کا عند اللہ مغلوط ہونا معلوم ہوتا ہے وہ مطلق نہیں ہے بلکہ جس شعر میں خدا تعالیٰ کی تائید مافی اللہ کی یاد سے غفلت یا جھوٹ یا حق کسی انسان کی مذمت دیتی ہیں جو نقش کلام اور فواہش کے لئے محرک ہو وہ مذموم اور مکروہ ہے اور ایسا شاعر قابل مذمت ہے، اور جن شعراء کے اشعار ان معاصی اور مکروہات سے پاک ہوں ان کو اللہ تعالیٰ نے الا الذین آمنوا و عملوا الصالحات کے اریبہ مستثنیٰ فرما دیا ہے، بلکہ بعض اشعار تو عیسائے مضامین اور وعظ فصاحت پر مشتمل ہونے کی وجہ سے طاعت اور ثواب میں داخل ہیں جیسا کہ حضرت ابی بن کعب

کی روایت ہے اِنَّ بعض الشعر لحکمة (بخاری) اس کی حرید تا نید متعدد ذیل روایات سے بھی ہوتی ہے عربی اشتریا بنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے امپ بن ابی ملت کے سوا کافی تک اشعار سنے (معارف) مطرف فرماتے ہیں کہ میں نے کوفہ سے بھرہ تک حضرت عربی بن صمیم کے ساتھ سفر کیا اور ہر منزل پر وہ شعر سناتے تھے، امام بخاری فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ شعر کہا کرتی تھیں، ابو یعلیٰ نے ابن عمر سے عرفہ عار روایت کیا ہے کہ شعر ایک کلام ہے کہ اس کا مضمون اچھا اور مفید ہے تو شعر اچھا ہے اور اگر مضمون برا ہے یا گناہ ہے تو برا ہے دار قطنی نے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حضورؐ سے شعر کے بارے میں سوال کیا، آپؐ نے فرمایا ہو کلام، المحسن حسن و لیبہ فلیخ، بلکہ اگر اشعار خدا اور اس کے رسول کی محبت پر جانے والے اور موت و آخرت کو یاد دلانے والے یا بغرض نصرت و انتقام مؤمنین و ابطال باطل و احقاق حق ہوں تو مستحب ہیں، حضرت حسان رضی اللہ عنہ آپؐ کی جانب سے شریکین کی کہی جھکا جواب دیا کرتے تھے آپؐ نے حضرت حسان کے لئے کفار کی جھکا جواب دینے پر دعا فرمائی اُجِبْ عَنِ الْفُلْهَمْ اَبَدُ بَرُوحِ الْفُلْهَمْ اے حسان ہماری طرف سے کفار کو جواب دو اے اللہ تو جبرائیل کے ذریعہ حسان کی مدد فرما۔ (خلاصۃ التفسیر تاج کلمتوی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شریہ سے جواب کے پیچھے سوار تھے فرمایا کہ امپ بن ابی ملت کے کچھ اشعار یاد ہوں تو خدا شریہ فرماتے ہیں میں نے چڑھا آپؐ نے فرمایا اور چڑھو میں نے چڑھا پھر فرمایا اور چڑھو یہاں تک کہ میں نے سو اشعار چڑھے، آپؐ ہر بار فرماتے اور چڑھو، اور آپؐ نے یہ بھی فرمایا کہ گویا کہ وہ اپنے شعر سے اسلام ظاہر کرتا ہے یا گویا کہ اسلام لانا چاہتا ہے، اور ایسے ہی آپؐ نے فرمایا شعراء کے کلام میں راست ترین لیبہ کا یہ شعر ہے۔
اَلَا تُكَلِّمُ شَيْءًا عَسَىٰ اَللّٰهُ يَاطْلُبَ (رواہ مسلم) خلاصۃ التفسیر تاج۔

تحت

سورة النمل

سُورَةُ النَّملِ

سُورَةُ النَّملِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ أَوْ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَيَسْعُونَ آيَةً

سورة نمل کی ہے اور ترانوے یا چورانوے یا پچانوے آیات پر مشتمل ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ طَسَّ ۝ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَاتُ آيَاتُ الْقُرْآنِ آيَاتُ
 آيَاتٍ مِنْهُ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ۝ مُظْهِرُ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ غُطِفَ بِزِيَادَةِ صِفَةٍ هُوَ هَذِي آيَ خَالٍ مِنْ
 الضَّلَالَةِ وَيُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ الْمُصِيبِينَ بِهِ بِالْحِجَةِ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ يَأْتُونَ بِهَا عَلَى
 وَجْهِهَا وَيُؤْتُونَ يُعْطُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ يَعْلَمُونَهَا بِالْإِسْتِذْلَالِ وَأَعِدُّهُمْ لِمَا
 لَعْنُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَيْرِ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيْنًا لَهُمْ أَغْشَاهُمُ الْقَبِيحَةُ يَتَرَكِبُونَ الشَّهْوَةَ
 حَتَّى زَاوَاهَا حَسَنَةً لَهُمْ يَعْمَهُونَ ۝ يَتَحَيَّرُونَ فِيهَا لِقَبِيحِهَا عِنْدَنَا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ
 أَشَدُّهُ فِي الدُّنْيَا النَّفْلِ وَالْأَسْرَ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ ۝ لِمَصْرِفِهِ إِلَى النَّارِ الْمُؤَيَّدَةِ
 عَلَيْهِمْ ۝ وَأَنَّكَ عِطَابٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ آيَ يُفْضَى عَلَيْكَ بِشِدَّةٍ مِنْ لَدُنْ
 مَنْ عِنْدَ حَكِيمٍ عَلَيْهِ ۝ فِي ذَلِكَ أَذْكَرٌ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ زَوْجِيهِ عِنْدَ مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ إِلَى
 مِصْرَ إِنِّي أَنَسْتُ أَبْصُرْتُ مِنْ بَعِيدٍ نَارًا سَخِيبُكُمْ مِنْهَا يَخْرُجُ عَنْ حَالِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ ضَلَّهَا أَوْ
 بَيْتُكُمْ بِشَيْءٍ قَبَسٍ بِالْإِضَافَةِ لِلْبَيَانِ وَتَرْكِهَا آيَ شُعْلَةٍ نَارٍ فِي زَأَسٍ لَيْلِيَّةٍ أَوْ عَوْدٍ لَعَلَّكُمْ
 تَصْطَلُونَ ۝ وَالطَّاءُ بِذَلِكَ مِنْ تَاءِ الْأَفْعَالِ مِنْ صَلَّى بِالنَّارِ يَكْسِرُ اللَّامَ وَفَتْحُهَا تَسْتَدْفِقُونَ مِنْ
 الْمَرَدِّ فَلَمَّا جَاءَ مَا تُودَى أَنْ آيَ بَانَ بُورِكَ آيَ بَارَكَ اللَّهُ مِنْ فِي النَّارِ آيَ مُوسَى وَمَنْ حَوْلَهَا آيَ
 الْمَلَكَةِ أَوْ الْعَكْسِ وَبَارَكَ يَتَعَذَّى بِنَفْسِهِ وَبِالْخَرَفِ وَيَقْفَرُ بَعْدَ فِي مَكَانٍ وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ ۝ مِنْ جُمْلَةِ مَا تُودَى وَمَعْنَاهُ تَنْزِيهِ اللَّهِ مِنَ السُّوءِ بِمُوسَى آيَ الشَّانَ أَنَّ اللَّهَ الْعَزِيزَ
 الْحَكِيمَ ۝ وَالَّذِي غَضَاكَ ۝ فَالْقَائِدُ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ فَتَتَحَرَّكُ كَمَا جَاءَتْ حَيَّةٌ خَفِيفَةٌ وَلِي مُذْبِرًا وَلَمْ
 يَعْطَبَ ۝ يَرْجِعُ قَالَ تَعَالَى بِمُوسَى لَا تَخَفْ ۝ مِنْهَا إِنِّي لَا أَخَافُ لَدُنِّي عِنْدِي الْمُرْسَلُونَ ۝ مِنْ
 حَيَّةٍ وَغَيْرِهَا إِلَّا لَكِنْ مَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَمْ يَذَلْ حَسَنًا ۝ أَنَاهُ بَعْدَ سُوءِ آيَ تَابَ قَاتِلِي غُلُورٌ وَرَحِيمٌ ۝
 أَقْبَلَ التَّوْبَةَ وَاغْفِرْلَهُ وَأَذْهَلَ يَذَلْ فِي جَنِّكَ طَوْقُ الْقَمِيصِ تَخْرُجُ خِلَافَ لَوْنِهَا مِنَ الْأَلَمَةِ

يَنْظُرُونَ مِنْ غَيْرِ سُوٍّ يَرَوْسُ لَهَا يَنْظُرُونَ يَنْظُرُونَ فِي بَيْتِ مُوسَىٰ بِمَا إِلَيْهِمْ إِلَىٰ جُورِ عَوْنٍ
وَقُلُوبُهُمْ أَنَّهُمْ حَمَلُوا قَوْلًا فَيَقِينُونَ فَلَمَّا جَاءَ نَهُمُ ابْنَتَا مُصْرَةَ أُمِّ مُصْرَةَ وَابْنَتَا قَالُوا هَذَا
صِخْرٌ مِثْنَيْنِ بَيْنَ عَاهَرٍ وَجَعَدُوا بِمَا أَلَمْ يَكْفُرُوا وَقَدْ اسْتَفْتَيْنَاهَا أَنْفُسَهُمْ أَلِ يَكْفُرُوا أَنَّهُمْ مِنْ عِنْدِ
اللَّهِ عَلِيمًا وَعَلَمُوا تَكْثِيرًا عَنِ الْإِنْسَانِ بِمَا جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ رَاجِعٌ إِلَى الْيَمِينِ فَلْيَنْظُرْ بِأَعْيُنِهِمْ كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ الَّذِينَ عَلِمْنَاهَا مِنْ أَهْلِكَ كَيْفَ

ترجمہ

طس اس کی مراد اللہ ہی بہتر جانتا ہے یہ آیتیں ہیں قرآن کی اور کتاب میں کی یعنی حق کو باطل سے ممتاز کرنے
والی کتاب کی، زیادتی صفت کے ساتھ (القرآن) پر عطف ہے، وہ ہدایت ہے یعنی گمراہی سے ہدایت کرنے والی ہے
اور موسیٰ یعنی اس کی تصدیق کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری ہے، وہ (موسىٰ) جو نماز قائم کرتے ہیں یعنی نماز کو اس
کے طریقہ کے مطابق ادا کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور زکوٰۃ پر یقین رکھتے ہیں (یعنی) دلیل کے ساتھ اس
پر یقین رکھتے ہیں، اور (ہم) مبتدا اور اس کی خبر (یوسفون) کے درمیان (بالاخبر) کے فصل کی وجہ سے ہم کا عبادہ
کیا گیا ہے، جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے، ہم نے ان کے لئے ان کے اعمال قبیح کو حیرین کر دیا ہے، خواہ اعلیٰ نفس
کی آمیزش کی وجہ سے حتیٰ کہ وہ برے اعمال کو بھی اچھے سمجھتے ہیں، سو وہ جتنے بھرتے ہیں (یعنی) اور ان اعمال میں حیر ہے
ہمارے نزدیک قبیح ہونے کی وجہ سے جیسا کہ وہ لوگ جن کے لئے بڑا عذاب ہے یعنی دنیا میں سخت عذاب ہے (وہ)
قل قبیح ہے اور وہ لوگ آخرت میں بھی سخت خسارہ میں ہیں ان کے دماغی عذاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یقیناً آپ کو
حکمت والے علم والے کی طرف سے قرآن مشفقوں کے ساتھ دیا جا رہا ہے اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب موسیٰ علیہ السلام
نے اپنے اہل (یعنی) یہودی سے مدین سے مصر واپسی کے وقت کہا تھا، میں نے وہاں سے آگ دیکھی ہے وہاں سے یا تو
راستہ کی کوئی خبر لیکر آیا (اور حضرت موسیٰ) راستہ بھول گئے تھے یا کوئی جلا بھاشطی نے آؤں (بیشباب فیس)
اضافت بیان ہے کے ساتھ اور ترک اضافت کے ساتھ بھی ہے، یعنی لکڑی پاری کے سرے میں آگ کا شعلہ تاکہ تم تاپو اور
طاقتعال کی تاسے بدلی ہوئی ہے اور (فصل کلون) ضلیٰ ہائے کسر، لام اور فتح لام سے مشتق ہے، سردی سے بچاؤ
حاصل کیا جب وہاں پہنچے تو آواز دی گئی یاہر کہتے ہیں وہ جو آگ میں ہے یعنی موسیٰ اور وہ بھی جو اس کے پاس ہے
یعنی ملائکہ یا اس کے برعکس اور ملائکہ متعدی خبر ہے اور متعدی بالحرف بھی، اور فی کے بعد (فصل) مکان محذوف ہے
اور اللہ رب العالمین پاک ہے (یہ جملہ) بھی جملہ ان جملوں کے ہے جن کے ذریعہ آواز دی گئی، اس جملہ کے معنی یہ ہیں
کہ اللہ تعالیٰ جملہ محبوب سے پاک ہے اسے موسیٰ بات یہ ہے کہ میں اللہ ہوں زبردست حکمت والا اور تم اپنا عصا اٹھو
چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عصا اٹھا کر اسے موسیٰ نے اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا کہ پاک وہ سپاہیا ہے

یعنی پکا سانپ ہے تو وہ (موسیٰ) بیٹھ بچھڑ کر بھاگے اور پلٹ کر بھی نہ دیکھا ارشاد ہوا اے موسیٰ اس سے ڈرو نہیں، ہمارے حضور فقیر سانپ وغیرہ سے ڈرا نہیں کرتے ہاں مگر جس نے اپنے اوپر ظلم کیا پھر برائی کے بعد برائی کی جگہ نئی کرے یعنی توبہ کرے تو میں مغفرت والا رحمت والا ہوں توبہ کو قبول کروں گا اور اس کی مغفرت کروں گا اور اپنا ہاتھ اپنے گریبان میں یعنی (اپنی) قمیص کے گریبان میں داخل کیجئے اپنے گندمی رنگ کے برخلاف وہ ہلکی مرض کے چمکدار ہو کر نکلے گا۔ جی برص وغیرہ کے بغیر اس میں ایسی چمک ہوگی کہ آنکھوں کو خیرہ کر دے گا (یہ وہ مجزز ہے) ان تو مجزروں میں سے ہیں جن کو لیکر فرعون اور اس کی قوم کے پاس بھیجا جا رہا ہے وہ بلا شہدہ سے تہاؤہ کرنے والوں میں سے ہیں جب ان لوگوں کے پاس ہمارے آنکھیں کھولنے والے واضح اور روشن مجزز سے پہنچے تو وہ لوگ کہنے لگے یہ صریح جہنمی کھلا ہوا جاہلوں کا انکار کر دیا یعنی اقرار نہیں کیا حالانکہ ان کے دل یقین کر چکے تھے جہنمی ان کو اس بات کا یقین ہو گیا تھا کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے اور یہ ہمارا جہنم ہوا موسیٰ سے انکار ایمان سے ظلم اور تکبر کے طور پر تھا ہمارا جہنم موسیٰ کا یقین المجتہد سے ہے پس آپ دیکھ لیجئے ان مفسدوں کا کیسا انجام ہوا جیسا کہ آپ ان کی ہلاکت سے واقف ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله غُطِفَ بَزِيَادَةِ صِفَةِ اس عبارت سے مفسر غلام کا مقصد ایک سوال کا جواب دینا ہے سوال یہ ہے کہ کتاب کا غطف اقرآن پر غطف اشئ علیٰ نغمہ کے قبیل سے ہے اسلئے کہ دونوں ہم معنی ہیں لہذا اس غطف کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔
قوله جب معطوف کسی مفت زائدہ پر مشتمل ہو تو غطف فائدہ سے خالی نہیں ہوتا یہاں معطوف یعنی کتاب مفت نہیں کے ساتھ متصف ہے یہ غطف بلا فائدہ نہ ہوا **قوله** يُوَفَّقُونَ ابناءً سے مضارع جمع مذکر غائب معروض ہے وہ دیتے ہیں **قوله** وَهُمْ بِالْأَعْرَافِ هُمْ يُوَفَّقُونَ ، ہم مبتداء یُوَفَّقُونَ اس کی خبر بِالْأَعْرَافِ یُوَفَّقُونَ کا متعلق مقدم مبتداء اور خبر کے درمیان چار مجرور کا فصل ہونے کی وجہ سے ہم کا انشاء کیا گیا ہے تاکہ خبر کا مبتداء کے ساتھ صوریٰ اتصال ہو جائے، مفسر غلام نے وَأَجْبَدَهُم الْخَبْرَ کا اضافہ اسی مقصد کے لئے کیا ہے **قوله** يَنْفَعُهُنَّ عَنَّا سے مشتق ہے جس کے معنی خیرت اور تر دو کے ہیں **قوله** يَفْقَهُنَّ عِنْدَنَا اس عبارت سے یہ شہدہ درگاہ ہے کہ کافروں کے اپنے افعال میں تحیر اور متردد ہونے کا کیا مطلب ہے؟ جبکہ وہ سوچ سمجھ کر اپنے اختیار تیزی کے ساتھ کفر اور اعمال کفریہ کو اختیار کرتے ہیں۔

قوله ہمارے نزدیک تحیر ہیں نہ کہ اپنے نزدیک مطلب یہ ہے کہ نزدیکین شیطان اور اہل باطن میں تھامنے کی وجہ سے تحیر ہیں اور ان کے اندر اتنی بصیرت نہیں کہ حق اور کفر کے درمیان فرق کر سکیں اور وہ اس میں بھی تحیر رہتے ہیں کہ کفر اور اعمال کفریہ پر ہی قائم و دائم رہیں یا ترک کر دیں مگر یہ تفسیر غلطیوں اور شہدہ سے خالی نہیں ہے اس لئے کہ جب کفار اپنے

[illegible]

میں دیکھا جاتا ہے جیسا کہ نہر جادو میں اسنادِ جازبی ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ مُجِصِرًا اسم فاعل بمعنی اسم مفعول ہے جیسے دالِقٌ بمعنی مذکور قَوْلَهُ اِسْتَفْتِنَا اَنْفُسَهُمْ یہ اِسْتَفْتِنَا کے واؤ سے تقدیر قد حال ہے قَوْلَهُ اسی تَفْتَنُوا اس سے اشارہ کر دیا ہے کہ اِسْتَفْتِنَا میں سین زائد ہے قَوْلَهُ ظُلْمًا و غُلُوًّا اس کا تعلق اِسْتَفْتِنَا سے ہے یعنی ظُلْمًا و غُلُوًّا انکار کی علت ہے قَوْلَهُ تَحِيفُ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ تَحِيفُ ، كَانَ کی خبر مقدم ہے اور عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ اسم مؤخر ہے اور پورا جملہ اَنْظُرْ بمعنی تَنْظُرْ سے متعلق ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے۔

تفسیر و تشریح

طس اس کی حقیقی مراد تو اللہ ہی کو معلوم ہے اس صورت میں چونکہ یہ دونوں کا ایک واقعہ کہہ رہا ہے اور چھٹی کو عمری میں لعلی کہتے ہیں اس لئے اس صورت کا نام سورہ نمل رکھا گیا ہے اس سورہ کا دوسرا نام سورہ سلیمان بھی ہے۔ (روح المعانی)

رَبَّنَا اَعْصِ اَمْرًا یہ گناہوں کی نوبت اور وبال ہی ہے کہ برائیاں اچھی معلوم ہونے لگتی ہیں ، آخرت پر عدم ایمان اس کا بنیادی سبب ہے رَبَّنَا میں نسبت باری تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے یہ اس لئے ہے کہ کوئی بھی کام باری تعالیٰ کی مشیت اور اس کے ارادہ کے بغیر نہیں ہو سکتا مگر مشیت اور ارادہ کے لئے رضا و عدمی ضروری نہیں ہے جیسا کہ کڑوی دوا انسان اپنے ارادہ سے تو پیتا ہے مگر رضا اور خوش دلی سے نہیں ، تاہم اللہ تعالیٰ کا دستور یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نیک اور بد دونوں راستے واضح فرما دیئے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَحُذِّنَا السَّجْدَينِ البتہ انسان اپنے ارادہ اور اختیار سے جو راستہ بھی اختیار کرتا ہے خواہ نیک ہو یا بد اللہ تعالیٰ اس کے لئے وہی راستہ آسان فرما دیتے ہیں۔

وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ اِنَّكَ بِاَعْيُنِنَا یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین سے اپنی اہلیہ کو ساتھ لیکر ایسی صحرآ رہے تھے ، تاریک رات میں راست بھول گئے تھے اور سردی کا موسم تھا سردی سے بچاؤ کے لئے آگ کی ضرورت تھی ، اور سے آپ کو وہ طور پر آگ کے شعلے نظر آئے تو آپ اس خیال سے کہ آگ کے پاس اگر کوئی شخص ہوا تو اس سے راستہ معلوم کر لوں گا اور شاگ تو لے لی آؤں گا تاکہ اس کے ذریعہ سردی سے بچاؤ حاصل کیا جاسکے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام آگ کے شعلوں کے قریب پہنچے تو ایک سرسبز درخت سے شعلے بلند ہوئے نظر آئے یہ شعلے حقیقت میں آگ نہیں تھے یہ اللہ کا نور تھا۔

فَلَمَّا جَاءَ هَا نُودِيَ اَنَّ بُورِكَ مَنْ لِيَ النَّارِ چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو ندا آئی کہ مبارک ہے وہ جو آگ میں ہے اور وہ جو اس کے آس پاس ہے ، نودیی کا نائب فاعل حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں پکارنے والے حق تعالیٰ شانہ بھی ہو سکتے ہیں اور ملائکہ بھی ، بُورِكَ بمعنی تبارک ہے ہے مَنْ لِيَ النَّارِ میں مَنْ سے

مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ہو سکتے ہیں جیسا کہ مفسر عام کی رائے ہے اور وہ درخت بھی مراد ہو سکتا ہے جس پر آگ نظر آئی تھی اور اُسی اور ذات حق شانہ تعالیٰ بھی ہو سکتی ہے (خلاصۃ التفسیر) بار سے نور مراد ہے اسی کثیر نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ درخت پر آگ نہیں تھی بلکہ نور تھا جس کی چمک بڑھتی جاتی تھی، اور من فی السور سے حق تعالیٰ شانہ یا اس کا نور یا درخت مراد ہو تو خولۃ سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ملائکہ مراد ہوں گے اور اگر من فی النار سے حضرت موسیٰ علیہ السلام مراد ہوں تو من خولۃ سے ملائکہ مراد ہوں گے اور یہی روایت اولیٰ مطوم ہوتی ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کا داخل نور ہونا یا تو باعتبار کمال قرب تھا یا ثنائے صادق (معالی، بحوالہ خلاصۃ التفسیر) مذکورہ تو جہات میں سے بعض سے خدا کے لئے جسم اور مطمت حادث سے تصف ہونے کا یا حلول کا شہ پیدا ہوتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا صَبَّحْنَاهُ اللَّهُ وَبِالْعَلَمِينَ اللہ تعالیٰ تمام حیوانات و ملکات و حوادث سے منزور اور پاک ہے، آواز سننے کی جو کیفیت تفسیر بحر بیضا میں ابو حیان نے اور روح المعانی میں آلوسیؒ نے نقل کی ہے وہ یہ ہے موسیٰ نے آواز اس طرح سنی کہ ہر جانب سے یکساں آ رہی تھی جس کی کوئی جہت متعین نہیں ہو سکتی تھی، اور سنا بھی ایک عجیب انداز سے ہوا کہ صرف کان نہیں بلکہ جسم کے تمام اعضاء بند رہے تھے جو ایک ہجرہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

وَالَّذِي غَضَاهُ (الآیۃ) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تفسیر عالم الغیب نہیں ہوتے اور نہ موسیٰ علیہ السلام جیسا کہ آگاہی سے مذکور ہے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ طبعی خوف نبوت کے معانی نہیں ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے دیکھا کہ ان کی لاشیٰ سانپ بن کر مجھ میں رہی ہے تو پیچھا پھیر کر بھاگے اور مڑ کر بھی نہ دیکھا، یہ خوف طبعی تھا جہاں جگہ سانپ کو کہتے ہیں کہیں پر جہاں کہا گیا ہے اور کہیں پر فعبان، فعبان بڑے سانپ (اڑو ہے) کو کہتے ہیں، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے اس لئے ابتداً نہ جان اور انتہا نہ فعبان ہو گیا تھا، یا جسم، بڑے کے اعتبار سے فعبان تھا مگر سرعت حرکت کے اعتبار سے جہاں تھا۔

إِنَّمَا مِنْ ظَلَمٍ ثُمَّ بَدَلُ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ اس سے پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہجرہ و عصا کا ذکر تھا جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دار کے مارے پیچھا پھیر کر بھاگنے کا ذکر ہے اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دوسرے ہجرے یا بیضا کا ذکر ہے، درمیان میں اس استثناء کا ذکر کس لئے کیا ہے؟ اور یہ استثناء منقطع ہے یا متصل؟ اس میں حضرات مفسرین کے اقوال مختلف ہیں بعض حضرات نے استثناء کو منقطع قرار دیا ہے اس صورت میں آیت کا مضمون یہ ہوگا کہ پہلی آیت میں انبیاء کرام پر خوف نہ ہونے کا ذکر تھا مگر یہ ممکن نہ کہ ان لوگوں کا بھی ذکر آگاہی جن پر خوف جاری ہوتا چاہئے، یعنی وہ لوگ جن سے کوئی خطا سرزد ہوئی پھر توبہ کر کے نیک اعمال اختیار کرنے ایسے حضرات کی اگرچہ اللہ تعالیٰ خطا معاف کر دیتے ہیں مگر معافی کے بعد بھی گناہ کے بعض آثار باقی رہنے کا احتمال ہے اس سے حضرات ہمیشہ خائف رہتے ہیں، اور اگر اس استثناء کو متصل قرار دیں تو معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ اللہ کے رسول ذرا نہیں کرتے ہجر ان کے کہ جن سے کوئی خطا (یعنی کوئی لغزش سرزد ہوگی ہو) پھر اس سے بھی توبہ کر لی ہو تو اس

تو ہے سے یہ لغزش معاف ہو جاتی ہے اور صحیح قرأت یہ ہے کہ انبیاء سے جو لغزش سرزد ہوئی ہے، وہ وہ حقیقت گناہ ہی نہیں ہے نہ کبیرہ نہ صغیرہ البتہ صورت گناہ کی تھی اور نہ حقیقت خطائے اجتہادی تھی، اس مضمون میں اس طرف بھی اشارہ پایا گیا کہ موسیٰ علیہ السلام سے جو قبلی و قحلی کرنے کی لغزش ہوئی تھی وہ اگرچہ اللہ تعالیٰ نے معاف فرمادی مگر اس کا یہ اثر ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام پر خوف جاری ہو گیا اگر یہ لغزش نہ ہوئی ہوتی تو یہ واقعی خوف بھی نہ ہوتا۔ (قرطبی بحوالہ معارف)

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِيمَانًا وَعِلْمًا بِالْقَضَاءِ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْطِقِ الطَّيْرِ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَقَالَ شُكْرًا لِلَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا بِالْثَبُوتِ وَتَسْخِيرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالشَّيَاطِينِ عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ النُّبُوَّةَ وَالْعِلْمَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ أَيْ فَهَمَّ أَصَوْتُهُ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُوعَاةُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلُوكِ إِنَّ هَذَا الشُّؤْنُ لِهَوَى الْفَضْلِ الْمُبِينِ الْبَيْنَ الظَّاهِرِ وَخَبِرَ جَمِيعَ سُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فِي مَسِيرِهِ لَهُ فَهَمَّ يُورِثُونَ يُجْمَعُونَ لَمْ يُسْأَلُونَ حَتَّى إِذَا اتَّوَا عَلَى زَادِ النَّمْلِ هُوَ بِالطَّائِفِ أَوْ بِالشَّامِ تَمْلِئُهُ صِعَارٌ أَوْ كِبَارٌ قَالَتْ نَمْلَةٌ مَلِكَةُ النَّمْلِ وَقَدْ رَأَتْ جُنْدَ سُلَيْمَانَ يَأْتِيهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ يَكْسِرَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ يَهْلِكُ بِكُمْ نَزْلُ النَّمْلِ مِنْزِلَةُ الْعُقُلَاءِ فِي الْخِطَابِ بِخِطَابِهِمْ فَتَبَسَّمَ سُلَيْمَانُ لِبَيْدَاءِ حَاجِكَا إِيَّاهُ مِنْ قَوْلِهَا وَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَمْثَالِ خَلْقِهِ الرِّبْحَ إِلَيْهِ فَخَمَسَ جُنْدَهُ جِئْنَا أَشْرَفَ عَلَى وَادِيهِمْ حَتَّى دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ وَكَانَ جُنْدُهُ رُكْبَانًا وَمَشَاءَ لِي هَذَا الْمَسِيرِ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي الْأَمْرَ أَنِ اشْكُرْ بِفَضْلِكَ الَّذِي أَنْعَمْتَ بِهِ عَلَيَّ وَعَلَى وَالَّذِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَتَقَلَّدَ الطَّيْرِ لِيَرَى الْهَيْدُودَ الَّذِي يَرَى الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ وَيَدُّ عَلَيْهِ يَنْقَرُهُ لِيَهَا فَتَسْتَعْرِجُهُ الشَّيْطَانُ لِأَحْيَا جَ سُلَيْمَانَ إِلَيْهِ لِلصَّلَاةِ فَلَمْ يَزَلْ فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى الْهَيْدُودَ أَيْ أَغْرَضَ لِي مَا مَنَعَنِي مِنْ رُؤْيِيهِ أَمْ كُنْتُ مِنَ الْغَائِبِينَ فَلَمْ أَرَهُ لِعَيْنِي فَلَمَّا تَحَقَّقْتُهَا قَالَ لَا عَذِيبَةَ عَذَابًا أَيْ تَعْلِيْقًا شَدِيدًا يَنْسِفُ رَيْبَهُ وَذَنْبَهُ وَرَمِيَهُ إِلَى الشَّمْسِ فَلَا يَنْتَعِجُ مِنَ الْهَيْوَاءِ أَوْ لَا أَدْبَحْتُهُ بِفُطْعٍ خَلْقُومِهِ أَوْ لِيَأْتِنِي بِنَوْكِ مُشَدَّدَةٍ مُكْشُورَةٍ أَوْ مُفْتَوْحَةٍ بِلَيْهَا تَوَكُّفٌ مُكْشُورَةٌ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ

ترجمہ

اور ہم نے داؤد اور اس کے بیٹے سلیمان کو لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے کا حکم عطا کیا اور ہم نے داؤد کو غیرہ کی بولی سکھائی اور ان دونوں حضرات نے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے کہا سب قرآن میں اس اند کے لئے ہیں جس نے ہم کو نبوت

کے ذریعہ اور جن دامن و شیاطین کی تطہیر کے ذریعہ اپنے مومن بندوں میں سے بہت سوں پر فضیلت عطا فرمائی اور سلیمان علیہ السلام نبوت اور علم میں داد و علیہ السلام کے وارث ہوئے اور سلیمان نے کہا اے لوگو! ایم کو پرندوں کی بولی یعنی ان کی آواز کی سمجھ سکتا کی اور ہم کو پروا ہی عطا فرمائی جو انبیاء اور ملوک کو عطا کی جاتی ہے (یعنی جس کی ان کو حاجت ہوتی ہے) بلاشبہ واقعی یہ عطا کروا دیتی اس کا بڑا فضل ہے (کھلا ہوا فضل ہے) اور سلیمان کے سامنے ایک سفر میں ان کا لشکر جمع کیا گیا جو کہ جن دامن اور پرند پر مشتمل تھا ان کو جمع کیا جاتا تھا پھر سے چلایا جاتا تھا یہاں تک کہ جب وہ جیوتیوں کے میدان میں پہنچے وہ میدان طائف میں یا شام میں تھا وہ جیوتیاں چھوٹی (نسل کی) تھیں یا بڑی، ایک جیوتی نے جو کہ جیوتیوں کی رانی تھی کہا اور اس نے سلیمان علیہ السلام کے لشکر کو دیکھ لیا تھا اسے جیوتیوں نے اپنے سوراخوں میں داخل ہو جاؤ ایمان ہو کہ سلیمان اور ان کا لشکر تم کو بے خبری میں روک دالے یعنی ان کو تھماری طاقت کی خبر بھی نہ ہو، جیوتیوں کو خطاب میں، ان سے خطاب کرتے ہوئے بھڑا عقلاء کے اجار لیا گیا، سلیمان علیہ السلام اس کی بات منکر مسکرا کر ہنس دینے یعنی ابتداء مسکرائے اور آخر کار ہنس دینے اور سلیمان علیہ السلام نے جیوتی کی بات میں میل سے من لی تھی، ہوانے اس بات کو حضرت سلیمان علیہ السلام تک پہنچا دیا تھا، چنانچہ سلیمان علیہ السلام جب وادی کے قریب پہنچے تو اپنے لشکر کو روک لیا، یہاں تک کہ جیوتیاں اپنے سوراخوں میں داخل ہو گئیں، اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا لشکر اس سفر میں سوار اور پیادہ پر مشتمل تھا (حضرت سلیمان علیہ السلام) اللہ سے یہ دعا کرنے لگے کہ اے میرے پروردگار آپ مجھے الہام کیجئے (توفیق دیجئے) کہ میری ان گنتوں کا شکر یہ لو اگر وہ جو تو نے میرے اور میرے والدین کو عطا فرمائی ہیں اور یہ کہ میں ایسے اعمال کرتا رہوں کہ جن سے تو خوش رہے اور اپنی رحمت سے مجھے اپنے نیک بندوں میں انبیاء و اولیاء میں داخل فرما اور آپ نے پرندوں کی جانچ پڑتال کی تاکہ بد کو دیکھیں جو پانی کو زبرد میں دیکھ لیتا ہے اور زمین پر اپنی چوچ مار کر اس کی نشاندہی کر دیتا ہے اور شیاطین پانی کو سلیمان علیہ السلام کی لہز (و غیرہ) کی ضرورت کے لئے نکال لیتے (تھے) چنانچہ (حضرت سلیمان) نے بد کو نہ پایا تو (حضرت سلیمان) فرمانے لگے کیا بات ہے کہ بد کو مجھے نظر نہیں آ رہا؟ یعنی کیا کوئی چیز میرے سامنے آ رہی ہے؟ جو مجھے اس کے دیکھنے سے مانع ہو گئی ہے کیا واقعی وہ غیر حاضر ہے کہ میں اس کو اس کی غیر حاضری کی وجہ سے نہیں دیکھ رہا ہوں جب اس کی غیر حاضری حقیق ہو گئی تو حضرت سلیمان فرمانے لگے کہ میں اس کو سخت سزا دوں گا اس کے پروں کو لوٹ کر اور اس کی دم کو کاٹ کر اور اس کو دھوپ میں ڈال کر، جس کی وجہ سے وہ کیزے کو زروں سے محفوظ رہ سکے گا یا اس کا گھٹا گت کر دوں گا، یا میرے سامنے کوئی واضح دلیل (مذہر) پیش کرے لہذا جی میں توں مشد و کمسورہ کے ساتھ باغون ملتو جس کے ساتھ توں کمسورہ ملا ہو یعنی اپنے مذہر کی کوئی واضح دلیل پیش کرے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله اٰتَيْنَا عَلِيًّا طَيْرًا ذِي رِجٍّ ہے پرندہ فان ہاتھا الناس غَلَفْنَا مَطْلَق الطَّيْرِ حضرت سلیمان علیہ السلام کا اپنے لئے بیج کا سید استعمال کرنا یہ سیاست شاہان طرز خطاب ہے نہ کہ لکھنؤ (روح البیان میں ہے) اَللّٰهُ لَا يُؤْتِي الْوَحْدَ الْمَطَاعَ عَلٰی عَادَةِ الْمُلُوكِ فَلِاٰتِيهِمْ يَتَكَلَّمُونَ مِثْلَ ذَلِكَ وَعَيْنُهُ لِفَاعِدَةِ السِّيَاسَةِ اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ غَلَفْنَا ای انا و امی مگر یہ تاویل حضرت سلیمان کے پرندوں کی بولی بگھنے کے انحصار کے متناہی ہے جیسا کہ مشہور ہے اگرچہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں کے علاوہ دیگر حیوانات کی بولی بگھنے کا مجزوء عطا فرمایا گیا تھا مگر چونکہ یہ ہمہ وقت آپ پر سایہ نکلن رہے تھے اس لئے پرندوں کا تذکرہ خاص طور پر کیا گیا ہے مَنْطِق کا معنی تضاد ہے ہا کے تحت میں ہونے کی وجہ سے مجرد ہے ای عَلَفْنَا بِالْقَضَاءِ وَمَنْطِقُ الطَّيْرِ **قوله** وَغَيْرَ ذَلِكَ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں کی بولی بگھنے کے علاوہ اور دیگر حیوانات کی بولی بگھنے کا علم بھی عطا کیا گیا تھا **قوله** حَتّٰی اِذَا اَتَوْا بِمُذَوِّفٍ كِيَايَتٍ ہے تقدیر عبارت یہ ہے فَنَسَارُوا حَتّٰی اِذَا اَتَوْا اور بعض حضرات نے بُورُ حَوْنٍ کی عایت قرار دیا ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی لَهُمْ نَبِيرٌ وَنُوحٌ معنویاً بعضہم من مغارِقہ بعض حَتّٰی اِذَا اَتَوْا عَلٰی وَاٰدٰی النَّمْلِ **قوله** لٰی جَبَادُكَ الصّٰلِحِيْنَ ای فی جملة عبادك الصّٰلِحِيْنَ حذف مضارع ساتھ اور صالحین سے کامل صالحین مراد ہیں جو کہ انبیاء ہی ہوتے ہیں لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ نبی کا صالحین میں شامل ہونے کی دعا سے کیا مقصد ہے؟ جبکہ انبیاء درجہ کے اعتبار سے اعلیٰ ہوتے ہیں۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ اٰتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ اٰتِنَا عَلِيًّا حق سبحانہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کرنے کے بعد داؤد علیہ السلام اور ان کے صاحبزادے حضرت سلیمان علیہ السلام کا قصہ بیان فرماتے ہیں، یہ قصہ اور ان سے ما قبل و ما بعد کے قصے دراصل وَ اِنَّكَ لَنَلْفِي الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ کے لئے بمنزل تائید و تقریر کے ہیں، اس لئے کہ ایک ایسے لئے جس کا اہل کتاب سے بھی کوئی ربط و تعلق نہیں ہے گذشتہ ہزاروں سال کے واقعات کو سن دہن بھیج بیان کرتا ہے اس کی معلومات کا ذریعہ وحی الہی کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے؟ گویا کہ ان واقعات کو سنائے اور بیان کرنے کا صاف اور صریح مقصد وَ اِنَّكَ لَنَلْفِي الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ کی تائید و تقریر ہے عَلَفْنَا میں تنوین یا تو نوع کے لئے ہے یا ہر تفعیل کے لئے ہے یعنی علماً بکثیر العلم کا راست مصداق تو وہی علوم ہیں جو نبوت و رسالت سے متعلق ہوتے ہیں، مگر اس کے عموم میں دیگر علوم و فنون بھی شامل ہوں تو بعید نہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو

زور سازگی کی صفت سکھائی تھے حضرت داؤد علیہ السلام و سلیمان علیہ السلام زمرۃ الانبیاء میں ایک خاص امتیاز یہ رکھتے ہیں کہ ان کو رسالت اور نبوت کے ساتھ ساتھ سلطنت بھی عطا کی گئی تھی اور سلطنت بھی ایسی ہے نظیر کہ صرف انسانوں پر نہیں بلکہ جنات اور جانوروں پر بھی ان کی حکمرانی تھی، ان عظیم الشان نعمتوں میں سے سب سے پہلے نعمت ہم کا ذکر فرمائیے اشارۃ النمل کے طور پر اس طرف اشارہ ہو گیا کہ نعمت علم تمام دیگر نعمتوں سے فوقی اور بالاتر ہے وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ میں وا عطف کے لئے ہے اور معطوف علیہ محذوف ہے اس لئے کہ یہ تمام ناکام ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَلَقَدْ آتَيْنَاهُمَا جِلْمًا فَعَبَلَا وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ۔

انبیاء کے مال میں وراثت نہیں ہوتی، وَزَوَّیْتُ سُلَیْمٰنَ دَاوُدَ وراثت سے وراثت ہم و نبوت مراد ہے نہ کہ مالی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نَحْنُ مَعَاشِرُ الْاَنْبِیَاءِ لَا نَرِثُ وَلَا نُورِثُ یعنی انبیاء نہ وارث ہوتے ہیں اور نہ مورث، حضرت ابو الدرداء سے ترقی اور ابو داؤد میں روایت ہے الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِیَاءِ وَاِنْ الْاَنْبِیَاءَ لَمْ یُوْرَثُوْا دِیْنًا وَلَا دُوْهًا وَلٰكِنْ وَرَثُوْا الْعِلْمَ فَخُذُوْا مِنْهُ بِحِیْطٍ وَاطَرٍ یعنی علما انبیاء کے وارث ہیں لیکن انبیاء میں وراثت علم نبوت کی ہوتی ہے مالی کی نہیں، حضرت ابو عبد اللہ کی روایت اس مسئلہ کو اور زیادہ واضح کر دیتی ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے وارث ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سلیمان علیہ السلام کے وارث ہوئے (روح عن الکلبینی بحوالہ معارف) مثالی طور پر بھی یہاں وراثت مالی مراد نہیں ہو سکتی اس لئے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے انھیں صاحبزادے تھے اگر وراثت مالی مراد ہوتی تو سب کے وارث ہوتے حضرت سلیمان کی تخصیص کی کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وراثت سے وراثت علم و نبوت مراد ہے، ان دلائل کے بعد طبری کی وہ روایت غلط ہو جاتی ہے جس میں انہوں نے بعض ائمہ اہل بیت کے حوالہ سے مالی وراثت مراد لی ہے۔ (روح معارف)

حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات اور خاتم الانبیاء علیہ السلام کی ولادت کے درمیان ایک ہزار سات سو سال کا فاصلہ ہے اور یہودیہ کا صد ایک ہزار چار سو سال بتاتے ہیں، سلیمان علیہ السلام کی عمر پچاس سال سے کچھ زیادہ ہوئی ہے اور حضرت داؤد علیہ السلام کی ایک سو سال ہوئی ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وارث قرار دینا وراثت علمی ہی کی صورت میں ہو سکتا ہے اس لئے کہ وراثت مالی کی مستحق تو حضرت سلیمان کی دو اولاد ہے جو سلمان کے بعد بقید حیات نہ رہی۔

بخاری اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا نُورِثُ مَالًا مَّا نَاہِیْ صَدَقَہٗ ہم وارث نہیں بناتے جو چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے آیت میں وراثت اصطلاحی مراد نہیں ہے، بلکہ مجازی معنی خلافت اور جانشین مراد ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ہے یُرِثُوْا اٰلَہٗرِثْوٰسِ اور حدیث شریف میں آیا ہے الْعُلَمَاءُ

حتیٰ اِذَا قَوَّیْ اَعْلٰی وَاِذَا النَّمْلُ (۱۸) اس سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں ۱۔ یہ کہ حیوانات میں بھی ایک خاص قسم کا شعور ہوتا ہے گو انسان سے بہت کم ہو ۲۔ یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اتنی عقلمند اور نصیحت کے باوجود عالم الغیب نہیں تھے اسی لئے چیزوں کو خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں بے خبری میں ہم روئے نہ دیئے جائیں بدد کے واقعہ میں اَخْطَطُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سلیمان عالم الغیب نہیں تھے ۳۔ یہ کہ حیوانات بھی اس عقیدہ سمجھ سے بہرہ ور ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں ۴۔ یہ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام پر خدا کے علاوہ دیگر حیوانات کو بولی بھی لگتے تھے، یہ علوم حضرت سلیمان کی بطور اعجاز عطا ہوئے تھے۔

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ، تَفَقَّدَ کے معنی جانچ پر تال کرنا، حاضر و غیر حاضر کی تحقیق کرنا ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حاکم کو رعایا کی خبر گیری کرنی چاہئے اور ان کی حالت سے واقفیت کے طریقوں کو استعمال کرنا چاہئے یہ اس کے فرائض میں داخل ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی عادت شریف تھی کہ صحابہ کرام کی حالت سے باخبر رہنے کا اہتمام فرماتے تھے جو شخص غیر حاضر ہوتا اور مسجد میں نظر نہ آتا اس کے بارے میں دریافت فرماتے اگر بیمار ہوتا تو عیادت کے لئے تشریف لے جاتے اور اگر کسی پریشانی میں مبتلا ہوتا تو اس کے ازالہ کی تدبیر فرماتے۔

بُرْهَانَ بَيْنَ ظَاهِرٍ عَلٰی غُدْرِهِ فَمَضَتْ بِضَمِّ الْكَافِ وَفَضَحَهَا غَيْرُ بَعِيدٍ اِیْ بَسِيرًا مِنَ الزَّمَانِ وَخَضَرَ بَسْلِمَانٌ مَتَوَاصِعًا يَرْفَعُ رَاسَهُ وَارْتَحَاهُ ذَنَبُهُ وَجَنَاحُهُ لَقَعًا عَنْهُ وَسَالَهُ عُمَا لَقِي فِي غَيْبِهِ لَقَالَ اَخْطَطُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِہ اِیْ اَمَلْتُ عَلٰی مَا لَمْ تُطْلِعْ عَلَيْهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سِرٍّ بِالضَّرْفِ وَتَرْكِهِ قَبِيلَةُ الْبَلْبَنِ سَجَّتْ بِاسْمِ خَدِّ لَہُمْ بِاَعْيَابِهِ صُرِفَ بِسَا بَخَرٍ يَلْقٰی اِنِّیْ وَجَدْتُ امْرَاةً تَعْلِيْكُمْ اِیْ هٰی مَلِكَةٌ لَّہُمْ اِسْمُہَا بَلْبِیْسُ وَارْتَمَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تَخَاجُ اِلَیْہِ الْمُلُوكُ مِنَ الْاَلَةِ وَالْعُدَّةِ وَلَهَا عَرَشٌ مَّرِیْرٌ عَظِيمٌ حَوْلُهُ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا وَعَرَضُهُ اَرْبَعُونَ ذِرَاعًا وَارْتِفَاعُهُ ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا مَضْرُوبٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مُكَلَّلٌ بِاللَّزْزِ وَالْيَاقُوتِ الْاَحْمَرِ وَالزُّبُرُجْدِ الْاَخْضَرِ وَالزُّمُرُودِ وَقَوَائِمُهُ مِنَ الْيَاقُوتِ الْاَحْمَرِ وَالزُّبُرُجْدِ الْاَخْضَرِ وَالزُّمُرُودِ عَلَیْہِ سَبْعَةُ بَابُوْبٍ عَلٰی كُلِّ بَابٍ مَغْلَقٌ وَجَدْتُہَا وَقَوْمُہَا یَسْجُدُوْنَ لِلشَّمْسِ مِنْ قُدُوْنِ اللّٰہِ وَزَيْنَ لَہُمْ الشَّیْطٰنُ اَعْمَالُہُمْ قَضٰہُمْ عَنِ السَّبِيلِ طَرَفِی الْحَقِّ لَہُمْ لَا یَهْتَدُوْنَ اِلَّا یَسْجُدُوْا لِلّٰہِ اَنْ یُسْجُدُوْا لَہُ فَوَيْدَتْ لَا وَاَدْعَمَ لَہِیَا نُوْدُ اَنْ کَمَا فِی قَوْلِہِ تَعَالٰی اِنَّہُ یَعْلَمُ اَهْلَ الْکِبْیِ وَالْجُنَّةِ فِیْ مَوَاجِعَ مَفْعُوْلٍ یَهْتَدُوْنَ یَسْقُطُ اِلَی الْاَرْضِ الَّذِیْ یُخْرِجُ النَّحْلَ مَضْرُوبٌ بِمَعْنٰی الْمَخْبُوءِ مِنَ الْمَطَرِ وَالْبَابِ فِی الشَّيْرِ وَالْاَرْضِ وَیَعْلَمُ مَا تُخْفُوْنَ فِی قُلُوْبِہُمْ وَمَا تَعْلَمُوْنَ بِالْبَلْبِیَّتِہِمْ اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ ہُوَ رَبُّ الْعَرْشِ

الْعَظِيمِ ۝ اِذْ نَادَىٰ مُوسَىٰ فَاِذَا مَثُوبٌ عَلٰی عَرْشِ الرَّحْمٰنِ لِي مُقَابِلَةً عَرْشَ بَلْقِيسَ وَبَيْنَهُمَا بَوْدٌ عَظِيمٌ ۝ قَالَ سَلٰمًا ۝ لِلْهٰنُتِ سَنَنْظُرُ اَصَدَقْتَ لِمَا اَخْبَرْتَنَا بِهٖ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ ۝ اِى مِنْ هٰذَا النَّوْعِ لِهٰوَ اَبْلَغُ مِنْ اَمْ كَذَبْتَ لِهٖ تَمْ دَلَّهْمْ عَلٰى الْمَاءِ فَاسْتَخْرَجْ وَارْقُوا وَتَوَضَّأُوا وَحَلُّوْا ثُمَّ كَتَبَ سَلٰمًا كَتَبًا صُوْرَتُهُ مِنْ عَبْدِ اللّٰهِ سَلٰمًا بَنِي دَاوُدَ اِلٰى بَلْقِيسَ مَلِكَةً مِّنْا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ السَّلَامُ عَلٰى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰى اِمَّا بَعْدُ فَلَا تُغْلَوْا عَلٰى وَاتَّبِعُوْنِىْ مُسْلِمِيْنَ ثُمَّ طَعَنَهُ بِالْهَيْبَلِ وَغَتَمَهُ بِخَاتَمِهٖ ثُمَّ قَالَ لِلْهٰنُتِ اِذْهَبِيْ بِكِتَابِيْ هٰذَا فَاقْرَئِيْهِ اِلَيْهٖمْ اِى بَلْقِيسَ وَقَوْمَهَا ثُمَّ تَوَلَّى اِنْصَرَفَ عَنْهُمْ وَرَفِيَ قَرِيْبًا يَنْهَمُ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُوْنَ ۝ يَرْدُّوْنَ مِنَ الْجَوَابِ فَاعْلَحْهُ وَاتَّخَذَ وَحَزَلَهَا جُنْدَهَا فَالْقَاهُ لِيْ خُبْرَهَا فَلَمَّا رَاَتْهُ اِرْتَعَدَتْ وَخَضَعَتْ خَوْفًا ثُمَّ قَالَتْ لَا اَشْرَافَ قَوْمَهَا بِاَيُّهَا الصَّلَا بِتَخَفِيْهِ الْهٰمُوْرَتِيْنَ وَتَسَهِّلِ الثَّانِيَةَ بِقَلْبِهَا وَاَوْا مَكْسُوْرَةً اِنِّىْ اَلْقِيْتُ اِلَيْكَ بِكِتَابِ حِكْمَتِيْ ۝ مَخْشُوْمٌ اِنَّهُ مِنْ سَلٰمًا وَاِنَّهُ اِى مَضْمُوْنَةُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اَلَا تَعْلَمُوْا عَلٰى وَاتَّبِعُوْنِىْ مُسْلِمِيْنَ ۝

ترجمہ

فتمت کاف کے ضرار فتح کے ساتھ، چنانچہ تھوڑی دیر گزردی گئی کہ (اس نے آکر) کہا میں تھوڑی سی وقت گزرا تھا کہ باز اور دم لگائے ہوئے اور سر اٹھائے ہوئے عاجز انداز میں پر حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا، چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کو معاف کر دیا اور زمانہ عجیب میں پیش آنے والے واقعہ کے بارے میں معلوم کیا تو اس نے کہا میں ایسی خبر لایا ہوں کہ آپ کو اس کی خبر نہیں یعنی میں ایسی خبر پر مطلع ہوا ہوں کہ آپ کو اس کی اطلاع نہیں اور میں (قوم) سبا کی بھی خبر آپ کے پاس لایا ہوں سبباً منصرف اور غیر منصرف دونوں ہے، سہاگن میں ایک قبیلہ کا نام ہے جو کہ ان کے جدا ہونے کے نام پر رکھا گیا ہے اور اسی وجہ سے یہ منصرف ہے (اور اگر قبیلہ کا نام ہوتا طریق اور سامان کی وجہ سے غیر منصرف ہوتا) میں نے دیکھا کہ ان پر ایک امرت حکومت کر رہی ہے یعنی وہاں کی ملک ہے اس کا نام بلقیس ہے اور اس کے پاس ہر قسم کا ساز و سامان ہے جس کی بادشاہوں کو ضرورت ہوتی ہے، یعنی ہتھیار اور دیگر سامان اور اس کا ایک عظیم الشان تخت بھی ہے جس کی لمبائی اتنی ہاتھ اور چوڑائی چالیس ہاتھ اور اونچائی تیس ہاتھ ہے، سونے کا تختی سے بڑا ہوا ہے، سوچیں اور یہ قوت سرخ اور زرد اور دھڑ دھڑا راستہ ہے اور اس کے پاس قوت اور اور زرد اور دھڑ دھڑ کے ہیں اور اس پر سات کمرے ہیں اور ہر کمرے پر بند دروازہ ہے میں نے اس کو اور اس کی قوم کو اپنے کو چھوڑ کر سورج کو کھنڈ کرتے ہوئے پایا اور شیطان نے ان کے اعمال ان کی نظر میں آراستہ کر کے پیش کر دیے ہیں

یہاں جب کہ یہ روایت ہے کہ یہ حق سے روک دیا ہے پس وہ ہدایت پر نہیں آتے یہ کہ اللہ کو جسدہ کریں لا زائد وہ ہے اس میں اُن کو علم کر دیا گیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول لَنَلْزِمَنَّ الْغُلَامَ الْحَبَابَ حَتَّىٰ يُدْخِلَ اللَّهُ فِيهِ الصَّبْأَ کے يُدْخِلُونَ کے مفعول کی جگہ میں ہے وہ (اللہ) کہ جو زمین اور آسمانوں کی کھلی چیزوں یعنی بارش اور نباتات کو باہر نکالتا ہے الْحَبَابُ مصدر صَبَّ سے ہے اور جن چیزوں کو تم اپنے دلوں میں چسپاتے ہو اور جن چیزوں کو اپنی زبان سے ظاہر کرتے ہو وہ جاساتا ہے وہی معبود برحق ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عرضِ عظیم کا مالک ہے یہ جملہ مستحکم ثابت ہے، بِقَبْضِ کے تحت کے مقابلہ میں بِزَمْنِ کے تحت پر مشتمل ہے حالانکہ ان کے درمیان یونان بعید ہے (بڑا فرق ہے) سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَام نے فرمایا اب ہم دیکھیں گے کہ آیا تم نے اس بات میں جس کی تم نے ہم کو خبر دی سچ بولا یا تم جھوٹوں میں سے ہو یعنی جھوٹوں کی قسم سے ہو یہ جملہ أَمْ تَحْذَرُونَ سے زیادہ طیف ہے، پھر (ہند) نے ان کے لئے پانی کی نشاندہی کی، چنانچہ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَام نے پانی نکلوایا، سب لوگ سیراب ہوئے وضو کیا نماز پڑھی، پھر سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَام نے ایک خط لکھا جس کا متن (عقب ذیل) ہے، اللہ کے بندے سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ کی طرف سے سہا کی حکایتیں کے نام، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ السَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَلَيْعِ الْهَيْدَى ابعد! میرے مقابلہ میں سرکشی نہ کرو اور تابعی فرمان ہو کر میرے پاس چلی آؤ پھر اس خط کو منسلک سے سر بند کر دیا اور اس پر اپنی میر گئی لگا دی، پھر ہند سے فرمایا میرا یہ خط لکھا اور ان یعنی بِقَبْضِ اور اس کی قوم کو کہ پہنچا دے پھر ان کے پاس سے ہٹ جانا اور ان کے قریب ہی کھڑے ہو جانا، اور دیکھنا کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں؟ چنانچہ ہند نے وہ خط لکھا اور بِقَبْضِ کے پاس آیا حال یہ ہے کہ بِقَبْضِ کے گرد افراد لشکر تھا چنانچہ ہند نے وہ خط بِقَبْضِ کی گود میں ڈال دیا وہ بِقَبْضِ نے وہ خط دیکھا تو لرزہ بر اندام ہوئی اور عاجزا بن کر گئی، اپنی قوم کے شرفاء سے کہنے لگی کہ سردار دوسری طرف ایک بادقت یعنی سر نمبر خط ڈالا گیا ہے دونوں ہندوں کی تحقیق کے ساتھ اور جانی کی تسخیل یعنی داؤد کمبود سے بدل کر جو سُلَيْمَانَ کی طرف سے ہے جس کا مضمون یہ ہے، ہم اللہ الرحمن الرحیم یہ کہ میرے مقابلہ میں سرکشی نہ کرو اور فرمانبردار ہو کر میرے پاس چلی آؤ۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

هُوَ الَّذِي بَلَّغَ مِنْ أَنْ تَحْذَرُ فِيهِ یہاں سوال کا جواب ہے کہ أَمْ تَحْذَرُ مختصر بھی ہے اور مشہور اور کثیر الاستعمال بھی پھر انصر کو چھوڑ کر أَمْ تَحْذَرُ من الکاذبین کو جو کہ طویل بھی اور غیر معروف بھی کیوں اختیار فرمایا؟ جواب أَمْ تَحْذَرُ کذب حدود کذب احیاناً پر دلالت کرتا ہے اور أَمْ تَحْذَرُ من الکاذبین دوام کذب اور عادت کذب پر دلالت کرتا ہے اس لئے انصر کو چھوڑ کر الطَّوْلِ کو اختیار کیا هُوَ الَّذِي بَلَّغَ فَالْطَّوْلُ (الاید) انظر بمعنی انتظار ہے اور بِالْمَعْنَى الَّذِي ہے، اصل چونکہ جملہ ہے اس لئے تاکہ محذوف ہے تقدیر عبارت انظر الذي يرجعونه وتسبيل الثانية

مقلبہا و اوآ مفسوراً یہاں تفسیل سے معروف تفسیل مراد نہیں ہے بلکہ ہمزہ ثانیہ کو واؤ سے بدلنا مراد ہے یعنی پائینھا
 الفلأ وینی الفلین کتابِ حکیمہ سے مراد لگا ہوا خط مراد ہے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ کونم الکتاب عنہ خط کا یادگار ہونا اس کا اختتام ہونا ہے **قوله** اِنَّہُ مِنْ سُلیمان جملہ مستند ہے یعنی سوال
 مقدر کا جواب ہے جب بتائیں گے کہ اِنِّی الْفَلِی الْفَلِی کتابِ حکیمہ سوال ہوا **فانہو**؟ جواب دیا اِنَّہُ مِنْ سُلیمان
 البیع **قوله** اَلَا تَعْلَمُوْا عَلٰی یا تو کتاب سے بدل ہونے کی وجہ سے ٹھکانا مرفوع ہے یا مبتدا معذوف کی خبر ہونے کی وجہ
 سے مرفوع ہے اِنِّی مضمونہ اَلَا تَعْلَمُوْا عَلٰی وَاَنوینی مسلین۔

تفسیر و تشریح

حاکم کو اپنی رعیت اور مشائخ کو اپنے مریدوں اور
 استاد کو اپنے شاگردوں کی خبر گیری ضروری ہے

آیت مذکورہ سے ثابت ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اپنی رعایا کے ہر طبقہ پر نظر رکھتے تھے اور ان کے حالات سے اسنے باخبر رہنے کے دہرہ جو بطور میں کزور اور جھوٹا بھی ہے وہ حضرت سلیمان کی نظر سے اوچھل نہیں ہوا اس سے یہ بات کچھ میں آتی ہے کہ حاکم کو خاص طور پر کزور رعایا کی خبر گیری کا زیادہ اہتمام کرنا چاہئے۔ صحابہ کرام میں حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس سنت انبیاء کو پوری طرح جاری کیا، راتوں کو بید منورہ کی گلیوں میں گشت لگاتے تھے تاکہ سب لوگوں کے حالات سے باخبر رہیں، اگر کسی کو کسی مصیبت و پریشانی میں گرفتار پاتے تو اس کی مدد فرماتے جس کے بہت سے واقعات ابن کی سیرت میں مذکور ہیں، حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے "اگر دریاے فرات کے کنارے پر بھیلے بے کسی کبری کے بچہ کو پھانسا لڑا تو اس کا بھی عمر سے سوال ہوگا۔" (قرطبی، معارف)

یہ تھے وہ اصول جہان پانی اور سکرانی جو انبیاء علیہ السلام نے لوگوں کو سکھائے اور صحابہ کرامؓ نے ان کو عملاً جاری کر کے دکھلایا، جس کے نتیجے میں پوری مسلم و غیر مسلم رعایا امن و اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کرتی تھی، اور ان کے بعد زمین و آسمان نے ایسے عدل و انصاف اور عام دنیا کے امن و سکون اور اطمینان کا منظر نہیں دیکھا۔

سہ ایک شخص کے نام پر ایک قوم کا نام بھی تھا اور ایک شہر کا نام بھی تھا یہاں شہر مراد ہے، یہ معنادار (یعنی) سے تین دن کے فاصلہ پر ہے اور آرب یمن کے نام سے مشہور ہے۔

اِنِّی وَجَدْتُ اِمْرَافًا تَعْلَمُکُمْ یعنی ہند کے لئے یہ امر باعثِ تعجب تھا کہ سہا میں ایک عورت حکمران ہے، اس کے برخلاف آج کہا جاتا ہے کہ عورتیں بھی ہر معاملہ میں مردوں کے برابر ہیں، اگر مرد حکمران ہو سکتا ہے تو عورت کیوں نہیں ہو سکتی؟ حالانکہ یہ نظریہ اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے بعض لوگ حکمہ سہا (بتقیس) کے اس ذکر سے استدلال کرتے۔

ہوئے کہتے ہیں کہ عورت کی سربراہی جائز ہے، حالانکہ قرآن کریم نے ایک واقعہ کے طور پر اس کا ذکر کیا ہے، اس سے اس کے جواز یا عدم جواز کا کوئی تعلق نہیں ہے، عورت کی سربراہی کے عدم جواز پر قرآن وحدیث میں واضح دلائل موجود ہیں اَلَا يَسْخُلُوْا اِلَيْهِ زَاكِرًا اور لَا يَنْهَضُوْنَ اس میں عامل ہے یعنی ان کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ سجدہ صرف اللہ کو کریں، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَلَا يَسْخُلُوْا کا تعلق زَاكِرًا کے ساتھ ہو یعنی شیطان نے یہ بھی ان کے لئے حیرن کر دیا کہ وہ اللہ کو سجدہ نہ کریں۔

بندہ نے چونکہ توحید کا وعظ اور شرک کا رد کیا ہے اور اللہ کی عظمت شان کو بیان کیا ہے اس لئے حدیث شریف میں آیا ہے چار جانوروں کو قل نہ کرو یعنی شہد کی بکھی، ہند بھ، مرد (یعنی لکڑا) اس کا سر بڑا اور پیٹ سفید اور چیتہ بزر ہوتی ہے یہ چھوٹے چھوٹے پرندوں کا شمار کرتا ہے۔ (مسند احمد ۱/۳۳۲، ابوداؤد کتاب الادب)

اِذْغَبَ بِكُنَافِهِ ہذا حضرت سلیمان علیہ السلام نے نگہ سہا کے نام خط بھیجے کو اس پر اتمام حجت کے لئے کافی سمجھا اور اسی پر عمل فرمایا، اس سے معلوم ہوا کہ عام معاملات میں تحریر و خط قائل اعتبار ثبوت ہے، فقہاء اور مجہم اللہ صرف ان مواقع پر خط کو کافی نہیں سمجھتے جہاں شہادت شریعہ کی ضرورت ہے، کیونکہ خط اور طلیفون وغیرہ کے ذریعہ شہادت نہیں لی جاسکتی، شہادت کا مدار شہاد کا عدالت کے سامنے آکر بیان دینے پر رکھا گیا ہے، جس میں بڑی حکمتیں مضمر ہیں، یہی وجہ ہے کہ آج کل بھی دنیا کی کسی عدالت میں خط اور طلیفون پر شہادت کو کافی نہیں سمجھا جاتا۔

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ اْلَأُفُوْنِ بِتَحْقِيْقِ اْلهُمَزِيْنِ وَتَسْهِيْلِ اْلثَاْنِيَةِ بِفَلْهِيَا وَاوَا اِيْ اَنْبِشُوْا عَلٰى فِئِ
اَمْرِئٍ مَا كُنْتُ فَاِجْعَلْهُ اَمْرًا فَاِجْبِيَةً حَتّٰى تَشْهَدُوْنَ تَحْضُرُوْنَ قَالُوْا نَحْنُ اَوَّلُوْا الْفُرْقَةَ وَاَوَّلُوْا نَاسِ
شَيْبِيْدٍ اَصْحَابُ شَيْبَةٍ فِى الْخَرْبِ وَالْاَمْرُ اِلَيْكَ فَانْظُرْىْ مَاذَا تَأْمُرِيْنَ تُطْعَمُ قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوْكَ
اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً فَالْتَمَدُوْهَا بِالْخَرْبِ وَجَعَلُوْا اَيْزَةً اَعْلٰهَآ اَوَّلَةً وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ اِىْ مُّرْسَلُوْا
اَلْكِتَابِ وَاِىْ مُّرْسَلَةٍ اِلَيْهِمْ يَهْدِيْهِ فَاِظْرَقَ لِيْمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُوْنَ مِنْ قَبُوْلِ الْهَدْيَةِ اَوْ رَفْعِهَا اِنْ
كَانَ مَلِكًا اِلَيْهَا اَوْ نَبَا لَمْ يَفْلَحْهَا فَارْسَلَتْ خَدَمًا ذٰكُرًا وَاُنْثٰا اَلْفَا بِالسُّبُوَةِ وَغَسَّسَهَا بِبَنِي مِّن
الدَّقَبِ وَنَاجَا مُّكَلَّلًا بِالْخَوَاصِرِ وَمِنْكَا وَغَضِرًا وَغَيْرَ ذٰلِكَ مَعَ رَسُوْلِ يَكْتَابُ فَاَسْرَعَ الْهَيْدُهُ
اِلَى سُلَيْمَانَ يُخْبِرُهُ الْخَبَرَ فَاَمَرَ اَنْ تُضْرَبَ لِيْنَاثُ الدَّقَبِ وَالْفَيْضَةِ وَاَنْ تَبْسُطَ مِنْ مَّوْضِعِهِ اِلَى
بِسْعَةِ فَرَسِيْخٍ مِّثْلَآثَا وَاَنْ يَّتَوَّأَ خَوْلَهُ حَاطَا مُشْرِفًا مِّن الدَّقَبِ وَالْفَيْضَةِ وَاَنْ يُّوْمِيَ بِاَحْسَنِ دَوَابِّ
الْبَرِّ وَالتَّحَرَّ مَعَ اَوْلَادِ الْجِنِّ عَنِ يَمِيْنِ الْمِيْدَانِ وَشِمَالِهِ فَلَمَّا جَاءَ الرَّسُوْلُ بِالْهَدْيَةِ وَمَعَ اَتْبَاعِهِ
سُلَيْمٰنُ قَالَ سُلَيْمٰنُ اَقْبِلُوْا نِيْ بِسَالٍ لِّمَآ اَتٰنِيْ اَللّٰهُ مِنَ الثَّوْبَةِ وَالْمَلِكُ خَيْرٌ مِّمَّا اَتٰكُمْ مِّن الدُّنْيَا

بَلْ أَنْتُمْ بِهَيْدِيتِكُمْ تَفْرَحُونَ ۝ لِلْمُحْرَمِينَ الدُّنْيَا إِرْجِعْ إِلَيْهِمْ بِمَا آتَيْتَ بِهِ مِنَ الْهُدْيَةِ
 فَلَنُفَيْتَهُمْ بِخُودِ لَا قِيلَ لَا عَاقِلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا مِنْ بَلَدِهِمْ نَبَا سُمِيتَ بِاسْمِ ابْنِ
 قَيْلِهِمْ آذِلَّةٌ وَهُمْ ضَاغِرُونَ ۝ ای ان لم یاتونی مسلمین للثا رجع الیہا الرسول بالہدیۃ
 جَعَلَتْ سَرِيرَهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ دَاخِلَ قَصْرِهَا وَخَصَرُهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ قُصُورٍ وَأَعْلَقَتْ
 الْأَبْوَابَ وَجَعَلَتْ عَلَيْهَا حُرَّاسًا وَنَجَّهَتْ لِلْمَسِيرِ إِلَى سُلَيْمَانَ لِنَتَقَرَّ مَا بِأَمْرُهَا بِهِ فَارْتَحَلَتْ فِي
 اثْنَيْ عَشَرَ نَفِثًا قَبْلَ كُلِّ قَبْلٍ أُلُوفٌ كَثِيرَةٌ إِلَى أَنْ قَرِبتَ مِنْهُ عَلَى فَرَسٍ شَعْرَ بَہَا قَالَتْ يَا أَيُّهَا
 الْمَلَأُ أَيْكُمُ فِي الْهَمَزَيْنِ مُتَقَدِّمٌ يَتَّبِعُنِي بِعَرَجِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۝ ای مُتَقَدِّمِينَ طَائِعِينَ
 فَلَمَّا أَخَذَتْهُ قَبْلَ ذَلِكَ لَا يَمْنَعُهُ قَالَتْ عَفِرتُ مِنَ الْجَنِّ هُوَ الْقَوِيُّ الشَّدِيدُ أَنَا أَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُولَ
 مِنْ مُتَقَابِلِكَ ۝ الَّذِي تَجْلِسُ فِيهِ لِلْقَضَاءِ وَهُوَ مِنَ الْعُدَّةِ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ وَأَتَى عَلَيْهِ لَقَرِيٌّ ۝ ای عَلَى
 حَمَلِهِ آمِينَ ۝ ای عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَغَيْرِهَا .

ترجمہ

اسے در بارِ اِتم میرے اس معاملہ میں مجھے مشورہ دو میں کسی معاملہ میں اس وقت تک طے فیصلہ نہیں کرتی جب
 تک تم میرے پاس موجود نہ ہو اَلْمَلَأُ المتوین میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور ہائی کی تسہیل یعنی دا سے بدل کر ای
 وَفَعَوْنِی ان سب نے جواب دیا کہ ہم بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں یعنی جنگ میں بڑی شدت والے ہیں
 آگے آپ کا اختیار ہے آپ خود ہی اور فرمائیں کہ ہم کو کیا حکم دینا چاہتی ہیں؟ ہم آپ کی اطاعت کریں گے، پچیس نے
 کہا بادشاہ جب کسی ہستی میں (فاتحانہ) طور پر داخل ہوتے ہیں تو اسے تخریب کے ذریعہ ہار دیتے ہیں اور وہاں کے
 با عزت لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہ خط پیچھے والے بھی ایسا ہی کریں گے (میں سردست) ان لوگوں کے پاس کچھ
 بد یہ پہنچتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ قاصد کیا جواب لیکر لوٹے ہیں؟ آیا وہ بد یہ قبول کرتے ہیں یا وہ اس کو دیتے ہیں اگر بادشاہ
 ہوں گے تو بد یہ قبول کر لیں گے اور اگر نبی ہوں گے تو قبول نہ کریں گے، چنانچہ پچیس نے ایک ہزار خدام بھیجے جن میں
 پانچ سو لڑکے اور پانچ سو لڑکیاں تھیں، اور پانچ سو سونے کی ایشیں اور ایک جواہرات سے جڑا ہوا تاج اور منک وغیرہ وغیرہ،
 قاصد کے ہمراہ مع ایک خط کے بھیجے، چنانچہ بد یہ نے جلدی دیا اس آ کر حضرت سلیمان کو صورت حال کی خبر دی، لہذا
 حضرت سلیمان نے سونے اور چاندی کی ایشیں بنانے کا حکم دیا اور یہ کہ سلیمان علیہ السلام کے محل سے نیکر تو فرخ تک
 میدان میں بچھا دی جائیں اور اس کے میدان کے ارد گرد سونے چاندی کی اونٹنی دیا اور بنا دی جائے (دوسرا ترجمہ)
 میدان کے ارد گرد ایک دیا اور بنا دی جائے جس کے کنگورے سونے اور چاندی کے ہوں اور یہ کہ خشکی دہری کے بہترین

جانور (خدمت کے لئے) معوضوں کے بچوں کے میدان کی دائیں و بائیں جانب (کھڑا کر دیئے جائیں) چنانچہ جب قاصد ہدیہ لکھروند کے دیگر اراکان کے ساتھ سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا تو سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کیا تم مال سے میری مدد کرنا چاہتے ہو؟ اللہ نے موت اور ملک جو مجھے عطا فرمایا ہے وہ تمہاری اس دنیا سے بہت بہتر ہے جو تم کو عطا کی ہے، وہاں تم ہی ہدیہ کے لیکن دین پر فخر کرتے ہو گے، اس لئے کہ دنیا کی ترب و زینت پر تم ہی فخر کرتے ہو (ایک ترجمہ یہ بھی کیا گیا ہے) تم ہی اپنے ہدیہ پر خوش رہو (یعنی تمہارا ہدیہ تم ہی کو سہارا دے گا مجھے ضرورت نہیں) حضرت سلیمان نے (امیر وند سے) کہا اچھا ہدیہ لکھو اس (ہدیہ) بچے والوں کے پاس واپس بخیر لے جاؤ، ہم ان کے مقابلہ کے لئے ایسا لکھ لیں گے کہ ان میں اس لکھ کے مقابلہ کی طاقت نہ ہوگی اور ہم ان کو یقیناً اس کے شہر یعنی سبا سے دلیل و ثبوت کر کے نکال دیں گے اگر وہ تابعدار ہو کر میرے پاس نہ آئے، ابو قحیلہ کے نام پر شہر کا نام سہارا لگایا چنانچہ جب قاصد ہدیہ لکھ بقیس کے پاس واپس گیا تو بقیس نے اپنے تخت کو اپنے گل کے اندر جو کہ سات ٹکڑوں کے اندر قاسمات کمرؤں کے اندر بند کر دیا اور دروازوں کو منتقل کر دیا نیز دروازوں پر پیر سے دھڑکھڑایا اور حضرت سلیمان (علیہ السلام) کے پاس یہ دیکھنے کے لئے جانے کی تیاری شروع کر دی کہ وہ اس سے کیا کہتے ہیں، چنانچہ بقیس بادہ بزرگ سرداروں کے ساتھ روانہ ہوئی اور بزرگوار کے ساتھ بزرگ ہا فراغت تھے، یہاں تک کہ بقیس حضرت سلیمان کے اسٹے قریب پہنچ گئی کہ صرف ایک فرسخ کا فاصلہ باقی رہ گیا تو حضرت سلیمان کو اس کی (آمد) کا علم ہوا۔

لَمَّا بَلَغْنَا الْمَدِينَةَ لَئِيْكُمْ فَسَلِّمْ وَسَلِّمْ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اے میرے سردار! تم میں کون ہے ہنرمیں میں سب ساتی قرأتیں ہیں جو ان کے مسلمان ہو کر میرے پاس پہنچنے سے پہلے اس کا تخت مجھے لاوے یعنی مطیع اور فرمانبردار ہو کر آنے سے پہلے، اس کے مسلمان ہونے سے پہلے میرے لئے اس تخت کا لکھنا جائز ہے بعد میں نہیں ایک قوی دلیل جن کہنے لگا (حال یہ کہ) وہ بڑا قوی اور شہید قاضی آپ کے اپنی مجلس سے اٹھنے سے پہلے ہی اس کو آپ کے پاس لا دیتا ہوں وہ مجلس کہ جس میں آپ مقامات کے فیصلے کرنے کے لئے بیٹھتے ہیں اور وہ صبح سے دوپہر تک تھی، یقیناً مائے کہ میں اس پر یقین اس کے اٹھانے پر قادر ہوں امین بھی ہوں یعنی جو کچھ میرے جواہرات وغیرہ اس میں لگے ہوئے ہیں میں ان پر امین ہوں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

هَوَلَه مَاذَا قَامَرَيْنَ مَاذَا ، قَامَرَيْنَ کا مفعول ثانی ہے مفعول اول مَزدَف ہے تقدیر عبارت یہ ہے ناموسینا **هَوَلَه** نَطْلُكَ یہ فالظری امر کا جواب مَزدَف ہے اور جواب امر ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے **هَوَلَه** بما یوجعون **بِمَ** ، یوجعون کے متعلق ہے **هَوَلَه** مِنْ فَوَلِ الْهَدِیَةِ ، بِمَ میں ما کا بیان ہے ، فَاصْطَرَّ فَكَامَلَ موصِلۃ پر ہے بِمَ

کا قصہ بعض حضرات نے غلط فہمی سے کیا ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ اس قصہ میں صدارت کو چاہتا ہے جو اس صورت میں فوت ہو جائے گی **هُوَ اَوَّلُهُ وَهُمْ صَافِرُونَ اَوَّلُهُ** ہم سے مال اول ہے اور **وَهُمْ صَافِرُونَ** حال ثانی مؤکدہ ہے **هُوَ** اسی **اِنْ لَمْ يَأْتُوْنِي** مسلمانوں کو مقتدر مان کر اشارہ کر دیا کہ **وَلَا تَخْرُجْتُمْ** شرط محذوف مؤخر کی جزاء ہے اور اہل سہاکو سب سے نکالنا بتیس کے تابع فرمان ہو کر نہ آنے کی شرط کے ساتھ مشروط ہے۔

تشریح و تفسیر

اہم امور میں مشورہ کرنا سنت ہے

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ (الْأَيُّهَا) فقولہن فتویٰ سے مشتق ہے جس کے معنی کسی خاص مسئلہ کا جواب دینا، یہاں مشورہ دینا مراد ہے درودج المعانی کی ایک روایت کے مطابق بتیس کے تین سو بارہ مشیران خاص تھے اور ہر مشیر کے ماتحت ایک ایک ہزار افراد تھے اس سے بھی کہیں زیادہ تعداد کی روایتیں مذکور ہیں، یہ تمام روایتیں مبالغہ سے خالی نہیں ہیں، علامہ آلوسی نے ان روایات کو صدق کے بجائے کذب کے زیادہ قریب قرار دیا ہے۔

حکمران بتیس کے پاس جب حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط پہنچا تو اس نے اپنے ارکانِ مملکت کو بلانے کے اس واقعہ کا اظہار کیا اور ان سے اس معاملہ میں مشورہ طلب کیا کہ مجھے کیا کرنا چاہئے ان کی دل جوئی کے لئے ان سے رائے طلب کرنے سے پہلے یہ بھی کہا کہ میں کسی بھی اہم معاملہ کا قطعی فیصلہ تمہاری موجودگی اور رائے مشورہ کے بغیر نہیں کرتی، اسی کا نتیجہ تھا کہ تمام مشیروں نے یک زبان ہو کر کہا **فَلْيَخُنْ فَوْزُوا فُلُوْا** و **فَلْيَخُنْ فُلُوْا** ہم بڑے طاقتور اور بڑے جنگ جو ہیں ہم ہمہ وقت ہر قسم کی قربانی دینے کے لئے تیار ہیں، ڈونے یا بے کی کوئی ضرورت نہیں ہے باقی آخری فیصلہ آپ ہی کو کرنا ہے ہم تو خدا اور تابع ہیں جیسا حکم ہوگا بھالانے کے لئے تیار ہیں۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہم معاملات میں مشورہ کرنے کا دستور بہت پرانا ہے، اسام نے بھی مشورہ کو خاص اہمیت دی ہے اور زبیر الدار ان حکومت کو مشورہ کا پابند کیا ہے، یہاں تک کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ مجھڑا دی تھے جس کی وجہ سے آپ کو کسی رائے مشورہ کی وہ حقیقت کوئی ضرورت نہیں تھی مگر مشورہ کی سنت قائم کرنے کے لئے آپ کو بھی حکم دیا گیا **وَشَاوَوْهُمْ فَمِنْ اَمْرٍ** یعنی آپ اہم امور میں صحابہ سے مشورہ کر لیا کریں، اس میں صحابہ کرام کی دلجوئی بھی ہے اور سنت افزائی بھی۔

مکتوب سلیمانی کے جواب میں ملکہ بلقیس کا رد عمل

مشورہ کے بعد بتیس نے خود ہی ایک رائے قائم کی جس کا حاصل یہ تھا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا امتحان

لے کر وہ واقعی اللہ کے رسول ہیں تو ان کے حکم کا اجماع کیا جائے، یا وہ ایک ملک گھیری کے خواہشمند بادشاہ ہیں اور ہم کو اپنا حکام بنانا چاہتے ہیں تو پھر خود کیا جائے کہ ان کا مقابلہ کی طرح کیا جائے، اس امتحان کا طریقہ اس نے یہ تجویز کیا کہ حضرت سلیمان کے پاس کچھ ہدیے تھے جیسے اگر وہ ہدیے تھے لیکر راضی ہو گئے تو یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ وہ ایک بادشاہ ہی ہیں، اور اگر وہ واقع میں نبی اور رسول ہیں تو وہ ایمان اور اسلام کے بغیر کسی چیز پر راضی نہ ہوں گے یہ مضمون انہی جہاں نے متعدد دلائل کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔ (معارف)۔ یہی مضمون اس آیت میں ہے **وَأَنفِیْ مَوَسیٰ إِبْرٰہِیْمَ بَہِیْمَہِ** یعنی میں حضرت سلیمان کے پاس ایک ہدیہ بھیجتی ہوں پھر دیکھوں گی کہ جو قاصد ہدیہ لیکر جائیں گے کہ وہ آکر کیا صورت حال بیان کرتے ہیں؟

بلیقہ کے قاصدوں کی دربار سلیمانی میں حاضری

تاریخی اسرائیلی روایات میں بلیقہ کی طرف سے آنے والے قاصدوں اور تحفوں کی اور خود وفد کی بڑی تفصیلات مذکور ہیں جو بقول صاحب روح المعانی حج سے دور اور جھوٹ سے قریب ہیں، واقعی بات پر تمام روایات متفق ہیں کہ تحفہ میں کچھ سونے کی انگلیں تھیں کچھ جواہرات، غلاموں اور کنیزوں کی تعداد روایات میں مختلف بیان ہوئی ہے، صاحب جہاں نے پانچ سو غلام اور پانچ سو کنیز بیان کی ہیں اور سونے کی انگلیوں کی تعداد بھی پانچ سو بتائی ہے اور میرے جواہرات سے جڑے ہوئے ایک تاج کا بھی ذکر کیا ہے ساتھ میں بلیقہ نے ایک خط بھی دیا تھا اور جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بھی وفد کے استقبال کی تیاری کی جب وغریب شاہانہ انداز سے کی جو کہ بہالہ سے خالی نہیں ہے حضرت سلیمان نے حکم دیا کہ نو فرسخ تقریباً تیس میل کی مسافت تک سونے چاندی کی انگلیوں کا فرش بتا دیا جائے اور راستہ میں دو طرفہ عجیب انصاف جانوروں کو کھڑا کر دیا جائے اسی طرح اپنے دربار کو بھی خاص احترام سے آراستہ کیا فرشتہ یعنی وفد نے جب حضرت سلیمان علیہ السلام کی شان و شوکت کو دیکھا تو حیرت زدہ رہ گئے اور اپنے ہدیے کو گلیل بچھ کر شرمائے گئے، بعض روایات میں ہے کہ اپنی سونے کی انگلیوں کو وہیں ڈال دیا، جب حضرت سلیمان علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تو آپ نہایت ہی خندہ پیشانی سے پیش آئے اور ان کی شاہانہ شان و خیاں کا انکشاف کیا مگر ان کے تھے واپس کر دیے (مخلص از تفسیر قرطبی) اور کہہ دیا کہ تمہارا ہدیہ تم ہی کو بہارک ہو مجھے اس کی ضرورت نہیں میرے پاس اللہ کا دیا ہوا سب کچھ ہے۔

کافر کے ہدیے کے قبول کرنے کا حکم؟

حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلیقہ کا ہدیہ قبول نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر کا ہدیہ قبول کرنا درست نہیں ہے، مگر حقیق اس مسئلہ کی یہ ہے کہ کافر کا ہدیہ قبول کرنا اگر اپنی یا مسلمانوں کی مصلحت کے خلاف ہو یا ان کے حق میں

ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ مشیران خاص کی تعداد ہارو ہزار تھی اور ہر مشیر کے ماتحت ایک ایک لاکھ افراد تھے اس حساب سے ہارو سو کروڑ یعنی ایک ارب ۲۰ کروڑ افراد ہونے، نیز خود حکم شناس کے ماتحت ہارو بادشاہ تھے اور ہر بادشاہ کے ماتحت اربع صدۃ الف مقاتل ہارو ہزار مقاتل تھے صاحب روح المعانی مذکور و تعداد سے ہارے میں تحریر فرماتے ہیں هذه الاحیاء الی الکذاب العرب منها الی الصدق آئے تحریر فرماتے ہیں لعمری ان أرض اليمن لشکاک تضيق عن العدد الذی تصممه الخیران اخیران ولیت شعری ما عقدوا عدد زجبتها الباقین الذین لحتاج الی هذا العسکر والقواد والوزراء لیسابهم وحبط امورهم وتنظیم احوالهم۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ تعداد مبالغہ آرائی پر مبنی ہے، لیکن ایک بہت چھوٹا ملک ہے اس زمانہ میں کل آبادی بھی اتنی نہ ہوگی جتنی کہ مشیروں اور مانتوں کی جان کی گئی ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ اپنے قیمتی اور مشہور زمانہ تخت شاهی کو محفوظ مکان میں منتقل کر کے حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضری کی تیاری شروع کر دی، تخت کی لمبائی چوڑائی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس کا طول ۸۰ ہاتھ اور عرض ۳۰ ہاتھ اور اونچائی ۳۰ ہاتھ تھی اور اس میں موتی، سرخ یا قوت اور ہنرزدہ ہونے تھے (واللہ اعلم بالصواب) ایک روز حضرت سلیمان علیہ السلام نے دور سے غبار اڑتا ہوا دیکھا تو معلوم کیا کہ یہ کیا ہے؟ حاضرین نے جواب دیا اے نبی اللہ ﷺ تجھ سے پہلے ساتھیوں کے ساتھ آ رہی ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک فرخ جینی تقریباً تین میل کے فاصلہ پر تھی۔ (معارف)

اس وقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے ہنرزدہ و ہمار کو مخاطب کر کے فرمایا یا کلثما اکلثما یا کلثمی بغیرہما قبل ان ینثوین مسلیمین جب حضرت سلیمان علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ تجھیں مطلع و تابع فرمان ہو کر آ رہی ہے تو ارادہ فرمایا کہ شاہان قوت و شوکت کے ساتھ ایک و ظہیرانہ ہجرہ بھی دیکھ لے تو اس کے ایمان لانے کے لئے زہرہ معاون و مؤثر ہوگا حضرت سلیمان علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے تسخیر جنات کا سحر بھی عطا فرمایا تھا، ہاں شاہ الہی آپ نے ارادہ فرمایا کہ کسی طرح تجھیں کا تخت شاهی اس کے دربار میں پہنچنے سے پہلے پہنچے حاضر ہو جائے اس سے حاضرین کو جن میں جنات بھی تھے تخت کو لانے کے لئے فرمایا جس کو سات جنات شاهی کے وسط میں ایک محفوظ جگہ کے اندر منتقل کرے رکھا تھا اور اس کے اوپر پہرہ بھی بٹھار دیا تھا جس کی وجہ سے تخت تک خود اس کے آدمیوں کی بھی رسائی نہیں تھی اس کا بغیر دروازہ داخل تو نہ ہوئے منتقل ہو جانا اور اتنی مسافت ہیچ و ہر پہنچ جانا حق تعالیٰ شانہ کی قدرت کاملہ سے ہو سکتا ہے، تو ایک قوی نہ کل جن نے کہا کہ میں اس تخت کو آپ کے پاس آپ کے اس مجلس سے اٹھنے سے پہلے لا سکتا ہوں۔

قال سلیمان اريد اسرع من ذلك قال الذی عنده علم من الکتاب العزازی وهو اصف بن برخیا

كَانَ صَدِيقًا يَعْلَمُ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمَ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ اجَابَ اِنَّا اَتَيْنَكَ بِهِ قَبْلَ اَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ
 طَرْفُكَ ۚ إِذَا نَظَرْتَ بِهِ إِلَى شَيْءٍ مَا قَالَ لَهُ أَنْتَ نَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَنَظَرَ إِلَيْهَا ثُمَّ رَدَّ بِطَرْفِهِ فَوَجَدَهُ
 مُوَضَّعًا بَيْنَ يَدَيْهِ فَفَتَى نَظَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ دَعَا أَصْفَ بِالْأَسْمِ الْأَعْظَمِ اِنْ يَأْتِيَ اللَّهُ بِهِ فَحَصَلَ بَانَ
 جَرَى تَحْتَ الْأَرْضِ حَتَّى ارْتَفَعَ عِنْدَ كُرْسِيِّ سُلَيْمَانَ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا إِلَى سَاكِنَا جَنَّةٍ قَالَ هَذَا
 أَيْ الْإِتِّهَانُ لِي بِهِ مِنْ فَضْلِي رَبِّي ۖ لِيَبْلُوَنِي لِيُخْبِرَنِي ۚ أَنْشَكَرَ بِتَحْقِيقِ الْهَمِزَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ
 الْفَا وَتَسْهِيلِهَا وَادْخَالَ الْفَاءِ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكِهِ أَمْ أَكْثَرَ النِّعْمَةِ وَمَنْ شَكَرَ فَلَنَمَّا
 يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۚ أَيْ لِأَجْلِهَا لِأَنَّ ثَوَابَ شُكْرِهِ لَهُ وَمَنْ كَفَرَ النِّعْمَةَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ عَنْ شُكْرِهِ
 كَرِيمٌ ۚ بِالْإِفْضَالِ عَلَى مَنْ يَكْفُرُهَا قَالَ نَكْرُوزًا لَهَا غَرَضُهَا أَيْ غُرُوهَ إِلَى حَالِ شُكْرِهِ إِذَا رَأَتْهُ
 نَظَرَ اتِّهَانِي إِلَى مَعْرِفَتِهِ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ۚ إِلَى مَعْرِفَةِ مَا تَغَيَّرَ عَلَيْهِمْ قَصْدَ ذَلِكَ
 اخْتِبَارَ عَقْلِهَا لَمَّا قِيلَ لَهُ إِنَّ فِيهِ شَيْءًا فَغَيْرُوهُ بِزِيَادَةٍ أَوْ نَقْصٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ لَهَا
 أَهَكَذَا غَرَضُكَ ۚ أَيْ أَمِثْلُ هَذَا غَرَضُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۚ أَيْ لِمَعْرِفَتِهِ وَشَبَّهَتْ عَلَيْهِمْ كَمَا شَبَّهُوا
 عَلَيْهَا إِذْ لَمْ يَقُلْ أَهَذَا غَرَضُكَ وَلَوْ قِيلَ هَذَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ سُلَيْمَانُ لَمَّا رَأَى لَهَا مَعْرِفَةً وَعِلْمًا
 وَأَوْيَاتِ الْعِلْمِ مِنْ قِبَلِهَا وَكَثْرَةِ مُسْلِمِينَ ۚ وَصَدَّهَا عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ أَيْ
 غَيْرِهِ ۚ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۚ قِيلَ لَهَا أَيْضًا ادْخُلِي الضَّرْحَ ۚ هُوَ سَطْحٌ مِنْ رُجَاجٍ أَيْضُ
 شَقَاقٍ تَحْتَهُ فَاءٌ جَارٍ فِيهِ سَنَكٌ ۚ اصْطَعَمَهُ سُلَيْمَانُ لَمَّا قِيلَ لَهُ اانْ سَاقِيهَا وَرَجُلِيهَا كَفَدُمِي حِمَارَ
 فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُحْمًا مِنَ الْمَاءِ وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا ۚ لَتَخَوْضَهُ وَكَانَ سُلَيْمَانُ عَلَى سَرِيرِهِ فَمِنْ
 صَدْرِ الضَّرْحِ فَرَأَى سَاقِيهَا وَقَدَمَيْهَا جَسَدًا قَالَ لَهَا إِنَّهُ صَرَّحَ مُرَرَّدٌ مُعَلِّسٌ مِنْ قَوَارِيرٍ ۚ أَيْ
 رُجَاجٍ وَدَعَاها إِلَى الْإِسْلَامِ قَالَتْ رَبِّ اإِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بَعَادَةَ غَيْرِكَ وَأَسْلَمْتُ كَأَنَّهُ مَعَ
 سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ وَارَادَ تَزَوُّجَهَا فَكَرِهَ شَعَرَ سَاقِيهَا فَعَمِلَتْ لَهُ الشَّيَاطِينُ الثُّورَةَ فَأَرَادَ أَنْ
 يَهْمَ بِهَا فَتَزَوَّجَهَا وَأَخْبَهَا وَالْمَرْأَةَ عَلَى مُلْكِهَا وَكَانَ يَزُورُهَا كُلَّ شَهْرٍ مَرَّةً وَيَقِيمُ عِنْدَهَا ثَلَاثَ أَيَّامٍ
 وَانْقَضَى مُلْكُهَا بِانْقِضَاءِ مُلْكِ سُلَيْمَانَ رَوَى أَنَّهُ مَلَكَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةِ سَنَةً وَمَاتَ وَهُوَ
 ابْنُ ثَلَاثِ وَخَمْسِينَ سَنَةً فَسَبَّحَانَ مَنْ لَا يَنْقُضُ لِدَوَامِ مُلْكِهِ ۚ

ترجمہ

سلیمان علیہ السلام نے فرمایا میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں جس کے پاس نازل کردہ کتاب کا علم تھا وہ لاوار

وہ آصف بن برخیا تھا وہ مقام صدیقیت پر فائز تھا، واللہ کے اسم اعظم سے واقف تھا وہ اسم اعظم کا کراس کے زریعہ دعا کی جائے تو اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں میں اس تخت کو آپ کے پاس آپ کے ہنگامے سے پہلے لے آؤں گا جب کہ آپ اپنی انگلیاں گھر سے کسی شئی کو دیکھیں (آصف بن برخیا) نے حضرت سلیمان سے عرض کیا آپ آسمان کی طرف دیکھیں چنانچہ (حضرت سلیمان) نے آسمان کی طرف دیکھا پھر نظر اٹھایا تو تخت کو اپنے سامنے رکھا ہوا پایا، حضرت سلیمان علیہ السلام کے آسمان کی طرف نظر کرنے کے دوران آصف نے اسم اعظم پڑھ کر دعا کی کہ اسے اللہ تو اس کو لے آ، چنانچہ دعا قبول ہو گئی بائیں طور کہ تخت زمین کے پیچھے چھڑا دیا اور حضرت سلیمان کی کمری کے سامنے نمودار ہو گیا جب سلیمان علیہ السلام نے تخت کو اپنے زور و سوجود دیکھا فرمایا یہ یعنی اس کو میرے لئے یا میرے سب کا فضل ہے تاکہ وہ مجھے آزمائے کہ میں شکر گزار کی کرتا ہوں یا نعمت کی ناشکری (یا ناشکری) میں دونوں محروم کی تحقیق اور جانی الف سے بدل کر اور جانی کی تسخیر کے ساتھ اور مسئلہ اور دوسرے کے درمیان الف داخل کر کے اور ترک لوناں کے ساتھ شکر گزار اپنے ہی فائدہ کے لئے شکر گزار کی کرتا ہے اس لئے کہ اس کی شکر گزار کی کا اجر اسی کے لئے ہے اور جس نے نعمت کی ناشکری کی تو بلاشبہ میرا رب اس کے شکریے سے مستغنی (اور) کریم ہے سب نعمتوں کی ناشکری کرنے والے پر بھی فضل فرمانے کے (حضرت) سلیمان نے حکم دیا کہ اس کے تخت میں کچھ دو بدل کر دو یعنی اس کو اتنا بدل دو کہ جب وہ اس کو دیکھے تو پہچان نہ سکے، تاکہ ہم دیکھیں کہ آیا وہ اس کو پہچان پاتی ہے یا نہ پہچاننے والوں میں رہتی ہے اس (تخت) کی معرفت میں جس میں ان کے لئے قریب کر دی ہے، اس بدل کا مستند اس کی عقل کی آزمائش تھی، اس لئے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ اس کی عقل میں کچھ کی ہے چنانچہ تخت میں قدرے کی بیشی وغیرہ کے ذریعہ پھیر بدل کر دیا، جب وہ آگئی اس سے دریافت کیا گیا کیا حیرت اختیار بھی رہی ہے؟ عقل کیا حیرت اختیار بھی جیسا ہی ہے تو تجھ سے جواب دیا یہ تو کیا کہ وہی ہے یعنی اس نے تخت کو پہچان لیا، اس نے (بھی) ان کو مخاطب دیا جیسا کہ انہوں نے اس کو مخاطب کیا تھا، اس لئے (اس سے) یہ نہیں کہا کیا یہ حیرت اختیار ہے؟ اور اگر یہ کہا جاتا تو وہ نعمت کہہ دیتی جب یہ سن علیہ السلام نے اس میں صدمہ و معرفت دیکھی تو فرمایا کہ ہمیں تو اس واقعہ سے پہلے ہی بتا دیا گیا تھا (کہ حد سائنس فرما رہا ہو کہ حاضر خدمت ہوگی) اور ہم مسلمان تھے۔

نوٹ: مفسرین کثیر نے وَأَوْفَيْنَا الْعِلْمَ (آپ) کو حضرت سلیمان علیہ السلام کا قول قرار دیا ہے مگر محلی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، مگر مفسرین نے تجسّس کا قول قرار دیا ہے اور ترجمہ یہ کیا ہے ہم تو اس واقعہ سے پہلے ہی سمجھ گئے تھے کہ آپ اللہ کے نبی ہیں اور آپ کے مطیع اور تابع فرماؤں ہو گئے تھے اور اس کو اللہ کی عبادت سے غیر اللہ کی عبادت کرنے سے روک رہا تھا (صدحہ کا فاعل ماحکات بعد ہے) یقیناً وہ کا فر قوم میں سے تھی تجسّس سے یہ بات بھی کہی گئی کہ محل میں تخریب لے چلے (اور) وہ صاف شفاف شیشہ کی سیخ (فرش) تھی جس کے پچھلے پانی جاری تھا اس

میں چھپشیاں بھی تھیں، اور یہ شیشہ کا گھل (یا حوض) اس لئے بنوایا تھا کہ حضرت سلیمان سے کہا گیا تھا کہ اس کی دونوں پنڈلیاں اور دونوں ہر گدھے کے سر جیسے ہیں جب بقیہ نے گھل کو دیکھا تو یہ سمجھ کر کہ یہ گہرا پانی ہے اپنی پنڈلیاں کھول دیں تاکہ اس میں داخل ہو جائیں، اور سلیمان علیہ السلام گھل کے سامنے تخت پر تشریف فرماتے چنانچہ اس کی پنڈلیوں اور قدیموں کو خوبصورت پایا تو حضرت سلیمان نے اس سے کہا یہ تو بچے چمکدار شیشہ کا گھل ہے یعنی کانچ کا اور بقیہ کو اسلام کی دعوت دی۔ کہنے لگی یقیناً میں نے اسے میرے رب تیرے میری بندگی کر کے اپنے لوہے پر ظلم کیا اور میں سلیمان کے ساتھ ہو کر رب العالمین پر ایمان لائی ہوں اور سلیمان علیہ السلام نے اس سے کانچ کا ارادہ فرمایا لیکن اس کی پنڈلیوں کے بالوں سے نہ بند کیا جتنا چھ شیا میں نے اس کے لئے فورہ (یعنی بال صفا) بنایا بعد ازیں بقیہ نے اس سے بال صاف کئے اس کے بعد سلیمان نے اس سے کانچ کر لیا اور اس کو اس کے حکم پر برقرار رکھا اور حضرت سلیمان برہاد میں اس کی ایک مرتبہ ملاقات کیا کرتے تھے اور اس کے پاس نین روز قیوم فرمایا کرتے تھے، حضرت سلیمان علیہ السلام کے ملک کے انتظام کے ساتھ ہی اس کا حکم بھی انتظام پذیر ہو گیا، روایت کیا گیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جب تیرہ سال کے تھے تو بادشاہ بنے تھے اور جب تریچن سال کے تھے تو انتھال فرمایا، اللہ پاک ہے کہ جس کے ملک کے دوام کے لئے ذوال فہم ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قال حضرت من الحسن اس جن کا نام دکان یا سحر تھا، **ہو لہ** آصف ابن برخیا کہا گیا ہے کہ حضرت سلیمان کا خال زانو بھائی تھا اور کبار اولیاء اللہ میں سے تھا، اس کے ہاتھ پر خوارق حالات بہت ظاہر ہوتے تھے، **ہو لہ** ثم راف بطریقہ بطریقہ میں ہذا کہہ ہے **ہو لہ** بالافضل علی من یحکمرھا یعنی وہ اپنی عام نعمتوں کو کفر اور ناشکری کی وجہ سے سلب نہیں کرتا قال دیکھو الیہا اس کا عطف قال ہذا من فصل دس پر ہے **ہو لہ** بنظر جواب امر ہونے کی وجہ سے مجرم ہے **ہو لہ** فکروہ خیر ساقینہا یہ تفسیر ماقبل کی تفسیر فرمائی ساقینہا وقدمینہا جسٹنا سے متعارض ہے بعض حضرات نے یہ تو جیہ کی ہے کہ بالوں سے قطع نظر کرتے ہوئے اس کے قدم اور پنڈلیاں حسین تھیں، مگر یہ تو جیہ دل لگتی نہیں ہے، **ہو لہ** ثم راف ثم راف سے مشتق اس کے معنی پچکنے کے ہیں امور اسی سے ہے۔

تفسیر و تشریح

مگر سلیمان علیہ السلام نے فرمایا میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں، تو جس کے پاس مہم کتاب قیام الہا کہ میں اس کو پاک چھپنے سے پہلے ہی آپ کے پاس پہنچا سکتا ہوں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ یقیناً جن ہی تھا جن کو اللہ تعالیٰ

نے ان لوگوں کے مقابلہ میں غیر معمولی قوتوں سے نوازا ہے اس لئے کہ کسی انسان کے لئے خود کو دیکھنا بھی ضرور آدھ کیوں نہ ہو یہ ممکن نہیں کہ وہ بیت المقدس سے تارپ کن (سبا) جائے وہاں سے تخت شاہی اٹھانے اور زنجیر ہزار میل کا یہ فاصلہ گروہ طر فشاہ کیا جائے تو تین ہزار میل کا فاصلہ چشم زدن میں طے کر لے۔

یہ کون شخص تھا جس نے چشم زدن میں تخت لانے کا وعدہ کیا؟ اور یہ کتاب جس کا اسے علم دیا گیا تھا وہ کونسی کتاب تھی؟ اور یہ علم کیا تھا؟ جس کے زور پر یہ دعویٰ کیا گیا اس میں مختلف اقوال ہیں حقیقت حال اللہ بہتر جانتا ہے، ایک احتمال تو یہ ہے کہ خود حضرت سلیمان مراد ہیں اس لئے کہ کتاب کا علم سب سے زیادہ ان ہی کے پاس تھا اس صورت میں یہ پورا معاملہ بطور معجزہ ہوا اور یہی مقصود تھا، مگر اکثر ائمہ تفسیر قیادہ سے اپنی جبرے نے نقل کیا ہے اور قرطبی نے اس کو مجبور کا قول قرار دیا ہے کہ یہ کوئی شخص حضرت سلیمان علیہ السلام کے اصحاب میں سے تھا ابن اثنیٰ نے اس کا نام آصف بن برخیا بتایا ہے اس شخص کو اسم اعظم کا علم تھا، جس کا خاص یہ ہے کہ اس کو پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے جو بھی دعا کی جائے قبول ہوتی ہے، یہ کام اگرچہ حضرت سلیمان علیہ السلام خود بھی انجام دے سکتے تھے مگر ہو سکتا ہے کہ حضرت اصف نے مصلحت اسی میں سمجھی ہو کہ یہ کارنامہ ان کے کسی امتی کے ہاتھ سے انجام پائے، اس صورت میں یہ آصف بن برخیا کی کرامت ہوگی۔

معجزہ اور کرامت میں فرق

جس طرح معجزہ میں اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا بلکہ معجزہ اور استحقاق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے، جیسا کہ قرآن کریم میں فرمایا ہے وَهَذَا قَوْلُكَ اِذْ وَفَّيْتُكَ وَوَفَّيْتُكَ وَاللَّهُ وَهَذَا اِی طرح کرامت میں بھی اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا اور یہ دونوں صاحب معجزہ اور صاحب کرامت کے اختیار میں بھی نہیں ہوتے، ان دونوں میں فرق صرف اتنا ہے کہ ایسا کوئی خارق حادث کام اگر کسی صاحب وحی کے ہاتھ پر ہو تو معجزہ کہلاتا ہے اور اگر غیر نبی کے ہاتھ پر ظہور ہو تو کرامت کہلاتی ہے۔

جب حکم بتیس کا شاہی تخت رد ہاں سلیمانی میں آگیا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ اس میں ردو بدل کرو کہ بتیس اسے آسانی سے نہ پہچان سکے حضرت سلیمان کے حکم کے مطابق ردو بدل کر دیا گیا، جب بتیس آئی تو اس سے معلوم کیا کہ کیا حیرت انگیز ایسا ہی ہے؟ جواب دیا حیرت انگیز گویا وہی ہے، چونکہ تخت میں کافی حد تک ردو بدل کر دیا گیا تھا اس لئے صاف الفاظ میں اپنے ہونے کا اقرار بھی نہیں کیا اور نہ صاف انکار کیا بلکہ ایسی گول بات کہہ دی کہ جس میں خدائے خدا ہے اور خدا قرار چونکہ سائل نے اشتہاد میں ڈالنے کے لئے معاملہ سے کما کام لیا تھا، بتیس نے بھی جیسا سوال تھا ویسا ہی جواب دیا۔

اُولَئِكَ الْعِلْمُ بِنُفْسِهِ اس کے بارے میں اختلاف ہے کہ بتیس کا قول ہے یا سلیمان علیہ السلام کا، ابن جریر

نے اس کو یقیں کا محور قرار دیا ہے اور اسی کے سابق کلام کا تکرار فرمایا ہے یعنی یقیں نے عرض کیا کہ ہم لوگوں کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی آپ کی نبوت کی تحقیق ہو چکی ہے، اور ہم اسی وقت سے دل سے طبع ہو چکے ہیں جب قاصد سے آپ کے کلمات معلوم ہوئے تھے، اس منظرہ کی چنداں حاجت نہیں تھی، اور ابن جریر نے مجاہد سے نقل کیا ہے یہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا منقولہ ہے مطلب یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ ہمیں (بذریعہ وحی) پہلے یہ بتادیا گیا کہ حکم سنا جائے فرمان ہو کر حاضر خدمت ہوگی۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ مِنَ الْقَبِيلَةِ ضَالِحًا أَنِ ابْنِ ابْنَ عَبْدُوا اللَّهَ وَخُدُّوه فَإِذَا هُم بِقَرْيَاتٍ
يَخْتَصِمُونَ فَلِى الَّذِينَ قَرِيقَ مُؤْمِنُونَ مِنْ حِينَ أَرْسَلَهُ إِلَيْهِمْ وَمَنْ قَرِيقَ كَافِرُونَ قَالَ لِلْمُكَذِّبِينَ
يَقُومُوا لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالشَّيْءِ قَبْلَ الْحُكْمِ أَيُّ بِالْعَذَابِ قَبْلَ الرَّحْمَةِ حَيْثُ قُلْتُمْ أَنِ كَانَ مَا آمَنَّا
بِهِ حَقًّا فَاثْبَاتُوا بِالْعَذَابِ قَوْلًا فَلَا تَسْفِرُونَ اللَّهَ مِنَ الشَّرْكِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ فَلَا تُعَذِّبُونَ قَالُوا
أَطِيعُوا أَمْرَهُ تَطِيعُوا أَدْعَمَتِ النَّارُ فِي الطَّاءِ وَاجْتَلَيْتِ هَمَزَةٌ وَاصِلِ أَيُّ تَشَاءُ مَا بَكَ وَمِنْ مَعْلُومٍ
أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ فَلْيَحْضَرُوا الْمَطَرُ وَجَاءُوا قَالِ طَارَتْ أَرْحَمُ شَوْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنَا كُمْ بِهِ بَلِ أَنْتُمْ قَوْمٌ
تَفْتَنُونَ تُخْبِرُونَ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ مَدِينَةٌ تَمُودُ بِسَعَةِ رَهْطِ أَيُّ وَجَالٍ يُفْسِدُونَ
فِي الْأَرْضِ بِالْمَعَصِي مِنْهَا فَرَضَهُمُ الذَّنَابِيرَ وَالزَّوَاهِمَ وَلَا يَصْلِحُونَ بِالطَّاعَةِ قَالُوا أَيُّ قَالَ
بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ تَفَاَسَمُوا أَيُّ اخْلُقُوا بِاللَّهِ لَبِيسَةً بِالثَّوْبِ وَالنَّارِ وَحُمِ النَّارُ الثَّانِيَةِ وَأَهْلَهُ أَيُّ مِنْ
أَمِنْ بِهِ أَيُّ يَقْتُلُهُمْ لِيَلَا تُحْمَ لِنَقُولُ بِالثَّوْبِ وَالنَّارِ وَحُمِ الْأَمْرُ الثَّانِيَةِ لَوْلِيهِ أَيُّ وَلِيٍّ ذَمِي مَا شَهِدْنَا
حَضْرَتًا مَهْلِكًا أَهْلَهُ بِضَمِّ الْهَيْمِ وَفَتْحِهَا أَيُّ إِهْلَاكِهِمْ أَوْ هَلَاكِهِمْ فَلَا تَذَرِي مَنْ قَتَلَهُ وَأَنَا
لَصَادِقُونَ وَمَكْرُوا فِي ذَلِكَ مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا أَيُّ جَارَيْنَا بِمَنْجِلٍ غُفْرَتِهِمْ وَهُمْ لَا
يَشْعُرُونَ فَالنَّظَرُ كَيْفَ كَانَ عَالِيَةً مَكْرَهُمْ أَنَا دَمَرْنَا هَمِ أَهْلَكْنَاهُمْ وَقَوْمُهُمْ أَجْمَعِينَ بِضَمِّ
جَبْرِيلِ أَوْ بِرَمِي الْمَلَائِكَةِ بِحِجَازَةِ يَرُونَهَا وَلَا يَرَوْنَهُمْ قِيلَتْ بُيُوتُهُمْ حَاوِيَةً عَالِيَةً وَنَصَبَ عَلَى
الْحَالِ وَالْعَامِلِ فِيهَا مَعْنَى الْإِشَارَةِ بِمَا عَلَّمُوا بَطْلَانَهُمْ أَيُّ كَفَرَهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِمَنْ لَقِيَ الْقَوْمَ
يَعْلَمُونَ فَلَمَّا قَاتَلُوا قَبِيضُونَ وَأَخْبَتَا الَّذِينَ آمَنُوا بِصَالِحٍ وَهُمْ أَرْبَعَةُ الْأَبْ وَكَانُوا يَقُولُونَ الشَّرْكَ
وَلَوْطًا مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرٍ مُقْدَرًا قِيلَ وَبَدَّلَ مِنْهُ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اتَّقُوا الْفَاحِشَةَ أَيُّ الْوَأَطَةَ وَأَنْتُمْ
تَبْصُرُونَ يَتَّبِعُ بِمَعْصِيَتِكُمْ بَعْضًا إِيَّاهُمَا أَيُّ الْمَعْصِيَةِ أَنْتُمْ بِمَخْلِقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهَلُ الثَّانِيَةِ
وَادْخَالَ الْبَيْتِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوُجْهِينِ لَتَتَوَلَّى الرِّجَالُ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلِ أَنْتُمْ قَوْمٌ

تَجْهَلُونَ عَالِيَةً فَعِلْكُمْ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اأَعْرَجُوا إِلَ لَوْطَ ائِ اَهْلُهُ مَنْ قَرَّبَكُمْ كَيْفَ تَقْطَعُونَ ۝ مِنْ أَقْبَارِ الرِّجَالِ فَأَلْجَيْنَاهُ أَهْلَهُ إِلَى امْرَأَتِهِ قُذِرْنَهَا جَعَلْنَاهَا يَتَقَذَّرُونَ مِنَ الْعَابِرِينَ ۝ اَلْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۝ هُوَ حِجَابُ السَّجَّالِ اَهْلُكُنْهُمْ قَسَاءَ بَنَسْ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۝ اَلْعَذَابَ مَطَرُهُمْ قُلْ يَا مُحَمَّدُ اأَحْمَدُ اَللَّهُ عَلَى هَٰذَا كُفَّارِ اَلْاَمَمِ عِ اَلْخَالِيَةِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ اَلَّذِينَ اصْطَفَى ۝ هُمْ ءَالَةُ بَيْتِي اَلْهِنْدِيِّينَ وَابْدَالِ اَلثَّابِيَةِ اَللَّاهِ وَتَسْبِيحُهَا وَادْخُلِ اَلْبَيْتَ بَيْنَ اَلْمُسْهَلَةِ وَالاَعْرَاجِ وَتَرْكُهُ غَيْرُ لِمَنْ يَعْبُدُهُ اَمَّا يَسْهَرُ كُونَ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ ائِ اَهْلُ مَكَّةَ بِهِ اَلْاِلَٰهَةُ خَيْرٌ لِعَابِدِيهَا

ترجمہ

اور یقیناً ہم نے نمود کے پاس ان کی برادری کے برائی صالح کو سمجھایا یہ کہ تم سب اللہ کی بندگی کرو مثنیٰ اس کی توحید کے قائل ہو جاؤ اچانک (خلاف توقع) ان میں دو طریق ہو گئے وہیں کے بارے میں باہم جھگڑنے لگے ایک طریق مومنوں کا تھا ان کی طرف صالح لکھنے کو بھیجنے کے وقت سے اور دوسرا فریق کافروں کا تھا، آپ نے جھگڑانے والوں سے کہا اے میری قوم کے لوگو! تم جلی سے پہلے برائی کی جلدی کیوں کرتے ہو؟ یعنی رحمت سے پہلے عذاب کی (جلدی کیوں کرتے ہو؟) اس اعتبار سے کہ تم نے کیا جہنم بنا دے؟ پس لائے ہوا کروہ حق ہے تو ہرے اور پر عذاب لے آؤ، تم کس لئے اللہ سے شرک سے معافی نہیں مانگتے؟ کہ تم پر رحم کیا جائے، کہ عذاب میں مبتلا نہ کیے جاؤ، لوگ کہنے کے بعد تو تم کو اور تمہارے ساتھ والوں یعنی مومنوں کو گنہگاروں میں فطرتاً اصل میں فطرتاً تھا تا کو طامس ادا نام کر دیا (ابتداء ہاں سکون لازم آنے کی وجہ سے) سمرقند شروع میں داخل کر دیا اعلیٰ کر دیا یعنی تیری وجہ سے ہم گنہگاروں میں مبتلا ہو گئے، اس لئے کہ قوم غلگ سالی اور جھگڑی کا شکار ہوئی، حضرت صالح نے فرمایا تمہاری گنہگاروں کے پاس ہے وہ وہی اس کو تمہارے پاس لایا ہے بلکہ تم وہ لوگ ہو جو خیر و شر کے ذریعہ آزمائش میں مبتلا کئے گئے ہو اور نمود کے شر (خبر) میں تو شخص ایسے تھے جو معاصی کے ذریعہ زمین (ملک) میں فساد برپا کرتے تھے، ان ہی فساد کے طریقوں میں راہم و دنا تیر کا کاٹنا بھی شامل تھا اور عامت کے ذریعہ (ذرا) اصلاح نہ کرتے تھے، ان لوگوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا اللہ کی قسم کھاؤ کہ ہم رات کو صالح علیہ السلام اور اس کے دل پر ضرر و شب خون کاریں گے مثنیٰ رات کو ہم ان کو ضرر دے کر دیں گے لہذا ان کے ساتھ اور (بجائے خون کے) تا اور تا دبا نیہ کے ضرر کے ساتھ ہے، اور اعلیٰ سے حضرت صالح علیہ السلام پر ایمان لانے والے مرد و عورتیں اور بچے ہم اس کے ولی دم سے صاف کیر دیں گے کہ ہم ان کے اہل کے ہلاک کرنے کے وقت موجود (ہی) نہیں تھے لہذا ان کے ساتھ اور تا اور لام تا نیہ کے ضرر کے ساتھ

ہے مَہْلِكٌ ہم کے مضر کے ساتھ یعنی ان کو ہلاک کرنے کے وقت اور ہم کے فخر کے ساتھ یعنی ان کی ہلاکت کے وقت، لہذا ہم نہیں جانتے کہ اس کو کس نے قتل کیا؟ اور ہم بالکل سچے ہیں انہوں نے اس معاملہ میں ایک خفیہ تدبیر کی اور ہم نے (بھی ایک تدبیر کی) یعنی ہم نے ان کو فوری عذاب میں گرفتار کر کے سزا دی اور ان کو فخر بھی نہ ہوئی سو دیکھ لو ان کے ٹکڑا کر کیا ہوا؟ ہم نے ان کو اور ان کی پوری قوم کو جزائیں کی چیز کے ذریعہ یا فرشتوں کے ہتھ مارنے کے ذریعہ ہلاک کر دیا وہ ہتھ مارے ہوئے دیکھتے تھے مگر فرشتوں کو نہیں دیکھتے تھے یہ ہیں ان کے مکانات جو ہم کی وجہ سے خالی پڑے ہیں یعنی ان کے گھر کی وجہ سے خلوت حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اس میں حامل اسم اشارہ کے معنی (یعنی اشیاء) ہے بلاشبہ اس (تدبیر) میں بڑی عبرت ہے ان لوگوں کے لئے جو ہماری قدرت کو جانتے ہیں سو صیحت حاصل کرتے ہیں، اور ہم نے ان لوگوں کو جو صالح علیہ السلام پر ایمان لاتے تھے اور وہ چار ہزار تھے پہنچایا اور وہ شریک سے پرہیز کرتے تھے اور لوٹ علیہ السلام کا تذکرہ کیجئے لوٹا اپنے قاتل اذکو عذوف کی وجہ سے منصوب ہے اور اذ قال بقلوبہ اس سے (یعنی اذکو لوٹا) سے بدل ہے جبکہ لوٹ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا کیا تم بے حیائی کا کام یعنی لواطہ کرتے ہو اور انہیں کہ تم ایک دوسرے کو مصیبت میں منہمک ہونا دکھاتے ہو ایک دوسرے کو مشغول ہونا دیکھتے ہو کیا تم عورتوں کو چھوڑ کر مردوں سے شہوت رانی کرتے ہو؟ انہیں ہم میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل اور دونوں صورتوں میں دونوں کے درمیان الف داخل کر کے بلکہ تم ایسی قوم ہو جو اپنے فعل کے انجام سے بے خبر ہے قوم کے پاس جواب سوائے یہ کہنے کے کچھ نہ تھا کہ لوٹ کے متعلقین کو اپنی بہت سی ناکامیوں کی بدولت یہ لوگ مردوں کی بدولت کے معاملہ میں بڑے پاک بستے ہیں ہم نے اس کو اور اس کے اہل کو بجز اس کی بیوی کے پہنچایا اور ہم نے اس کو اپنی تشہیر سے عذاب میں پائی رہنے والوں میں کر دیا اور ان پر ہم نے ایک خاص قسم کی بارش برسا دی اور وہ ٹکڑے ہتھ مارے جنہوں نے ان کو ہلاک کر دیا سو ان عذاب سے ڈرائے ہوئے لوگوں پر وہ بری بارش بھی اے محمد کہہ دیجئے سابق قوموں کے ہلاک کرنے پر سب قرینیں اللہ کے لئے ہیں اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہے، کیا اللہ بہتر ہے اس کے لئے جو اس کی بندگی کرتا ہے یا وہ جس کو یہ لوگ شریک ٹھہراتے ہیں؟ واللہ خیر! میں دونوں ہمزوں کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے کو الف سے بدل کر اور مسئلہ اور محقق کے درمیان الف داخل کر کے اور اس کو ترک کر کے نہ سوچو نا بالور تا کے ساتھ یعنی اے اہل مکہ اللہ بہتر ہے یا وہ چیزیں جن کو تم اس کے ساتھ معبود ہونے کی حیثیت سے شریک کرتے ہو اپنے عابدین کے لئے بہتر ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ نُوحٍ أَخَاهُمْ شُود قَبْلَہِ کے عید اہل کا نام ہے صالح علیہ السلام بھی ان ہی کی نسل سے ہیں

اس کی تعیین ہے اور انہیں سمجھ رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حرکت ناقابل بیان بلکہ اس کے وصف کا بیان کرنا نہایت مشکل اور دشوار ہے کوئی بھی ذی عقل اور ہوشمند اس کی تحدیق نہیں کرے گا کہ کسی سے ایسی حرکت صادر ہو سکتی ہے **ہو لہ** بن دون النساء اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس حرکت میں دوطرفہ معصیت ہے یعنی مردوں کے ساتھ فعل معصیت ہے اور عورتوں کا ترک معصیت ہے **ہو لہ** نچھلون (سوال) قوم کی مفت ہے حالانکہ دونوں میں مطابقت نہیں ہے اس لئے کہ قوم غائب ہے اور نچھلون حاضر (جواب) غیبت اور غائبت جب جمع ہو جاتی ہے تو غائبت کے اقویٰ ہونے کی وجہ سے غائبت کو غیبت پر غلبہ دیا جاتا ہے (جمل) یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ غائب قوم ہے اس لئے اس کو حاضر کے درجہ میں رکھ کر مفت غائب کے صیغہ کے ساتھ لایا گیا ہے **ہو لہ** عاقبت اس سے اشارہ ہے کہ نچھلون کا مفعول محذوف ہے **ہو لہ** فسا مکان جواب قوم بہ مکان کی خبر مقدم ہے **وَالَّذِينَ قَالُوا** اس کا اسم ہے ای **إِنَّا قَوْلُهُمْ** اور ابن ابی الحنفی نے جواب کا اسم کان قرار دیا مکرر فتح پر حاسبہ اور مابعد کو اس کی خبر قرار دیا ہے **ہو لہ** **وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا** یہ تاکید شدت مطر پر دلالت کرنے کے لئے یعنی وہ بارش غیر معبود اور غیر معمولی تھی بالعدلاب منلوہین کے متعلق ہے اور **مَطَرُهُمْ** مخصوص بالقدم ہے۔

تفسیر و تشریح

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَنْ تَتَّخِذُوا مِن مَّقَاتِلِ الْإِبِلِ خَلْقًا یہ اس سورت کا چوتھا قصہ ہے حضرت صالح علیہ السلام کا نام قرآن کریم میں آٹھ جگہ آیا ہے حضرت صالح علیہ السلام جس قوم میں پیدا ہوئے اس کو ثمود کہتے تھے حضرت صالح علیہ السلام کا سلسلہ نسب چھ واسطوں سے ان کے جد اعلیٰ ثمود تک پہنچ جاتا ہے یہ نام انہوی کی تحقیق ہے اور یہی تاریخی حیثیت سے صالح ہے (قصص القرآن) اس سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ قوم ثمود کا نام ثمود ان کے مورث اعلیٰ کے نام پر ہے، ثمود سے حضرت نوح علیہ السلام تک کے سلسلہ نسب میں دو قول ہیں **ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح** **ثمود بن عاد بن حم** **ثمود بن ارم بن سام بن نوح** علیہ السلام، صاحب روح المعانی فرماتے ہیں کہ امام غزالی دوسرے قول کو رائج سمجھتے ہیں قوم ثمود سامی اقوام ہی کی ایک شاخ ہے، عاد و نوح کی ہلاکت کے وقت حضرت ہود علیہ السلام کے ساتھ نوح گئے تھے یہ وہی لوگ ہیں اور یہی نسل، عاد و نوح کہا گئی۔

ثمود کی ہستی

ثمود کہاں آباد تھے؟ اور کس خطہ میں پھیلے ہوئے تھے؟ اس کے متعلق یہ طے شدہ امر ہے کہ ان کی آبادیاں بحر میں تھیں، حجاز اور شام کے درمیان وادی قرنی تک جو میدان نظر آتا ہے یہ سب ان کا مقام سکونت ہے، اور آج کل طبع الخلافہ کے نام سے مشہور ہے ثمود کی ہستیوں کے خرابات اور آثار آج تک موجود ہیں۔

اہل شہود کا مذہب

شہود اپنے پیش رو بہت پرستوں کی طرح بت پرست تھے اور خدائے وحدہ لا شریک کے علاوہ بہت سے معبودان باطلہ کے پرستار تھے۔ اس کی اصلاح کے لئے ان ہی کے قبیلہ میں سے حضرت صالح کو مبعوث کیا اور رسول بنا کر بھیجا گیا۔ ان کی قوم کے تقریباً چار ہزار افراد ان پر ایمان لائے تھے۔ عذاب آنے سے پہلے جن کو نیکو حضرت صالح علیہ السلام حضرت موسیٰ تشریف لے گئے جہاں حضرت صالح کا انتقال ہو گیا اسی جہ سے اس کا نام حضرت موسیٰ مشہور ہو گیا۔

ناتقہ اللہ

حضرت صالح علیہ السلام نے قوم شہود کو بہت سنبھایا، قوم بھائے اس کے کہ ان کی نصیحت کو قبول کرتی، بت پرستی سے باز آتی، ان کا بغض و عناد ختم ہو جاتا اور حضرت صالح علیہ السلام کی مخالفت میں اضافہ ہی ہوتا رہا، اگرچہ کچھ لوگ اور مختصر جماعت نے ایمان قبول کر لیا مگر سربراہ اور اہل اقتدار اور خوشحال لوگوں کی جماعت بت پرستی پر قائم رہی، خدا کی دہی ہوئی ہر قسم کی خوش بختی اور فائیت کا شکر یہ ادا کرنے کے بجائے کفرانِ نعمت کو شعار بنالیا، حضرت صالح کی نہ صرف یہ کہ تکذیب کی بلکہ ان کا مذاق بھی اڑاتی رہی، اور جو غیران دعوت و نصیحت کو قبول کرنے سے انکار کر دیا، اور نشانِ نبوت کا مطالبہ کیا۔

تاریخی حیثیت سے واقعہ کی تفصیل

واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم جب حضرت صالح علیہ السلام کی تبلیغ حق سے انکار ملی تو ان کے سرخیل اور سرکردہ افراد نے قوم کی موجودگی میں مطالبہ کیا کہ اسے صالح اور تو واقعی خدا کا فرستادہ ہے تو کوئی نشان (عجزہ) دکھا، تاکہ ہم تیری صداقت پر ایمان لے آئیں، حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ ایمان نہ ہو کہ نشان آنے کے بعد بھی انکار پر مصر اور سرکشی پر قائم رہو، قوم کے ان سرداروں نے تاکید و وعدہ کیا کہ ہم فوراً ایمان لے آئیں گے، جب حضرت صالح علیہ السلام نے دریافت کیا کہ وہ کس قسم کا نشانہ چاہتے ہیں؟ انہوں نے کہا کہ سامنے والے پہاڑ سے یا سستی کے اس چتر سے جو کنارہ پر نصب ہے ایک ایسی اونٹنی ظاہر کر کہ جو گیا، بھین ہو اور فوراً پیچھے، حضرت صالح علیہ السلام نے بارگاہِ اُلہی میں دعا کی جس کے نتیجے میں اسی وقت اس چتر سے حاملہ اونٹنی ظاہر ہوئی اور اس نے پیچھ دیا، یہ دیکھ کر ان سرداروں میں سے چند عین عورتوں ہی وقت مسلمان ہو گیا اور دوسرے سرداروں نے بھی جب اس کی بیروی میں اسلام لانے کا ارادہ کیا تو ان کے بیٹکوں اور مندروں کے بھٹوں نے ان کو اسلام لانے سے باز رکھا۔

اب صالح علیہ السلام نے نے قوم کے تمام افراد کو صحیحہ کی کر دیکھو یہ نشانہ نبی تہداری طلب پر بھیج گئی ہے خدا کا یہ فیصلہ ہے کہ پانی کی باری مقرر ہو ایک دن اس اونٹنی کا ہو گا اور ایک دن چوہی قوم اور ان کے جانوروں کا، اور خبر دہر اس کو کوئی

اڑت نہ پہنچے، اگر اس کو آزار پہنچا تو قہر ہی خیر نہیں ہے ایک مدت تک یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہا، اور پوری قوم اس کے دروازہ سے ناکوہا غصائی رہی۔ آہستہ آہستہ یہ بات بھی ان کو ٹھکنے لگی اور آپس میں صلاح و مشورے ہونے لگے کہ اس نافرمانی کا خاتمہ کر دیا جائے تاکہ ہادی کے قصے سے نجات ملے، کیونکہ اب ہمارے چو پاویں کے لئے اور خود ہمارے لئے نافرمانی برداشت ہے مگر قتل کرنے کی کسی کی ہمت نہیں ہوتی تھی، ایک حسین و جمیل مالداد عورت صدوق نے خود کو ایک شخص صدوق کے سامنے اور دوسری مالداد عورت عزیز نے اپنی ایک خوبصورت لڑکی کو قیدار (قیدار) کے سامنے یہ کہہ کر پیش کیا کہ اگر وہ نافرمان کو ہلاک کر دیں تو یہ قہر ہی ملک ہیں، تم ان کو بچی بنا کر پیش کرو، قیدار بن سالف اور صدوق کو اس کے لئے آمادہ کر لیا گیا اور ملے پایا کہ دواہ میں جھپکریٹھ جائیں اور نافرمان جب چراگاہ جانے لگے تو اس پر حملہ کر دیں اور چند دیگر آدمیوں نے بھی مدد کا وعدہ کیا۔

فریخیک ایسا ہی کیا گیا اور نافرمان کو اس طرح سادش کر کے قتل کر دیا گیا اور آپس میں قسمیں کھائیں کہ رات ہونے پر ہم سب صالح اور اسکے اہل و عیال کو بھی قتل کر دیں گے اور پھر اس کے اولیاء کو قسمیں کھا کر یقین دلادیں گے کہ یہ کام ہمارا نہیں، ہم تو اس وقت موجود بھی نہیں تھے اور بچہ یہ دیکھ کر بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گیا اور چٹخا چاتا پہاڑی میں غائب ہو گیا۔ صالح علیہ السلام کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو فرمایا آخر وہی ہوا جس کا مجھے خطر تھا، اب خدائی عذاب کا انتظار کرو جو تین دن کے بعد تم کو جاہ کر دے گا، اور پھر بجلی کی چمک اور کڑک کا عذاب آیا اس نے رات میں سب کو جاہ کر دیا اور آنے والے انہوں کے لئے تیار تھی مہرت کا سبق دے گیا۔

صاحب روح المعانی سیّد آلوسی اپنی تفسیر روح المعانی میں تحریر فرماتے ہیں کہ خود پر عذاب کی علامات اگلی صبح ہی سے نمودار ہونے لگیں، پہلے روز ان سب کے چہرے اس طرح زرد و چمکے جیسا کہ خوف کی ابتدائی حالت میں ہو جایا کرتا ہے، اور دوسرے روز سب کے چہرے سرخ تھے گویا کہ خوف و دہشت کا یہ دوسرا درجہ تھا اور تیسرے روز ان سب کے چہرے سیاہ تھے اور یہ خوف و دہشت کا وہ تیسرا مقام ہے کہ جس کے بعد موت ہی کا درجہ باقی رہ جاتا ہے۔

بہر حال ان تین دن کے بعد وقت موعود آ پہنچا اور رات کے وقت ایک بیت ناک آواز نے ہر شخص کو اسی حالت میں ہلاک کر دیا جس حالت میں وہ تھا قرآن عزیز نے اس ہلاکت آفریں آواز کو کسی مقام پر صاف (کڑک و درجلی) اور کسی جگہ (ذکر اللہ و سیدنا ولی شی) اور بعض جگہ طایبہ (دہشت ناک) اور بعض جگہ صبیحہ (چمک) فرمایا، یہ سب ایک ہی حقیقت کی مختلف اوصاف کے اعتبار سے تعبیرات ہیں تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ خدا تعالیٰ کے اس عذاب کی ہولناکیاں کبھی گونا گوں تھیں۔

ایک طرف خود پر یہ عذاب نازل ہوا دوسری طرف حضرت صالح علیہ السلام اور ان کے پیرو مسلمانوں کو خدا نے اپنی حفاظت میں لے لیا اور ان کو اس عذاب سے محفوظ رکھا۔

قصہ لوط علیہ السلام

ولوطاً گزشتہ صفحات میں حضرت لوط علیہ السلام کا ذکر آچکا ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے برادر زادہ ہیں ان کے والد کا نام ہارن تھا، حضرت لوط علیہ السلام کا بچپن حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زیر سایہ گذرا تھا حضرت لوط علیہ السلام ہجرت میں بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ رہے ہیں اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام مصر تشریف لے گئے تھے تو اس وقت بھی حضرت لوط علیہ السلام ہمراہ تھے، اور مصر میں بھی قیام ساتھ ہی میں رہا، ابراہیم مشورہ سے یہ بات طے پائی کہ لوط مصر سے ہجرت کر کے شرق اور ان کے علاقہ سدوم اور عامودہ چلے جائیں اور وہاں رہ کر دین حنیف کی تبلیغ و اشاعت کا کام کریں اور حضرت ابراہیم و انیس فلسطین چلے جائیں۔

سدوم

اور ان کی وہ جانب ہے جہاں آج کریمیت یا بحر لوط واقع ہے یہی وہ مقام ہے کہ جہاں سدوم و عامورہ کی بقعیاں واقع تھیں وہاں کے گرد و نواح میں بسنے والوں کا یہ اعتقاد ہے کہ یہ تمام حصہ جواب ذریعہ نذر آتا ہے کسی زمانہ میں نیک زمین تھی اور اس پر شجرہ ہاد تھے، قوم لوط پر عذاب کی وجہ سے یہ زمین تقریباً چار سو سن پہلے سدوم سے بچے چلی گئی، اسی لئے اس کو کریمیت اور بحر لوط کہتے ہیں۔ (بیان جلد ۹، ص ۵۳۷ بحوالہ قصص القرآن ج ۱، ص ۲۵۷)

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهِ الْبُيُوتَ مِنَ النَّبَاتِ إِلَى التَّكْلُمِ بِهِ خَدَّائِقٍ جَمْعُ خَدِيقَةٍ وَهُوَ الْبُسْتَانُ الْمُحَوَّطُ ذَاتُ نَهْجَةٍ حُسْنِ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تَبْنُوا شَجَرًا ثُمَّ لَعَلَّكُمْ عَلَيْهِ نَالَةً يَصْحَفِي الْهَيَّوْنَيْنِ وَتَسْهَلُ الثَّابِتَةَ وَأَدْخَالَ الْآبَ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوُجْهِنِ لِي مَرَايَعِهِ السَّبْعَةَ مَعَ اللَّهِ إِيَّانَةً عَلَى ذَلِكَ أَيْ لَيْسَ نِعْمَةً إِلَهُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يُعَذِّبُونَ يُسْرِحُونَ بِاللَّهِ غَيْرَهُ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا لَا تَجِيذُ بِأَعْلَاهَا وَجَعَلَ جَلَالَهَا لِيَمَّا بَيْنَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي جِبَالًا أَلَيْتَ بِهَا الْأَرْضُ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا بَيْنَ الْعَذَابِ وَالْجَنَّةِ لَا يَخْطِئُ أَحَدُهُمَا بِالْآخِرِ إِذْ لَمْ يَخْطِئْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ تَوْجِيدهُ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ الْمُكَرَّوبَ الَّذِي سَأَلَ الْغُرَّ إِذَا دَعَا وَتَكْشِفُ السُّوءَ عَنْهُ وَعَنْ غَيْرِهِ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ الْأَصْلَاقُ بِمَعْنَى لِي أَيْ يَخْلُفُ كُلُّ قَرْنٍ الْقَرْنَ الَّذِي قَبْلَهُ إِذْ لَمْ يَخْلُفْ قَبْلَهُ مَا نَذْمُونَ تَعْبَلُونَ بِالْفَرْقَانِيَّةِ وَالشَّعَائِيَّةِ وَلِيهِ إِذْ عَلِمَ النَّاسُ فِي الدَّالِ وَمَا زَائِدَةُ يُغْفِلُ الْقَلِيلَ أَمَّنْ يُهْدِيكُمْ لِرِشْدِكُمْ إِلَى مَقَاصِدِكُمْ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِالتَّحْوِمِ لِيَلَا وَيُعَلِّمَاتِ الْأَرْضِ لَهَا رَا

وَمَنْ يُرِيسِلِ الرِّيحَ بُشْرًا لِّمَنْ يَدْعُو رَحْمَةً اِى قَدَامِ الْمَطَرِ ؕ اِنَّ مَعَ اللّٰهِ تَعَالٰى مَلَكَةً غَمًّا
 يُشِيرُ كَوْنًا بِه غَيْرُهُ اَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ فِى الْاَرْضِ اَمِنْ نَظْفَةٍ لَّمْ يَبْعُدْهُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَاِنْ لَّمْ يَعْرِفُوْا
 اِلَّا اَعَاذَةُ لِقِيَامِ النَّارِ اَمِنْ عَلَيْهَا وَمَنْ يُزَلِّكُم مِّنَ السَّمَاءِ بِالْمَطَرِ وَالْاَرْضِ بِالْبَرَكِ اِنَّ مَعَ اللّٰهِ
 اِى لَا يَفْعَلْ شَيْئًا مَّا ذَكَرَ اِلَّا اللّٰهُ وَلَا اِلَهَ مَعَهُ قُلْ يٰمُحَمَّدُ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ حُجَّتُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ
 صٰدِقِيْنَ - اَنْ نَمْنِ اِنَّا فَعَلْ شَيْئًا مَّا ذَكَرَ وَسَلٰوَةٌ عَنِ زَلَّتْ قِيَامِ الشَّاعِةِ قُرْئِلْ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ
 فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ الْغَيْبِ اِى مَا غَابَ عَنْهُمْ اِلَّا لِكِنِ اللّٰهُ يَعْلَمُهُ وَمَا
 يَشْعُرُوْنَ اِى الْكُفَّارُ كُفِّرْهُمْ اَبَآئًا وَقَدْ يَبْعَثُوْنَ - بَلْ يَسْمَعُى هَلْ اَذْرَكَ بِوَزْنِ اَنْحَرَمَ لِيْ قِرَاةً وَّلِي
 اُخْرٰى اِذَا رَكَ بِتَشْيِيْدِ الدَّلٰلِ وَاَضَلُّهُ تَذٰرُكَ اَبْدَلْتُ النَّاءُ ذَالًا وَاَذْجَعْتُ فِى الدَّلٰلِ وَاَجْعَلْتُ
 هَمَزَةً الْوَصْلِ اِى بَلَغَ وَلِحَقَّ اَوْ تَتَابَعَ وَفَلَاخَقْ عَلِمْتُمْ لِيْ الْاَجْرَةَ اِى بِهَا حَتَّى سَالُوا عَنْ زَلَّتْ
 مَجِيئِهَا لَيْسَ الْاَمْرُ كَذٰلِكَ بَلْ هُمْ لِيْ شَكَّ فِتْنَةً بَلْ هُمْ فِتْنَةً عَمُّوْنَ اَمِنْ غَمِي الْقَلْبِ وَهَر
 اَبْلَغَ مِمَّا قِيلَ وَالْاَضْلَ عَمِيُوْنَ اَسْتَغْلَبْتُ الشُّعْءَ عَلَى الْبَاءِ فَنَقَلْتُ اِلَى الْجَمْعِ بَعْدَ حَذْفِ كَسْرِهَا

ترجمہ

جہانگیر! تو اورو ذات بہتر ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور آسمان سے تیرے لئے پانی بہایا۔ جہانگیر! اس پانی کے ذریعہ بارش بارگ آگئے، اُنہیں میں خیریت سے نظم کی طرف نکالتا ہے، حدائقِ صِدقہ کی جمع ہے اس بارگ کو کہتے ہیں جس کے چاروں طرف دیوار بنادی گئی ہو، تمہارے لئے ممکن تھا کہ تم ان پانیوں کے درختوں کو آگاہ کرو، تمہارے اس پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے (یہ سن کر ہٹاؤ) کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ اس کام پر مدد کرنے کے لئے یعنی اس کے ساتھ کوئی الٰہ نہیں ہے، اُبالہ میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسکین اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے ساتوں مقامات پر بلکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ جو خدا کا ہر سرِ ظہیر اتے ہیں (یعنی) غیر اللہ کو اس کا شریک ٹھہراتے ہیں یا وہ ذات جس نے زمین کو آراہ دیا یا تاکاں زمین کو ٹیکر دیا تاکاں کے اور اس کے درمیان ٹھہریں بنا گئیں اور زمین کے ٹھہرانے کے لئے پہاڑ بنائے جن کے ذریعہ زمین کو ساکن کر دیا تاکاں کو وہ مظهرِ الٰہی حرکت نہ کرے اور دو دریاؤں یعنی شورو و شیریں کے درمیان حدِ فاصل بنائی تاکاں آپس میں خطِ صلح نہ ہو جائیں کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ بلکہ ان میں سے زیادہ تر تو لوگ تو حید کو کہتے بھی نہیں ہیں کیا وہ ذات جو ہے تو آراہی کی دعا سنتی ہے جب وہ اس کو پکارتا ہے یعنی اس معصیت زدہ کی چوٹیلیوں میں جتا ہو گیا ہو اور اس کی اور دوسروں کی معصیتوں کو دور کرتا ہے اور تم کو زمین کا طیفہ بناتا ہے خلفاءِ الانوار میں اضافتِ معنی ہے معنی ہر بعد کی نسل کو پہلی

نسل کا قائم مقام بنانا ہے کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے؟ تم بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو نذخروا فی میں تا اور
 یا کے ساتھ دونوں قرأتیں ہیں، اور اس میں تا کا ذوال میں اوجام ہے اور مازائدہ ہے تقلیل کی قلت (یعنی عدم) کو بیان
 کرنے کے لئے کیا وہ ذات جو تم کو تمہارے متصادف کی طرف عقلی اور تری کی تاریکیوں میں رہنمائی کرتی ہے، رات کو
 نجوم کے ذریعہ اور دن میں علامات زمین کے ذریعہ، اور وہ ذات جو بارش سے پہلے خوشخبری دینے والی ہوا میں چلاتی ہے
 کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود بھی ہے؟ اللہ ان تمام چیزوں سے پاک ہے جن کو وہ اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں کیا
 وہ ذات جو مخلوق کو رحم مادر میں غلط سے ابتدا پیدا کرتی ہے پھر اس کو موت کے بعد لوٹا دے گی اگرچہ ان کو احادیث کا
 اعتراف نہیں تھا مگر چونکہ احادیث پر ہر ایمان قاطعہ موجود ہیں (اس لئے ان سے دوبارہ تفتیش کے بارے میں سوال کیا گیا)
 اور وہ ذات جو آسمان سے بارش کے ذریعہ اور زمین سے نباتات کے ذریعہ تم کو روزی دیتی ہے (یہ سن کر بتاؤ) کیا اللہ
 کے ساتھ کوئی دوسرا معبود ہے؟ یعنی مذکورہ کاموں میں سے اللہ کے سوا کوئی کچھ نہیں کرتا اور اس کے ساتھ کوئی معبود ہے
 اسے تم آپ کہہ دیجئے اگر تم سچ ہو تو دلیل پیش کرو اس بات پر کہ میرے ساتھ کوئی معبود ہے جس نے مذکورہ کاموں میں
 سے کوئی کام کیا ہو؟ اور (وہ) آپ سے (شرکیں) نے قیامت قائم ہونے کے وقت کے بارے میں سوال کیا تو
 (آئندہ) آیت نازل ہوئی آپ کہہ دیجئے آسمان اور زمین والوں میں سے خواہ ملائکہ ہوں یا انسان فیہ کو یعنی (اپنے
 سے) غلطی چیزوں کو کوئی نہیں جانتا لیکن اللہ اس کو جانتا ہے اور کفار بھی دوسروں کے مانند یہ نہیں جانتے کہ ان کو کب
 اغوا یا جائے گا؟ نزل بمعنی خلق ہے اذوالہ بروزن انخروم ایک قرأت میں اور دوسری قرأت میں اذوالہ لام کی تشدید
 کے ساتھ اذوالہ کی اصل نندار کے تھی وال کو تا سے بدل دیا گیا اور وال کو دال میں مدغم کر دیا گیا (ابتداءً بسکون: زم
 آنے کی وجہ سے) شروع میں حمزہ وصل کا اضافہ کر دیا گیا یعنی نبلغ ولعنی یہ معنی پہلی قرأت کی صورت میں ہوں
 اور قدبلغ و فلاحنی دوسری قرأت کی صورت میں ہوں گے یعنی ان کا ظلم آخرت کے بارے میں شک کیا ہو (حاجز ہو گیا
 ہو) جس کی وجہ سے آخرت کے وقت کے آنے کے بارے میں سوال کیا ہوا بات انہی نہیں ہے فی الآخرة میں فی بمعنی
 ہے ای ہا بلکہ یہ لوگ وقوع قیامت کے بارے میں شک میں مبتلا ہیں بلکہ یہ اس سے اندھے بہتے ہوئے ہیں دل کے
 اندھے اور یہ اٹکل سے المیغ ہے (یعنی نزل ہم عصفون یہ اذوالہ علیہم سے المیغ ہے) اور عصفون اصل میں
 عصفون تھا جس پر بادشاہ کو کرم کے کسر کو حذف کرنے کے بعد ہم کو دیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

انَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ اُم مَّخْطُوعَ ہے ابو حاتم نے کہا ہے کہ اس کی تقدیر اَللّٰهُنَّكُمْ حَبْرُ اُم من
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ہے اور بعض حضرات نے آیت کے معنی یہ بیان کئے ہیں اَعْبَادُكُمَا تَعْلَمُونَ بن

اَوْ لَا بَلَّغْتُمْ عَبِيدًا مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِسْ مٰوٰتِ مِّنْ اَمْرٍ مَّجْلُوٰمٍ ۚ اَمْ سَوٰتِ مِّنْ تَوٰجِیْہِ اَوْرَجِہِ
 کے معنی ہوں گے **ہوئے قوم بعد لون** یہ فعل سے مشتق ہے جس کے معنی برادر کرنے کے ہیں مفسر علام نے بھی معنی
 مراد لئے ہیں اور عدول سے بھی مشتق ہو سکتا ہے جس کے معنی حد سے تجاوز کرنے کے ہیں یعنی تم حد سے تجاوز کرنے والی
 قوم ہو، بعض مفسرات نے اَمِّنْ جَعَلِ الْاَرْضِ قُرُوٰنًا اور بعد میں آنے والے اسی قسم کے تینوں جملوں کو اَمِّنْ خَلْقِ
 السَّمٰوٰتِ سے بدل قرار دیا ہے، دراصل اور ظاہر بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ بنی تینوں جملوں پر قیاسیت کے ایک طریقہ
 سے دوسرے طریقہ کی طرف انتقال کے لئے ہے **ہوئے جلا لہا جعل** کا طرف بھی ہو سکتا ہے اگر **جعل** بمعنی خَلَقِ
 لیا جائے اور **جعل** کا مفعول پانی بھی ہو سکتا ہے اگر **جعل** بمعنی صَبَّر لیا جائے (جمل) **ہوئے** و تَكْشِیْفِ کا مفعول
 بُحْبُہِ الْمَصْطَفٰی پر ہے یہ مفعول خاص علی الامام کے قبیل سے ہے مفسر علام نے وَعٰذَہُ وَعٰثَہُ عَلٰیہِ کہہ کر اسی کی طرف
 اشارہ کیا ہے **ہوئے** تَقْلِیْلِ الْقَلِیْلِ یہ کہنا یہ ہے عام بالکلیہ سے مراد لہذا کھر کی مٹھانی ہے **ہوئے** وَاِنْ لَّمْ یَعْلَمْ قُرُوٰنًا
 بِالْاَعَادَةِ الْح یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ جب کفارہ دہ بعد الموت کے قائل ہی نہیں ہیں تو پھر ان
 سے یہ کہنا کہ وہ ذات جو ابتدا تخلیق کرتی ہے اور مرنے کے بعد زندہ کرے گی، کہاں تک درست ہے؟ جواب کا خلاصہ یہ
 ہے کہ کفارہ اگرچہ اعادۃ بعد الموت کے قائل نہیں تھے مگر ابتدا تخلیق کے قائل تھے ابتدا کی وہ دے پر دلالت ظاہر اور قوی
 ہے اسی وجہ سے ان کو قاضیوں (مفسرین) اعادہ فرض کر کے اعادہ کے بارے میں سوال کیا گیا۔

اَللّٰہُ مَعَ اللّٰہِ یہ جملہ اس مقام پر مسلسل پانچ جگہ ذکر کیا گیا ہے اول کو نَبٰی ہُمْ یَعْلَمُوْنَ پر ختم کیا ہے، اور دہنی کو
 نَبٰی اَحْکَمُہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ پر ختم کیا ہے اور اِث کو قَلِیْلًا مَّا قَلَّدُوْنَ پر ان کو عَمَّا یَنْشُرُ نَحْوَنَ پر اور غَاسِ کو قُلُ
 عَمَّا یَنْوٰہُنَّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ پر ختم کیا ہے **ہوئے** اَنْ مَعِ اللّٰہِ صَوَابٌ اَنْ مَعِ اللّٰہِ ہے اس لئے کہ
 مَاسِیْقِ اللّٰہِ مَعِ کہا گیا ہے بعض نسخوں میں مَعِ کے بجائے مَعَ اللّٰہِ ہے جو کہ بالکل واضح ہے الا کی تفسیر لیکن سے
 کر کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اس لئے کہ اگر مستثنیٰ متصل مانا جائے تو اللہ کو مَعِ فی
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ میں شامل کرنا ہوگا اور مَعِ فی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کے لئے مکان کی ضرورت ہے لہذا اللہ
 کے لئے بھی مکان ثابت ہوگا جو کہ درست نہیں ہے اسی لئے مستثنیٰ و منقطع قرار دیا ہے فی الْاٰخِرَةِ کی تفسیر بھا سے
 کر کے اشارہ کر دیا کہ فی بمعنی آج یعنی کیا آخرت سے متعلق ان کا ضم نہ ہو گیا **ہوئے** لَیْسَ الْاَمْرُ کَذٰلِکَ سے
 اشارہ کر دیا کہ نَبٰی خَلٰی اسْتِہْاَمِ اللّٰہِ کے معنی میں ہے اِنِّی لَمْ یَخْضَلْ لَہُمْ عَلِمَ بِالْاٰخِرَةِ اِنِّی لَمْ یُضَفِّقُوْ
 بِہَا و لَمْ یُعْطِیْہَا ۔

تفسیر و تشریح

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یہاں سے پچھلے نسل کی تخریب اور اس کے دلائل بیان کئے جا رہے ہیں فرمایا آسمانوں کو اتنی بلندی اور خوبصورتی کے ساتھ بنانے والا ان میں درختوں کو اکابر، درختن ستارے اور گردش کرنے والے انگارے بنانے والا، اسی طرح زمین اور اس میں پہاڑ، نہریں، چشمے، سمندر، اشجار، کھیتیباں اور انواع و اقسام کے طیور و مہیاات و غیرہ پیدا کرنے والا اور آسمان سے بارشیں برسا کر اس کے ذریعہ سے بارشیں باغات اگانے والا کون ہے؟ کیا تم میں سے کوئی ایسا ہے کہ جڑ زمین سے درخت ہی انگارے دکھائے؟ ان سب کے جواب میں مشرکین بھی کہتے اور اعتراف کرتے تھے کہ سب کچھ کرنے والا اللہ ہی ہے اَمَّنْ کا مفہوم ان آیات میں یہ ہے کہ کیا وہ ذات جو ان تمام چیزوں کی بنانے والی ہے اس شخص کی طرح ہے جو ان میں سے کسی پر قادر نہیں؟ (ایں کثیر)

اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کی اضطرابی حرکت کو ختم کرنے کے لئے اس پر بڑے بڑے پہاڑ نصب کر دیئے تاکہ زمین سکونت کے قابل ہو سکے اس لئے کہ اضطرابی اور بے قاعدہ حرکت کے ہوتے ہوئے زمین پر سکونت ممکن نہیں تھی تاہم زمین کی مرکزی اور محوری دونوں حرکتیں باقاعدگی کے ساتھ جاری ہیں جن سے سکونت میں کوئی خلل نہیں ہوتا و جعلی خلافہا کی تفصیل کے لئے سورۃ فرقان کی آیت ۵ کی تفسیر دیکھئے۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ یعنی جس طرح مذکورہ معاملات میں اللہ تعالیٰ مفرد ہے اس کا کوئی شریک و ہمسر نہیں اسی طرح غیب کے علم میں بھی وہ مفرد ہے اس کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں انبیوں اور رسولوں کو بھی اتنا ہی علم ہوتا ہے جتنا اللہ تعالیٰ وحی اور الہام کے ذریعہ انہیں بتا دیتا ہے اور جو علم کسی کے ہٹانے سے حاصل ہوتا اس کے عالم کو عالم الغیب نہیں کہا جاتا، عالم الغیب تو وہ ہے کہ جو بطور کسی ذریعہ اور واسطہ کے ذاتی طور پر ہر چیز کا علم رکھے اور ہر حقیقت سے باخبر ہو اور عقلی سے عقلی چیز بھی اس کے دائرہ علم سے باہر نہ ہو اور یہ صفت صرف اور صرف اللہ کی ہے اس لئے صرف وہی عالم الغیب ہے اس کے سوا کائنات میں کوئی عالم الغیب نہیں حضرت عائشہ صدیقہ فخرتہ ہیں کہ جو شخص یہ گمان رکھتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئندہ کل پیش آنے والے حالات کا علم رکھتے ہیں اس نے اللہ پر بہت بڑا بیعتان یا عدا اس لئے کہ وہ تو فرما رہا ہے کہ آسمان اور زمین میں غیب کا علم صرف اللہ کو ہے۔ (صحیح بخاری ۴۸۵۵)

قُلْ إِنْ زِلْنَا جُلُوسَهُمْ فِي الْأَحْوَری یعنی ان کا علم آخرت کے وقوع کا علم ہانسنے سے عاجز ہے، یا یہ معنی ہیں کہ ان کا علم عمل ہو گیا اس لئے کہ انہوں نے قیامت کے بارے میں کئے گئے وعدوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا، گو یہ ممکن اب ان کے لئے نافع نہیں ہے کیونکہ دنیا میں یہ لوگ اسے بھلا رہے ہیں، جیسے فرمایا أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوكَ فَتَأْتُكَ

الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (سورہ مريم ۳۸)

بَلْ هُمْ فِيهَا عَمُونَ یعنی دنیا میں آخرت کے بارے میں شک میں ہیں بلکہ انہی میں ہیں کہ اختلاف عقل و بصیرت کی وجہ سے آخرت پر یقین سے محروم ہیں یعنی جس طرح انہی کے گوراستہ نظر نہیں آتا اس لئے قصود تک پہنچنا مشکل ہو جاتا ہے، اسی طرح قصود حق بالآخرت کا جو داریدہ ہے یعنی دلائل صحیحہ یہ لوگ انتہائی تناد کی وجہ سے ان دلائل میں غور و فکر نہیں کرتے اس لئے ان کو وہ دلائل نظر نہیں آتے جن سے قصود تک رسائی کی امید ہوتی ہے لہذا یہ شک سے بڑھ کر ہے کیونکہ شک والا بعض اوقات دلائل میں غور کر کے رفع شک کر لیتا ہے، مگر آخرت سے اندھا یعنی صحیحی طور پر عدم وقوع کا قائل دلائل میں بھی غور نہیں کرتا۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَيْضًا فِي إِنْكَارِ الْبَيْتِ إِذَا عَمُوا وَإِنَّا إِنَّمَا لَمُخْرَجُونَ ۖ أَيْ مِنَ الْقُبُورِ
لَقَدْ وَعَدْنَا هَٰذَا نَحْنُ ۖ وَإِنَّا مِنَ الْبَاقِينَ إِنَّمَا هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۖ جَمَعَ اسْطُورَةٌ بِالضَّمِّ أَيْ
مَا سَطَرَ مِنَ الْكُذِّبِ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ۖ بِإِنْكَارِهِمْ هِيَ
هَلَاكُهُمْ بِالْعَذَابِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي حَسْبٍ مِمَّا يَشْكُرُونَ ۖ نَسِيَةً لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ لَا تَهْتُمْ بِشُكْرِهِمْ عَلَيْكَ فَإِنَّ نَاصِرَكَ عَلَيْهِمْ وَتَقُولُونَ مَتَى هَٰذَا الْوَعْدُ بِالْعَذَابِ ۖ إِنَّ
عِزَّنَا صَادِقِينَ ۖ فِيهِ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَّكُم بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ۖ فَحَصَلَ لَهُمْ
الْقَتْلُ بِنَدْبٍ وَبَاقِي الْعَذَابِ بِأَجَلِهِمْ بَعْدَ الْمَوْتِ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَفُوقُ السَّمَاءِ ۖ عَلَيْهِ النَّاسُ وَمَنْ تَحْتَهُ
الْعَذَابُ عَنِ الْكَفَّارِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۖ فَالْكَفَّارُ لَا يَشْكُرُونَ تَاجِبُ الْعَذَابِ لِإِنْكَارِهِمْ
وَقَوْلُهُ ۖ إِنَّ رَبَّكَ لَعَلَّيْكُمْ مَا تَكُنُّ صُدُورُهُمْ تُخْفِيهِ وَمَا يَعْلَمُونَ ۖ بِأَلْسِنَتِهِمْ وَمَا مِنْ غَآيَةِ فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ الْمَاءُ لِلْمَبْلُغَةِ أَيْ شَيْءٌ فِي غَايَةِ الْحَقِّ عَلَى النَّاسِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۖ بَيِّنٌ هُوَ
اللُّوْحُ الْمَحْفُوظُ وَمَكْنُونٌ عِنْدَهُ تَعَالَى وَمَنْ تَعَذِّبُ الْكَفَّارَ ۖ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ بِقَضَىٰ عَلَىٰ نَبِيِّ
إِسْرَآئِيلَ الْمَوْجُودِينَ فِي زَمَنِ إِنَّمَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ أَيْ
بَيِّنٌ مَا ذُكِّرَ عَلَىٰ وَجْهِهِ الزَّائِعِ لِلْإِخْتِلَافِ بَيْنَهُمْ لَوْ أَخَذُوا بِهِ وَأَسْلَمُوا ۖ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ مِنَ الضَّلَالَةِ
وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ۖ مِنَ الْعَذَابِ ۖ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ كَفَرِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِحُكْمِهِ ۖ أَيْ عَذْلِهِ
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْمَغَالِبُ الْعَلِيمُ ۖ بِمَا يَحْكُمُ بِهِ فَلَا يُمَكِّنُ أَحَدًا مُخَالِفَةً كَمَا خَالَفَ الْكَفَّارُ فِي الذُّبَابِ
أَنْبَاءَهُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ إِنَّ بِهِ بِرَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۖ أَيْ الَّذِينَ الْبَيِّنُ فَالْعَاقِبَةُ لَكَ بِالْأَنْصَرِ
عَلَى الْكَفَّارِ ثُمَّ حَزَبٌ لَهُمْ أَمْتَالًا بِالْمَوْتِ وَالضَّمِّ وَالْفُضَىٰ فَقَالَ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا

تَسْمَعُ الصَّوْتِ الدَّاعِيَا إِذَا يَخْطُبُ الْيَهُودِيُّينَ وَيَسْهَبُ الثَّانِيَةَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْيَاءِ وَلَوْ أَنَّ هَذَيْنِ وَمَا
 أَنتَ بِهَدَى الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنَّ مَا تَسْمَعُ سَمَاعُ الْفَهَامِ وَقَوْلُ الْإِنِّ مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الْقُرْآنِ
 لَهُمْ مَسَلُّونَ مُخْلِصُونَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حَتَّى الْعَذَابُ أَنْ يُنْزَلَ بِهِمْ فِي
 جُمْلَةِ الْكَفَّارِ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ فَكَلَّمَهُمْ أَيَّ كَلِمَةٍ الْمُرْجُومِينَ حِينَ خُرُوجِهَا
 بِالْعَرَبِيَّةِ تَقُولُ لَهُمْ مِنْ جُمْلَةٍ كَلَامُهَا ثَانِيَةً عَنَّا إِنَّ النَّاسَ أَيَّ كَفَّارٍ مَكَّةَ وَلِي قِرَاءَةٍ فَتُحْضَرُ إِنَّ
 بِتَقْدِيرِ الْيَاءِ بَعْدَ تَكَلُّمِهِمْ كَانُوا بَابِنَا لَا يُؤْفِقُونَ أَيَّ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ الْمُسْتَقِيمِ عَلَى الْبَغْتِ
 وَالْحِسَابِ وَالْعُقَابِ وَيُخْرِجُهَا يَنْفُطِحُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَا يُؤْمِنُ كَافِرٌ
 كَمَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نُوحٍ إِنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ .

ترجمہ

اور کافروں نے انکار بحث کے بارے میں بھی کیا، کیا جب ہم علی ہو جائیں گے اور ہمارے باپ و دادا بھی ہو کیا
 ہر قبروں سے بھر گالے جائیں گے؟ ہم سے اور ہمارے باپ دادوں سے بہت پہلے سے یہ وعدے کئے جاتے رہے
 ہیں، کوئی کس، یہ تو پہلے لوگوں کی کہانیاں ہیں، اسطرح اسطرح بالضم کی منع ہے۔ مگر وہ جو مومن ہیں کو کھنکھایا ہو،
 آپ کہہ دیجئے کہ زمین میں ذرا جلی بھر کر دیکھو کسی کہ بحر میں کان کے انکار کی وجہ سے کیا انجام ہوا؟ اور وہ عذاب
 کے ذریعہ ان کا ہلاک ہو جاتا ہے آپ ان پر رحم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ شروع میں کر رہے ہیں اس سے شک دل نہ ہوں یہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہے۔ مگر آپ کے خلاف ان کے سازش کرنے سے ممکن نہ ہوں۔ مگر ان کے مقابلہ میں آپ کی مدد کرنے
 والے ہیں، یہ لوگ کہتے ہیں کہ عذاب کا یہ وعدہ کب ہے؟ اگر تم اس وعدہ میں بچے ہو (تو نکلاؤ) آپ کہہ دیجئے کہ
 جب نہیں کہ جس عذاب کی تم ہندی چاہے ہو اس کا کچھ حصہ تمہارے قریب ہی آگیا ہو چنانچہ فرود بردار میں ان کو کئی کا
 عذاب لاحق ہو گیا اور باقی عذاب موت کے بعد آئے گا جیسا آپ کا ہر دنگار لوگوں پر بڑی فضل دیا ہے اور کافروں
 سے عذاب کی تاخیر (اس کے) فضل ہی کا حصہ ہے، لیکن اکثر لوگ بے شکری کرتے ہیں چنانچہ کار و قار عذاب کے منکر
 ہونے کی وجہ سے تاخیر عذاب کا منکر اور نہیں کرتے اور بے شک تیرا رب ان چیزوں کو بھی جانتا ہے جنہیں ان کے سینے
 چھپائے ہوئے ہیں اور جنہیں وہ اپنی زبانوں سے ظاہر کر رہے ہیں آسمان اور زمین کی کوئی بھی ایسی چیز نہیں جو
 کتاب میں نہ ہو، اور غالبہ میں ماسواط کے لئے ہے۔ مگر وہ چیز جو لوگوں کے لئے نہایت نفعی ہو، اور کتاب میں
 سے مراد اس محفوظ ہے، یا ہم ہادی تعالیٰ میں محفوظ ہیں، اور انہیں محفوظ اشیاء میں سے کفار کو مزا دینے کا حکم بھی ہے جیسا کہ
 قرآن ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود نبی اسراہیل کو اکثر وہاں بھی بیان کرتا ہے جس میں یہ اختلاف

کرتے ہیں یعنی مذکورہ (اختلاف) کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ اگر یہ لوگ اس بات پر تسلیم کریں تو ان کے آپس اختلاف کو رفع کر دے اور یہ قرآن یقیناً گمراہی سے ہدایت ہے اور سونہین کے لئے عذاب سے رحمت ہے بلاشبہ آپ کا رب قیامت کے دن دوسروں کے مانند ان کے درمیان میں بھی اپنے حکم یعنی عدل کے ساتھ فیصلہ کر دے گا وہ غالب ہے اور جس چیز کا فیصلہ کرتا ہے اس کا جاننے والا ہے کسی کو اس کی مخالفت کرنے کی قدرت نہ ہوگی جس طرح کہ دنیا میں کفار نے اس کے انبیاء کی مخالفت کی پس آپ اللہ ہی پر بھروسہ رکھئے بلاشبہ آپ کھلے ہوئے حق پر ہیں یعنی واضح دین پر ہیں مآثر کار کا فروں پر فتح آپ ہی کی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مردوں اور بہروں اور اندھوں کی مثالیں بیان کی ہیں افریہ بلاشبہ آپ (اپنی) پکار نہ مردوں کو سنا سکتے ہیں اور نہ بہروں کو جبکہ وہ پیٹھ پھیر کر چلے ہیں ذلخافہ اذا میں دونوں بہروں کی تحقیق اور دوسرے کی تسکین کے ساتھ ہمزہ اور پائے درمیان اور نہ اندھوں کو ان کی گمراہی سے (بچا کر) رہنمائی فرما سکتے ہیں آپ تو فہم و قول کا خدا صرف ان ہی لوگوں کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آفتوں پر ایمان رکھتے ہیں ہمزہ فرما خبر دار بھی ہوتے ہیں (یعنی) اللہ کی توحید میں قصص ہوتے ہیں اور جب ان پر وعدہ ثابت ہو جائے گا یعنی عذاب کا وعدہ ثابت ہو جائے گا ہاں طور کہ تھملہ کفار کے ان پر (نہی) عذاب نازل ہو جائے گا تو ہم ان کے لئے زمین سے ایک جانور نکالیں گے جو ان سے ہاتھیں کرے گا یعنی اس کے خروج کے وقت جو لوگ موجود ہوں گے عربی میں ان سے ہاتھیں کرے گا وہ ان سے تھملہ اپنے دیگر کام کے ہماری طرف سے دکایت کرتے ہوئے کہے گا کہ لوگ ہماری باتوں کا یقین نہیں کرتے تھے یعنی کفار کہہ اور ایک قرأت میں ان کے قتل کے ساتھ ہے باکی تقدیر کے ساتھ فَنُكَلِّفُهُمْ کے بعد، یعنی قرآن پر یقین نہیں رکھتے تھے جو کہ بعث اور حساب اور عذاب کی (خبروں) پر مشتمل ہے، اور اس کے خروج کے بعد امر بالمعروف اور نہی منکر (کا وقت) ختم ہو جائے گا (اس لئے کہ اس وقت قتل کا کوئی فائدہ نہ ہوگا) (ان کے بعد) کوئی کافر ایمان نہ لائے گا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی، یہ کہ تیری قوم میں سے (اب) کوئی ایمان نہیں لائے گا سوائے ابرہہ کے جو ایمان لا چکے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَقَالِ الْيَهُودُ مَثُورًا ضَمِيرُ الْيَهُودِ موصول ذکر کیا یعنی قَالُوا إِذَا نَحْنُ قُرْآنًا کے بجائے قَالِ الْيَهُودُ مَثُورًا فرمایا تاکہ صلہ کے ذریعہ ان کی صفت مذمومہ کفر کی طرف اشارہ ہو جائے اور ان کے قول یا قُل کی صحت کی طرف بھی اشارہ ہے (روح المعانی) إِذَا فاعل محذوف کا ظرف ہے جس پر ملحوظون دلالت کر رہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اَتَصْرِحُ إِذَا نَحْنُ قُرْآنًا إِذَا کو فَمَثُورًا ملحوظون کا ظرف مقدم قرآن پر یاد رہے کہ یہی ہے اس لئے کہ بعد کے ماثل میں عمل کرنے سے نہیں موانع موجود ہیں، ہمزہ، اِنْ، لام ان میں سے ہر ایک اپنے مابعد کے لئے ماثل میں

عمل کرنے سے مانع ہے اور جب تم مانع ہو جائیں تو مابعد کے مائل میں عمل کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کی خبر جب متروک ہلاک ہو تو وہ مائل میں عمل کر سکتی ہے جیسے ان زہذا طعناک لا کل مگر بحمد مانع باقی رہ جاتے ہیں لہذا یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ لعنہ جونا ہذا کا مائل نہیں ہے بلکہ اس کا عامل معذوف ہے اور وہ لاخراج ہے **قوله** وَاَنْتَ اَنْتَ اس کا عطف کان کے اسم ہے یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ ضمیر مرفوع متصل پر عطف کے لئے ضمیر متصل کے ذریعہ تاکید ضروری ہوتی ہے مگر یہاں نہیں ہے؟

جواب یہاں چونکہ قرآن خبر کا فعل آگیا ہے لہذا اب تاکید کی ضرورت نہیں رہی اور آیت میں جزو کی تکرار تاکید و تشدید کی انتکار کے لئے ہے۔ (روح)

قُلْ مَبْرُؤًا لِّى الْاَنْزِلُ یہ امر متبدیہ کے لئے ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے کہ تم سے پہلی امتوں نے بھی خدا کی طرف رجوع نہیں کیا آخر کار ان کو عذاب میں مبتلا کر دیا گیا اگر تم بھی خدا کی طرف رجوع نہ کرو گے تو تم کو عارت کر دیا جائے گا **قوله** اِنْ كُنْتُمْ حٰدِقِيْنَ میں جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے، حالانکہ مخاطب صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

جواب چونکہ بحث بعد الموت وغیرہ کی خبر دینے میں مومنین بھی آئے تھے ساتھ شرک تھے اسلئے مشرکین نے جمع کا صیغہ استعمال کیا ہے **قوله** قُلْ غَسٰى اَنْ يَّكُوْنَ غَسٰى یہاں یقین کے معنی میں ہے، قاضی نے کہا کہ غسی وفعل، سوف غوک کے مواعد میں جزم کے معنی میں ہوتا ہے اور اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہوتا ہے کہ ان کا اشارہ غیر کی تصریح کے مثل ہے **قوله** وَذٰقَ لَكُمۡ بَعْضَ الَّذِیۡ وَذٰقَ اِیَّے فعل کے معنی کو حصص ہے جو متعدی ہلاک ہو، مثلاً ذنبا، قُرْب اس لئے کہ وَذٰقَ کا استعمال ام کے صلہ کے ساتھ نہیں ہے اسی وجہ سے شارح نے وَذٰقَ کی تفسیر قُرْب سے کی ہے، اور بعض الذی وَذٰقَ کا فعل **قوله** مَا تَكُنْ یہ امکان سے مشتق ہے مضارع واحد مؤنث غائب، وہ چھپاتی ہے، یہاں چونکہ اس کا فاعل ضَلُّوْا جمع مکسر ام ظاہر ہے اس لئے فعل کو مؤنث لایا گیا ہے **قوله** غَالِبَہ اگرچہ صفت ہے مگر یہ بغیر موصوف کے کثیر الاستعمال ہے بعض حضرات کے نزدیک یہ صفت سے اسمیت کی طرف منقول نہیں ہے مگر اسمیت غالب ہے جیسا کہ مومن اور کافروں میں، لہذا اس کی تائید کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ اس کا کوئی مؤنث موصوف نہیں ہے کہ یہ اس کی صفت واقع ہو، جیسا کہ ذَاوِلَہ کثیر المرادیت نفس کو کہتے ہیں، لہذا یہ تائید مبالغہ ہے اور بعض حضرات نے اس کا اسمیت کی طرف منقول بھی کیا ہے لہذا جو غائب اور غلی ہو اس کو غائبہ کہتے ہیں، اور اس کا کوئی نقل کہتے ہیں جیسا کہ قاضی، ذبیحہ و لطیفہ میں ہے **قوله** لِّى کتاب مبین شارح نے اس کی دو تفسیروں کی طرف اشارہ کیا ہے ایک لوح محفوظ اور دوسری علم باری تعالیٰ و معکون میں داء بمعنی او ہے یعنی از بین و آسمان کی تمام غلی اور چھیدہ چیزیں لوح محفوظ میں ہیں یا اللہ کے علم ازلی میں ہیں اس لئے کہ انبیاء و انبیاء کا

دیکھ کر معلوم ہو جائے گا کہ سابقہ فرمان اور رسولوں کی تکذیب کرنے والی قومیں خدا کی پاداش میں ہلاک و برباد کی جا چکی ہیں، جو غیبروں کی صداقت کی دلیل ہے وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ (اُتَاہ) یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہے کہ آپ ان کے ایمان نہ لانے اور کفر پر اصرار سے قہقہے نہ ہوں اور خدا ان کے کفر سے غائب کر دیں اللہ آپ کی حفاظت کرنے والے ہیں وَبَقُولُونِ مَنْ هَذَا الْفَوْعُ يَا آدَمُ آپ سے معلوم کرتے ہیں کہ خدا کا وعدہ کب پورا ہوا گا اگر تم سچے ہو تو بتلاؤ؟ آپ جواب دیجئے کہ ان میں کی بعض چیزیں جن کی تم جہدی بنیاد ہے ہو شاید تم سے بہت سی قریب آگئی ہوں اس سے مراد جنگ بد کا وہ خدا ہے جو حق و باطل کی تفریق میں کافروں پر آج اپنا پھر خدا قہر مراد ہے، دونوں بھی مراد ہو سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا عاصی اور باغی بندوں پر فوری گرفت نہ کرنا یہ بھی اللہ کا فضل و کرم ہے اس پر بھی اس کا شکر ادا ہونا چاہئے مگر چونکہ کافروں کے ذہن میں بھٹ بعد الموت اور روز جزاء کا کوئی تصور ہی نہیں ہے اس لئے ان کو اس کا کوئی خوف بھی نہیں ہے **قوله** اٰی شئ فی غایۃ الخفاء یہ غایبہ کی تفسیر ہے اٰی وعا میں نہیں غایب غایۃ الخفاء انتہائی پوشیدہ شدت کے معنی نامہائے ماعوذہ میں جیسا کہ غلافۃ میں، اِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ یَقُصُّ عَلٰی بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ کَثْرًا، الَّذِیْ هُمْ فِیْہِ یُحْلِلُوْنَ، یہ قرآن، نبی امرا نکل جن باتوں میں اختلاف کرتے ہیں اکثر کو بیان کرتا ہے۔

❶ قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے وَلَا رُحْبَ وَلَا يَاسَسُ الْآفِي كِتَابِ قُسْبِ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر چھوٹی بڑی چیز قرآن میں موجود ہے اور مذکورہ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اکثر کو بیان کرتا ہے۔

جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن ہر مافی کو بیان کرتا ہے لیکن اکثر کو صراحت کے ساتھ اور اقل کو محاورہ اور اشارہ کے ساتھ لہذا اب کوئی تعارض نہیں۔

مجموعہ ان باتوں کے جن میں اہل کتاب باہم اختلاف کرتے تھے جس کی وجہ سے مختلف فرقوں میں تقسیم ہو گئے تھے حتیٰ کہ ان کے عقائد میں بھی شدید اختلاف تھا یہود و مسرت یسعی علیہ السلام کی تحفہ دہن کرتے تھے اور یہ سائی ان کی شان میں خلوت تھی کہ مسرت یسعی کو اللہ کا بندہ کا جانا قرار دیا یا قرآن کریم نے ان کے حوالہ سے ایسی باتیں بیان فرمائیں، جن سے حق واضح ہو جاتا ہے، اور اگر وہ قرآن کے بیان کردہ حقائق کو مان لیں تو ان کے عقائد کی اختلاف قسم ہو کر تفرق اور انتشار و فتنہ ہو جائے۔

ان دنوں بغضی بنفہم یعنی اللہ قیامت کے دن ان کے دوسراں عاوانہ فیصلہ کر کے حق و باطل کو متاثر کر دے گا اور اسی کے مطابق جزا و جزا کا احکام فرمائے گا فلو محلی علی اللہ اس آیت میں آپ کو اللہ پر اعتماد اور بھروسہ کرنے اور دشمنان دین کی پروا نہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اس کی دو مثالیں بیان فرمائی ہیں اول یہ کہ آپ دین حق پر ہیں لہذا صاحب حق اس بات کا زیادہ مستحق ہے کہ خدا پر اعتماد اور بھروسہ کرے۔

أَحْكَمَ كُلِّ شَيْءٍ صُنْعُهُ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ بِالْبَاءِ وَالنَّاءِ أَيْ أَعْدَاؤُهُ مِنَ الْمُغْصِبَةِ وَأَوْلِيَائِهِ مِنَ الطَّاعَةِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ أَيْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَهُ خَيْرٌ ثَوَابٍ مِنْهَا ۝ أَيْ بِسَبِّهَا وَلَيْسَ لِلتَّغْصِيلِ ۝ إِذْ لَا يَفْعَلُ خَيْرٌ مِنْهَا وَفِي آيَةِ أُخْرَى عَشْرُ امْتَلَأَهَا وَهُمْ أَيْ الْجَاؤُنَ بِهَا مِنْ فَرْعٍ يَوْمَئِذٍ بِالْإِضَافَةِ وَكُسِرَ الْجِمَمُ وَبَقِيَجَهَا وَفَرْعٌ مَثَرْنَا وَفُتِحَ الْمِصْرُ امْتَرُونَ ۝ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ أَيْ الشِّرْكَ لَكُنْتُ وَجْهَهُمْ فِي النَّارِ ۝ بَانَ وَلَيْتَهَا وَذِكْرُ الْوُجُوهِ لِأَنَّهَا تَوَضَّعَ الشَّرَفُ مِنَ الْحَوَاسِ لغيرِهَا مِنْ بَابِ أَوَّلَى وَيُقَالُ لَهُمْ تَبَكُّبًا هَلْ أَيْ مَا تُجْزُونَ إِلَّا جَزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مِنَ الشِّرْكِ وَالْمَعَاصِي قُلْ لَهُمْ إِنَّمَا أَمْرٌ أَنْ أُعِيدَ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدِ أَيْ مَكَّةَ الَّتِي حُرِّمَتْ أَيْ جَعَلَهَا حُرْمًا أَيْ لَا يُسْفَكَ فِيهَا دَمُ إِنْسَانٍ وَلَا يُظْلَمُ فِيهَا أَحَدٌ وَلَا يُبْصَدُ ضَيْدُهَا وَلَا يُخْتَلَى خِلَافُهَا وَذَلِكَ مِنَ النِّعَمِ عَلَى قُرَيْشٍ أَغْلَبَهَا فَيُ رَفَعَ اللَّهُ عَنْ بَلَدِهِمُ الْعَذَابَ وَالْفِتْنِ الشَّائِعَةَ فِي جَمِيعِ بِلَادِ الْعَرَبِ ۝ وَاللَّهُ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ لَهُوَ رَبُّهُ وَخَالِقُهُ وَمَالِكُهُ وَأَمْرٌ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَجْهَهُ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ ۝ عَلَيْكُمْ بِلَاوَةُ الدُّعَاةِ إِلَى الْإِيمَانِ فَمَنْ افْتَدَى لَهُ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ أَيْ لَا يَجْلِبُهَا لِأَنَّ ثَوَابَ إِيْتِيَانِهِ لَهُ وَمَنْ حَزَلَ عَنِ الْإِيمَانِ وَأَخْطَأَ طَرِيقَ الْهُدَى فَقُلْ لَهُ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ الْمُخَوِّبِينَ فَلَيْسَ عَلَى الْإِسْلَامِ هَذَا قُلْ الْأَمْرُ بِالْقِتَالِ وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيَرْجِعُكُمْ إِلَيْهِ لَتَعْمَلُونَهَا ۝ فَارْهَمَ اللَّهُ يَوْمَ بَدْرٍ الْقَتْلَ وَالسَّبِيَّ وَخَرَّبَ الصَّلَاحِيَّةَ وَجْهَهُمْ وَأَذْبَاهُمْ وَعَجَّلَهُمُ اللَّهُ إِلَى النَّارِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ بِالْبَاءِ وَالنَّاءِ وَالْمَا يُنْهَلُ ۝ يَوْمَئِذِهِمْ .

ترجمہ

اس دن کو یاد کرو جس دن ہم ہر امت میں سے ایک ایک گروہ ان لوگوں کا جمع کریں گے جو میری آیتوں کو چھلایا کرتے تھے اور وہ ان کے رؤساء مقتدی ہوں گے ان کو روکا جائے گا یعنی آگے پیچھے سے روکا جائے گا پھر ان کو ہٹا جائے گا یہاں تک کہ جب وہ مقام حساب میں پہنچ جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائے گا کیا تم نے میرے انبیاء کو میری آیتوں کے ساتھ چھلایا تھا حال یہ ہے کہ تم نے ان کی تکذیب کی جیت کا طعن اساطیر میں کیا تھا میں اُن کو ماضی میں سے اوجام کر دیا ۝ اموصول ہے اسی ماضی اور جن کاموں کا تم کو حکم دیا گیا تھا ان میں سے تم نے کیا کیا کام کئے ۝ اور ان کے ظلم یعنی شرک کرنے کی وجہ سے ان پر عذاب کا حکم ثابت ہو گیا اب وہ خاموش ہیں اس لئے کہ ان کے

پاس کوئی دلیل نہیں ہے کیا یہ کچھ نہیں رہے ہیں کہ ہم نے رات کو (تاریک) بنایا؟ یعنی پیدا کیا تاکہ دوسروں کے مانند یہ بھی اس میں سکون حاصل کریں اور دن کو دیکھتے والا (بنایا) یعنی ایسا بنایا کہ اس میں نظر آنے تک اس میں کام کاج کریں یقیناً اس میں خدا کی قدرت پر نشانیاں (دلائل) ہیں ایمان والوں کے لئے (مومنین) کا خاص طور پر اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ دلائل قدرت سے اہل ایمان حق فائدہ اٹھاتے ہیں نہ کہ کافر، جس دن صور پھونکا جائے گا یعنی جنگ میں یہ اسرا لعل علیہ السلام کا پہلا صور ہوگا تو زمین و آسمان والے گھر انھیں گے یعنی اس قدر گھر بانجیں گے کہ اس کا انہماک موت ہوگا جیسا کہ ایک دوسری آیت میں قضیٰ ہے اور باطنی کے سینہ سے تعبیر یقیناً اقوال ہونے کی وجہ سے ہے مگر جس کو اللہ چاہے (وہ جس گھر اے گا) جیسے جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ شہداء ہیں، اس لئے کہ وہ زندہ ہیں ان کو ان کے رب کے حضور رزق عطا کیا جاتا ہے اور سب کے سب عاجز و (پست) ہو کر اس کے دربار حاضر ہوں گے ٹھٹھ کی تحوین مضاف الیہ کے عوض میں ہے اے ٹھٹھم بغد اختانہم یوم القیامۃ اتقوا اتقوا میں فعل اور اسم فاعل دونوں درست ہیں ذاجونہ کے معنی صاغرین یعنی ذلیل و پست ہو کر مذکورہ باتوں کے وقوع کے یقینی ہونے کی وجہ سے باطنی سے تعبیر کیا ہے جن پہاڑوں کو آپؐ سے ہوئے یعنی اپنی جگہ پر ان کے عقیم ہونے کی وجہ سے قائم (اٹل) سمجھتے ہیں تو ان کو بھی آپؐ کی کھڑکی کے وقت دیکھیں گے وہاں ہمارا جتنی ہمارا کی طرح اڑتے پھرتے ہیں گویا کہ ہوا ان کو اڑائے پھردی یعنی تیزی کے ساتھ چلا رہی تھی کہ زمین پر گر جائیں گے اور پرانگندہ ہو کر زمین کی ہم سنگ ہو جائیں گے پھر مدنی ہوئی ان کے مانند ہو جائیں گے پھر اڑتا ہوا غبار ہو جائیں گے یہ ہے صنعت اس اللہ کی صنعتہ مصدر ہے اپنے سے سابق جملہ کے مضمون کی تاکید کر رہا ہے، جس کی اضافت اپنے فاعل کی طرف کی گئی ہے مصدر کے حال کے حذف کرنے کے بعد (تقدیر عبارت یہ ہے) صنیع اللہ ذلک صنعا جس نے اپنے ہر مصنوع کو مضبوط بنایا بلاشبہ جو کچھ تم کرتے ہو وہ اس سے بخوبی واقف ہے یا اور تاکہ ساتھ یعنی اس کے دشمن جو معصیت اور اس کے اولیاء جو اطاعت کرتے ہیں (اس سے واقف ہے) جو شخص قیامت کے دن نیک عمل یعنی لا الہ الا اللہ لے کر آئے گا اس کو اس کا بھڑکاب ملے گا یعنی اس نیکی کی وجہ سے عین اسم تفضیل کے معنی میں نہیں ہے اس لئے کہ کلمہ لا الہ الا اللہ سے بھڑکائی نہیں ہے اور دوسری آیت میں ہے کہ اس سے دس گنا زیادہ ملے گا اور وہ یعنی اس نیکی کے کرنے والے اس دن کے خوف سے ماسون ہوں گے اضافت اور کسر ایم اور فتحیم کے ساتھ اور فزع تحوین کے ساتھ اور ہم سے فتو کے ساتھ (بھی ایک قرأت ہے) اور جو شخص منہنہ (بدی) یعنی شرک لے کر آئے گا وہ اوندھے منہ آگ میں جھونک دیا جائے گا، اس طریقہ سے کہ چرواں کو آگ کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ چروہ (عواس غصہ) میں سے اشرف کا مقام ہے لہذا چروہ کے علاوہ بطریق کوئی (مستحق بار ہوگا) اور ان کو لا جواب کرنے کے لئے ان سے کہا جائے گا کہ تم کو صرف انہیں اعمال (یعنی شرک و معاصی) کا بدلہ دیا جائے گا جو تم کرتے تھے آپ

ان سے کہئے کہ مجھے تو صرف یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں اس شجرہ کے پروردگار کی عبادت کرتا رہوں جس نے اس کو حکم دیا ہے یعنی کہ کو حکم اور امن والا بنا دیا اس میں کسی انسان کا خون بہایا جاسکتا ہے اور اس میں کسی پر علم کیا جاسکتا ہے اور اس کے کفار (جانور) کا کفار کیا جاسکتا ہے اور اس کی (ہری) گھاس کو اکھاڑا جاسکتا ہے اور یہ اخلاصات ہیں قریش پر جو اس کے باشندے ہیں واللہ کے ان کے شجر سے عذاب اور تمام بلاد عرب میں پھیلے ہوئے نعمتوں کے اخلاص لینے کی وجہ سے اور اسی کی ملکیت میں ہر شئی ہے جس کی وہی اس کا رب اور خالق و مالک ہے اور مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں اس کی توحید کے ساتھ اس کے فرمانبرداروں میں رہوں (اور مجھے اس بات کا بھی حکم دیا گیا ہے) کہ میں تم کو موت الی الایمان کے طور پر قرآن پڑھ کر سنا جاؤں چنانچہ جو ایمان کی راہ اختیار کرنے کا تو وہ اپنے ہی لئے راہ اختیار کرے گا اس لئے کہ اس کے ایمان کی راہ اختیار کرنے کا ثواب اسی کو ملے گا اور جو ایمان سے بھٹک جائے گا اور ہدایت کے راستہ سے بھٹک جائے گا تو اس سے کھدو میں تو صرف ڈرانے والا ہوں یعنی خوف دلانے والا ہوں میرے ذمہ تو صرف (پیغام) پہنچا دینا ہے اور یہ (حکم) جہاد کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے اور آپ کہہ دیجئے کہ تمام تعزیمیں اللہ ہی کے لئے سزاوار ہیں وہ مغرب تم کو اپنی نشانیاں دکھائے گا جنہیں تم خود پہچان لو گے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ہدے کے دن قتل اور قید اور ملائکہ کا ان کے چہروں اور ان کے سر پہنوں پر مارنا دکھا دیا اور بحلت اللہ ان کو جہنم میں لے گیا اور جو کچھ تم کہہ رہے ہو اس سے آپ کا رب غافل نہیں ہے یا اور تاکہ ساتھ ان کو صرف وقت پورا ہونے تک مہلت دینا ہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وَنَوْمٌ نَحْشَرُ مِنْ ثَلَاثَةِ فَوْجَا مِمَّنْ يَنْكِبُ ذَٰلِكُمْ اَعْمٰی حَشْرُ قَوْمٍ یُّوْکَا مِنْ ثَلَاثِ اَفْجَہِ مِنْ مَّجْمَعِہِہِ ہے اور مِمَّنْ یَنْکِبُ ذَٰلِکُمْ میں جن یابہ ہے اس کا مِمَّنْ فَوْجَا ہے فوج اگرچہ تجزی سے حرکت کرنے والی جماعت کہہ سکتے ہیں مگر یہاں مطلق جماعت کے معنی میں ہے اور جماعت سے ہر امت کے رؤساء کی جماعت مراد ہے **قَوْلہ** بِرَزَقِ اٰخِرِہِمُ اَلٰہِی اَوْ لٰہِمُ اگر شراح علیہ الرحمۃ بِرَزَقِ اَوْ لٰہِمُ عَلٰی اٰخِرِہِمُ فرماتے تو زیادہ مناسب ہوتا جن آگے جانے والوں کو روکا جائے گا تا کہ پیچھے والے بھی ان کے ساتھ ہو جائیں اور ایک ساتھ ہو کر ہمیں (سادہ) **قَوْلہ** اَتَخْلِفْنٰمُ اٰیٰہِی بَاہِی یہ استفہام تو بخ کے لئے ہے یعنی تم نے میری آیات کی کیوں تکذیب کی؟ بَاہِی اَتَخْلِفْنٰمُ کا مفعول اور بَاہِی کے لئے ہے یعنی تم نے میری آیتوں کی کیوں تکذیب کی؟ مفسر ملام نے اَتَخْلِفْنٰمُ کا مفعول اٰیٰہِی کو مقدر مانا ہے حالانکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے اس کی وجہ سے بلاوجہ تلف کرنا پڑے گا **قَوْلہ** وَلَمْ یُحِیْظُوا بِہَا عَلٰمًا یہ جملہ اَتَخْلِفْنٰمُ کی ضمیر سے حال ہے اور سابق انکار و تکذیب کی تاکید ہے یعنی تم نے میری آیات کا بغیر غور و فکر اور بغیر سوچے کئے انکار کر دیا جو مواخذہ کا اہم سبب ہے **قَوْلہ** اَمَا ذَا تَخْتُمْنَ نَعْمٰلُوْنَ اس کی تفسیر

احساس نہیں کر سکتی ہوا کہ فضل لہ امتا اتامن العنودین یہ جملہ منہ صلی کی جزاء ہے اور فہ رابطہ ہے۔

تفسیر و اشروح

يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ تَحْتِ اُتْرُجًا (اترُجہ) اعمال اور عقائد کے اعتبار سے انسانوں کے مختلف گروہ بنائے جائیں گے ہر درجہ کے مجرم الگ الگ جماعتوں میں ہوں گے مذکورہ مطلب اس صورت میں ہوگا جبکہ یوزعون کو انواع سے مانا جائے انواع کے معنی ہیں تقسیم کرنا بقال اوزع العال مال تقسیم کیا اور اگر اوزع سے مضارع مجہول مانا جائے تو اس کے معنی ہوں گے جمع کرنا مستشرقین نے دنیا یعنی آگے والوں کو زیادہ آگے نہ بڑھنے دینا اور پیچھے والوں کو زیادہ پیچھے نہ بڑھنے دینا علامہ مکی نے یہی معنی مراد لئے ہیں حتیٰ اذا جازا جب موقوف میں سب جاضر ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان سے فرمائیں گے کہ تم نے میری توحید اور ولایت کے دلائل بکھنے کی کوشش ہی نہیں کی اور بغیر سوچے سمجھے میری آیتوں کو جھٹلاتے رہے، یعنی اگر سوچتے بکھنے کی کوشش کرتے اور تکرار و تہریر سے کام لیتے اس کے بعد آیتوں کی تکذیب کرتے اور بھرتی تک رسوائی نہ ہوتی تو قدرے عذر کی بات ہو سکتی تھی مگر تم نے تو سرے سے غور و فکر ہی نہیں کیا لہذا تم دہرے مجرم ہو جس کی حد سے اس جرم کی پاداش سے بچ نہیں سکتے۔

اَلَا مَخَافَةُ اللّٰهِ يٰ اَسْتَاہ فَلَورُغْ مِنْ فِی السَّنُوْبِ وَفِنْ فِی الْاَرْضِ سے ہے مطلب یہ ہے کہ کچھ نفوس ایسے بھی ہوں گے کہ جن پر مشرک کے وقت کوئی گھبراہٹ نہیں ہوگی یہ ان نفوس ہوں گے؟ مفسر علامہ نے چاروں فرشتے اور حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے شہداء مراد لئے ہیں، ابو ہریرہؓ اور سعید بن جبیرؓ کی روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ ان سے شہداء مراد وہ ہیں جو مشرک کے وقت اپنی تلواریں باندھے عرش کے گرد جمع ہوں گے، تفسیر فی نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام اس میں بدرجہ اولیٰ شامل ہوں گے سورۃ مزمل میں فِرْعَ کے بجائے ضعیف کا لفظ آیا ہے وَفُتِحَ فِی الصُّوْرِ فَضَعِیْ مِنْ فِی السَّنُوْبِ وَفِنْ فِی الْاَرْضِ اَلَا مِنْ شَاءِ اللّٰهِ ضعیف کے معنی بے ہوش ہونے کے ہیں اور مراد اولیٰ بے ہوش ہو جانا اور بھڑا مرنے جانا ہے۔

وَنَزَّ الْجِبَالُ فَعَسَّهَا جَابِقَةً وَهِيَ نَعْرُوزُ الشَّحَابِ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ پہاڑ اپنی جگہ سے اکٹڑ کر اس طرح ٹپکیں گے جیسا کہ گھٹا عید اہل کی کہہ سکتے والا ان کو بھا ہوا سمجھتا ہے حالانکہ وہ تیزی سے چل رہے ہوتے ہیں مفسر علامہ نے وَالْفَجَّ مَكَانَهَا لِعِظْمِہَا سے اسی مطلب کی طرف اشارہ کیا ہے، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اسے غائب جن پہاڑوں کو تو اس وقت بڑی مضبوطی کے ساتھ جما ہوا دیکھ رہا ہے جن کے بارے میں اپنی جگہ سے اکٹڑنے اور چلنے کا تصور بھی نہیں ہوتا یہی پہاڑ قیامت کے دن روٹی کے ٹکڑوں کی طرح اڑے پھریں گے ہذہ البلدہ بلفہ سے مراد مکہ ہے، اس کا بطور خاص اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ اس میں بیت اللہ ہے اور یہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی سب سے زیادہ محبوب تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرمت والا بنایا مطلب یہ کہ اس میں خون ریزی کرنا، ظلم کرنا، شکار کرنا اور خست کرنا، برائی گناہ اس کا خزانہ تھی کہ کاغذ توڑنا بھی منع ہے۔ (بخاری کتاب البیضاء، مسلم کتاب الحج، باب تحریم مکہ و مسجد ہا)

سُورَةُ الْقَصَصِ

سُورَةُ الْقَصَصِ

سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ اِلَّا اِنَّ الَّذِي فَرَضَ الْاَيَةَ نَزَلَتْ بِالْجُحْفَةِ وَالْاَلَّذِينَ
اَتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ اِلَى لَا تَتَّبِعِ الْجَاهِلِيْنَ وَهِيَ سَبْعٌ اَوْ ثَمَانٌ وَثَمَانُونَ اَيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ طَسَمَ ۝ لِلّٰهِ اَعْلَمُ بِمَا رَدِمَ بِذَلِكَ يَلِكُ اَي هَذِهِ الْاَيَاتُ اَيْتُ الْكِتَابِ
الْاِضَافَةُ بِمَعْنَى مِنَ الْمُبِينِ الْمُظْهِرِ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ نَقَلُوا نَقَضَ عَلَيْكَ مِنْ لَبَا خَيْرِ مُوسَى
وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ بِالْصِّدْقِ اِقْوَمَ يُؤْمِنُونَ لَا جَهْلَهُمْ لَا تَهْمُ الْمُتَفَعِّلُونَ بِهِ اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا تَعَظَّمَ لِي
الْاَرْضِ اَرْضَ مِصْرَ وَجَعَلَ اَهْلَهَا جِيْعًا لِرَقَا فِي عِدْمِهِ يَسْتَضِيْفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ وَهُمْ بَنُو اِسْرَآئِيْلَ
يَذْبَحُ اَبْنَاءَهُمْ الْمَوْلُوْدِيْنَ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ يَسْتَحْيِيْنَهُنَّ اَحْيَاءَ الْقَوْلِ بَعْضُ الْكَهْنَةِ لَهُ اِنْ مَوْلُوْدًا
يُوْلَدُ فِيْ بَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ يَكُوْنُ سَبَبٌ فِيْهِمْ مُلْكِكَ اِنَّهٗ كَاَنَّ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ بِالْقَتْلِ وَغِيْرِهِ وَنُوْدِ
اَنْ لَّمْ اَلَى اَلَّذِيْنَ اسْتَضَعُّوْا اِلَى الْاَرْضِ وَنَجْعَلُهُمْ اَيَّةً بِحَقِّقِ الْهَمَزِيْنَ وَابْدَالِ الْاَتِيَّةَ بِأَءَ
يُقْتَدَى بِهِمْ فِي الْخَيْرِ وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِيْنَ ۝ مُلْكُ فِرْعَوْنَ وَنَمِيْجُ لَهُمْ فِي الْاَرْضِ اَرْضَ مِصْرَ
وَالشَّامِ وَنَرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُوْدَهُمَا وَفِيْ قِرَاءَةِ وَيَرَى بِفَتْحِ التَّحْتَانِيَةِ وَالرَّاءِ وَرَفَعَ
الْاَسْمَاءَ الثَّلَاثَةَ مِنْهُمْ مَا كَانُوْا يَخْذَرُوْنَ ۝ يَخَافُونَ مِنَ الْمَوْلُوْدِ الَّذِيْ يَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَى يَدَيْهِ
وَاَوْحِيْنَا وَحْيَ الْاِهَامِ اَوْ مَنَامٍ اِلَى اَمِّ مُوسَى وَهُوَ الْمَوْلُوْدُ الْمَذْكُوْرُ وَلَمْ يَشْعُرْ بِوِلَادَتِهِ غَيْرُ اَخْتِهِ
اَنْ اَوْحِيْعِيْهَا اِذَا جَلَسَتْ عَلَيْهِ فَالْيَدِيْهِ فِي الْيَمِّ الْبَحْرِ اَي الْبَيْلِ وَلَا تَخَافِيْ غُرْفَهُ وَلَا تَحْزَنِيْ لِبِرَاقِهِ
بَلَا وَآذُوْةَ اِلَيْكَ وَجَاعِلُوْهُ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ فَارْضَعْنِيْ ثَلَاثَةَ اَشْهُرٍ لَا يَكِيْ وَحَالَتْ عَلَيْهِ فَوَضَعْنِيْ فِي
تَابُوْتٍ مَّطْلُوِيٍّ بِالْقَارِ مِنْ دَاخِلٍ مُّتَّهِدَةً فِيْهِ وَاعْلَقْتُهُ وَالْقَنَةَ فِيْ بَحْرِ الْبَيْلِ لَيْلًا فَالْنَّقْطَةُ بِالتَّابُوْتِ
صَبِيْحَةُ اللَّيْلِ اَلْ اَعْوَا فِرْعَوْنَ فَوَضَعُوْهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَفَتَحَ وَاسْحَرَجَ مُوسَى مِنْهُ وَهُوَ يَمُصُّ مِنْ
اِيْهَامِهِ لَبَا لِيَكُوْنُ لَهُمْ اَي فِي عَاقِبَةِ الْاَمْرِ عَدُوًّا يَقْتُلُ رِجَالَهُمْ وَخَزَنًا ۝ يَسْتَعِيْدُ نِسَاءَهُ هُمْ وَفِي
قِرَاءَةِ يَضُمُ الْهَاءَ وَسَكُوْنُ اَلَّذِيْ لَعْنَتَانِ فِي الْمَصْدَرِ وَهُوَ هُنَا بِمَعْنَى اِسْمِ الْفَاعِلِ مِنْ حَزَلِهِ
كَأَخْزَنَهُ اِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَزِيْرَهُ وَجُنُوْدَهُمَا كَانُوْا عَظِيْمِيْنَ ۝ مِنَ الْخَطِيْئَةِ اَي غَاصِيْنَ فَعُوْقُوْا
عَلَى يَدِهِ وَقَالَتْ امْرَاَتُ فِرْعَوْنَ وَقَدْ هَمَّ مَعَ اَعْوَابِهِ بِقَتْلِهِ هُوَ قُرْءٌ غِيْنٌ لِّيْ وَلَكَ ۝ لَا تَقْتُلُوْهُ لَسَـَٔ

عَسَى أَنْ يَتَغَفَّلَ أَوْ تَتَخَلَّفَ وَلَئِنْ طَاعَوْهَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ بِعَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ مَعَهُ وَأَصْبَحَ قُلُودٌ أَمْ
مُؤَسَى لَمَّا عَلِمَتْ بِالْبِقَاجَةِ فَارْغَا مِمَّا سِوَاهِ إِنْ مَخْلُفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مَحْدُوفُ أَيْ إِلَهَا
كَادَتْ تُبَدِّلِي بِهِ أَيْ يَأْتِي أَيْهَا لَوْلَا أَنْ رُبَّمَا عَلَى قَلْبِهَا بِالْصَّغِيرِ أَيْ سَكَنَاهُ لِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
الْمُصْذِقِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَجَوَابِ لَوْلَا ذَلْ عَلَيْهِ مَا قَبِلَهَا وَقَالَتْ لِأَخِيهِ مَرْيَمُ قَصِيصَةُ اتَّبَعِي إِثْرَهُ حَتَّى
تَعْلَمِي خَيْرَهُ فَصُرْتُ بِهِ أَيْ أَبْصَرْتُهُ عَنْ جَنْبٍ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ احْتِلَاسًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ بِإِلَهَا
أَخِيهِ وَأَنَّهُ تَرْكَبُهُ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلِ أَيْ قَبْلَ رِزْقِهِ إِلَى أُمِّهِ أَيْ مَتَعَاهُ مِنْ قَبُولِ لَذَى
مُرْضِعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ ثَدْيِي وَاحِدَةً مِنَ الْمَرَاضِعِ الْمَحْضَرَةِ فَقَالَتْ أَخِيهِ قَبْلَ أَذَلَّكُمْ عَلَى
أَهْلِ نَيْبٍ لَمَّا رَأَتْ حُوتَهُمْ عَلَيْهِ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ بِالْأَرْضَاعِ وَغَيْرِهِ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ وَفَسَّرَتْ
ضَمِيرَ لَهُ بِالْمَلِكِ جَوَابًا لَهُمْ فَأَجِيبَتْ لِحَاجَتِهِ بِأُمِّهِ فَجَبَلَ ثَدْيِيهَا وَأَجَابَتْهُمْ عَنْ قَبُولِهِ بِأَنَّهُ طَيِّبٌ
الرَّيْحِ طَيِّبَةُ اللَّيْلِ فَأَذِنَ لَهَا بِإَرْضَاعِهِ لِي يَبْعَثَ فِي يَدِهَا لِرُجْعَتِهِ بِهَ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ كَيْ
تَرْضَاهُ بِبِقَاجِهِ وَلَا تَحْزَنَ حِينَئِذٍ وَتَعْلَمُ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِرِزْقِهَا حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ أَيْ النَّاسُ
لَا يَعْلَمُونَ أَهْلًا الْوَعْدَ وَالْأَهْلَ هَذِهِ أُمُّهُ فَهَكَذَا عِنْدَهَا أَلَى أَنْ لَقِطَتْهُ وَأَجْرَى عَلَيْهَا
أَجْرَتَهَا لِكُلِّ يَوْمٍ دِينَارًا وَاحِدَةً لِأَنَّهُ مَالٌ حَرْبِي فَلَا تَبْ يَهْ لِرُغْوَنِ لِرُؤْيَى عِنْدَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى
حِكَايَةً عَنْهُ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ أَلَمْ تُرَبِّكُنَا وَلِيدًا وَلَيْثٌ لَيْثًا مِنْ عَمْرٍاءَ بَيْنَ

حکمہ اس سے اللہ کی کیا مراد ہے وہی بہتر جانتا ہے۔ یہ آیات کتاب مبین کی آیات ہیں آیات کتاب میں اضافت بمعنی من اور ہمیں سے مراد حق کو باطل سے ممتاز کرنے والی کتاب کی آیات ہیں ہم آپ کے سامنے موسیٰ و فرعون کا صحیح واقعہ بیان کرتے ہیں ان لوگوں کیلئے جو ایمان رکھتے ہیں (یعنی) مومنین کے لئے اس لئے کہ وہی اس قصہ سے استفادہ کرتے ہیں یقیناً فرعون نے سرزمین مصر میں سرکشی کر رکھی تھی اور مصر کے باشندوں کو اپنی خدمت کے لئے قتل میں مقیم کر رکھا تھا ان میں سے ایک طرف کو تگزور کر رکھا تھا اور وہ بنی اسرائیل تھے ان کے نومولود لڑکوں کو قتل کر ڈالا تھا اور ان کی لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دیا تھا یعنی زندہ باقی رکھتا تھا، بعض کا بنوں کے اس سے یہ کہنے کی وجہ سے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوا کہ جو تیرے ملک کے خاتمہ کا سبب بنے گا، بلاشبہ وہ قتل وغیرہ کی وجہ سے تھا ہی مقصدوں میں سے اور ہمارے مقصد کا قصہ یہ ہوا کہ ہم ان پر احسان فرمائیں جن کو ملک میں تگزور کر رکھا تھا اور ہم ان کو پھینکا جائیں دونوں حصوں کی تحقیق اور مزہ دانی کو یہاں سے بدل کر دیکھا کہ خیر میں ان کی اقتدار کی جائے اور ہم ان کو فرعون کے ملک کا وارث

جائیں اور یہ کہ ہم ان کو ملک مصر و شام میں قدرت (اختیار) عطا فرمائیں اور فرعون و ہامان اور ان کے لشکر کو اور ایک قرأت میں یوحنا یا اور راکے فتح کے ساتھ ہے اور تینوں اسوں (فرعون، ہامان، یوحنا) کے رفع کے ساتھ نبی اسرائیل کی طرف سے وہ دکھائیں جس سے وہ زور ہے تھے وہ (فرعون) اس بچے سے خوف زدہ تھے جس کے ہاتھوں ان کے ملک کی پرادی مقدر تھی اور ہم نے موسیٰ کی والدہ کی جانب الہامی یا مسمیٰ دی تھی اور (موسیٰ) ہی وہ ولد مذکور ہے اور موسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا علم سوائے ان کی بہن کے کسی کو نہیں ہوا کہ اس کو وہ دھ پاتی رہا اور جب تجھے اس کے بارے میں کوئی خوف معلوم ہو تو اس کو دریائے نیل میں ڈال دینا اور نہ اس کے غرق کا اندیشہ کرنا اور نہ اس کی جدائی کا غم کرنا ہم یقیناً اس کو تیری طرف لوٹانے والے ہیں اور اسے اپنے رسولوں میں سے بنانے والے ہیں چنانچہ موسیٰ کو تین ماہ تک (ان کی والدہ) دودھ پاتی رہی کہ موسیٰ روتے (بھی) نہیں تھے اور موسیٰ پر (جب) ذبح کا اندیشہ کیا تو موسیٰ کو ایک اندر سے روٹنے (خستہ) مارا (گے ہوئے اور چھوٹی بچے ہوئے جاہوت میں رہ کر یا اور اس کو بند کر دیا اور رات کے وقت دریائے نیل میں ڈال دیا تو اسی رات کی صبح جاہوت کو آل فرعون یعنی اس کے خدام نے اٹھایا بعد ازاں جاہوت کو فرعون کے سامنے رکھ کر کھولا اور موسیٰ کو جاہوت سے نکالا اور اٹھایا کہ وہ اپنے انگوٹھے سے دودھ پلیر ہے تھے تاکہ انہما کار بھی بچہ ان کا دشمن ہو جائے کہ بچوں کے مردوں کو قتل کرے اور رنج کا باعث بنے ان کی عورتوں کو باندی بنائے اور ایک قرأت میں خزفہ میں حاک کے خضر اور ذاء کے سکون کے ساتھ ہے مصدور (حزنا) میں یہ دوخت ہیں، اور مصدور یہاں اسم قائل کے معنی میں ہے اور خزفہ خزفہ (س) سے ہے اور معنی میں اخو زلفہ کے ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ فرعون اور اس کا وزیر ہامان اور ان دونوں کا لشکر ذلا کرتے تھے (خطیبین) خطیبہ سے مشتق ہے اور معنی ہا فرمانی کرنے والے کے ہیں چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی کے ہاتھ ان کو سزا دی گئی اور فرعون کی بیوی نے کہا جبکہ فرعون نے اپنے بدکاروں کے ساتھ موسیٰ علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کر لیا تھا یہ تو میری اور میری آنکھوں کی خندک ہے اس کو قتل نہ کرو گنا ہے کہ یہ ہمیں فائدہ پہنچائے یا ہم اسے اپنا بیٹا بنائیں یا نہیں چنانچہ ان لوگوں نے اس کی بات مان لی اور یہ لوگ اس کے ساتھ اپنے انجام کا شعور ہی نہیں رکھتے تھے (اور) موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا دل بے قرار ہو گیا جبکہ اس کو معلوم ہوا کہ موسیٰ کو فرعون نے اٹھایا، یعنی موسیٰ کے سوا اس کے دل میں کوئی بات نہ رہی، ان یہ ان سے مختلف ہے اس کا اسم مخدوف ہے اسی انہما قریب تھیں کہ وہ اس بات کو ظاہر کر دیں کہ وہ میرا بیٹا ہے اگر ہم اس کے دل کو مہر کے ذریعہ قوی نہ کرتے یعنی اگر ہم اس کے دل کو قتل نہ دیتے، تاکہ وہ یقین کرنے والوں میں رہے یعنی اللہ کے وعدہ کی تصدیق کرنے والوں میں رہے مگر وہ لولا کے جواب پر لولا کا قائل (تصدیق) دلائل کر رہا ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے موسیٰ کی بہن مریم سے کہا تو ذرا موسیٰ کا سراغ تو لے لینی اس کے پیچھے پیچھے جانا کہ تو اس کے حال سے باخبر رہے تو وہ اسے دور سے دیکھتی رہی یعنی دور سے خفیہ طور پر دیکھتی رہی اور فرعون نے اس بات کی خبر بھی نہ ہوئی کہ وہ اس کی بہن ہے اور اس

کی گمرانی کر رہی ہے اور ہم نے پہلے ہی یعنی ان کے اپنی والدہ کے پاس لوٹنے سے پہلے ہی دودھ پلانے والوں کی بخشش کر رکھی تھی۔ یعنی موسیٰ علیہ السلام کو اپنی والدہ کے علاوہ کسی بھی آقا کے پستان قبول کرنے سے منع کر دیا تھا چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے پلائی گئی آقاؤں میں سے کسی کی پستان کو قبول نہیں کیا تو موسیٰ علیہ السلام کی بہن نے * جب موسیٰ پران کی خشونت کو دیکھا تو کہا کیا میں تم کو ایسے گھرانے کی نشاندہی کروں کہ جوتہارے لئے اس بچہ کی دودھ و خیرہ دیا کہ پرورش کر دے؟ اور وہ اس... کے خیر خواہ بھی ہو اور مریم نے لڑکی خیمبر کا مربع ان کے سوال کے جواب میں بادشاہ بنادیا۔ چنانچہ مریم کا مشورہ مان لیا گیا۔ پھر تو وہ اپنی ماں کو بلا لائی تو موسیٰ نے اپنی والدہ کی پستانوں کو قبول کر لیا، اور حضرت موسیٰ کی والدہ نے موسیٰ کے اس کی پستانوں کو قبول کرنے کی وجہ سے سوال کے جواب میں کہا کہ وہ عمدہ خوشبو والی اور عمدہ دودھ والی عورت ہے چنانچہ ان کو اپنے گھر لے جایا کر موسیٰ کو دودھ پلانے کی امانت دیدی گئی، چنانچہ موسیٰ کی والدہ موسیٰ علیہ السلام کو نیکروائیں چلی آئیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے موسیٰ کو اس کی والدہ کے پاس لوٹا دیا تاکہ اس کی آنکھیں موسیٰ کی ملاقات سے کھل جائیں اور تاکہ اس وقت (فراق) کے غم میں نہ رہیں اور تاکہ جان لیں کہ بچہ کو ان کے پاس لوٹانے کا اللہ کا وعدہ سچ ہے لیکن اکثر لوگ اس وعدہ کے بارے میں نہیں جانتے اور نہ یہ بات جانتے ہیں کہ یہ اس کی بہن ہے اور یہ اس کی ماں ہے، موسیٰ علیہ السلام اپنی والدہ کے پاس دودھ پھرانے تک رہے اور (فرعون نے) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے لئے دودھ پلائی کی اجرت ایک دینار یومیہ مقرر کر دی اور حضرت موسیٰ کی والدہ نے اس اجرت کو لے لیا اس لئے کہ حربی کا مال تھا پھر موسیٰ کو ان کی والدہ فرعون کے پاس لے آئیں، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام فرعون کے پاس تربیت پاتے رہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی حکایت بیان کرتے ہوئے سورہ شعراء میں ارشاد فرمایا اَلَمْ نَرْبِّکَ فِیْنَا وَلِیْذَا وَلِیْسَتْ فِیْنَا مِنْ عَمْرٍا سَمِیْن۔

ترکیب، تحقیق و تفسیری فوائد

تَلَّوْا عَلَیْکَ اِیْ بِوَسْطَةِ جِبْرِائِیْلَ مِنْ نَبِیِّا عِیْرَ مُوسٰی وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ مِنْ تَحِیْیٰیہِہِ ہِے اِی تَلَّوْا عَلَیْکَ بَعْضُ نَبِیِّا مُوسٰی تَلَّوْا کا مفعول مِزْوَف بھی ہو سکتا ہے، اقتدر عبارت یہ ہوگی، تَلَّوْا عَلَیْکَ شَیْئًا مِنْ نَبِیِّا مُوسٰی بِتَوَلِّیِّهِ مِنْ زَاوَدِہِہِ ہو سکتا ہے اِی تَلَّوْا عَلَیْکَ نَبِیِّا مُوسٰی **تَوَلَّوْہِ** بِالْحَقِّ یہ تَلَّوْا کی ضمیر فاعل سے حال ہے اِی **حَال** کَوْنًا مُتَقَبِّحِیْنِ بِالصَّدَقِ یا تَلَّوْا کے مفعول سے حال ہے اِی کَوْنِ الْخَبِرِ مَلْسًا بِالصَّدَقِ **تَوَلَّوْہِ** لاجلہم یا اشارہ ہے کہ لغوم میں نام تعلیہ ہے اور تَلَّوْا سے متعلق ہے جی مَقْصُودُہِ لَہِ کَرْمُومِیْنِ ہیں اس لئے کہ وہی اس سے منع ہوتے ہیں **تَوَلَّوْہِ** اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا یہ **تَوَلَّوْہِ** متاخر ہے، گویا کہ یہ سوال کیا گیا کہ موسیٰ فرعون کا کیا قصہ تھا؟ تو جواب دیا اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلٰی **تَوَلَّوْہِ** یَنْتَبِہُ اِنْدَہِہِم یہ یُسْتَعَضَفُ سے بدل ہے لَقَوْلِ

بعض المکتبہ یہ پہلیج کی علت ہے قوله نَسَجْنٰ لَهُمْ فِى الْاَرْضِ اى نَسَجْنٰهُمْ عَلٰى مِصْرَ وَالشَّامَ قوله نُوْرٰى فِرْعَوْنَ اور اس کے معطوفات نُوْرٰى کا مفعول اول ہے قوله وَفَا كَتَبْنَا بِحُزْنٍ مَّوْعِلٍ ثَانِیٍّ جِنْدِهِمَا مِیْنِ اَصَافَتِ تَصْبِیْہَا ہے یعنی لشکر اگرچہ فرعون کا قہار ہوا مگر اس کا وزیر قہار ہوا شاہ کے لشکر کو غلبہ ہامان کا کہہ دیا گیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ہامان کا بھی کوئی مخصوص لشکر ہو اور ایک قرأت میں یُوْنٰی ہے اس صورت میں یُوْنٰی اسماء فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوں گے قوله اِی ام مَوْسٰی مَوْسٰی عَلَیہِ السَّلَام کی والدہ محترمہ کے نام میں اختلاف ہے بعض حضرت یُوْحٰیظ بتاتے ہیں اور قرطبی نے غلبی سے نقل کیا ہے کہ ان کا نام یُوْحٰیظ بنت یٰزِیْد بن لاوِی بن یعقوب ہے اس کے علاوہ اور اقوال بھی مذکور ہیں قوله اِنْ اَوْصٰیہِ اَنْ تَخْبِیْرَہٗ اور مصدر یہ دونوں ہو سکتے ہیں قوله وَلَا تَخَافِیْ عِرْقَہٗ اور یہ کہا گیا تھا فَاِذَا خَفَتْ عَلَیْہِہِ اور یہاں کیا ہمارا بابہ لانتخافی دونوں میں تو مرض معلوم ہوتا ہے، یہ مرض لانتخافی کی تفسیر عِرْقَہ سے کرنے کی وجہ سے دفع ہوئی فَاِذَا خَفَتْ میں ذبح کا خوف مراد ہے اور لَا تَخَافِیْ میں فرق کے خوف کی نفی ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ہے الظاہ یہ ہے کہ مادہ جو کشتی وغیرہ میں لگا دیا جاتا ہے تاکہ پانی اثر نہ کرے جیسے تارکول وغیرہ قوله فَمُحَمَّدٌ بِهٖ لَمَوْتِہِ کی صفت یہ ہے صفت اولیٰ مطلق ہے، یعنی تا موت شخصی میں تارکول نہ دیا تاکہ پانی اثر نہ کرے اور اس میں وجہ ہوئی روئی بچھا دی تاکہ موی علیہ السلام کو تکلیف نہ ہو فَمُحَمَّدٌ بچھا دیا قوله فِی عَاقِبَةِ الْاَمْرِ اس سے اشارہ کر دیا کہ لیکھو ان میں مصداقیت کے لئے ہے نہ علت کے لئے اس لئے کہ اٹھاتے وقت تو مقصد اہل بیت تھا تو جان ہونے کے بعد فرعون اور فرعونوں کے لئے سب رنج و کد ہوئے قوله اِنْ فِرْعَوْنُ وَهَامَانَ الْخِیْطُ فَلَنُطْلِقَنَّہٗ اِنْ فِرْعَوْنُ اور مَطْلُوفٌ وَقَالَتْ اَمْرَاۃُ فِرْعَوْنَ کے درمیان جملہ معترضہ ہے (جملہ) قَالَتِ اَمْرَاۃُ فِرْعَوْنَ فرعون کی بیوی کا نام آسیہ بنت مزاحم بن حید بن الریان بن الولید قوله هُوَ قِرَافَ عِیْنِ لَیٍّ وَلَئِنْ هُوَ مُتَدَرِّجٌ اِنْ اِثَارَہٗ کر دیا کہ قِرَافَ عِیْنِ مبتداء مذکور کی خبر ہے قوله لَوْ لَا اَنْ وَنَطْنًا الْخِیْطُ لَوْ لَا کا جواب مذکور ہے جس پر لولا کا مائل یعنی لَقَبْدِیْنِ دلالت کر رہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے لَوْ لَا اَنْ وَنَطْنًا عَلٰی قَلْبِہَا لَا تَنْدَثُ اِنَّہٗ اِنْثٰہَا قوله وَهَمَّ لَا یَشْعُرُوْنَ یہ جملہ آل فرعون سے حال ہے قوله لَا حِیْہَ مَرِیْمَ مریم حضرت مَوْسٰی کی حقیقی بہن ہیں بعض حضرات نے مریم کے بھائے نکھر اور نکھر بھی ذکر کیا ہے، والدہ کا نام یُوْحٰیظ اور والدہ کا نام عمران ہے مگر یہ عمران حضرت یحییٰ علیہ السلام کی والدہ مریم کے والدہ عمران کے علاوہ ہیں اس لئے کہ دونوں عمرانوں کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے (جملہ) قوله مِنْ مَّكَانٍ مَّعْبُودٍ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جُسُوبِ موصوف مذکور کی صفت ہے اِیْ مِنْ مَّكَانٍ مَّعْبُودٍ اَعْتَلٰہَا اِیْ اَعْتَصَفَ خَوْنًا عَلَیْہِ الْعَرَضِ اَصْبَغَ خَوْنًا اِیْ مَضَعًا تحریم سے ہمارا منع کرنا مراد ہے اس لئے یہاں تحریم کے شرعی معنی مراد لینا صحیح نہیں ہیں کیونکہ بچہ تکالیف شرعیہ کا تکلف نہیں ہوتا، مَوْضِعُ مَوْضِعٍ کی جمع ہے چونکہ دودھ پانا عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے اسی لئے

کو ترک کر دیا گیا ہے جیسے حاضر میں۔ (روح المعانی)

تفسیر و تشریح

سورۃ القصص اس کو سورۃ موسیٰ بھی کہا جاتا ہے یہ کی سورتوں میں سب سے آخری سورت ہے جو ہجرت کے وقت مکہ مکرمہ اور جحفہ (دایخ) کے درمیان نازل ہوئی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غار ثور سے نکلنے کے بعد کنارہ مکہ کے خوف کی وجہ سے معروف راستہ ترک کر کے غیر معروف راستہ اختیار فرمایا قنابہ غیر معروف راستہ تھو (دایخ) کے قریب مکہ جانے والے معروف راستہ میں جا کر ملا تو آپکو اپنا وطن بلوف مکہ یاد آ گیا، اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور آپ سے فرمایا کہ اے محمد کیا آپ کو اپنا وطن جس میں آپ پیدا ہوئے یاد آ رہا ہے تو آپ نے فرمایا ہاں یاد آ رہا ہے، اس پر جبرائیل امین نے قرآن کی یہ سورت سنائی جس کے آخر میں آپ کو اس بات کی بشارت ہے کہ انہما کار کہ مکہ مکرمہ صلیح سکر آپ کے قبضہ میں آئے گا وہ آیت یہ ہے **إِنَّ الْيَدَيْنِ فَرَعَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لَنَزِّلَنَّ إِلَيْكَ نِعْمًا سُرَّةً قَصَصَ فِيهَا** سے پہلے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان ہوا ہے اور پھر تفصیلاً نصف سورت تک موسیٰ و فرعون کا قصہ بیان ہوا ہے اور آخر سورت میں موسیٰ اور قارون کا قصہ بیان ہوا ہے اس سورت کے بارے میں حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ سورت نہ کی ہے اور نہ مدنی بلکہ مقام جحفہ میں نازل ہوئی جو مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے۔

قرآن کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کو صحیح اس کی جزئیات کے ساتھ بیان کرنا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں کیونکہ وحی الہی کے بغیر ہزاروں سال قبل کے واقعات کو بالکل اسی طرح بیان کر دینا جس طرح پیش آئے تھے ناممکن ہے، فرعون نے عظم وستم کا بارز گرم کر رکھا تھا اور خود بڑا مسیو و کھانا تھا بنی اسرائیل کو نہایت ذلت و مشقت میں مبتلا کر رکھا تھا جتنے بھی مشقت اور ذلت کے کام تھے وہ بنی اسرائیل سے لئے جاتے تھے حتیٰ کہ بنی اسرائیل کے نومو لوہوں کو قتل کر دیتا تھا اور خدمت گذاری کے لئے لڑکیوں کو زکوہ و چھوڑ دیتا تھا جس کی وجہ بعض یہودیوں کی یہ پیشین گوئی تھی کہ بنی اسرائیل میں پیدا ہونے والے ایک بچے کے ہاتھوں فرعون کی جلالت اور اس کی سلطنت کا خاتمہ ہوگا، جس کا صلہ فرعون نے یہ نکالا کہ پیدا ہونے والے ہر اسرائیلی بچے کو قتل کر دیا جائے، حالانکہ اس واقعے نے یہ نہیں سوچا کہ اگر کاہن چاہے تو ایسا یقیناً ہو کر ہے گا اور اگر وہ جھوٹا ہے تو قتل کر دینے کی ضرورت ہی نہیں (فتح القدیر)

وَنُفِخَ فِي الْأُصْوَاحِ سے ارض شام مراد ہے جہاں بنی اسرائیل کھانوں کی زمین کے وارث ہوئے کیونکہ بنی اسرائیل کے مصر سے نکلنے کے بعد مصر آنا ثابت نہیں ہے۔ (والداعلم)

وَأَنذَرْنَا إِبْرَاهِيمَ أَن يَكُونَ مِن مِّن دُونِهَا میں بات ڈالنا ہے نہ کہ کوئی رسالت، مطلب یہ ہے کہ تو بے خوف خطر بچ کر دیر یا بے نکل میں ڈال دے اور اس کے ڈوبنے یا ضائع ہو جانے کا خوف نہ کر اور نہ اس کی جدائی کا غم، ہم

یقیناً اسے تیری طرف لوٹا دیں گے اور ہم اسے پیغمبر بنانے والے ہیں جب ذرا قتل کا سلسلہ زیادہ ہو تو فرعون کی قوم کو خطرہ لاحق ہوا کہ کہیں بنی اسرائیل کی نسل ہی ختم نہ ہو جائے جس کے نتیجے میں محنت و مشقت کے کام میں خود کرنے پڑیں، اس اندیشہ کا ذکر انہوں نے فرعون سے کیا، جس پر نیا حکم جاری کر دیا گیا کہ ایک سال بچے قتل کئے جائیں اور ایک سال چھوڑ دیئے جائیں، حضرت ہارون علیہ السلام اس سال پیدا ہوئے جو بچوں کے قتل کا سال نہیں تھا، اور موسیٰ قتل کے سال پیدا ہوئے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کا سامان اس طرح پیدا فرمایا کہ اول تو ان کی والدہ پر حمل کے آثار ظاہر نہیں ہوئے کہ جس سے وہ فرعون کی پہنچی ہوئی دایاں کی نظر میں آجائیں اس لئے ولادت کا مرحلہ تو خاموشی کے ساتھ گزر گیا، لیکن ولادت کے بعد قتل کا خطرہ موجود تھا، جس کا حل خود اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو سکھا دیا چنانچہ موسیٰ کی والدہ نے ان کو ایک تابوت میں بند کر کے دریا سے نکل میں ڈال دیا (ابن کثیر) یہ تابوت بہتا ہوا فرعون کے محل کے پاس پہنچ گیا، یہاں پر پانی تھا اور فرعون کے نوکر چاکروں نے نکال لیا۔

لَیَكُون لَّهُمْ عَذَابٌ وَخَوْفًا میں نام حاقبت کے لئے ہے۔ جتنی انہوں نے قوا سے اپنا بچہ اور آنکھوں کی مضحک بنا کر لیا تھا نہ کہ دشمن سمجھ کر لیکن انہما ہم ان کے قتل کا یہ ہوا کہ وہ بچہ ان کا دشمن اور نہی و قلم کا باعث ثابت ہوا، ابن فرعون وہامان و جنودھما حکاتوا حططنین یہ جملہ قتل کی تعین ہے کہ موسیٰ علیہ السلام ان کے لئے دشمن کیوں ثابت ہوئے اس لئے کہ وہ سب اللہ کے فرمان اور خطا کار تھے۔

قالت امورات فرعون الطح یہ اس وقت کہا جب تابوت میں ایک مسین و جمیل بچہ انہوں نے دیکھا بعض کے نزدیک یہ اس وقت کا قول ہے جب موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی ڈاڑھی کے بال توچ لئے تھے تو فرعون نے اس کے قتل کا حکم دیدیا تھا (ایسر الہ میر) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیشرو نے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کی نگرانی پر مامور تھیں اور پیچھے پیچھے احتیاط کے ساتھ دور اور چل رہی تھیں جب دیکھا کہ تابوت قتل کی طرف مڑ گیا اور فرعون کے خدام نے نکال لیا تو صورت حال کی خبر اپنی والدہ کو کر دی ان کے والدہ نے قرار تو نہیں اور ان کے ہاتھ سے دامن صبر چھوٹ گیا قریب تھا کہ وہ یہ ظاہر کر دیں کہ یہ اگر کا بچہ ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر ہم ان کے دل کو مضبوط نہ کرتے تو راز کا افشا کر دیتیں، مگر ہماری توفیق سے موسیٰ کی والدہ نے صبر سے کام لیا اور اللہ تعالیٰ کا دودھ دہلی یا دیا گیا جس میں موسیٰ کو صحیح سلامت واپس لوٹانے کے لئے فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے اپنی قدرت عظمیٰ کے حکم سے موسیٰ کو اپنی ماں کے علاوہ کسی اور آقا کا دودھ پینے سے روک دیا، چنانچہ بسیر و خوشش کے باوجود کوئی انا انہیں دودھ پلانے اور چپ کرانے میں کامیاب نہ ہو سکی۔

یہ منظر موسیٰ کی بین مریم یوی خاموشی سے دیکھ رہی تھیں ہاتھ بول پڑیں کہ میں تمہیں ایسا گھرانہ بتا دوں کہ جو تمہارے لئے اس بچی پرورش کر دے، چنانچہ فرعونوں نے حضرت موسیٰ کی پیشرو مریم سے کہا کہ جاس اور ت کو محلے

فی منشیہ من طریق اقرب من طریقہم قال یسوسنی الی الملا من قوم فرعون یاتیمرونک
بشاورون فیک یقتلونک فاعرج من المدینۃ الی لک من النجین فی الامر بالخروج فخرج
منہا خائفا یترقب للحوق طالب او غوث اللہ الیہ قال رب نجنی من القوم الظالمین ا قوم
فرعون .

ترجمہ

اور موسیٰ جب اپنی ہرجا رہ جوانی کو پہنچ گئے اور وہاں تیس یا چالیس سال ہیں اور تو ان اور سترست ہو گئے مگر چالیس
سال کے ہو گئے تو ہم نے ان کو حکمت عارم عطا کیا۔ مگر نبی بنائے جانے سے پہلے ہی ان کو حکمت اور دین کی کچھ عطا کی
اور ہم اسی طرح جیسا کہ موسیٰ کو جزا دی اپنے اوپر احسان کرنے والوں کو جزا دیتے ہیں اور موسیٰ شہر میں تین فرعون
کے شہر میں جس کا نام مکت تھا ایک مدت غائب رہنے کے بعد ایسے وقت میں داخل ہوئے کہ شہر کے لوگ قیود کے
وقت نہ لے لے تھے یہاں وہ شخصوں کوڑتے ہوئے پایہ ایک قواس کی برادری کا مگر اسرائیلی تھا اور دوسرا اس کے دشمن کی
برادری کا۔ مگر قبطی تھا (قبطی) اسرائیلی کو اس بات پر مجبور کر رہا تھا کہ وہ کرایوں کو فرعون کے مطیع لے پلے جو موسیٰ کی
برادری کا تھا اس نے اس شخص کے خلاف کہ جو ان کے مخالفین میں سے تھا موسیٰ سے فریاد کی تو موسیٰ علیہ السلام نے قبطی
سے کہا کہ تو اس کو چھوڑ دو۔ (جانتے دے) کہا گیا ہے کہ ان قبطی نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا میں ارادہ کر چکا ہوں کہ
تکڑوں تیر سے سر پر رکھ دوں جس پر موسیٰ علیہ السلام نے قبطی کو ایک ٹھکانہ پر دیا یعنی یہ تھو بند کر کے مکہ آباد یا موسیٰ بہت
قوی اور سخت گرفت والے تھے چنانچہ موسیٰ نے قبطی کوئی نہ ہو چلا نکلا اس کو قتل کرنے کا ارادہ نہیں تھا اور اس کو ریت میں
دفن کر دیا اور موسیٰ نے فرمایا یہ قتل شیطانی حرکت ہو گئی جو میرے فسر کو بیز کرنے والے ہے بلاشبہ شیطان انسانوں کا کھلا
دشمن ہے غلطی میں ڈال دیتا ہے مگر ہو کر عرض کیا کہ میرے پروردگار میں نے قبطی کو قتل کر کے خود اپنے اوپر ظلم کر لیا
آپ مجھے معاف فرمادیں اللہ نے ان کو معاف کر دیا بلاشبہ وہ غفور و رحیم ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ ان دونوں صفات کے ساتھ
ازلا و ابد ابد متصف ہیں۔ موسیٰ کہنے لگے کہ میرے سر پر میرے سر پر تیرے مظہر کا اتمام فرمانے کے صدق میں میری
خفاقت فرما کر تو نے میری حفاظت کی تو میں آئندہ بحر میں کا دریا نہ ہوں گا مگر موسیٰ علیہ السلام نے خوف و دہشت کی
حالت میں صبح کی یہ انتظار کرتے ہوئے کہ مقتول کی جانب سے ان کو کیا (معاملہ) پیش آئے گا ہے تو اچانک (کیا دیکھتے
ہیں) کہ وہی شخص جس نے گزشتہ کل موسیٰ سے مدد چاہی تھی ایک دوسرے قبطی کے خلاف موسیٰ کو (مدد کے لئے) پکار
رہا ہے تو موسیٰ فرمانے لگے کہ اب شک تو ہی صریح رہا ہے، اپنی اس حرکت کی وجہ سے جو تو نے کل اور آج کی چنانچہ جب
موسیٰ نے اس شخص کی طرف ہاتھ بڑھایا جو دونوں کا دشمن تھا مگر موسیٰ اور اسرائیلی کا ان زائدہ ہے جب موسیٰ علیہ السلام
نے فریاد کی (اسرائیلی) سے اہلک لغوی مبین کا جملہ کہا تو فریاد کرنے سے یہ کہتے ہوئے کہ (شاید آج) وہ میری گرفت

کریں گے کہنے لگا اے موسیٰ کیا جس طرح تو نے کل ایک شخص کو قتل کر دیا تھا مجھے بھی قتل کرنا چاہتا ہے پس تم دونوں میں اپنا زور بٹھانا چاہتے ہو صلح کرنا نہیں چاہتے چنانچہ قبیلے نے جب یہ بات سنی تو سمجھ گیا کہ (کل کا) قاتل موسیٰ ہے چنانچہ قبیلے نے فرعون کے پاس پہنچ کر اس کی خبر کر دی تو فرعون نے جاہلوں کو موسیٰ کے قتل کا حکم صادر کر دیا چنانچہ جاہلوں کی طرف روانہ ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اقل فرعون کا ایک مومن شخص شہر کے پرے کنارے سے دوڑتا ہوا جتنی جاہلوں کی بہ نسبت مختصر راست سے تیزی سے پہنچا ہوا آیا (اور) کہنے لگا اے موسیٰ فرعون کی قوم کے سردار تیرے قتل کا مشورہ کر رہے ہیں لہذا تو شہر سے نکل جاہلوں میں خدوے کے مشورہ کے معاملہ میں تیرا خیر خواہ ہوں پس موسیٰ وہاں سے خوف زدہ ہو کر تلاش کرنے والوں کے پیچھے (کا اندیشہ کرتے ہوئے) یا اللہ کی مدد کا انتہار کرتے ہوئے نکل کھڑے ہوئے کہنے لگے اے میرے پروردگار تو مجھے ملہ قوم یعنی فرعون کی قوم سے چاہے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

ہو لہ و استوی ای بلغ اربعین سنہ مضر عام امر استوی کی تفسیر انتہی شباہہ و تکمیل عقلہ سے فرماتے تو زیادہ ظاہر اور مناسب ہوتا، اس سے کہہ دین حضرت شعیبؑ کی خدمت میں دس سال قیام کرنے کی بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مصر کی واپس ہوئی اس وقت موسیٰ علیہ السلام کی عمر اس وقت چالیس کی تھی اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قیام مصر میں تیس سال رہا اور آخر مصر میں حضرت موسیٰ کا قیام چالیس سال مان لیا جائے جیسا کہ مضر عام نے فرمایا ہے تو **دین** سے واپسی کے وقت موسیٰ علیہ السلام کی عمر پچاس سال ہونی چاہئے حالانکہ صراحت کے خلاف ہے **ہو لہ منف** اسی شہر کا نام ہے جہاں فرعون رہتا تھا یہ طیت اور مجہد و طیت اور تہیہ کی وجہ سے غیر مصر ہے اسی شہر کو متوف بھی کہتے ہیں فلسفی علیہ یہ ارفع القضاء کے معنی میں ہونے کی وجہ سے متعدد اہل ہے **ہو لہ** و لم یکن فیصدہ یہاں شہر کا جواب ہے کہ وہی علیہ السلام نے خلاف شرع ایسی جرات کیوں کی کہ ایک غیر واجب القتل شخص کو قتل کر دیا؟ جواب یہ ہے کہ یہ قتل خطا تھا اب رہا اس قتل پر استغفار تو یہ حیات الابرار سینات المشرکین کے قبیل سے تھا **ہو لہ** هذا ای قبلہ ای قبلہ کہہ کر ہذا کے مشار الیہ کی طرف اشارہ کر دیا کہ مراد فعل قتل ہے اور بعض حضرات نے ہذا کا مشار الیہ فعل مقتول کو قرار دیا ہے یعنی مقتول کا فعل یعنی قبلی کا اسرائیلی ہے نہ وہ خود شیطانی لشکر اور اس کی جماعت کا فرد تھا اور موسیٰ کا انہی طلعت نفسی فرمایا تو وضع اور کسر نفسی کے طور پر تھا **ہو لہ** قال رب ینا انعمت بحقی ینعمتک علیٰ مضر عام نے ینا انعمت کی تفسیر بحقی انعمتک سے کر کے دو باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ ماسدہ یہ ہے۔ معنی انعمت بحقی انعمتک ہے اور کام حذف مضارف کے

ساتھ ہے ای محلی تعاملت اور قسری بات یہ کہ الغصنی محذوف مان کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ محقق ہمارا باجرور إغصنی محذوف کے متعلق ہے تقدیر عبارت یہ ہے إغصنی سحق الغصنی علی بالغفوة قوله فلن اكون ظہیرا للمجرمین قوله بعد هذه ای بعد هذه السورة مفسر حلام کا بجر میں کی تفسیر کا فرین سے نرا مناسب معلوم نہیں ہوتا اس لئے کہ اس تفسیر کے مطابق اسرائیلی کا کا فر ہونا مزمنا ہے بجر ہوتا ہے کہ بجر میں وہ لی حال رہے دیتے۔ (جمل مختصراً) قوله فأصبح فی المدینة حائفاً بترقب مدینہ سے وہی شہر مراد ہے جس میں قبلی مقتول ہوا تھا قوله حائفاً یہ اصبح کی خبر ہے اور فی المدینة اس کے متعلق ہے اور بترقب کا مفعول محذوف ہے ای بترقب المکروه، او الفرح، او السرور، قل و صل للعربون ام لا یعنی بترقب کے مختلف مفعول محذوف ہو سکتے ہیں جیسا کہ اوپر ظاہر کر دیے گئے ہیں قوله إذا الذی إذا مفاجات ہے الذی موصول استنصرہ اس کا صلہ موصول صلہ سے مل کر موصول محذوف الاسرائیلی کی مفت موصول مفت سے مل کر مبتداء بسنقص خہ خبر بالألمس بمحقق ہے استنصرہ کے تقدیر عبارت یہ ہے إذا الاسرائیلی الذی استنصرہ بالألمس بسنقص خہ قوله بسنقص و جمل کی مفت ہے بسنقص و جمل سے حال میں ہو سکتا ہے اس لئے کہ و جمل من قصی المدینة سے متعلق ہونے کی وجہ سے معرفہ ہو گیا جس کی وجہ سے و جمل کا ذوالحال ذیاد رست ہے الذی ام جمع شریف و سرور وں کی جماعت بأنعموا و انعموا (الفعال) سے شیعہ ذکر عاب وہ مشورہ کر ہے جس ایضاً الضمیر راجع الی موسمی۔

تفسیر و تشریح

وَلَمْ يَلْغِ أَشَدُّ وَأَسْفَلُ أَشَدُّ کے لغوی معنی قوت و شدت کے اجتماع پر پہنچنا ہے یعنی انسان بچپن کے ضعف سے بعد تک قوت و شدت کی طرف بڑھتا ہے، ایک وقت ایسا آتا ہے کہ اس کے وجود میں جتنی قوت و شدت آسکتی تھی وہ پوری ہو جاتی ہے، اس وقت کو لغت کہا جاتا ہے، اور یہ زمین کے غطوں اور قوموں کے حراج کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، کسی کا اشد کا زمانہ جلدی آتا ہے اور کسی کا دیر میں، لیکن حضرت ابن عباس اور مجاہد سے روایت مہدی بن عید یہ منقول ہے کہ اشد عمر کے تینتیس سال میں ہوتا ہے اسی کو کن کمال یا کن دوف کہا جاتا ہے جس میں بدن کا نشو و نما ایک حد پر پہنچ کر رک جاتا ہے اس کے بعد چالیس سال تک دوف کا زمانہ ہے اسی کو استوی کہتے ہیں، چالیس سال کے بعد انحطاط اور ضعف شروع ہو جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اشد تینتیس سال کی عمر سے شروع ہو کر چالیس سال تک رہتا ہے۔ (روح قرطبی بحوالہ المعارف) خازن نے کہا ہے کہ اشد اٹھارہ سال سے تیس سال تک ہوتا ہے۔

ہے جس کی حفاظت کرنا فرض ہے اور کفار کے اموال جو مسلمانوں کے لئے حلال ہوتے ہیں تو وہ صرف محارمہ اور مغایبہ کی صورت میں حلال ہوتے ہیں حالت امن و امان میں جبکہ ایک دوسرے سے اپنے کو مامون سمجھتے ہوں کسی کافر کا مالی لوٹ لینا جائز نہیں۔ مسلمانوں نے بھی شرح بخاری میں یہی بات لکھی ہے:

علامہ یہ کہ قبلی کا قتل اس عملی معاذہ کی بنا پر اگر باقتصد ہو تو جائز نہیں تھا مگر حضرت موسیٰ نے اس کے قتل کا ارادہ نہیں کیا تھا بلکہ اسرائیلیوں اس کے حکم سے بچانے کے لئے ہاتھ کی ضرب لگائی جو مادہٴ سبب قتل نہیں ہوتی مگر اتنا قاتلی اس ضرب سے مرگیا تو موسیٰ علیہ السلام کو یہ احساس ہوا کہ اس کو قتل کرنے کے لئے اس ضرب سے کم درجہ بھی کافی تھا یہ زیادتی میرے لئے درست نہ تھی اسی لئے اس کو قتل شیطان قرار دیکر اس سے مغفرت طلب کی۔

قال رب بعدا لعصت (آیہ ۱۱) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس لغزش کو جب معاف فرمادیا تو آپ نے اس کے شکر یہ میں یہ عرض کیا کہ میں آئندہ کسی مجرم کی مدد نہ کروں گا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ نے جس اسرائیلی کی مدد کے لئے یہ اقدام کیا تھا دوسرے واقعہ سے معلوم ہو گیا تھا کہ وہ خود ہی جھڑاوے لائے جھڑاوے کی عادت ہے اس لئے اس کو مجرم قرار دے کر آئندہ کسی ایسے شخص کی مدد نہ کرنے کا عہد فرمایا اور حضرت ابن عباسؓ سے اس جگہ بحرین کی تفسیر کافرین کے ساتھ منقول ہے اور فقہانہ نے بھی تحریر کیا ہے صاحب جلالین نے غالباً اسی تفسیر کے پیش نظر بحرین کی تفسیر کافرین سے کی ہے اس تفسیر کی بنا پر واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسرائیلی جس کی مدد موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی یہ بھی مسلمان نہ تھا مگر اس کو مظلوم سمجھ کر امداد فرمائی۔

مسئلہ: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس طرد فعل سے دوسرے معلوم ہوتے ہیں مظلوم اگرچہ کافر اور فاسق ہی کیوں نہ ہو اس کی مدد کرنی چاہئے اور اس مسئلہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی مجرم ظالم کی مدد کرنا جائز نہیں فاضلینح فی المذنبینہ عاتقاً بقولہ عاتقاً ذرتے ہوئے یعنی گرفتاری کا خوف کرتے ہوئے بتوقف کے دو معنی ہیں اور تفسیرین نے دونوں ہی معنی کو سمجھ کر قرار دیا ہے اول احتیاط کے طور پر اور احقر جہاں کہتے ہوئے اور اپنے بارے میں الہامیوں میں جبکہ دوسرے امداد تعالیٰ کی امانت اور مدد کی امید کرتے ہوئے۔

جب موسیٰ علیہ السلام نے دوسرے روز اسی اسرائیلی کو ایک دوسرے قبلی سے اٹھتے ہوئے دیکھا تو فرمانے لگے تیری ہی شرارت معلوم ہوتی ہے کل بھی تو ایک قبلی سے جھڑپا تھا، لہذا آج دوسرے سے الجھ رہا ہے، اسرائیلی کو زبانانی قبیلہ کش کرنے کے بعد قبلی سے مواخذہ کرنے کے لئے موسیٰ علیہ السلام نے ہاتھ بڑھایا تو قبلی یہ سمجھا شاید میری گرفت کرنے کے لئے ہاتھ بڑھایا ہے تو اسرائیلی بول اٹھا اے موسیٰ ان ففعلنی (آیہ ۱۵) جس سے قبلی کے علم یہ بات آگئی کہ کل جو قتل ہوا تھا اس کا قاتل موسیٰ ہے اس نے ہمارے فرعون کو قتل کر دیا جس کے نتیجہ میں فرعون نے موسیٰ کے قتل کے لئے اپنے سرداروں اور اراکان سلطنت سے منورہ کر کے موسیٰ کے قتل کا حکم صادر کر دیا۔

ثبوہ بہرہ کی خاطر ہے تا ایک شخص ہو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا خیر خواہ تھا اور تاہوا آیا اور فرعونوں کے مشورہ کی خبر لی اور یہ بھی کہ کہ تم فوراً مصر چھوڑ دو اور کسی دوسری جگہ چلے جاؤ، شہر کے کنارے سے آئے والا شخص کون تھا؟ بعض کہتے ہیں یہ فرعون کا بچا زاد بھائی تھو جسے قاضی نے قاضی اور بعض نے سمعان بتایا ہے اور درجہ حضرت موسیٰ کا خیر خواہ اور قاضی بعض کہتے ہیں کہ اس کی اہلی تھا اور حضرت موسیٰ کا قریبی رشتہ دار تھا۔

وَلَمَّا تَوَسَّطَ لِقَاصِدٍ بَوَاجِهٍ لِقَاءَ مَدِينٍ جَهَنَّا وَهِيَ قَرْيَةٌ شُعَيْبٌ مَسِيرَةٌ ثَمَانِيَةِ آيَاتٍ مِنْ مِصْرَ سَبْعِ مَدِينٍ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ وَلَمْ يَكُنْ يَعْرِفْ طَرِيقَهَا قَالَ غَسَى رَيْبِي اَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ اِى لِقَاصِدِ الطَّرِيقِ اِى الطَّرِيقِ الْوَسْطِ بَيْنَهَا لِلرَّاسِلِ اِلَى مَلِكَا يَدِهِ غَيْرُهُ فَانْطَلَقَ بِهِ اِلَيْهَا وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدِينٍ بَنَى فِيهَا اِى وَصَلَ وَجَدَ عَلَيْهِ اُمَّةٌ جَمَاعَةٌ كَثِيرَةٌ مِّنَ النَّاسِ يَقُولُونَ مَوَاشِيَهُمْ وَوَجَدَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمُ اِى سَوَاحِمِ امْرَأَتَيْنِ قُلُودَانِ تَمْتَعَانِ اَغْنَاهُمَا عَنِ الْمَاءِ قَالَ مَوْسَى لِهٰمَا مَا عَطَاكُمَا اِى شَانِكُمَا لَا تَمْتَعِيَانِ لَمَّا لَا تَسْقِي حَتَّى يُصَدِّرَ الرِّعَاءُ جَمْعٌ رَاعٍ اِى يَرْجِعُوا مِنْ سَفِيرِهِمْ حِوْفِ الرَّحَامِ فَسَقَى وَفِي قِرَاءَةٍ يُصَدِّرُ مِنَ الرِّعَاءِ اِى يُصْرِفُوا مَوَاشِيَهُمْ عَنِ الْمَاءِ اَلْهُوَ شَيْخٌ كَبِيرٌ لَا يَقْدِرُ اَنْ يَسْقِيَ نَفْسِي لِهٰمَا مِنْ بَنَى اُخْرَى بِقَرْبِهَا رَفَعَ حَجَرًا عَلَيْهَا لَا يَرْفَعُهُ اَعَشَرَةُ اَنْسٍ ثُمَّ نَوَّلَنِي اَلْصَّرْفَ اِلَى التَّلِّ سَمَرَةٍ مِنْ شِدَّةِ حَرِّ الشَّمْسِ وَهُوَ جَالِسٌ فَقَالَ رَبِّ اِنِّى اِسْتُعِزُّ بِكَ مِنْ خَيْرِ طَعَامٍ قَبِيرٍ مَحْتَاجٌ لِرُجْعَتَا اِلَى اِهْلِيَّاهُ فِى زَمَنِ اَقْلٍ مِمَّا كَانَا نَرْجِعُ عَنْ فِيهِ لِهٰمَا عَنْ ذَلِكَ فَاحْزَنَاهُ بَعَثَ مَسْقَى لِهٰمَا فَقَالَ لِحَدَّثَنِي دَعَا لِي قَالَ تَعَالَى فَجَاءَتْهُ اَحَدُهُمَا تَسْتَشِي عَلَى اسْتِحْيَا اِى وَاسْعَةً ثُمَّ دَرَعَهَا عَلَى وَجْهِهَا حِيَاءً مِنْهُ قَالَتْ اِنْ اَبْنِ يَذْخُرُكَ لِيُخْرِجَكَ اَجْرًا مَا سَقَيْتُ لَنَا فَاِجَابَهَا مُنْكَرًا فِى نَفْسِهِ اَخَذَ الْاُجْرَةَ وَكَانَتْهَا لِقَصْدِ الْمَكَالِفَةِ اِنْ كَانَ مَقْنٌ يَرِيضُهَا فَمَشَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَعَلَتْ الرِّيحُ تَضْرِبُ ثَوْبَهَا فَتُكْشِفُ سَاقَهَا فَقَالَ لَهَا مَسْقَى اَعْلَمِى وَذَلِّسِ عَلَى الطَّرِيقِ فَفَعَلَتْ اِلَى اَنْ جَاءَ اِبَاهَا وَهُوَ شُعَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِنْدَهُ عَشَاءٌ قَالَ لَهُ اَجْلِسْ فَنَعِشْ قَالَ اَخَافُ اَنْ يَكُونَ عَوْضًا مِمَّا سَقَيْتُ لِهٰمَا وَاِنَا اَهْلُ بَيْتٍ لَا نَطْلُبُ عَلَى عَمَلٍ خَيْرٌ عَوْضًا قَالَ لَا اَعَادَتْنِي وَعَادَةُ اِهَالِي لَقَرَى الضَّيْفَ وَطَعُمَ الطَّعَامَ فَاكْلُ وَخَيْرُهُ مَحَلُهُ قَالَ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَهُ وَالصُّلَّ عَلَيْهِ الْقَضِصُ مَصْدُورٌ بِمَعْنَى الْمَقْصُورِ مِنْ قِتْلِهِ الْقَطِطِ وَقَصَدَهُمْ قِتْلُهُ وَحِوْفُهُ مِنْ فِرْعَوْنَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجُوتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ اِذَا لَاسِلْطَانُ لَفِرْعَوْنَ عَمِي مَدِينٍ قَالَتْ اِحْدَهُمَا وَهِيَ الْمُرْسَلَةُ الْكُبْرَى اَوْ الصُّغْرَى بِأَنْتِ اسْتَاجَرَةُ اَتَّخِذْهُ

اجبروا برحقی غنمنا ای بذلتا ان خیر من استاجرت الفوی الامین ای استاجرہ لقواتہ و غنمہ
فسالہا عنہما فاعبرہ بما تقدم من رفعہ خیر البتر ومن قوله لہا امسی حللی و زیادۃ لہا لما
جاءہ و غلم بہا صوب راستہ فلم یرفعه فرغب فی الکاحۃ قل انی اریذ ان اکتحلک احسی
انسی ہاتین وہی الکبریٰ او الضغری علی ان تأخرنی تکرر اجیرا لی لی رعی عسی تسمی
جیحج ای سین فان اتمست عشرای رعی عشر سین فسن عبدک التمام وما اریذ ان الشی
علیک باشرط العشر متجددنی ان شاء اللہ للثبوت من الصلحین الوالین بالعہد قل موسی
ذلک الذی قلت یبئ و بئک انما الاصلین التمام او العشر وما زائدہ ای رعبہ قصبت بہ ای
فرغت عنہ فلا غدر ان علی بطلب الزیادۃ علیہ واللہ علی ما نزلت اما و انت و کذلک احصی او
شہدت فتم العطف بذلک وامر شعب انہ ان یعطى موسى عضا یدفع بہا الساع من غنمہ
و کانت عجبت الانبیاء عنہ لواقع لی یدہا عضا اقم من اس الجنة فاحذہا موسی علیہ السلام

ترجمہ

اور جب مدین کی طرف متوجہ ہوئے مثنی مدین کی طرف رخ کیا، مدین شعب علیہ السلام کی اہلی قحط جماعہ سے
آنحضرت کی مسافت پر واقع تھی، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے مدین بن ابراہیم علیہ السلام نے ان سے کہہ دیا
بہت سی موسوم تھی، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین کے راستے سے واقف نہیں تھے تو اپنے کے مجھے سید ہے۔ یہ عرب
مجھے سید ہے۔ راستے کی رہنمائی فرمائے گا، یعنی سید ہے۔ راستہ مثنی مدین کے متوسلہ راستے کی رہنمائی فرمائے گا۔ چنانچہ اللہ
تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک فرشتہ کو بھیج دیا جس کے ہاتھ میں نیزہ تھا، تو وہ فرشتہ راستے ہی پر
اسلام کو مدین کی طرف لے چلا، چنانچہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین کے پانی پانی اس کے گھوڑے پر چڑھا
کہ لوگوں کی ایک بڑی جماعت اپنے سریشیوں کو پانی پانی پانی ہے اور ان لوگوں سے ایک دو گرتوں سے زیادہ پانی آج
کو پانی سے روکے ہوئے ہیں، موسیٰ علیہ السلام نے ان دونوں سے معلوم کیا کہ کیا معاملہ ہے، تو پانی کیوں نہیں
پا رہے ہیں اور لوگوں جب تک چرواہے وہاں نہیں پہنچے جائیں ہم پانی نہیں پائیں، الزیادۃ راجع کی آیت مثنیٰ جب تک
یہ چرواہے اپنے جانوروں کو پانی پلا کر واپس نہ پہنچے جائیں ہم خوف از وہام کی وجہ سے پانی نہیں پائیں (اور جب حیوان قرب
ہو جائے گی) تو ہم پائیں گی، اور ایک قرآن میں نصیحت زاری (افعال) سے ہے ای نصیر لہا مواضع علیہا
(یعنی جب تک اپنے جانوروں کو نہ لواتا نہیں) اور ہمارے والد صاحب بڑی عمر کے پورے ہیں مثنیٰ دو پانی پائے پر ہمارے
نہیں ہیں غلام یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے ان کی بکریوں کو دوسرے کوئٹوں سے جو کرنا، انہیں سے قریب ہی تھو پانی

پلا دیا، ایک بھاری پتھر اس کو نہیں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے (جبکہ) اٹھا دیا کہ جس کو دس افراد (بیشکل) دھا بکتے تھے بھر دھوپ کی سخت گرمی کی وجہ سے بھول کے ایک درخت کے سایہ کی طرف لوٹ آئے حال یہ کہ موسیٰ علیہ السلام بھونکے بھی تھے بھر دھا کی اسے میرے پروردگار (اس وقت) جو وقت بھی مجھ پر بھیج دیں کھانا (وغیرہ) میں اس کا حاجت مند ہوں، چنانچہ وہ دونوں لڑکیاں (روزانہ) جتنے وقت میں لوٹا کرتی تھیں اس سے کم وقت میں اپنے ابا جان کے پاس لوٹ آئیں، تو ان کے والد نے ان سے جلدی چلے آنے کی وجہ دریافت کی تو انہوں نے اس شخص کے بارے میں خبر دی جس نے ان کی بکریوں کو پانی پلا یا تھا تو ان کے والد نے ان میں سے ایک سے کہا اس کو میرے پاس بلا لاؤ، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسنے میں ان دونوں میں سے موسیٰ علیہ السلام کے پاس ایک لڑکی آئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی یعنی حضرت موسیٰ سے حیاء کی وجہ سے اپنے کرتے کی آستین کو اپنے چہرے پر رکھے ہوئے کہنے لگی میرے ابا جان آپ کو مار رہے ہیں تاکہ آپ نے جو ہمارے (جانوروں) کو پانی پلا دیا ہے اس کا صلہ دیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس لڑکی کی رجوت کو قبول کر لیا، اپنے دل میں اجرت لینے کو، پسند کرتے ہوئے اور گویا لڑکی کا مقصد جلد دینا تھا، اگر موسیٰ علیہ السلام اجرت لینا چاہیں بھر دھا لڑکی موسیٰ علیہ السلام کے آگے گئے ہیں اور ہوا اس کے کپڑے کو اڑانے لگی جس کی وجہ سے وہ بھی ہنسی کو ظاہر کرنے لگی تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم میرے پیچھے چلو اور مجھ سے راستہ بتائی رہو، چنانچہ لڑکی نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ اپنے ابا جان شعیب علیہ السلام کے پاس پہنچی تھی، ان کے پاس شام کا کھانا چار تھا، حضرت شعیب نے فرمایا تشریف رکھئے اور کھانا تناول فرمائیے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں ویسا نہ ہو کہ یہ (کھانا) ان کے (جانوروں) کو میرے پانی پلانے کا عوض ہو، اور میرا تعلق ایسے گھرانے سے ہے کہ ہم کارِ خیر پر کوئی اجرت نہیں دیتے، حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا ارسی بات نہیں ہے بلکہ میری اور میرے آباؤ اجداد کا یہ معمول ہے کہ ہم مہمان کی مہمان نوازی کرتے ہیں اور کھانا کھاتے ہیں، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے کھانا تناول فرمایا اور اپنی (پوری) سرگزشت سنائی، انارِ حنی نے فرمایا فَلْيَقْضِ جَاهَهُ جب موسیٰ علیہ السلام ان کے پاس پہنچے اور ان سے اپنا سارا حال بیان کیا (قصص) سمد رب تصومس کے معنی میں ہے یعنی اپنے قبیلے کو قتل کرنے اور ان کے ان کو قتل کرنے اور فرعون کے جانب سے اپنے خوف کی پوری سرگزشت سنائی تو شعیب کہنے لگے (اب) اللہ بیشک کرو تم عالم لوگوں سے بچ آئے اس لئے کہ ہمیں پر فرعون کی سلطنت نہیں ہے ان میں سے ایک نے اور وہ وہی تھی جس کو (بلانے) بھیجا تھا، بڑی یا چھوٹی کہا ابا جان ان کو حاکم رکھ لیجئے (یعنی) ان کو اجازت رکھ لیجئے ہمارے بجائے ہماری بکریوں کو چرا نہیں گے کیونکہ جنہیں آپ اجرت پر رکھیں گے ان میں سب سے بہتر وہ ہوگا جو قوی اور امانت دار ہوگا یعنی ان کی قوت اور امانت کی وجہ سے ان کو لازم رکھ لیجئے، چنانچہ (شعیب علیہ السلام) نے اپنی بیٹی سے ان دونوں صفات کے بارے میں معلوم کیا تو اس نے وہ

سب باتیں جن کا ذکر لوہر گنوار ہے اپنے والد صاحب کو بتائیں یعنی ان کے کونکوں کے چکر کو (جہا) اٹھانے اور ان کے اس سے یہ کہنے کہ میرے پیچھے پیچھے چلو اور مزید کچھ اضافہ کے ساتھ یہ کہ جب میں ان کے پاس پہنچی اور ان کو میری آمد کا علم ہوا تو اپنا سر جھکا لیا اور اٹھایا نہیں، چنانچہ شعیب ان سے نکاح کرنے کی طرف راضی ہوئے، تو شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اپنی ان دونوں بیٹیوں میں سے ایک کا تم سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور وہ بڑی ہے یا چھوٹی اس شرط پر کہ تم آٹھ سال تک میرے یہاں ملازمت کرو حتیٰ تم میری بکریاں چرانے کا کام کرو اور اگر آپ دس سال پورے کرو دیں یعنی دس سال بکریاں چرائیں تو یہ اتمام آپ کی طرف سے ہوگا اور میں آپ کو دس سال کی شرط کا کر کسی مشقت میں ڈالتا نہیں چاہتا اور آپ انشاء اللہ تھک کے لئے ہے مجھے عہد کو دانا کرنے والا پائیں گے تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا یہ بات جہا آپ نے فرمائی میرے لئے اور آپ کے درمیان عمل ہوگئی ان دونوں میں سے یعنی آٹھ یا دس سال میں سے جس مدت کو بھی میں چاہی کروں اس پر زیادتی کا مطالبہ کر کے مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا لہذا میں ماننا ہے یعنی چرانے کی مدت کو (پورا کروں) اور ہم جو کچھ کہہ رہے ہیں اللہ تمہیں ان سے یا شاہد ہے اس بات سے عقد (نکاح) عمل ہو گیا اور حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی بیٹی سے کہا (ان کو) ایک عصاب دیدیں جس کے ذریعہ بکریوں کی درندوں سے حفاظت کریں (اور انہیں ساقین کے) بہت سے عصا ان کے پاس موجود تھے چنانچہ لڑکی کے ہاتھ میں آدمیہ اسلام کا عصا آکے جو جنت کے درخت مور کا تھا، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے وہ عصا شعیب علیہ السلام کے ہم لاکر لے لیا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله سَوَاءُ السَّبِيلِ یہ اضافت صفت الی الموصوف ہے ای الطريق الوسط سواء السبيل کی تفسیر فصد السبيل سے کی ہے اور یہ بتانے کے لئے کہ یہ اضافت صفت الی الموصوف کے تین سے قصد الطريق کی تفسیر الطريق الوسط سے کی ہے، **قوله** غَنَزَهُ غَنَزَهُ عصاب سے بڑا اور خزانے سے چھوٹا ہوتا ہے اس کے نیچے والے سرے پر لوہے کی آلی ہوتی ہے **قوله** مَاءَ مَدِينٍ کی تفسیر منہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ حال بول کر گل مراد ہے اور منہ سے پہلے ہو مبتدا، مخذوف ہے منہ اس کی خبر ہے ای هو بنو کنان فیہا **قوله** أُمَّةٌ کی تفسیر جماعت کثیرہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ عربین بکثیر کے لئے ہے **قوله** فَلَوْ ذَا امراتین کی صفت ہے نہ کہ وَخَدَّ کا مفعول، ہاں اس سے کہ وَخَدَّ بمعنی قلبی ہے۔

④ مندرجہ ذیل چار افعال کے مفعولوں کو کیوں حذف کیا گیا ہے؟ يَسْطَرُونَ تِلْكَ ذَا وَلَا نَسْطَرُ اور يُضْطَرُّ الرَّعَاءُ (افعال)

⑤ چونکہ مقصود بالذات فعل ہوتا ہے نہ کہ مفعول لہذا مذکورہ چاروں فاعلوں کے سب مفعول کو حذف کر دیا گیا ہے

ہو کہ علی بن قاجر بنی فاضل یا معلول سے مالی جوئے کی وجہ سے تنگ و مضبوط ہے اسی مشروط علیٰ او علیہ
ذالک ہو کہ تمام محذوفات ان کے اشارہ کر رہے ہیں کہ جن عدلہ ہند محذوف کی خبر ہے ہو کہ ذالک ہند ہے ہر
بہنی و ہند اس کی خبر ہو کہ انہما الاحلین ائی شرط ہے باز آمد ہے ہلا علیہ ان جوہ شرع ہے۔

تفسیر و تشریح

واللہ انو حۃ للقاء مدین ملک شام کے ایک شہر کا نام ہے جو مدین من اور انیم نے نام سے موسوم ہے ہر
نئی نے اس شہر کو بسایا تھا یہ علاقہ فرعون کی حکومت سے خارج تھا مصر سے مدین آنکھوں کی مسافت پر واقع تھا حضرت
موسیٰ علیہ السلام کو جب فرعون کی سپاہیوں کا طبعی خوف پیش آیا، جو نہ ہوتے کے منافی ہے اور نہ توکل کے تو مصر سے ہجرت کا
ارادہ فرمایا اور مدین کی سمت کو شاید اس لئے اختیار کیا کہ مدین بھی اور انیم کی بھی تھی اور حضرت موسیٰ بھی حضرت
ابراہیم کی اولاد میں سے تھے اس لئے کہ حضرت موسیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چوتھے حضرت یعقوب علیہ السلام کی
نسل سے تھے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر سے ہائیک بے سرد سامانی کی حالت میں نکلے، کوئی قوت نہ تھی اور نہ کوئی سامان، اور نہ
راستہ معلوم، اسی خطرہ کی حالت میں اللہ جل شانہ کی طرف متوجہ ہوئے اور مدین فرمائی عسی ونہی ان پہنچیں سواء
السیل یعنی امید ہے کہ میرا رب مجھے سیدھے راستے کی طرف رہنمائی فرمائے گا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی پروردگار
قبول فرمائی، مدین کے تھیں راستے تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہدایت خداوندی متوجہ راستہ اختیار فرمایا فرعون کی
سپاہی آپ کی تلاش و جستجو میں نکلے اور مشورہ میں یہ طے ہوا کہ بھاگنے والا بھی سیدھا راستہ اختیار نہیں کرنا ہمیشہ جدید اور
غیر معروف راستہ اختیار کرتا ہے لہذا موسیٰ نے بھی مختصر اور سیدھے راستہ کو چھوڑ کر طویل اور غیر معروف راستہ اختیار کیا یہ نوا
چنانچہ فرعون کی سپاہیوں نے درمیانی سیدھا راستہ ترک کر کے دشوار اور طویل راستہ اختیار کیا موسیٰ علیہ السلام غیر معروف
اپنی منزل مقصود پر پہنچ گئے اور فرعون کی سپاہی غائب و غاسر واپس آئے انہیں یہ خبر تھی کہ موسیٰ علیہ السلام مدین
السلام کی تقدیر صرف دو راتوں کے پہنچے تھے۔

واللہ انو حۃ للقاء مدین ملک مدین سے وہ کنواں مراد ہے جس سے اس پہنچنے کے لوگ اپنے ہاتھوں کو پانی پاتے
تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دو گھوڑوں کو دیکھا کہ وہ اپنی کھریوں کو روکے ہوئے دو گھڑی ہیں، حضرت موسیٰ علیہ
السلام کو رحم آیا تو ان سے معلوم کیا کہ تم اپنی کھریوں کو کیوں روکے کھڑی ہو؟ پانی کیوں نہیں پلاتیں؟ ان دونوں نے
جواب دیا کہ ہماری عادت یہی ہے کہ ہم ہر دوں کے ساتھ افراط سے بچنے کے لئے اس وقت تک کھریوں کو پانی نہیں
پلاتیں جب تک یہ لوگ کھریوں پر ہوتے ہیں، تقدیر طوری طور پر یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا تمہارے یہاں کوئی مرد نہیں

کہ جو یہ کام انجام دے سکے تو اس سوال کا جواب انہوں نے خود ہی دیا تو نا شیخ مکیو کہہ کر دیا کہ ہمارے والد صاحب بہت ضعیف اور بوڑھے ہیں وہ یہ کام نہیں کر سکتے، اس لئے ہم اس کام کے لئے مجبور ہیں، اس سے یہ بات بھی مطمئن ہو گئی کہ حضرت شعیب علیہ السلام کے کوئی نرہ یا اولاد نہیں تھی۔

اس واقعہ سے چند اہم فوائد حاصل ہوئے، اول ضعیفوں کی مدد کرنا، انبیاء کی سنت ہے، دوسرا بوقت ضرورت انہی عورت سے بات کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، بشرطیکہ قتل کا خوف نہ ہو، تیسرا شرم و حیا عورتوں کا زبرد ہے یہ واقعہ اگرچہ اسلام سے بہت پہلے کا ہے مگر اس وقت بھی دونوں لڑکیوں نے اپنی فطری اور طبعی خرافت کی وجہ سے تکلیف برداشت کرنا تو گوارا کیا مگر مردوں کے ساتھ اختلاط پسند نہیں کیا، چوتھا عورتوں کا باہر کے کاموں کے لئے نکلنا اس وقت بھی ناپسند سمجھا جاتا تھا اسی لئے لڑکیوں نے اپنے باہر نکلنے کا یہ کہہ کر غرض بیان کیا کہ چونکہ ہمارے والد صاحب ضعیف اور بوڑھے ہیں اس لئے بدبجہ مجبوری، ہم کو نکلنا پڑا ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان لڑکیوں پر ان کی مجبوری کی وجہ سے رحم آ گیا اسی کو کہیں سے یا اس کے قریب دوسرے کنوئیں سے جس پر ایک بھاری بھرہ رکھا ہوا تھا جس کو بٹھکال دس آدمی اٹھا سکتے تھے تنہا اٹھا کر الگ رکھ دیا اور ان کی بکریوں کو پانی پلا دیا، اور بیل کے ایک درخت کے سایہ میں جا کر بیٹھ گئے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مندی کے لئے دعا کرنے لگے۔

ادھر یہ ہوا کہ یہ لڑکیاں اپنے مقررہ وقت سے پہلے گھر پہنچی گئیں تو ان کے والد نے وجہ دریافت کی لڑکیوں نے واقعہ بیان کیا، حضرت شعیب علیہ السلام نے چاہا کہ اس شخص نے احسان کیا ہے اس کی شکایت کرنی چاہئے، اس لئے انہیں ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک کو بلانے بھیجا، یہ حیا کے ساتھ شرماتی ہوئی پہنچی، اور شرماتے ہوئے حیا کی وجہ سے منہ پر کرتے کی آستین رکھ کر بات کی، اور اپنے والد صاحب کی دعوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پہنچادی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام اس کے ساتھ چلے گئے، ہوا چونکہ خیر تھی جس کی وجہ سے کپڑا اتار دیا تھا جس سے اس کی پنڈلی نکل جاتی تھی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم میرے پیچھے چلو اور اشارہ یعنی دائیں یا کہیں کہہ کر راستہ بتاتی رہو۔

گھر پہنچ کر حضرت شعیب علیہ السلام سے دعا، سلام ہوئی شام کا کھانا چاہا تھا شعیب علیہ السلام نے کھانے کے لئے کہا مگر موسیٰ نے یہ کہہ کر کھانے سے معذرت کر دی کہ تمہیں ایسا نہ ہو کہ میں نے آپ کی بکریوں کو پانی پلا کر جو تکلیف کی ہے یہ کھانا اس کا معاوضہ ہو تو حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا ایسی بات نہیں ہے بلکہ مہمانوں کی مہمان نوازی کرنا تو ہمارا خانہ دانی طریقہ ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے کھانا تناول فرمایا کھانے کے دوران حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے پروردگار تعالیٰ کی تعریف سے لیکر آخر تک کی پوری رد واد سنائی حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا اب اللہ بیشک کر دے یہ علاقہ فرعون کی حکومت سے خارج ہے وہ یہاں تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔

شعیب علیہ السلام کی ایک صاحبزادی نے جس کا نام منظور ہے، یہ تھا اپنے والد سے عرض کیا کہ آپ کوھر کے کام کا بجائے ایک ملازم کی ضرورت ہے آپ ان ہی کو ملازم رکھ لیتے کیونکہ ملازم میں دو ہفتوں کا مزدور ضروری ہے ایک تو کام کی صلاحیت دوسرے امانت دہانت داری، ہمیں ان کے تھا پھر افسوس کہ پانی پلانے سے ان کی قوت کا اندازہ ہو گیا اور راست میں اپنے پیچھے کر دینے سے امانت داری کا تجربہ ہو چکا ہے۔

چنانچہ حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی ارنیڈ ان ٹریکٹل ایلڈی ایلڈی ہینن کہہ کر خود ہی اپنی ایک لڑکی کے کاج کا کارادہ ظاہر فرمایا، اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ لڑکی کو مرد صالح مناسب حال سے تو بچھڑا کر کے دی گئی وہ اس کا انتظار نہیں کرتا چاہئے کہ لڑکے کی طرف سے خوش کش ہو بلکہ خود ہی خوش کش کرنا سنت انبیاء ہے، ابو سعید میں چھوٹی لڑکی کا نام مہیرا اور بڑی کا مصفرہ لکھا ہے۔

احمدی انٹنی شعیب علیہ السلام نے دونوں لڑکیوں میں سے کسی ایک کو متعین کر کے متفقہ میں فرمائی بلکہ اس کو ہم رکھ کر ان میں سے کسی ایک کو آپ کے نکاح میں دینے کا ارادہ ہے مگر چونکہ یہ باقاعدہ عقد نکاح نہیں تھا جس میں ایجاب و قبول اور گواہوں کا ہونا شرط ہے بلکہ یہ تو معاملہ کی متفقہ فیہا کہ شرعاً معاملہ طے ہو چکا میں، مثلاً یہ کہ آپ کو آٹھ سال تک ہمارے یہاں ملازمت منظور ہو تو ہم ایک لڑکی کا نکاح آپ سے کر دیں گے، لہذا یہاں یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ متکوہ کی قسمیں کے بغیر نکاح کیسے درست ہو گیا؟

علیٰ آن عاجوزی شعیب جلیع جمع آٹھ سال کی ملازمت و خدمت کو نکاح کا مہر قرار دیا گیا، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ شوہر اپنی بیوی کی خدمت و ملازمت کو اس کا مہر قرار دے سکتا ہے یا نہیں، اول بات یہ ہے کہ مہر کا یہ معاملہ شریعت محمدیہ کے لحاظ سے درست نہ ہو مگر شعیب علیہ السلام کی شریعت کے لحاظ سے درست ہو شرع انبیاء میں اس قسم کے فروری مسائل میں فرق ہونا مخصوص سے ثابت ہے۔

امام ابوحنیفہ کی ظاہر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خدمت مذکورہ مہر نہیں بنایا جاسکتا، مگر ایک روایت میں ہے کہ متاخرین نے فتویٰ دیا ہے کہ خود بیوی کی خدمت کو مہر قرار دینا تو شوہر کے احترام و ادب کے خلاف ہے مگر بیوی کا کوئی ایسا کام جو گھر سے باہر کا ہو مثلاً بکریاں چراننا تجارت وغیرہ اس میں شرائط ابورہ کے مطابق خدمت متعین کر دینی جاتے جیسا کہ اس واقعہ میں آٹھ سال کی خدمت متعین کر دی گئی تو اس کی صورت یہ ہوگی کہ اس خدمت کی ملازمت کی تنخواہ بیوی کے ذمہ لازم ہوگی تو اس تنخواہ کو مہر قرار دینا جائز ہوگا۔ (ذکر فی البدایع من نوادر ابن سادہ بحوالہ معارف)

فقولہ فوقع فی یدھا عشاء آدم حضرت شعیب علیہ السلام نے اپنی بڑی سے کہا کہ ان کو ایک صاف دھواں کے اس سے بکریوں کی نگرانی کریں، شعیب کے پاس انبیاء علیہم السلام کے حیرت انگیز بات تھے ان میں حضرت آدم کا مہر کا دو عصا بھی تھا جس کو وہ ہفت سے ساتھ لائے تھے بڑی کے ہاتھ میں وہی عصا آگیا حضرت شعیب چونکہ نہ جانتے تھے، اس

لے نکل کر معلوم کر لیا کہ یہ آدھ کا عصا ہے یہ کہہ لہیں کہ یا کہہ دوسرا دے وہ اس طرح سات مرتبہ واپس کیا مگر ہر بار وہی عصا ہاتھ میں آتا تھا مجبوراً وہی عصا حضرت موسیٰ کو دے یا مگر شعیب کو بعد میں خیال آیا کہ یہ تو انبیاء کی امانت تھی مجھے نہیں دینا چاہئے تھی واپسی کا مطالبہ کیا مگر موسیٰ علیہ السلام نے انکار کر دیا اس میں نزاع پیدا ہوا سات زیادہ بڑھ گئی آخر یہ طے ہوا کہ سب سے پہلے جو شخص آئے وہ جو فیصلہ کرے وہ فریقین کو منظور ہوگا۔ چنانچہ انسان کی شکل میں ایک فرشتہ آیا اور اس نے یہ فیصلہ کیا کہ اس عصا کو زمین پر ڈال دیا جائے جو اٹھائے وہ لے لے، چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور شعیب علیہ السلام نے اٹھانے کی کوشش کی مگر نہ اٹھا سکے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اٹھا لیا تو ان ہی کو دے دیا گیا۔

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ أَيُّ رَغْبَةٍ وَهُوَ ثِمَانٌ أَوْ عَشْرٌ بَيْنَيْنِ وَهُوَ الْمَظْنُونُ بِهِ وَنَارٌ بِأَهْلِهِ
رُوحِيَّةً بِإِذْنِ إِبْرَاهِيمَ نَحْوِ مَضْرُوءٍ نَسِ الْأَنْصَرُ مِنْ بَعِيدٍ مِنْ خِجَابِ الظُّلُومِ بِسْمِ جَبَلٍ نَارًا قَالِ لَا إِلَهَ
إِلَّا أَنَا إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي الْيَكْفُومُ مِنْهَا بَخْرٌ عَنِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ أَخْطَاَهَا أَوْ جَذَلَهَا بِتَلْيِثِ
الْجَبِّمِ لَطْفَةٍ أَوْ شُعْلَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ تَسْتَدْفِقُونَ وَالطَّاءُ بَدَلٌ مِنَ نَاءِ الْفَعَالِ مِنْ
صَلَّى بِالنَّارِ بِكَسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا فَلَمَّا آتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ جَنَابِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ لِمُوسَى فِي
الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ لِمُوسَى لِسَمَاعِهِ كَلَامَ اللَّهِ فِيهَا مِنَ الشَّجَرَةِ بَدَلٌ مِنَ شَاطِئِ بِإِعَادَةِ الْجَوْرِ
لِنَبَاتِهَا فِيهِ وَهِيَ شَجَرَةُ عَنَابٍ أَوْ عُثْقٍ أَوْ عَوْسَجٍ أَنَّ مَفْصَرَةَ لَا مُخْطَفَةَ لِمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ
الْعَالَمِينَ وَأَنَّ النَّارَ عَصَاكَ فَالْقَارِعَةُ فَلَمَّا رَافَعَتْهُنَّ تَحَرَّكَ كَأَنَّهَا حَيَاتٌ وَهِيَ الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ مِنْ
سُرْعَةِ حَرِّهَا وَلِي مُدِيرًا هَارِبًا مِنْهَا وَلَمْ يَغْتَبِ أَيُّ يَرْجِعْ فَنُودِيَ لِمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ
مِنَ الْآمِنِينَ أَسْلَكَ أَذْخَلَ بِذَلِكَ الْبَيْتِ بِمَعْنَى الْكَفِّ فِي جَبِّكَ هُوَ طَوِّقُ الْقَبِيضِ وَأَخْرَجَهَا
فَخَرَجَ بِخِلَافِ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَمَةِ بِخِضَاءٍ مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ أَيُّ يَرْصُ فَادْخُلْهَا وَأَخْرَجَهَا
تَضَيُّ كَشْفَاعِ الشَّمْسِ تَغْشَى الْبَصَرَ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرُّقْبِ بِقَطْعِ الْحَرْفَيْنِ
وَسُكُونِ الثَّانِي مَعَ فَتْحِ الْأَوَّلِ وَضَمِّهِ أَيُّ الْخَوْفِ الْخَاصِلِ مِنَ إِضَاعَةِ الْيَدِ بِإِنْ تَدْخُلْهَا فِي
جَبِّكَ فَتَعُوذَ إِلَى حَائِثِهَا الْأَوَّلِي وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْجَنَاحِ لِأَنَّهَا لِلْإِنْسَانِ كَالْجَنَاحِ لِلطَّيْرِ فَلَذَلِكَ
بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ أَيُّ الْغَضَا وَالْيَدِ وَهِيَ مُؤْتَلَانٌ وَإِنَّمَا ذَكَرَ الْمَشَارِبَ بِهِ لِيَهْمَا الْمُتَبَدُّ لِيَذْكُرَ
عَبْرَهُ بِرُفَاتَانِ مُرْسَلَانِ مِنْ رُبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَغُلَاقِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا قَبِيلِينَ

ترجمہ

چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام نے مدت پوری کر دی لیکن (بکریاں) پھر ان کی مدت، اور وہ آٹھ یا دس سال تھی اور

غالب گمان یہ ہے کہ دس سال پورے گئے اور اپنی اہلیہ کو اس کے والد کی اجازت سے مصر کی طرف ہجر کر کے روانہ ہو گئے (تو) دور سے طور جو کہ ایک پہاڑ کا نام کی جانب آگ دیکھی تو اپنی اہلیہ سے کہا تم یہاں ٹھہرا میں نے آگ دیکھی ہے بہت ممکن ہے کہ میں وہاں سے راستہ کی خبر حال یہ ہے کہ موسیٰ راستہ بھول گئے تھے یا آگ کا ٹکڑا یا شعلہ لاؤں جلدوۃ جیم میں تینوں اعراب جائز ہیں تاکہ تم تاج یعنی تاکہ تم سیکو طاء باب الخصال کی تاہ سے بدلی ہوئی ہے اور یہ ضلیٰ بالنار کسرہ لام اور فتوح لام سے مشتق ہے، لیکن جب موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو موسیٰ کو ان کی دایم جانب وادی کے کنارے درخت سے عداوی لگتی ہوئی کے لئے مبارک میدان میں ان کے اس میدان میں اللہ کا کلام سننے کی وجہ سے (یعنی وہ میدان موسیٰ کے لئے نہایت مبارک تھا اس میدان میں ان کو نبوت ملنے اور اللہ سے ہم کلام ہونے کی وجہ سے) بن الشجرۃ العادۃ چار کے ساتھ وادی سے بدل ہے اس درخت کے اس وادی میں آگنے کی وجہ سے، اور وہ عتاب یا امر تل یا جھاڑی کا درخت تھا فان مفسرہ ہے نہ کہ مخلد اسے موسیٰ یقیناً میں ہی اللہ ہوں سارے جہانوں کا پروردگار اور (یہ بھی) آواز آئی (اسے موسیٰ) اپنی لامعی والدہ سے چنانچہ لامعی والدہ کی بھر جب اس لامعی کو دیکھا کہ سب کی طرح حرکت کر رہی ہے گویا کہ وہ ریح حرکت ہونے کے اعتبار سے (جان) یعنی چھوٹا سانپ ہے تو موسیٰ اس سے پیڑ پیچ کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا (تو ختم ہوا) اسے موسیٰ آگے آؤ اور دو نہیں یقیناً تم امن میں ہو اور تم اپنے داہنے ہاتھ کو اپنے گریبان میں داخل کر دو اور طوق کرتے کے گریبان کو کہتے ہیں (اپنے) سابق گدھی رنگ کے برخلاف بغیر کسی مرض کے چمکا ہوا لٹکے گا یعنی برص (وغیرہ) کے بغیر چنانچہ ہاتھ کو داخل کیا اور نکلا تو سورج کی شعاعوں کے مانند روشن تھا اور آنکھوں کو (خیرہ) چمکا چمکا کر رہا تھا اور خوف سے (بچنے کے لئے) اپنے بازو اپنی طرف ملائے دونوں جانب کے فتوح اور دوسرے کے سکون معافق لول اور ضرول کے یعنی اس خوف سے (بچنے کے لئے) جو ہاتھ کے چمکا رہے ہوئے کی وجہ سے حاصل ہوا یاں طور کہ تم ہاتھ کو (دوبارہ) اپنے گریبان میں داخل کر دو وہ اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آئے گا اور ہاتھ کو بازو سے تعمیر کیا ہے اس لئے کہ انسان کے لئے ہاتھ ایسے ہی ہیں جیسے پرندوں کے لئے بازو، جس یہ وہ ہجر سے تیرے لئے تیرے رب کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف پیچھے ہیں فاذنک محمد یہ اور تخفیف کے ساتھ یعنی عصا ماور یہ اور یہ دونوں نوٹ ہیں اور جس اسم اشارہ کے ذریعہ ان دونوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ مبتدا ہے اس کو نہ کر لایا گیا ہے اس کی خبر کے مذکور ہونے کی رعایت کی وجہ سے کیونکہ وہ بڑے فرمان لوگ ہیں۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

جلدوۃ میں تینوں اعراب ہیں، اس لکڑی کو کہتے ہیں جس کے سرے میں شعلہ ہو، موسیٰ لکڑی کو بھی جلدوۃ کہتے ہیں من نار جلدوۃ کا بیان ہے فَلَمَّا أَتَاهَا فِيهَا كَارِخٌ نَّارٌ هُوَ مِنَ الشَّاطِئِ الْوَادِي فِي مَنَ ابْتَدَأَ نَارِيَةً

کے لئے ہے اور انہیں شامی یا لودی کی صفت ہے اور ایمین یحییٰ سے بمعنی دایاں ہے، اور چاہب یحییٰ سے موتی کی چاہب یحییٰ مراد ہے اور فی البقعة لودی سے متعلق ہے قوله لسماعہ کلام اللہ یعنی وہ میدان موسیٰ علیہ السلام کے لئے اس لئے مبارک تھا کہ اس میدان میں ان کو موت سے سرفراز کیا گیا اور رب العالمین سے ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا، قوله من الشجرة یہ شامی سے بدل لاشتمال ہے، اور جب ملاست کی چاہب مفسر علام نے لبتہا فیہ کہہ کر اشارہ کر دیا ہے چونکہ وہ درخت شامی (کنارہ) میں تھا اس لئے گویا کہ عداہ درخت سے آئی وہ درخت کس چیز کا تھا اس میں تین قول نقل کئے ہیں، اول حاب جو کہ مصروف ہے اسکے پھل کو بھی حباب ہی کہتے ہیں جنگلی پھر سے کچھ بڑا اور رنگ سرخ سیاہی مائل ہوتا ہے، اور سرا غلبی یہ درختوں سے پٹنے والی تل نما ایک چیز ہوتی ہے، پتے بہت کم ہوتے ہیں، سویوں کے مانند پودے درخت پر چھا جاتی ہے جس درخت پر پٹ جاتی ہے اس کا رس چس کر خشک کر دیتی ہے، رنگ زرد ہوتا ہے، عوام میں اس کے مختلف نام ہیں آکاش تل، امرتل، غاری میں مشق چھاں کہتے ہیں، طبع نام انبیون ہے، تیسرا عوسج کانوں دار ایک جنگلی درخت ہے اس پر چھوٹے چھوٹے پھل آتے ہیں، جس کو عام طور پر بھڑبھری کہتے ہیں، قوله ان مفسرہ بعض حضرات نے اس آیت کو غلط منہ لکھ کر کہا ہے جو درست نہیں ہے یہ ان مفسرہ ہے اس سے پہلے چونکہ لودی آیا ہوا ہے جو کہ قول کے ہم معنی ہے لہذا اس کا ان مفسرہ ہونا متعین ہے اسی لودی بان یا مومنی جہاں چھوٹے ساپ کو کہتے ہیں اور ثعبان بڑے ساپ کو کہتے ہیں اور جبہ مطلق ساپ کو کہتے ہیں قرآن کریم میں اس کو چاٹ بھی کہا گیا ہے اور ثعبان بھی، طبیعت کی صورت یہ ہے کہ ابتدا اڈا اٹھتے وقت تو جان (چھوٹا) ہوتا تھا مگر بعد میں بڑا ہو جاتا تھا، یا سرت حرکت کے اعتبار سے وہ چھوٹے ساپ کی طرح سرجی حرکت تھا مگر جسم ویش کے اعتبار سے شبان اڑ رہا تھا، قوله ذئب العشاء بہ البھقا یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ عصاء اور یہ دونوں مؤنث ہیں لہذا ان کے لئے اسم اشارہ مؤنث "تہا" لانا چاہئے تھا نہ کہ ذاتی جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اس میں خبر کی رعایت کی گئی ہے خبر جو کہ برہانان ہے ذکر ہے اس لئے مبتداء کو بھی ذکر لے آئے تاکہ مطابقت ہو جائے قوله من ذئب یہ محذوف کے متعلق ہے اور وہ برہانان کی صفت ہے جس کی طرف مفسر علام نے مرسلان نکال کر اشارہ کر دیا ہے اور بعض حضرات نے کائنات محذوف مانا ہے۔

تفسیر و تشریح

فَلَمَّا قُلْنَا لِمُوسَى الْآخِلِ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مدت ملازمت پوری کر دی جو کہ آٹھ سال لازمی اور دس سال اختیاری تھی، حضرت ابن عباسؓ نے دس سال مدت مروی ہے، کیونکہ اس مدت کی حضرت موسیٰ کے ضعیف اور بوڑھے خسر حضرت شعیب علیہ السلام کی خواہش بھی یہی تھی کہ موسیٰ دس سال پھر سے کریں لیکن اس پر خبر نہیں کر سکتے

تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کریمانہ اطلاق نے اپنے بڑے خسر کی دلی خواہش کے خلاف کرنا پسند نہیں کیا (فتح الباری کتاب الشہادات) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی یہی عادت مبارک تھی کہ حقدار کو اس کے حق سے زیادہ ادا فرماتے تھے اور امت کو بھی اس کی ہدایت فرمائی ہے۔

لَوَدِدْیَ مِنْ شَاطِئِیِ الْوَادِیَنِ (الآیہ) یہ مضمون موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کے ضمن میں سورہت اور سورۃ نمل میں گزر چکا ہے الفاظ اگرچہ مختلف ہیں مگر مضمون تقریباً ایک ہی ہے، اور یہ جگہ بالکل تاریخی مثالی تھی کیونکہ جلی ذاتی کا مشاہدہ اس دنیا میں کسی کو نہیں ہو سکتا اور خود موسیٰ علیہ السلام کو اس جلی ذاتی کے اعتبار سے فنِ غوالی فرمایا گیا یعنی آپ مجھے نہیں دیکھ سکتے مگر مشاہدہ ذات حق ہے۔

آوازِ دادی کے کنارے سے آ رہی تھی جو مغربی جانب سے پہاڑ کے دائیں طرف سے تھی اور دائیں جانب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اعتبار سے تھی اس لئے کہ پہاڑ کی یا کسی بھی چیز کی کوئی دائیں بائیں جانب نہیں ہوتی بلکہ شخص کی دائیں بائیں جانب ہوتی ہے۔

کہہ طور کے اس مقام کو قرآن کریم نے قصہ مبارک کہا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ اس کے مبارک ہونے کا سبب یہ جلی خداوندی ہے جو اس مقام پر بالکل بار دکھائی گئی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مقام میں کوئی اہم نیک عمل واقع ہوتا ہے تو وہ مقام بھی خیرک ہو جاتا ہے۔

وَإِنَّ أَلْفَ عَصَاكَ خَشَعَتِ لَوْنِیَ خِطْمِیَ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْبَصِيرُ ﴿۱۰﴾ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت پر سرفراز کرنے کے بعد مجرہ عشاء عطا کیا گیا، مجرہ چونکہ فرقِ عادت معادلہ کو کہا جاتا ہے جو عام عادات اور اسباب ظاہری کے خلاف ہوتا ہے جو مشیتِ خداوندی سے ظاہر ہوتا ہے اس کے ظہور میں کسی بھی انسان کا اختیار و دخل نہیں ہوتا خواہ وہ عظیم القدر و عظیم مقرب ہی کیوں نہ ہو، اس لئے جب موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ کی لٹھی زمین پر ڈالنے سے حرکت کرتی اور دھڑکتی پھٹکتی سانپ بن گئی تو حضرت موسیٰ بھی ڈر گئے، جب اللہ تعالیٰ نے بتلایا اور قہری دی تو موسیٰ کا خوف اور ہراساں دوسرا مجرہ یہ بیضاء عطا فرمایا، اس کی تفصیل سابق میں گزر چکی ہے، مذکورہ دونوں مجرے فرعون اور اس کی جماعت کے سامنے حضرت موسیٰ نے مکمل صداقت کے طور پر پیش کئے۔

فَإِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هُوَ الْقَبِيضِيُّ السَّابِقُ فَاخَافَ أَنْ يَقْتُلُونِ ۖ بِهِ وَأَجْنَىٰ هَارُونَ هُوَ أَنْفُخُ مِثْنَىٰ لِسَانًا أَيْنَ قَارِئُهُ نَعْمَىٰ وَدَعَا نَعْمَنَا وَفِي قِرَاءَةِ الْفَالِ بِلاَ هَمْزَةٍ يُضْبَعُ لَهَا ۖ بِالْجَزْمِ جَوَابُ الدَّعَاءِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ وَجُمْلَتُهُ صِفَةٌ وَدَعَا إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَلِّبُونِ ۖ قَالَ سَنَسُدُّ عَضُدَكَ لِقَوْلِكَ بِأَجْنِكَ وَنَجْعَلُ لَكَ سُلْطٰنًا غَلْبَةً فَلَا يَصْلُونَ إِلَيْكُمَا ۖ بِسُوءِ إِذْغَبَا بِأَيْتِنَا ۖ ائْتَمَّا وَمَنْ أَتَّبَعْنَا الْغَالِبُونَ ۖ لَهُمْ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيِنَا بَيِّنَاتٍ وَاجْتَبَاهُ حَالٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا

بِحَرِّ مُطَرَّى مُخْلَقٍ وَمَا سَجَعْنَا بِهَذَا كِتَابًا فِيْ اَيَّامِ اَبَائِنَا الْاَوَّلِيْنَ۔ وَقَالَ يٰوَايْ وَيَدُوْهَا مُوسٰى
وَبٰى اَعْلَمَ اِىْ عَالَمٍ يَمُنْ جَاءَ بِالْهُدٰى مِنْ عِنْدِ الشَّجَرِ لِلرَّبِّ وَمَنْ عَطَفَ عَلٰى مَنْ يُّكُوْنُ
بِالْفِرَاقِيَةِ وَالْخُشَايَةِ لَهٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِىْ عَاقِبَةُ الْمَحْمُوْدَةِ فِى الدَّارِ الْاٰخِرَةِ اِىْ وَهٰوَ اَنَا فِى
الشَّقِيْنَ فَاِنَّا مُجِبُوْهُمَا جَنَّتْ بِهٖ اِنَّهٗ لَا يُفْلَحُ الظَّالِمُوْنَ الْكَافِرُوْنَ وَقَالَ لِرَّعُوْكَ يٰاَيُّهَا السَّلٰ
مَاعِلِمْتُ لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرِىْ فَاَوْفَدْنٰى بِاَعْمَامٍ عَلٰى الْبَطْنِ فَاطْبَحُ لِى الْاَجْرُ فَاَجْعَلْ لِّىْ صَرَخًا
فَقَصْرًا عَالِيًا لِّغَلٰى اُطْلِعْ اِلٰى اِلٰهٍ مُّوسٰى انْظُرْ اِلَيْهٖ وَاقِفْ عَلَيْهِ وَابْنِ لِاَخْتٰى مِنَ الْكَافِبِيْنَ اِىْ اِدْعَايِهٖ
اِلَيْهَا اَحْزَ وَانْهٖ رَسُوْلَهٗ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُوْدُهٗ فِى الْاَرْضِ يَغْيِرُ الْحَقَّ وَطَنُوْا اَتَهْمُ اِنَّا لَا يَرْجِعُوْنَ
بِالْبَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُوْلِ فَاقْعَدُوْهُ وَجُنُوْدُهٗ قَبْلَهُمْ طَرَحْنَاهُمْ فِى الْيَمِّ الْبَحْرِ الْمَالِحِ لَمَرُّوْا
فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِيْنَ جِئْنِ صَارُوْا اِلَى الْهٰلِكِ وَاجْعَلْنَهُمْ فِى الدُّنْيَا اَنْثَةً يَفْحَقُنِ
الْهُنُوْثِيْنَ وَابْدَالِ الثَّامِيَةِ يَادُ رُؤَسَاۗءِ فِى الشُّرْكِ يَدْخُلُوْنَ اِلَى الدَّارِ بِذُعَابِهِمْ اِلَى الشُّرْكِ وَيَوْمَ
الْقِيٰمَةِ لَا يَنْصُرُوْنَ يَنْفَعُ الْعَذَابُ عَنْهُمْ وَانْبَعَا هُمْ فِى هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً جَزَاۗءُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ هُمْ
مِنَ الْمَقْتُوْلِ جِئْنِ السَّعِيْدِيْنَ

ترجمہ

موسٰی (علیہ السلام) نے عرض کیا اسے میرے پروردگار مجھ سے ان کے ایک شخص کا خون ہو گیا تو اور وہی سابق
قبلی تھا مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں اس کے عرض میں مجھے بھی ٹل کر ڈالیں اور میرا بھائی بارون مجھ سے زیادہ صبح اُلسان ہے تو
اسے بھی (میرا) سعادہ بنا کر بھیج دیجئے ایک قراۃ میں وذا دال کے فتح کے ساتھ بغیر ہمزہ کے ہے وہ میری تائید
کریں گے نصیب لکھنی جزم کے ساتھ جواب دہا، (اور صلہ کا) اور ایک قراۃ کاف کے رفع کے ساتھ جملہ ہو کر وذا
کی مفت ہونے کی وجہ سے مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری کھڑب کریں اور مشاورہ ہم ابھی تمہارے بھائی کو تمہارا قوت
باز دینا سے دیتے ہیں (یعنی) تم کو تقویت پہنچائے دیتے ہیں اور ہم تم کو غلبہ ملا کریں گے جس کی وجہ سے وہ تم پر بدعتی
سے دست درسی نہ ہو گے ہماری نشانیاں (منجھڑے) نیکر جاؤ تم اور تمہارے ہمین ان پر غالب رہو گے عرض چپ موسٰی
ان لوگوں کے پاس ہماری صریح نشانیوں کے کرائے بنیاد حال ہے ان لوگوں نے کہا یہ تو گھڑا ہوا چارہ ہے اور ہم نے
نہیں سنا کہ ہمارے اگلے پاپ دادوں کے زمانہ میں ایسی بات ہوئی ہو، اور موسٰی کہنے لگے میرا پروردگار اس شخص کو خوب
جانتا ہے جو اس کے پاس سے ہدایت لے کر آتا ہے ایک قرأت میں، اذ کے ساتھ (وقال) ہے اور ایک میں بغیر واؤ کے
(قال) (عنہ) کی تفسیر رب کی طرف رافع ہے، اور اس کو (بھی چاہتا ہے) جس کے لئے آخرت میں (اچھا) انجام

ہے یعنی ہجر انجام ہے آخرت میں۔ یعنی وہ دونوں صورتوں میں میں ہی ہوں، سو میں جو کچھ لایا ہوں میں اس میں حق پر ہوں، یقیناً عالم لوگ علاج نہ پائیں گے بھکون میں یا اور تاروں قرأتیں ہیں فرعون کہنے لگا اے درباری! میں تو تمہارا اپنے سوا کوئی معبود نہیں جانتا، اے ہاں! تو میرے لئے منیٰ کو آگ میں (پڑاوا) لگوا کر بکھرا یعنی پکی ایشیں ہزار اور میرے لئے ایک اونچی عمارت بنوا اور چھانگل تاکہ میں موسیٰ کے خدا کو جھانکوں اس کو دیکھوں اور اس سے واقف ہو جاؤں اور میں تو موسیٰ کو اس کے اس دعویٰ میں کہ (میرے علاوہ کوئی) دوسرا معبود ہے اور یہ کہ وہ اس کا رسول ہے جھوٹا سمجھتا ہوں اور فرعون اور اس کے لشکر نے دنیا میں ناقصی سر اٹھا دیکھا تھا اور یوں سمجھ رہے تھے کہ ان کو ہمارے پاس لوٹ کر آنا ہی نہیں ہے (یٰوَجْهَکُمْ) معروف اور مجہول دونوں قرأتیں ہیں سو ہم نے اس کو اور اس کے لشکر کو بکڑ کر دیا میں پھینک دیا اور یا بے شرم میں، چنانچہ وہ فرق ہو گئے سو دیکھئے خالکوں کا انجام کیا ہوا؟ جب وہ ہلاکت کی طرف چلے اور ہم نے ان کو دنیا میں ایسا پیشوا بنایا کہ لوگوں کو شرک کی دعوت کے ذریعہ جہنم کی طرف بلاتے تھے (والنعم) میں دونوں ہزروں کی تحقیق اور دوسرے کو پا سے بدل کر، یعنی شرک میں رہیں، بنا یا اور قیامت کے روز ان سے عذاب دفع کر کے (مطلقاً) مدد نہ کئے جائیں گے اور ہم نے اس دنیا میں بھی ان کے پیچھے لعنت رسوائی لگا دی اور قیامت کے روز بھی وہ دھتکارے ہوئے لوگوں میں ہوں گے۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قوله وَذُنُوبَ اٰوٰیْمَہٗ کی ضمیر سے حال ہے یعنی دو گنا جواب الدعاء اصل میں جواب امر کہنا چاہئے تھا مگر اور با جواب دعاء کہا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں جوار کے مینے استعمال ہوتے ہیں وہ دعاء ہی کہلاتے ہیں **قوله** سَنَسُئْکَ غُضٰفَہٗ اس میں مجاز مرسل ہے جب بول کر مسہب مراد لیا گیا ہے اس لئے کہ قوت بازو قوت نقص کو مستلزم ہوتی ہے **قوله** بِاٰیْمَہٗ یہاں آیات سے حصار دینا مراد ہیں مگر وہ پر شیخ کا مینہ بولا گیا ہے اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک متعدد آیات پر مشتمل تھا **قوله** بِیْنَابِ آیات سے حال ہے **قوله** اَغْلَمَ اٰی غَالِمَ ائی تفسیر عالم سے کر کے ایک سوال مقدم کا جواب دینا مقصود ہے، سوال یہ ہے کہ اسم تفضیل اسم ظاہر کو نصب نہیں دیتا، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں اسم تفضیل اسم فاعل کے معنی میں ہے و **قوله** عَامِ قرآن نے تاکہ کے ساتھ پڑھا ہے، **لَہٗ** فنکون کی خبر اور **عَالِیَہٗ** اس کا اسم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فنکون کے بعد ضمیر ہی اس کا اسم ہو اور **لَہٗ** عاقبۃ الدار جملہ ہو کر گل میں خبر کے اور **بِشْفِیْنِ** شق کا حشر ہے یعنی کنارہ کے معنی دو کنارے یہاں **مَنْ** جاء، بالہدی اور **مَنْ** یحکون **لَہٗ** عاقبۃ الدار مراد ہیں **قوله** یَوْمَ الْقِیَمَۃِ ہم من المعلومین یوم القیمة مفسو حین کے متعلق بھی ہو سکتا ہے مگر ظاہر یہ

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ الثَّوْرَةَ مِنْ تَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ قَوْمَ نُوحٍ وَعَادَ ثَمُودَ وَغَيْرِهِمْ
 بَصَائِرَ لِلنَّاسِ خَلْقَ مِنَ الْكِتَابِ جَمْعٌ بِصِيرَةٍ وَهِيَ تَوْرٌ الْقَلْبِ أَيْ أَنْوَارُ الْقُلُوبِ وَهَذَى مِنَ
 الضَّلَالَةِ لِمَنْ عَمِلَ بِهِ وَرَحْمَةً لِمَنْ آمَنَ بِهِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ يَتَعْقِلُونَ بِمَا فِيهِ مِنَ التَّوْحِيدِ وَمَا
 كُنْتُ يَا مُحَمَّدُ بِحَاجِبِ الْجَبَلِ أَوْ الْوَادِي أَوْ الْمَكَانِ الْغَرَبِيِّ مِنْ مُوسَى جِئِنِ الْمُنَاجَاةِ إِذْ قَضَيْتَ
 أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ بِالرَّسَالَةِ الَّتِي يُرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَمَا كُنْتُ مِنَ الشَّاهِدِينَ لِذَلِكَ فَتَعْرِفُهُ
 تَخْبِيرُهُ وَلَكِنَّا الشَّاهِدَ قُرُونًا أَمَّا بَعْدَ مُوسَى فَتَطَوَّلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَيْ طَالَتْ أَقْسَامُهُمْ فَتَسَوَّاهُ
 الْعَهْدُ وَاتَّخَذَتْ الْعُلُومُ وَانْقَطَعَ الْوَحْيُ فَجَاءَ بِكَ رَسُولًا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ خَيْرَ مُوسَى وَغَيْرِهِ
 وَمَا كُنْتُ قَارِيًا مُقِيمًا فِي أَهْلِ مَدِينٍ تَطَوَّلُوا عَلَيْهِمْ أَبَاتِنَا خَيْرٌ لَّانِ لَتَعْرِفَ قَضِيَّتَهُمْ فَتُخِيرُ بِهَا وَلَكِنَّا
 كُنَّا مُرْسِلِينَ ۚ لَكَ وَالْيَكُ بِحَاجِبِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَمَا كُنْتُ بِحَاجِبِ الطُّورِ الْجَبَلِ إِذْ جِئِنِ نَادَيْنَا
 مُوسَى أَنْ عَمِلَ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَلَكِنْ أَرْسَلْنَاكَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ
 قَبْلِكَ وَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ يَتَعْقِلُونَ وَلَوْ لَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ مُعْصِيَةً عَقُوبَةً بِمَا قَدِمَتْ
 آيَاتُهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ قِيلُوا لَوْ رَأَيْنَا هَذَا أَرْسَلْنَا إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَنبِئَ الْإِلَهَ الْمُرْسَلِ بِهَا
 وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَجَوَابُ لَوْ لَا فَخُلُوفٌ وَمَا بَعْدَهَا مُبْتَدَأٌ وَالْمَعْنَى لَوْ لَا الْأَصَابَةُ
 الْمُسَبَّبُ عَنْهَا قَوْلُهُمْ أَوَلَوْ لَا قَوْلُهُمُ الْمُسَبَّبُ عَنْهَا لَعَاجَلَتْنَاهُمْ بِالْعُقُوبَةِ وَلَمَّا أَرْسَلْنَاكَ إِلَيْهِمْ
 رَسُولًا فَلَمَّا جَاءَ هُمُ الْحَقُّ مُخْبِرًا مِنْ عِبْدِنَا قَالُوا لَوْ لَا هَذَا أُرْسِي بِمِثْلِ مَا أُرْسِي مُوسَى مِنْ
 الْآيَاتِ كَالْيَدِ الْبَيْضَاءِ وَالْعَصَا وَغَيْرِهِمَا أَوْ الْكِتَابِ جُمْلَةً وَاحِدَةً قَالَ تَعَالَى أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا
 أُرْسِي مُوسَى مِنْ قَبْلُ ۚ خَبَرَ قَالُوا فِيهِ وَفِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِرَانِ وَفِي قِرَافَةِ
 سِحْرَانِ أَيْ الثَّوْرَةَ وَالْقُرْآنَ تَطَاهَرَا تَعَلَّوْنَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ مِنَ الشَّيْءِ وَالْكَتَابَيْنِ كَاذِبُونَ قُلْ
 لَهُمْ فَاتَرَوْا يَكُفُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا مِنَ الْكَتَابَيْنِ اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَيُقَالُ لَهُمْ
 فَإِنْ لَمْ يَنْتَهِبُوا لَكَ ذُعَامًا بِالْإِثْنَانِ بِكَتَابٍ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَفْوَءَهُمْ فِي كُفْرِهِمْ وَمَنْ
 أَخْلَصَ يَتَّبِعْ أَفْوَءَهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ۚ أَيْ لَا أَصْلَ مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۚ
 الْكَافِرِينَ

ترجمہ

اور ہم نے پہلی اسٹور (مثلاً) قوم نوح و عاد و ثمود وغیرہ کو ہلاک کرنے کے بعد موسیٰ علیہ السلام کو کتاب قرآن

عطا کی تھی جو لوگوں کے لئے بصیرت اور ہدایت تھی کراہی سے اس شخص کے لئے جو اس پر عمل کرے اور رحمت تھی اس کے لئے جو اس پر ایمان لائے تاکہ نصیحت حاصل کریں ان نصیحتوں سے جو اس میں ہیں بضائر للناس ، الکتاب سے حاصل ہے اور بضائر بصیرۃ کی جمع ہے اور بصیرت نور قلبی کو کہتے ہیں اور بصائر کا مطلب ہے انوار القلوب اور اسے محرم مناجات کے وقت موتی کی مغربی پہاڑ کی جانب یا مغربی دلدلی کی جانب یا مغربی مکان کی جانب موجود نہیں تھے جب ہم نے فرعون اور اس کی قوم کی جانب پیغام پہنچانے کے لئے موتی کو وہی بھیجی تھی اور تم اس واقعہ کو دیکھنے والوں میں تھے کہ اس واقعہ سے باخبر ہوتے اور اس کی خبر دیتے لیکن ہم نے موتی کے بعد بہت سی باتیں پیدا کیں پھر ان پر زمانہ دراز گذر گیا یعنی ان کی عمریں طویل ہوئیں مجدد و پیمان کو بھول گئے اور علوم مٹ گئے اور وہی (کا سلسلہ) منقطع ہو گیا تو ہم نے تم کو رسول بنا کر بھیجا اور تمہاری طرف موتی ملے السلام و فیروہ کے واقعہ کی وہی بھیجی اور تم اہل مدین میں بھی قیام پذیر نہیں تھے کہ تم ان لوگوں کو ہماری آیتیں پڑھ پڑھ کر سنا رہے ہو (فقلوا علیہم) عا کثنت کی خبر جاتی ہے بلکہ ہم ہی تم کو رسول بنا کر بھیجنے والے اور گذشتہ لوگوں کے (واقعات) کی خبروں کو بھیجنے والے ہیں اور جب ہم نے موتی کو عداویٰ کے کتاب کو مضبوطی سے قائم لو تو (حب بھی) تم جیل طور کی جانب میں موجود نہیں تھے بلکہ ہم نے تم کو تمہارے رب کی جانب سے رحمت بنا کر بھیجا تاکہ تم اس قوم کو ڈراؤ کہ جس کے پاس تم سے پہلے کوئی ذرا نہ دلائیے یا انہیں آ یا اور وہ اہل مکہ ہیں تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان کے ہاتھوں کے کرتوتوں کفر و فیروہ کی بدولت ان کو مصیبت جتنی مقبوت تھی تو یہ کہا ہوتے کہ اسے ہمارے پروردگار تو نے ہماری طرف کوئی رسول کیوں نہ بھیجا؟ کہ ہم حیرت بھیجی ہوئی آجوں کی تابعداری کرتے اور ایمان والوں میں ہو جاتے اور لو لا (اول) کا جواب مذکور ہے اور اس کا ما بعد مبتداء ہے، اور معنی یہ ہیں اگر مصیبت کا پہنچنا جو کہ ان (کافروں) کے قول لو لا اؤسلنت الینا رسولاً کا سبب ہے، نہ ہوتا تو ہم ان کو سزا دینے میں جلدی کرتے، یا اگر ان کا قول و ما لو لا اؤسلنت الینا رسولاً الخ جو کہ مسبب ہے اسابت مصیبت کا نہ ہوتا تو ہم آپ کو ان کی طرف رسول بنا کر نہ بھیجتے پھر جب ان کے پاس ہماری طرف سے حق محمدؐ آ پہنچا تو (اہل مکہ) کہنے لگے ان کو ایسی مشکائی کیوں نہ ملی؟ کبھی موتی کو ملی تھی مثلاً یہ بیضا اور عصا یا یکبارگی چوری کتاب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ لوگ منکر نہیں ہوئے اس کے جو موتی کو اس سے پہلے دی گئی تھی انہوں نے موتی اور محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیا دونوں جاہلوں میں اور ایک قرآن میں جسو ان ہے یعنی تو رات اور قرآن جو ایک دوسرے کے معاون ہیں اور وہ یوں بھی کہتے ہیں کہ ہم دونوں نبیوں یا دونوں کتابوں میں سے کسی کو نہیں مانتے آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم اور کوئی کتاب اللہ کے پاس سے لے آؤ جو ہدایت کرنے میں ان دونوں کتابوں سے بہتر ہو جس میں اس کی اتارا کروں گا اگر تم اپنی بات میں سچ ہو پھر اگر یہ لوگ کتاب لانے میں آپ کی بات نہ مانیں تو آپ کچھ لکھتے کہ یہ کفر میں ٹھس رہی خواہشات کے پیچھے چل رہے ہیں اور ایسے شخص سے کون زادہ گمراہ ہوگا؟ جو اپنی خواہشات

کے پیچھے چلا ہو بغیر اس کے کہ منجانب اللہ کوئی دلیل ہو یعنی اس سے زیادہ کوئی گمراہ نہیں، اللہ تعالیٰ ایسے ظالم کا فرلوگوں کو ہدایت نہیں دیا کرتا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

قولہ وَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ مَخْرَجَ فَارْجِعْ بِالْعِلَّةِ اس کا عطف قوم پر ہے نہ کہ نوح پر اس لئے کہ اگر نوح پر عطف ہو تو عداد کے لئے قوم کا ہونا لازم آئے گا حالانکہ عداور ایک قوم ہے تو یہ عبارت یہ ہے مِنْ بَعْدِ مَا أَفْلَحْنَا قوم نوح و عداد و شعوط بعد اس کے کہ ہم نے ہلاک کر دیا تو قوم نوح اور عدا کو اور شعوط کو، لہذا مناسب تھا کہ عدا کو اللف کے ساتھ لکھتے تاکہ نوح پر عطف کا اشتباہ نہ ہوتا **قولہ** بِصَلَاتِهِ یہ صدف مضاف کے ساتھ کتاب سے حال ہے اسی ذا بصائر اگر مضاف محذوف نہ مانیں تو مبالغہ بھی حال ہو سکتا ہے اور بِصَلَاتِهِ کتاب سے مفعول لے بھی ہو سکتا ہے اسی طرح هَذِي اور وَحَمْلُهُ میں بھی مذکورہ تینوں ترکیبیں ہو سکتی ہیں **قولہ** بِحُجُلٍ الجبل لو الوادی او المکان اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بصری بین کے مذہب کے مطابق ہونے والے اعتراض کو دفع کرنا ہے، اعتراض یہ ہے کہ جانب کی اضافت الغریبی کی طرف اضافت موصوف الی بصفات کے قبیل سے ہے اور یہ بصری بین کے یہاں جائز نہیں ہے اس لئے کہ موصوف اور صفت ایک ہی شئی ہوتی ہے لہذا اس سے اضافت الشئی الی نفسہ لازم آتی ہے اور یہاں ایسا ہی ہے اس لئے کہ جانب اور غریبی ایک ہی شئی ہیں، اس اعتراض کو دفع کرنے کے لئے غریبی کا موصوف الجبل محذوف مان لیا تاکہ جانب کی اضافت جبل کی جانب ہونہ کہ غریبی کی جانب، مفسر عظام نے تین لفظ محذوف مانے ہیں ان تینوں میں سے کسی کو بھی جانب کا مضاف الیہ قرار دے سکتے ہیں، کوئی بین کے مذہب کے مطابق مذکورہ اعتراض واقع نہیں ہوتا اس قسم کی تفسیرات قرآنی اور حدیث میں بکثرت موجود ہیں **قولہ** وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ لَذَلِكَ اور آپ ان حالات و واقعات وغیرہ کو دیکھنے لائے نہیں تھے، یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ بائبل میں کہا گیا ہے کہ پہاڑ کی غریبی جانب میں موجود نہیں تھے اس سے مشابہہ کی خود بخود ٹٹی ہو جاتی ہے تو پھر وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ کہنے سے کیا فائدہ؟

جواب کا ماحصل یہ ہے کہ حاضر ہونے کے لئے مشاہدہ ضروری نہیں ہے بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ انسان موجود تو ہوتا ہے مگر مشاہدہ نہیں کر پاتا، اسی وجہ سے ابن عباسؓ نے فرمایا لَمْ يَحْضُرْ ذَلِكَ الْمَوْضِعَ وَلَوْ حَضَرَهُ مَا شَهِدَتْ مَا وَقَعَ لَهُ۔

قولہ فَنُفِخَ فِي الصُّورِ آیتنا جملہ ہو کر بحث کی خیر دانی اور بحث کی ضمیر سے جملہ ہو کر حال بھی ہو سکتا ہے ہم ضمیر کا مرجع اہل کہ ہیں، یعنی جب آپ اہل مکہ کو اہل مدین کے واقعات سنارہے تھے تو آپ اہل مدین میں موجود نہیں تھے کہ ان کے حالات و واقعات کو دیکھ کر اپنی قوم کو سنارہے ہو، بلکہ ہزار ہا سال بائبل کے ان تمام حالات و واقعات کی

تفسیر و تشریح

”وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْنَا أَنْتَقُوْنَ الْفُرْقَانِ الْأَوَّلَىٰ بَصَاطُورَ الْفُلَانِ قُرُونِ أَوَّلَىٰ سَ اَوَامِ نَوْرٍ
 وہود وصالِ اولو علیہم السلام مراد ہیں جو موسیٰ سے پہلے اپنی سرکشی کی وجہ سے ہلاک کی گئی تھیں۔ بصاطور بصیرت کی جمع
 ہے جس کے لفظی معنی دانش و بینش کے ہیں اور مراد اس سے وہ نور ہے جو اللہ تعالیٰ انسانوں کے قلوب میں پیدا فرماتے
 ہیں۔ جس سے وہ حقائق اشیاء کا اور ادراک کر سکیں اور حق و باطل کا امتیاز کر سکیں۔

بَصَاطُورَ الْفُلَانِ اگر اس سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت ہے تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ تو رات ان کے
 لئے مجبورہ بشارت تھی، اور اگر اس سے تمام انسان مراد ہیں جن میں امت محمدیہ بھی داخل ہے تو یہاں سوال پیدا ہوگا کہ
 امت محمدیہ کے زمانہ میں جو تو رات موجود ہے وہ قریبات کے ذریعہ مسخ ہو چکی ہے تو ان کے لئے بشارت کبنا کس طرح
 درست ہوگا اور یہ کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ مسلمانوں کو بھی تو رات سے استفادہ کرنا چاہئے حالانکہ حدیث میں
 حضرت عمرؓ کا واقعہ مشہور ہے کہ حضرت عمرؓ رات نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی کہ وہ
 تو رات میں جو نصائح و غیرہ ہیں ان کو پڑھیں تاکہ ان کے علم میں ترقی ہو، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فطبنا کہ
 ہو کر فرمایا کیا گرامس وقت موسیٰ بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اجازت لازم ہوتا۔

اس کے جواب میں یہ کیا جاسکتا ہے کہ تو رات کا جو نسخہ اس وقت لوگوں کے پاس موجود تھا وہ مخرف اور مسخ شدہ تھا
 اور اسلام کا ابتدائی زمانہ تھا، نزول قرآن کا سلسلہ بھی جاری تھا، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی مکمل حفاظت
 اور غلط محط سے محفوظ رکھنے کے لئے اپنی امائد کو بھی لکھنے سے بھی بعض حضرات کو منع فرمایا تھا، ان حالات میں کسی
 دوسری نسخہ شدہ آسمانی کتاب کا پڑھنا پڑھانا ظاہر ہے کہ احتیاط کے خلاف تھا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تو رات کا مطلق
 پڑھنا اور مطالعہ کرنا منع ہے ان کتابوں کے وہ حصے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق جوشین گوئیوں پر مشتمل ہیں ان
 کا مطالعہ کرنا اور نقل کرنا صحابہ کرام سے ثابت ہے، حضرت عبداللہ بن سلام اور کعب اخبار اس معاملہ میں سب سے زیادہ
 معروف ہیں، اس لئے حاصل آیت یہ ہوگا کہ تو ریت اور انجیل میں غیر مخرف مضامین اب بھی موجود ہیں اور بلاشبہ بشارت
 ہیں ان سے استفادہ درست ہے مگر یہ استفادہ صرف ایسے لوگ ہی کر سکتے ہیں جو مخرف اور غیر مخرف میں فرق کر سکیں،
 عوام کو اس سے احتیاط اس لئے ضروری ہے کہ کہیں وہ کسی مطالعہ میں نہ پڑ جائیں، یہی حکم ان تمام کتابوں کا ہے جن میں
 حق و باطل کی آمیزش ہو کہ عوام کو ان کے مطالعہ سے پرہیز کرنا چاہئے، علماء ماہرین کے لئے کوئی مضامین نہیں (معارف)
 لِنَسْتَلِزَ قُرُونًا مَا أَفْهَمُ مِنْ لَذِیوِ یہاں اس قوم سے عرب مراد ہیں جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں ہیں،
 اور ان کے بعد سے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک ان میں کوئی تطویر مبعوث نہیں ہوا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ

دوسری جگہ قرآن کا یہ ارشاد کہ **إِنَّ مِنْ خَلْقِهِ أُمَّةً لَهَا نَذِيرٌ كَذَّبُوا** امت ایسی نہیں کہ جس میں اللہ کا پیغمبر آیا ہو، اس آیت کے معنی نہیں ہے کیونکہ اس آیت کیفرادیہ ہے کہ مذکورہ نذر سے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد ان میں کوئی نبی نہیں آیا مگر رسول اور نبی آنے سے خالی یہ امت بھی نہیں رہی۔

وَمَا كُنْتَ سَجَانِبَ الْغُورِيِّیْنَ یعنی گوہر پر جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو بمصر لایا کا شرف بخشا اور اسے وہی رسالت سے نوازا تو اسے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ وہاں موجود نہیں تھے اور نہ یہ منظر دیکھنے والوں میں تھے، بلکہ یہ غیب کی وہ باتیں ہیں کہ جو وہی کے ذریعہ آپ کو ظاہر ہے ہیں جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ پیغمبرِ برحق ہیں، اس لئے کہ تو آپ نے یہ باتیں کسی سے بھیجی ہیں اور نہ خود ان کا مشاہدہ کیا، وَلَوْلَا اَنْ نَّصْبِيَهُمْ مَّصِیْبَةً یَّعْنٰی قَدَمْتَ اَیْدِیْہِم یعنی ان کے اس ہند کو ختم کرنے کے لئے آپ کو ہم نے رسول بنا کر بھیجا ہے کیونکہ طول زمانی کی وجہ سے گذشتہ انبیاء کی تعلیمات مسخ اور ان کی دعوت فراموش ہو چکی ہے اور ایسے ہی حالات کسی نبی کی ضرورت کے متقاضی ہوتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبرِ آخرت راہب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات (قرآن و حدیث) کو آج ہونے سے محفوظ رکھا ہے، اور ایسا عمومی نظام فرما دیا ہے کہ جس کی وجہ سے آپ کی دعوت دنیا کے کونے کونے تک پہنچ گئی ہے اور مسلسل پہنچ رہی ہے تاکہ کسی نبی کی ضرورت باقی نہ رہے۔

فَالْوَا سَاحِرَانِ لَظَاہِرَانِ مَشرکین کہنے سے یہ بات اس وقت کہی تھی جب اپنا ایک وفد مدینہ کے علماء یہود کے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کے لئے بھیجا تھا چنانچہ ان لوگوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور علامات کے بارے میں علماء یہود سے معلوم کیا تو علماء یہود نے جواب دیا کہ ہم تو رات میں ان کی علامات اور صفات پاتے ہیں، چنانچہ وفد نے کہا کہ لوگوں کو اس کی خبر دی تو اس وقت ان لوگوں نے کہا ساحرانِ ظاہران یا ساحرانِ ظاہران یہ دونوں چادوگر یا چادو ہیں جو ایک دوسرے کی موافقت کرتے ہیں۔ (مجلد ملخصاً)

وَلَقَدْ وَحَّیْنَا لِہُمْ الْقَوْلَ الْقَرِیْنَ لَعَلَّہُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝ یَسْجُدُوْنَ لِلَّذِیْنَ اٰتٰیہُمُ الْکِتٰبَ مِنْ قَبْلِہِ اٰی الْقُرْآنِ ۝ اٰیضًا تَوَلٰی جَمَاعَةٌ مِّنَ الْیَہُودِ کَعْبِ الْہٰذِیْنَ اِسْلَمُوْا ۝ اِذَا بُعِثَ الْوَحْیُ اِلٰیہُمْ قَالُوْا اِنَّا بِہِ اِنۡفَاقٌ ۝۱۰ وَغَیْرَہُ وَمِنَ النَّصٰرَیْ قَبِیْعَہُ مِنَ الْحَنَظِیۃِ وَمِنَ الشَّامِ ۝۱۱ اِذَا بُعِثَ الْوَحْیُ اِلٰیہُمْ قَالُوْا اِنَّا بِہِ اِنۡفَاقٌ ۝۱۲ اِنَّا نَحْنُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّنَا اِنَّا نُنَزِّلُ الْکِتٰبَ عَلَی رُسُلِنَا ۝۱۳ اُولٰٓئِکَ یُؤْتُوْنَ اٰخَرَتَہُمْ فَرٰغًا ۝۱۴ بِاِیْمَانِہِم بِالْکِتٰبِیْنِ بِمَا صَرَّحُوْا بِصِرَہِم عَلٰی الْعَمَلِ بَیْہِمَا ۝۱۵ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝۱۶ یَتَذَكَّرُوْنَ بِالْحَسَنَةِ الشَّیْئَةِ مِنْہُمْ ۝۱۷ وَبِمَا وَزَّیْنٰہُمْ یَنْفَقُوْنَ ۝۱۸ یَتَذَكَّرُوْنَ ۝۱۹ اِذَا سَجَعُوا اِلَیَّہِ السَّخْمَ وَالْاَذٰی مِنَ الْکُفٰرِ اَعْرَضُوْا عَنْہُ ۝۲۰ قَالُوْا لَنَا اَعْمٰلُنَا وَرَکْمُہُمْ اَعْمٰلُہُمْ ۝۲۱ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ سَلَامٌ مِّنۡ رَّبِّکُمْ ۝۲۲ اٰی سَلِمْہُمْ مِّنَ الشَّامِ وَغَیْرَہُ لَا یَنْتَعِی

الْجَاهِلِينَ ۝ لَا نُنصِحُهُمْ وَنَزَلَ فِي حُجْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِيْمَانٍ غَيْبٍ أَيْ طَالِبٍ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ هِدَايَتَهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ أَيْ غَالِبٌ بِالْمُهْتَدِينَ ۝ وَقَالُوا أَيْ لَوْ أَنَّهُ إِذْ تَبِعَ الْهَدَى مَعَكَ تَتَخَفْتُ مِنْ أَرْجَانَا أَيْ نُسْرَعُ مِنْهَا بِسُرْعَةٍ قَالَ تَعَالَى أَوَلَمْ نُنَجِّنْ لَهُمْ حَرَمًا إِنَّمَا يَأْمُرُونَ بِهِ مِنَ الْإِغَارَةِ وَالْقَتْلِ الْوَاقِعِينَ مِنْ بَعْضِ الْعَرَبِ عَلَى بَعْضٍ يُضَيِّبُ بِالْفُلُوفِ وَالنَّجَافَةِ إِلَيْهِ قَمَرَاتٌ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ كُلِّ ثَوْبٍ وَرَقًا لَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَيْ عِنْدَنَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ اُنْ مَا نَقُولُهُ حَقٌّ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قُرْبَةٍ بَطُوتٌ مَعِيشَتَهَا أَيْ عَيْشُهَا وَأَرِيدَ بِالْقُرْبَةِ أَهْلِهَا لِئَلَّا مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا لِقِيلًا لِلْمَارَةِ يَوْمًا أَوْ بَعْضُهُ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ۝ مِنْهُمْ وَمَا كُنَّا رِثَاكَ مَهْلِكُ الْقُرَى بَطْلَمُ أَهْلِهَا حَتَّى يَبْتَغِ فِي أَهْلِهَا أَيْ أَغْطِيهَا رَسُولًا يُتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مَهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَمَا أُرْسِلُوا مِنْ شَيْءٍ لَمَنَّا خَيْرٌ الْخَيْرِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا أَيْ تَتَمَتُّعُونَ وَتَتَزَيَّنُّونَ بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِكُمْ ثُمَّ يَفْنَى وَمَا يَجِدُ اللَّهُ وَهُوَ تَوَّابٌ خَيْرٌ وَأَفْضَلُ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ۚ بِالنَّارِ وَالنَّارِ انْ الْبَالِي خَيْرٌ مِنَ الْفَنَاءِ .

ترجمہ

اور ہم نے لوگوں کے لئے قول یعنی قرآن کو (کھول کر بیان کیا) ایمان بھیجا تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں اور ایمان لے آئیں جن کو ہم نے اس قرآن سے پہلے کتاب عطا فرمائی وہ اس قرآن پر بھی ایمان رکھتے ہیں یہ آیت یہودی اس جماعت کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا جیسا کہ عبداللہ بن سلام وغیرہ اور ان نصاریٰ کے بارے میں جو حبشہ اور شام سے آئے تھے اور جب ان کو قرآن پڑھا کر سنایا جاتا ہے تو وہ کہہ دیتے ہیں کہ اس کے بارے میں رب کی طرف سے حق ہونے پر ہمارا ایمان ہے ہم تو اس سے پہلے ہی سے مسلمان تھے سو وہ ہیں یہ لوگ اپنے دونوں کتابوں پر ایمان رکھنے کی وجہ سے اور دونوں پر عمل (کی مشقت) پر صبر کرنے کی وجہ سے دوہرا اجر دیئے جائیں گے اور یہ لوگ نیکی سے بدی کا دافعہ کر دیتے ہیں اور ہم نے ان کو جو بگڑ دیا ہے اس میں سے (راہ خدا میں) مصدقہ کرتے ہیں اور جب کسی سے لغو بات اور لذت کی بات سنتے ہیں تو اس سے کنارہ کر لیتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں ہمارا عمل ہمارے لئے ہے اور تمہارا عمل تمہارے لئے ہے ہم تو تم کو سلام کرتے ہیں یہ سلام متاخر کیلئے یعنی ویجا چیزانے کا سلام) ہوتا ہے (نہ کہ سلام تحیہ) یعنی تم ہماری طرف سے گالی وغیرہ سے سلامت رہو ہم نا کچھ لوگوں سے مصاحبت (البتہ) نہیں چاہتے (آئندہ آیت) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے چچا ابوطالب کے ایمان پر زیادہ غریب نہیں ہونے کے بارے میں نازل ہوئی آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں کر سکتے بلکہ اللہ جس کو چاہے ہدایت کر دیتا ہے ہدایت پانے والوں کا علم اسی کو ہے تو آپ

بھئی اشر ہے ملک مبتداء کی خبر دانی بھی ہو سکتی ہے **هَوَ لَهُ** وَهَ اَوْ لَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَفُتِنَا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا مَا شَرٌّ لِّهَا اور من شئی اس کا بیان ہے **فَفُتِنَا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا** ہو مبتداء مجذوف کی خبر ہے اور جملہ ہو کر جواب شرط ہے۔

تفسیر و تشریح

وَالَّذِیْ وَصَّلْنَا (الْاٰیۃ) وَصَّلْنَا فوجیل سے مشتق ہے جس کے لغوی معنی تاروں میں تار مار کر سی بنا، حق تعالیٰ نے لوگوں کی ہدایت کے لئے انبیاء کی بعثت کا سلسلہ جاری رکھا یعنی ایک رسول کے بعد دوسرا اور ایک کتاب کے بعد دوسری کتاب پہنچے رہے حتیٰ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد رشد و ہدایت کا امت مرحومہ کے ذریعہ ہر گھوٹی سلسلہ جاری فرما دیا کہ اب کسی نبی کی ضرورت نہیں رہی۔

شان نزول

الَّذِیْنَ اٰتٰیہُمُ الْکِتٰبَ (الْاٰیۃ) اس آیت میں ان اہل کتاب کا ذکر ہے کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہی تواریک اور انجیل کی دی ہوئی بتوں کی بناء پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور نزول قرآن پر یقین رکھتے تھے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو اپنے سابق یقین کی بناء پر ایمان لے آئے حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نہاشی بادشاہ حبشہ کے درباریوں میں سے چالیس آدمی مدینہ طیبہ میں اس وقت حاضر ہوئے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزول خیمہ میں مشغول تھے یہ لوگ بھی جہاد میں شریک ہو گئے، بعض کو کچھ دلم بھی لگے مگر ان میں سے کوئی مشغول نہیں ہوا، ان لوگوں نے جب صحابہ کرام کی معاشری جنگی کا حال دیکھا تو آپ سے درخواست کی کہ ہم اللہ کے فضل سے مالدار اور صاحب ثروت ہیں ہم اپنے حکم واپس جا کر صحابہ کے لئے مال فراہم کر کے لائیں آپ اچانک دیدیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (آخر بابین مردویہ و الطبرانی و مقبری)

اور حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت انصاریؓ اپنے ساتھیوں کے ساتھ جب ہجرت مدینہ سے پہلے حبشہ گئے تھے اور نہاشی کے دربار میں اسلامی تعلیمات پیش کیں تو نہاشی اور اس کے اہل و دیار جو اہل کتاب تھے اور تواریک انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت اور احادیث دیکھے ہوئے تھے ان کے دلوں میں اسی وقت اللہ نے ایمان ڈال دیا۔ (مقبری)

اُولَٰئِكَ یُؤْتُوْنَ اٰخَرٰہُمْ مَوٰنِیْن مِمَّا صَرَفُوْا مبر سے مراد ہر قسم کے حالات میں انبیاء اور کتاب الہی پر ایمان لانا اور اس پر ثابت قدمی سے قائم رہنا ہے۔ پہلی کتاب آئی تو اس پر اس کے بعد دوسری پر ایمان رکھا، پہلے نبی پر ایمان لائے اس کے بعد دوسرا نبی آیا تو اس پر ایمان لائے، ان کے لئے دو ہزار ہے۔ حدیث شریف میں بھی ان کی یہ فضیلت

بیان کی گئی ہے آپؐ نے فرمایا تین آدمیوں کے لئے دو ہزار حج ہے ان میں ایک وہ اہل کتاب ہے جو اپنے نیا پر ایمان رکھتا تھا اور پھر کچھ پر ایمان لایا۔ (مسلم شریف کتاب الایمان)

برائی کا جواب برائی سے نہیں دیتے بلکہ معاف کر دیتے ہیں اور دو گنہگار سے کام لیتے ہیں، اور جاہلوں سے صاحب سلام کہہ کر گزر جاتے ہیں یعنی ان لوگوں کی ایک عمدہ عادت یہ ہے کہ جب کسی جاہل دشمن سے لڑائی ہوتی ہے تو اس کا جواب دینے کی بجائے یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہمارا سلام لو ہم جاہل لوگوں سے الگ ہونا چاہتے ہیں کہتے ہیں کہ اس کو سلام متارکت یا مسامت کہتے ہیں اور جس سلام کی ممانعت ہے وہ سلام تہیہ ہے جو مسلمانوں میں بوقت ملاقات رائج ہے۔

شان نزول

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ (آیہ) جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اور غمگین رہتے ابوطالب کا انتقال ہونے لگا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا کی خدمت میں تشریف لے گئے اور فرمایا چچا جان آپ اپنی زبان سے ایک مرتبہ یہ کلمہ لا الہ الا اللہ کہہ لیں تاکہ میں روز قیامت اللہ کے سامنے سفارش کر سکوں لیکن وہ ٹکڑے ٹکڑے سا قریشی موجود تھے جن کی وجہ سے ایمان سے محروم رہے مگر یہ فرمایا اے میرے بھتیجے میں جانتا ہوں کہ تم سچ ہو لیکن میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ میرے مرنے کے بعد کہیں کہ موت سے ڈر گیا، اگر یہ اندیشہ ہوتا تو میں یہ کلمہ کہہ کر ضرور تمہاری آنکھیں کھنڈی کر دیتا ہے اس لئے کہ میں تمہارے شہادت فہم اور خبر خواہی کو ترجیح دیتا ہوں، پھر یہ اشعار پڑھے

لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّنِي دِينُ مُحَمَّدٍ مِنْ حَبِيرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا
لَوْ لَا الصَّلَامَةُ أَوْ حِفْظُ مَسْنَةِ لَوْ جَدَدُنِي مَسْنَا بِذَلِكَ مِينَا

اور پھر فرمایا، لیکن سو فاموٹ علی ملہ الاشباح عبدالمطلب و ہاشم و عبد مناف ثم مات، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کا بڑا حق اور صدمہ ہوا، اس موقع پر اللہ تعالیٰ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ نازل فرمائی، جس کی کسی کو مومن بنانا اور ایمان دل میں اتار دینا آپ کی قدرت میں نہیں ہے آپ کا کام کوشش کرنا ہے اور بس، تفسیر روح المعانی میں ہے کہ خواجہ ابوطالب کے کفر و ایمان کے بارے میں بے ضرورت گفتگو اور بحث و مباحثہ سے اجتناب کرنا چاہئے کہ اس سے آنحضرت کی طبیعت اذہا کا احتمال ہے۔ (دانش اعظم باصواب)

وَقَالُوا إِنَّا تَتَّبِعُ الْهَدْيَ مَضَلَّ يَهْدِي اللَّهُ قُلُوبَنَا بَلْ كَرِهْتَ الْإِيمَانَ إِذْ جَاءَنَا فَكُلَّمَا نَزَّلْنَا آيَةً مَوْجِدَةً مِنْ رَبِّنَا قُلُوبُهُمْ مُصْطَفَاةً فَكَرِهَتْ لَهُمْ أَتُوجَدُونَ فَتُحَرِّجُونَ لَدُنَّ رَبِّكُمْ مُجْرِبِينَ وَأَنْتُمْ لَا تُفْقَهُونَ (آیہ) اے اللہ! ہم نے اپنے ایمان نہ لانے کی ایک وجہ یہ بیان کی کہ اگرچہ ہم آپ کی تعلیمات کو حق جانتے ہیں مگر ہمیں خضر یہ ہے کہ اگر ہم آپ کی بدعت پر عمل کر کے آپ کے ساتھ ہو جائیں تو سارا عرب ہمارا دشمن ہو جائے گا اور ہمیں ہمدردی زمین مکہ سے اچک لیا جائے گا (نکال ہا کر کیا جائے گا) قرآن کریم ان کے اس غدر و کفر کا جواب دیتے

ہوئے فرماتا ہے اَوَلَمْ نَعْلَمْ لَهُمْ (اللہ) کہ ان کا یہ خدا اس لئے باطل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر کے باوجود ان کی حالت کا ایک قدرتی سامان یہ کر رکھا ہے کہ اگر وہ کفر کو حرام بنا دیا جس میں قتل و عداغری سخت حرام ہے، جب اللہ تعالیٰ نے ان کے کفر و شرک کے باوجود اس سرزمین میں امن و سکون رکھا ہے تو ایمان لانے کی صورت میں وہ ان کو کیسے پاک ہونے دے گا؟

اَفَمَنْ رَعَدْنَهُ وَعَدَّٰ حَسَنًا لَّهُمْ لَا فِیْهِ مُصِیْبَةٌ وَهُوَ الْجَنَّةُ كَمَنْ مَّتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَیْوةِ الدُّنْیَا فَبُذِلَ عَنْ قُرْبٍ ثُمَّ هُوَ یَوْمَ الْقِیَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِّیْنَ۔ النار الاول المؤمن والثانی الكافر ای لا تَسَاوِیْ بَیْنَهُمَا وَادْكُرْ یَوْمَ یُنَادِیْهِمُ اللّٰهُ فِیَقُولُ اَیْنَ شُرَكَائِی الَّذِیْنَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ هُمْ شُرَكَائِی قَالِ الَّذِیْنَ حَتَّى عَلَیْهِمُ الْقَوْلُ یَدْخُلُ النَّارُ وَهُمْ رُؤَسَاءُ الضَّلَالَةِ رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ الَّذِیْنَ اغْوَيْنَا مِنبَدَا وَصَفْنَاهُ اَغْوَيْنَاهُمْ خَبْرَهُ فَعُوقُوا كَمَا غَوَيْنَا لَمْ نَكْرِهُهُمُ عَلَی الْعَقْلِ تَبَرَّأْنَا الْبَلْكَ مِنْهُمْ مَا كَانُوا اِذَا بَايَعْتَهُمْ مَا نَافِیَةً وَاقْبَلُمُ الْمَفْعُولَ لِلْفَاصِلَةِ وَقَبِلْ اَدْعَا شُرَكَاءَ كُنتُمْ اِی الْاَصْدَامِ الَّذِیْنَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ اَنَّهُمْ شُرَكَاءَ اللّٰهِ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَهُمْ دُعَاءَ هُمْ وَرَأَوْهُمُ الْعَذَابَ اَبْصُرُوْهُ لَوْ اَنَّهُمْ كَانُوْا یَهْتَدُوْنَ فِی الدِّیْنِ مَا رَاَوْهُ فِی الْاٰخِرَةِ وَادْكُرْ یَوْمَ یُنَادِیْهِمُ اللّٰهُ فِیَقُولُ مَاذَا اجِئْتُمْ الْمُرْسَلِیْنَ اِلَیْكُمْ فَجَبِیْتَ عَلَیْهِمُ الْاَنْبَاءَ الْاَحْبَارُ الْمُتَحِیَّةُ فِی الْجَوَابِ یَوْمَئِذٍ اِی لَمْ یَجِدُوا خَبْرًا لَهُمْ فِیْ نَجَاةٍ لَهُمْ لَا یَنْصَآءُ لَوْ اَنَّ عَنْهُ فِیْسُكُوْنَ قَالًا مِنْ تَابٍ مِنَ الشِّرْكِ وَاَمِنْ صَدَقَ بِتَوْحِیْدِ اللّٰهِ وَغِیْلٍ صَالِحًا اَذَى الْفَرَاغِضِ لَعَسَیْ اَنْ یَّكُوْنَ مِنَ الْمُفْلِحِیْنَ التَّاجِیْنَ یُوعَدُ اللّٰهُ وَرَبُّكَ یَخْلُقُ مَا یَشَاءُ وَیَخْتَارُ مَا یَشَاءُ مَا كَانَ لَهُمْ لِلْمُشْرِكِیْنَ الْجَبْرِ الْاِخْتِارَ فِی شَیْءٍ سَحَنَ اللّٰهُ وَتَعَالٰی عَنَّا یُشْرِكُوْنَ عَنْ اِشْرَاقِهِمْ وَرَبُّكَ یَعْلَمُ مَا نَكُیْ صُدُّوْهُمْ تَسْرِ قُلُوْبُهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَغَیْرِهِ وَمَا یَعْلَمُوْنَ بِالْبَیِّنِیَّتِیْنِ مِنَ الْكُذْبِ وَهُوَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَهُ الْخِیْرَةُ فِی الْاَوَّلِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ الْجَنَّةِ وَلَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءِ النَّالِی فِی كُلِّ شَیْءٍ وَاِلَیْهِ تُرْجَعُونَ بِالشُّعُورِ قُلْ لِّاَهْلِ مَكَّةَ اَرَاَیْتُمْ اِیْ اَخْبَرُوْنِیْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَیْكُمْ اللَّیْلَ سَرْمَدًا دَائِمًا اِلَیْ یَوْمِ الْقِیَمَةِ مِنْ اِلٰهٍ غَیْرِ اللّٰهِ یَزْعِمُكُمْ بِاَنِّیْكُمْ بِحَیْثُ نَهَارٍ تَطْلُبُوْنَ فِی الْمَیْمَنَةِ اَفَلَا تَسْمَعُونَ ذَلِكَ سَمَاعَ لَفْهِمْ لَمْرُجَعُونَ عَنْ الْاِشْرَاقِ قُلْ لَهُمْ اَرَاَیْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَیْكُمْ النَّهَارَ سَرْمَدًا اِلَیْ یَوْمِ الْقِیَمَةِ مِنْ اِلٰهٍ غَیْرِ اللّٰهِ یَزْعِمُكُمْ بِاَنِّیْكُمْ بِلَیْلِ تَسْكُنُونَ تَسْتَرْجِعُونَ فِیْهِ مِنَ الثَّغْبِ اَفَلَا تَبْصُرُونَ مَا اَنْتُمْ عَلَیْهِ مِنَ الْخَطَاۃِ فِی الْاِشْرَاقِ لَمْرُجَعُونَ عَنْهُ وَمِنْ رَحْمَتِهِ تَعَالٰی جَعَلَ لَكُمْ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِیْهِ فِی

الَّيْلِ وَلَيُتْلُوا مِنْ فَصْلِهِ فِي الْبَهَارِ بِالنَّكَبِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ الْبَقْعَةَ فِيهِمَا وَادْخُلُوا يَوْمَ
يُنَادِيهِمْ يَقُولُ أَيُّكُمْ شَرَّكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ذَكَرْنَا لِيُنْذِرَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَنَزَعْنَا الْأَمْرَ مِنْهَا
مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا وَهُوَ يَنْبَغُهُمْ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِمَا قَالُوا لَقَدْ جَاءَهُمْ بَيِّنَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ فَكَفَرُوا
بِالْآيَاتِ فَفَعَلْنَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّ الْحَقَّ فِي الْآلِهَةِ لِلَّهِ لَا يُشْرِكُ بِهِ أَحَدٌ وَحُشِلَ غَابَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ عَلَى الدُّنْيَا مِنْ أَنْ نَعُدَّ شُرَكَاءَ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ

ترجمہ

بھلا وہ شخص کہ جس سے تم نے آپ پر توحید وادھر دیکھا ہے جسے وہ قطعاً پائے گا، ہے حتیٰ اس دعوہ (موجودہ) کو
کوٹنے والا ہے اور وہ جنت ہے کہ اس شخص جہنم ہو سکتا ہے جس کو ہم نے ان کی زندگی کا چند روزہ کا گناہ سے روک دیا ہے،
جو قریب زامی دوزخ کے گناہ ووقی مت کے دوران لوگوں میں ہوگا جو گرفتار کر کے دوزخ میں حاضر کئے جائیں گے
اول شخص مومن ہوگا اور دوسرا کافر یعنی دونوں میں کوئی صداقت نہ ہوگی اور اس دن کو یہ دیکھو کہ جس دن خدا تعالیٰ ان
کا فرد کو پکار کر کہے گا میرے دشمن کہاں ہیں جن کو تم سمجھتے تھے وہ میرے شریک ہیں جن پر خدا کا دخول ہوا کہ حکم
نہایت ہو چکا ہوگا وہ کہیں کے اور وہ گمراہی کے سردار ہوں گے اسے ہمارے پروردگار یہ دینی لوگ ہیں جنہیں ہم نے بیکار
تو یہ بہتہ، اور اس کی صفت ہے اور اغویناھم اس کی خبر ہے ہم نے ان کو اسی طرح بیکار یا جس طرح ہم خود دیکھے تھے تو
یہ ہم نے ہم نے ان کو گمراہی پر مجبور نہیں کیا تو ہم تیری سرکار میں ان سے اپنی طرف سے اظہار برأت کرتے ہیں یہ
ہو رہی صحت نہیں کرتے تھے، ہاں یہ ہے مفعول فاعل کی رعایت کے لئے مستند کیا گیا ہے اور کہا جائے گا اپنے شرکار
کو بالواسطہ نے جواب دہن کو تم سمجھتے تھے کہ یہ میرے شریک ہیں چنانچہ وہ ان کو پکاریں گے مگر وہ ان کی پکار کا جواب
نہیں دیں گے وہ یہ لوگ عذاب کو اپنی آنکھوں سے دیکھنے میں کے دکاش یہ لوگ دنیا میں داوراست پر ہوتے تو اس
عذاب و آخرت میں نہ دیکھتے اور اس دن کو یہ دیکھو جس دن اللہ ان سے پکار کر یہ ہم نے اپنے رسولوں کو یہ جواب دیے
تھے؟ پھر تو اس دن ان کی جواب میں پیش کر کے نجات دلائے والی سب دیکھیں گے ہوا جائیں گی (یعنی کہے کہ وہ
ہو گئے) یعنی ان کی سمجھ میں کوئی ایسی دلیل نہیں آئے گی کہ جس میں ان کی نجات ہو اور وہ آپس میں بھی دیکھیں گے
ہر سے میں چھوٹا چھوٹ کر نہیں گئے جس کی وجہ سے جواب ہو جائیں گے اللہ جس شخص نے شرک سے توبہ کی اور ایمان
لے آیا یعنی اللہ کی توحید کی تصدیق کی اور نیک اعمال کئے مٹی فراموش ادا کئے تو یقین ہے کہ ایسے لوگ اللہ کے دہرے
کے مطابق کامیاب ہوں گے اور آپ کا رب جو جانتا ہے پیدا کرتا ہے اور جس کو جانتا ہے اور ان میں سے کسی شرک
کو کسی چیز میں کوئی اختیار نہیں اللہ ہی کے لئے پاکی ہے اور وہ برتر ہے ان کے شرک کرنے سے اور آپ کا رب ان سب

کفر و غیرہ کی باتوں کو جانتا ہے جن کو ان کے سینے چھپاتے ہیں اور جس جھوٹ کو وہ اپنی زبان سے ظاہر کرتے ہیں وہی مہجور ہے اس کے علاوہ کوئی لائق عبادت نہیں دیا اور آخرت میں جنت میں اسی کی تعریف ہے اور اسی کے لئے فرما دیا (یعنی) ہر چیز میں اسی کا فیصلہ نافذ ہے اور زعمہ کر کے اسی طرف لوٹائے جاؤ گے آپ دہل مکہ سے کیجئے بھلا یہ بوقائدا؟ کیا اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک رات دے دے تو خدا کے سوا تمہارے خیال میں وہ کونسا مہجور ہے کہ تمہارے لئے دن کی روشنی کو لے آئے کہ جس میں تم روزی طلب کرو، کیا تم اس بات کو سمجھنے کے لئے سنتے نہیں ہو؟ کہ تم شرک سے باز آ جاؤ ان سے پوچھئے کہ یہ بھی بتاؤ کیا اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ قیامت تک دن ہی دن رکھے تو تمہارے خیال کے مطابق اس کے سوا کون مہجور ہے جو تمہارے پاس رات لے آئے؟ کہ جس میں تم کلان کی جگہ سے آرام کرو کیا تم شرک کے معاملہ میں اپنی فطرتی کو نہیں دیکھتے (غور نہیں کرتے) کہ تم اس شرک سے باز آ جاؤ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن بنائے تاکہ رات میں آرام کرو اور دن میں کسب کے ذریعہ اس کی روزی تلاش کرو اور رات کو تم رات اور دن کی نعمت کا شکر ادا کرو اور یاد کرو جس دن انہیں پکار کر اللہ فرمائے گا کہ جنہیں تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں ہیں؟ (ان کے شرک کو) دوبارہ ذکر کیا تاکہ اللہ بقول کی اس پر بناء کرے، ہم ہر امت سے ایک ایک گواہ تاجل کر لائیں گے اور وہ ان کا نبی ہوگا جو کچھ انہوں نے اس سے کہا ہوگا اس پر شہادت دے گا تو ہم ان مشرکوں سے نہیں گئے کہ تم اپنے شرک کے دعوے پر دلیل پیش کرو ان کو معلوم ہو جائے گا کہ الوہیت کے بارے میں سچی بات اللہ کی گئی کہ الوہیت میں اس کا کوئی شریک نہیں اور جو کچھ وہ دنیا میں گمراہ کرتے تھے کہ اس کا شریک ہے حالانکہ اللہ اس سے بڑی ہے وہ سب ان کے پاس سے غائب ہو جائے گا۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

وقال الذین حق علیہم الموت یہ جملہ مستحق ہیں جو ایک سوال مقدر کے جواب میں واقع ہے جب مشرکین سے کہا جائے گا کہ میرے وہ شرکاء کہاں ہیں جن کی تم پوجا پاٹ کیا کرتے تھے؟ تو اس سوال کا جواب دینے کے بجائے مشرکین کے رد ساء اور انجاس میں بھگڑا شروع ہو جائے گا تاہمیں متوہمین کو سورد الزام قرار دیں گے اور متوہمین تابعین کو **قوله مبتداء و صفۃ** ہذا لام اسم اشارہ موصوف الذین اسم موصول الخوینا جملہ ہو کر صلہ عائد محذوف اور وہ **قوله** ہے، تقدیر عبارت یہ ہے **الخوینا** **قوله** موصول صلہ سے فکر صفت موصوف صفت سے مل کر مبتداء، اور **الخوینا** کثرا غوینا مبتداء کی خبر، **قوله** **لَقِم المفعول** للفاصل اصل میں **ما نکلوا یفتنونا** تھا تو اصل کی روایت کے لئے مفعول کو مقدم کر دیا گیا، **ما نکلوا** ایضا یعدون ہو گیا، **قوله** **ما نکلوا** فی الاخرۃ یہ لڑکا جواب ہے، اور بعض حضرات نے **لَا نَخْلَعُ** **ذلک** محذوف مانا ہے یعنی اگر وہ دنیا میں ہدایت پر ہوتے تو ان کا ہدایت پر ہونا آخرت میں ان کو

کامیاب کر دیتا قَوْلُهُ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْآيَاتُ اس میں قلب ہے جو کہ معنات کلام میں شمار ہوتا ہے، اصل یہ ہے فَعَمُوا عن الآيات شارح کے قول لَمْ يَجِدُوا غَيْرَ الْهَيْمِ فِيهِ سے اسی قلب کی طرف اشارہ کیا ہے قَوْلُهُ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ میں عَمِيَ کا اصل علی علمی کے معنی کو چھٹکس ہونے کی وجہ سے ہے قَوْلُهُ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا عَنِي یہاں حقیق کے لئے ہے اس لئے کہ یہاں وقوع بھی یقین کا درجہ رکھتی ہے اور اللہ تعالیٰ تو اکرم الاکرم ہیں فَإِنَّ اللَّهَ کے کلام میں عَسَىٰ بمعنی حلقی ہوگا، اور اگر ترقی ہی کے معنی میں لیا جائے تو تائب کے اعتبار سے ہوگا۔

شائع ترین

وَرَأَيْتُكَ يَهْتَزُّ فَمَا بَشَاءٌ وَهَذَا؟ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کیا تو لوگوں کو یہ بات بڑی عجیب معلوم ہوئی خاص طور پر ولید بن مغیرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور آپ پر نزول قرآن کو بڑا عجیب اور عظیم سمجھا اور کہہ کر اُمّ اللہ تعالیٰ کو کھنکھی کہ رسول جانا ہی تھا تو کہہ دو خدا تک کے ان دوسرے آدموں میں سے کسی کو کیوں رسول نہیں بناؤ؟ تو اس کے بارے میں مذکورہ آیت نازل ہوئی (جمل) سَوَافَا حَعْلٍ کا مفعول ہائی ہے معنی دانفا ضرورۃً سے مشتق ہے اس کے معنی محتاجت اور ناکار کے ہیں، ہم نہ اندھ ہے، عرب اشیر حرم کے بارے میں بولتے ہیں، تلاخظۃً سورۃ و احد فرقۃ تین مسلسل ہیں اور ایک الگ ہے۔

ہو کہ قُلْ لَهُمْ أَزَافُهُمْ إِنَّ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ الْبَهَارَ سَوْمًا یہ وہ تازیانہ نعلوں سے ہے اَزَافُهُمْ اور جَعَلَ نے التَّحْلِيل میں نزع کیا، دونوں ہی التَّحْلِيل کو اپنا مفعول بنا چاہتے ہیں، یعنی فعل کو مکمل وید یا اور اول کے لئے مفعول اول بمزدلف مان لیا اور وہ تو الیھوم فہ میں فہ ہے اور اس کا مفعول جانی بعد میں واقع ہونے والا جملہ استفہامیہ ہے اور فعل جانی کا مفعول جانی سَوْمًا ہے، اِن حرف شرط ہے اور جَعَلَ فعل شرط اور انداز کا فاعل ہے، التَّحْلِيل جَعَلَ کا مفعول اول ہے اور سَوْمًا مفعول جانی ہے اور جواب شرط بمزدلف ہے وہ فَاذَا تَفْعَلُونَ؟ ہے اِی اِن جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ الْبَهَارَ سَوْمًا فَاذَا تَفْعَلُونَ ہُو کہ ذُجِرَ لَدُنَا الْبَنِي عَلِيٍّ ، ہُو کہ اَبْنُ حُرٍّ مَخَانِي الْبَنِي كَسْتُمْ تَوْعَمُونَ کو وہ مرتبہ ترک کیا ہے یہی آیت شروع رکوع میں بھی آئی ہے، یہی وہی نے کہا ہے فطریق بعد فطریق یعنی علامت کے بعد علامت ہے اس لئے کہ شرک سے زیادہ کوئی شئی اللہ کے غضب کو دھم دینے والی نہیں ہے، یا اول ان کی نساہت کو بیان کرنے کے لئے ہے اور جانی یہ بتانے کے لئے ہے کہ شرک کی بات کوئی مجتہد بات نہیں ہے بلکہ محض حجب اور ہوائے نفس ہے۔

تفسیر و تشریح

الْفَنِّ وَغَدْنَاهُ وَغَدَا خَسَاً یعنی اہل ایمان وعدۃ الہی کے مطابق نعمتوں سے بہرہ ور اور باقرمان خطاب سے

دو چار ہوگا، کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟

مفسر میں شریکین سے پہلا سوال شرک سے متعلق ہوگا کہ جن شیاطین وغیرہ تو ہم بہرہ اثر یک ضمیر پا کرتے تھے اور ان کا کہنا مانتے تھے آج وہ کہاں ہیں؟ کیا وہ قہاری کچھ نہ کر سکتے ہیں؟ سید صاحب دینے یا معذرت کرنے کے بجائے آپس میں ایک دوسرے کو مورد اِطرام ضمیرائیں کے رہا لیکن کہیں گے کہ سہارا کوئی قصور نہیں ہم نے ان کو خوار شرک نہیں کیا بعد ہمیں تو ان شیاطین نے بہکا یا تھا تو وہ شیاطین کہیں گے کہ ہم نے بہکا یا ضرورتاً مجبوراً ہم نے نہیں کیا تھا اس لئے مجرم تو ہم بھی ہیں مگر یہ بھی جرم سے بری نہیں کیونکہ جس طرح ہم نے ان کو بہکا یا تھا اس کے بالقابل انبیاء شہیم السلام اور ان کے مانجوں نے ان کو چہایت بھی تو کی تھی اور دلائل کے ساتھ ان پر حق واضح کر دیا تھا، انہوں نے اپنے اختیار سے اپنے انبیاء کی بات نہ مانی، انہاری مان لی تو کیسے بری ہو سکتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص کے سامنے حق واضح ہو جائے اور حق کے دلائل واضح موجود ہوں اور وہ حق کی طرف دعوت دینے والوں کے بجائے گمراہ رہنے والوں کی بات مان کر گمراہی میں پڑ جائے تو یہ کوئی نذر معصرت نہیں۔

وَذَلِكْ يَخْلُقْ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ اس کا ایک مطلب یہ ہے کہ حق سے مراد اختیار و احکام ہے کہ حق تعالیٰ جب تخلیق کائنات میں منفرد ہے کوئی اس کا شریک نہیں تو اجراء احکام میں بھی منفرد ہے جو چاہے اپنی مخلوق پر احکام نافذ فرمائے مطلب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کا اختیار کوئی اس کا شریک نہیں اختیار تشریح میں بھی کوئی شریک نہیں۔ اس کا دوسرا مفہوم وہ ہے جو اپنی تفسیر میں اور علامہ ابن قیم نے زاد المعاد میں بیان کیا ہے کہ اس اختیار سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق میں سے جس کو چاہیں اپنے احکام و اعزاز کے لئے انتخاب فرما لیتے ہیں اور بقول بغوی یہ جواب ہے شریکین کہ کے اس قول کا لَوْ لَا تَزَالُ هَذَا الْفِرْعَانُ عَلٰی وَجْهِ رَحْلٍ مِنَ الْفِرْعَوْنِ عَظِيمٍ مَیْنِ یہ قرآن اللہ و اسے نازل کرنا تھا تو عرب کے دو بڑے شہر مکہ اور طائف میں سے کسی بڑے آدمی پر نازل فرماتا، ایک عظیم مسکن پر نازل کرنے میں کیا حکمت و سمیت تھی؟ اس کے جواب میں فرمایا جس مالک نے تمام مخلوقات کو بغیر کسی شریک کی امداد کے پیدا فرمایا ہے یہ اختیار بھی اسی کو حاصل ہے کہ اپنے خاص اعزاز کے لئے اپنی مخلوق میں سے کس کو منتخب کرے اس میں وہ قہاری مجبور کا کیوں پابند ہو گا فلاں اس کا شریک ہے اور فلاں نہیں۔

وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلْ لَّكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (آیت) دن اور رات یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمتیں ہیں، رات کو تار یک بنایا تاکہ سب لوگ آرام کر سکیں اس اندھیرے کی وجہ سے ہر مخلوق سونے اور آرام کرنے پر مجبور ہے، اور نہ اگر آرام کرنے اور سونے کے اپنے اپنے اوقات ہوتے تو کوئی بھی عمل طریقہ سے سونے کا موقع نہ پاتا، جبکہ معاشی تک دور اور کاروبار جہاں کے لئے نیند کا چارہ نہ تھا یہ ضروری ہے، اس کے بغیر توانائی بحال نہیں ہو سکتی، اگر کچھ لوگ سو رہے ہوتے اور کچھ جاگ کر مصروف تک دور ہوتے تو سونے والوں کے آرام و راحت میں خلل واقع ہوتا نیز لوگ

ایک دوسرے کے قصوں سے بھی محروم رہتے جبکہ دنیا کا کلام ایک دوسرے کے قصوں و تاثرات کا مجموعہ ہے اس سے اللہ تعالیٰ نے رات کو تار یک کر دیا تاکہ ساری مخلوق ایک وقت آرام کرے اور کوئی کسی کی فینہ اور آرام میں گھل نہ ہو سکے اسی طرح دن کو روشن بنایا کہ روشنی میں انسان اپنا کام و بار بہتر طریقہ سے کر سکے۔ دن کی اگر یہ روشنی نہ ہوتی تو انسان کو جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا اسے ہر شخص آسانی سمجھتا اور اس کا ادراک کرتا ہے۔

إِنْ قَارَوْنَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ ابْنِ عِيسَىٰ وَابْنِ عَالِيهِ وَابْنِ فَيْضٍ عَلَيْهِمُ الْبَكْبَرُ وَالْمَلُوكُ وَكَثْرَةُ الْمَالِ وَالْيَسَّةُ مِنَ الْكُتُوبِ مَا إِنْ مَفَاتِيحُ لَسُوْءٍ تَنْقِلُ بِالْعُصْبَةِ الْجَمَاعَةَ أَوَّلَىٰ لِصَحَابِ الثَّقَوَةِ اِی تَنْقُلُهُمْ فَالْبَاءُ لِلتَّعْبِيَةِ وَعَدَّتْهُمْ قَبْلَ سَبْعُونَ وَابِلَ اَرْبَعُونَ وَقَبْلَ عَشْرَةٍ وَقَبْلَ ذَلِكَ اَذْكُرْ اِذَا قَالَ لَهُ قَوْمُهُ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَفْرَحْ بِكَفَرَةِ الْمَالِ فَرَحَ نَظَرُ اَنْ الْمَلَّةَ لَا يَحِبُّ الْفَرَحِينَ بِذَلِكَ وَابْنَعِ اَطْلُبْ فِيمَا اَتَاكَ اللّٰهُ مِنَ الْمَالِ اَلْذَارِ الْاَجْرَةَ اِنْ تُنْفِقْ فِي طَاعَةِ اللّٰهِ وَلَا تَنْسَ تَوَكُّلَ نَفْسِكَ مِنَ الدُّنْيَا اِی اَنْ تَعْمَلَ لَهَا لِلاَعْرَةِ وَاَحْسِنَ لِلنَّاسِ بِالْصَّدَقَةِ كَمَا اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تَطْلُبِ الْفَسَادَ فِي الْاَرْضِ بِعَمَلِ الْمَعَاصِي اِنْ اللّٰهُ لَا يَحِبُّ الْمُفْسِدِينَ

بمعنی اِنَّہٗ یُعَافِیْہُمْ قَالَ اِنَّمَا اُوْتِیْتُمْ اِی الْمَالِ عَلٰی عِلْمِ عِبْدِیْ اِی فِی مُقَابَلَتِہٖ وَكَانَ اَعْلَمَ بِبَنِي اِسْرَآئِیْلَ بِالثَّقَوَةِ بَعْدَ مُوسٰی وَهَارُوْنَ قَالَ تَعَالٰی اَوَلَمْ یَعْلَمِ اَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَعْلَمَ مِنْ قَبْلِہٖ مِنَ الْقُرُونِ الْاُمَمَ مَنْ هُوَ اَشَدُّ مِنْہٗ قُوَّةً وَاَكْثَرُ جَمْعًا لِلْمَالِ اِی وَہوَ عَالِمٌ بِذَلِكَ وَیُہْدِیْکُمْ اللّٰهُ تَعَالٰی وَلَا یَسْأَلُ عَنْ دُنُوْبِہُمْ الْمُخْرَمُونَ اِی لَعَلَّہٗ تَعَالٰی بِہَا قَدْ خَلَقَ النَّارَ بِلَا حِسَابٍ فَخَرَجَ قَارُوْنُ عَلٰی قَوْمِہٖ فِی رَیْبٍ بِالْبَیِّنَاتِ الْکَثِیْرَةِ وَکِبَالًا مُّتَحِلِّیْنَ بِمَلَاسِی الدَّهَبِ وَالحَرِیْرِ عَلٰی خُبُولٍ وَیَغَالِ مُتَحِلِّیْنَ قَالَ الْبَیِّنُ یُرِیْدُونَ الْحَیْوةَ الدُّنْیَا یَا لَلْبَیِّنِ لَیْسَ لَنَا بِشَیْءٍ مَا اُوْتِیَ قَارُوْنُ فِی الدُّنْیَا اِنَّہٗ لَفُتُوْا حَقٌّ نَّصِیْبٌ عَظِیْمٌ وَاَلِیْ فِیْہَا وَقَالَ لَہُمْ الْبَیِّنُ قُوْتُوا الْعِلْمَ بِمَا وَعَدَ اللّٰهُ فِی الْاَجْرَةِ وَیَلْکُمْ کَلِمَةُ زَجَرٍ قَوَابِ اللّٰهِ فِی الْاَجْرَةِ بِالْحَقِّ خَیْرٌ لِّمَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا مِّمَّا اُوْتِیَ قَارُوْنُ فِی الدُّنْیَا وَلَا یَلْقَآہَا اِی الْجَنَّةَ الْمُتَابَ بِہَا اِلَّا الصَّابِرُونَ عَلٰی الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمُعْصِیَةِ فَخَسَفْنَا بِہٖ بِقَارُوْنَ وَیَذَارِہُ الْاَرْضُ فَمَا كَانَ لَہٗ مِنْ قَبْلِہٖ یَنْصُرُوْہُ مِنْ ذُوْنِ اللّٰهِ مِنْ غَیْرِہٖ اَنْ یَنْسَلِفَ عَنْہُ الْہَلَاکَ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْصَرِفِ مِنْہٗ وَاصْبَحَ الْبَیِّنُ نَمَتُوْا مَکَانًا بِالْاُمَمِ اِی مِنْ قَرِیْبٍ یَقُولُونَ وَیَکَانَ اللّٰهُ یَسْطُوْا الرِّزْقَ لِمَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِہٖ وَیَقْدِرُ یَضِیْقُ عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ وَزَیْ اِسْمُ فَعَلٍ بِمَعْنٰی اَعْجَبَ اِی اِنَّا وَالكَاثِ بِمَعْنٰی الْاَمَامَ لَوْ لَا اَنْ مِّنَ اللّٰهِ عَلَیْنَا لَخَسَفَ بِنَا بِالْبَیِّنِ

لِلْعَاجِلِ وَالْمُغْضُولِ وَيُكَفِّرُ لَا يُلْغِيحُ الْكَافِرُونَ لِيُعْطِيَ اللَّهُ كُفَّارُونَ

ترجمہ

قارون موسیٰ علیہ السلام کی قوم سے تھا (یعنی) بچا زاد اور خالہ زاد بھائی تھا اور موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لایا تھا۔ کبر و خفی اور کثرت مال کے ذریعہ لوگوں کے مقابلہ میں تکبر کرنے لگا تھا۔ اور ہم نے اس کو اس قدر غلامانے دیئے تھے کہ ان کی کنجیاں گئی کئی ذرہ آدھ لوگوں کو گراں پار کر دیتی تھیں۔ یعنی ان کو پوچھ کر دیتی تھیں ہاتھ دے کے لئے ہے (اور اٹھانے والی جماعت کے افراد کی تعداد) کیا گیا۔ یہ حرقشی اور کہا گیا یا لیس تھی اور کہا گیا کہ جس تھی اس کے علاوہ کبھی اقوال ہیں اس وقت کو یاد کرو جب اس کی قوم بنی اسرائیل کے مومن لوگوں نے اس سے کہا کثرت مال پر مت اترا اُتقی اللہ تعالیٰ مال پر اترا نے والوں کو پسند نہیں کرتا اور جو مال تجھ کو اللہ تعالیٰ نے دے رکھا ہے اس میں ادرا خست کی بھی نہ تجو رکھ اس مرتبہ پر کہ اللہ کی اطاعت میں خرچ کر، اور دنیا سے اپنا حصہ فراموش نہ کر بائیں طوطہ کہ دنیا میں آخرت کے لئے عمل کرتا رہ، اور لوگوں کے ساتھ صدقہ کے ذریعہ حسن سلوک کر جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ حسن سلوک کیا ہے اور عمل مصیبت کے ذریعہ ظلم میں فساد کا خواہاں نہ ہو بلا شبہ اللہ تعالیٰ فساد پر پا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا اس معنی کر کہ ان کو دنیا سے گناہ کاروں نے جواب دیا یہ سب کچھ مجھے میری ذاتی ہنرمندی سے ملا ہے۔ یعنی میری ہنرمندی کی بدولت اور بنی اسرائیل میں موسیٰ اور ہارون کے بعد سب سے زیادہ وراثت کا عالم تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا اسے اس بات کا علم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے پہلے بہت سی ایسی امتوں کو ہلاک کر دیا کہ جو اس سے قوت میں بھی زیادہ تھیں اور مال کی جمع پونجی کے اعتبار سے بھی زیادہ تھیں۔ یعنی اس کو اس بات کا علم ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو ہلاک کر دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے ذنوب کا علم رکھنے کی وجہ سے ان کے ذنوب کے بارے میں سوال نہ کرے گا اور بغیر حساب (کتاب) کے دوزخ میں داخل کرے گا جس قارون ہماری آرائش (شان) کے ساتھ اپنی قوم کے سامنے (ایک روز) اپنے بہت سے شیعیں کے ہمراہ جو کہ زری اور عظیم کا لباس زیب تن کئے ہوئے تھے، زیورات سے لہے ہوئے فخر وں اور ٹھوڑے سوار تھے نکلا تو دنیوی زندگی کے حوالے کئے گئے یا حصبہ کے لئے ہے کافی نہیں بھی کسی طرح وہل جاتا جو قارون کو دنیا میں دیا گیا ہے یہ توجہ نصیب دار ہے یعنی دنیا سے دانی حصہ ہانے والا ہے (فیض کے بجائے منہا نسب ہے) اور وہ لوگ جن کو ان چیزوں کا علم دیا گیا جن کا اللہ تعالیٰ نے آخرت میں وعدہ فرمایا ہے ان سے (بطور نصیحت) کہنے گئے کہ تمہارا داس ہو (دوئل) کل توجہ ہے آخرت میں اللہ کا ثواب (یعنی) جنت (بزار وچ) بہتر ہے اس سے جو قارون کو دنیا میں دیا گیا ہے جو اپنے شخص کو لئے گا جو ایمان لایا ہوگا اور نیک عمل کئے ہوں گے اور جنت جہاں ثواب ملے گی ان ہی کو دیکھنے کی جو جماعت و مصیبت پر صبر کرنے والے ہیں آخر کار قارون کو سوا اس کے عمل کے زمین میں دھنسا دیا اور اللہ کے سوا کوئی جماعت نہ ہوئی کہ اس کی مدد کرتی (یعنی) ہلاکت سے اس کو بچا لیتی اور نہ وہ خود کو عذاب سے بچانے والوں میں ہوا اور

جو لوگ گل زمانہ قریب میں اس کے جیسا ہونے کی تمنا کر رہے تھے کہیں گئے جس جی میں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ جس کو چاہے اپنے بندوں میں سے روزی میں وسعت کرتا اور جس کی چاہے تنگ کر دیتا ہے اور وہی اسم فعل إعجب لہا کے معنی میں ہے اور کاف بمعنی لام ہے اور اگر ہم پر اللہ کی مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو خدا دیتا عجب معروف اور مجہول دونوں ہیں جس جی معلوم ہو گیا قارون کے مانند اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کرنے والوں کو کاسیاتی نہیں ہوتی۔

تحقیق، ترکیب و تفسیری فوائد

اِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مِصْرَ (مہربانی) لفظ ہے، مجہ اور علیست کی وجہ سے غیر منصرف ہے، قارون کے متعلق اتنی بات طے شدہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی برادری کا فرد تھا، ہائی یہ بات کہ موسیٰ علیہ السلام سے اس کا کیا رشتہ تھا، اس میں مختلف اقوال ہیں، اول پچا زاد بھائی تھا، دوسرا خالہ زاد بھائی تھا یہ دونوں رشتے جمع بھی ہو سکتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی خالہ موسیٰ علیہ السلام کے پچا کے نکاح میں ہو، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں، ثب اس طرح ہے قارون بن شمشیر بن قحط۔ اور موسیٰ بن عمران بن قحط۔ قنوء واحد مؤنث ثانیہ عاب عابہ قنوء قنوء (ن) بھگتا، گراں بار ہونے کو۔ اِنَّ مِفْطِحَ الْقَنْوَةِ بِالْعَصْبَةِ الْقَنْوَةِ بِالْعَصْبَةِ میں دوسور قحط ہیں (اول) یہ باء تعدیہ کے لئے ہوا اس صورت میں معنی یہ ہوں گے قنوء المفاہیح العصبۃ الاقویاء یعنی کچیاں اس قدر زیادہ تھیں کہ طاقتور لوگوں کی ایک جماعت کو بھی گراں بار کر دیتی تھیں، اس صورت میں قلب نہیں ہے (دوسری) قنوء بِالْعَصْبَةِ میں قلب آنا جائے اور معنی یہ ہوں قنوء المفاہیح العصبۃ وہ کچیاں ایک قوی جماعت کو گراں بار کر دیتی تھیں، اس لئے کہ اگر قلب نہ آنا جائے تو ترجمہ یہ ہوگا کہ اقویاء کی جماعت کچیاں کو گراں بار کر دیتی تھی، ظاہر ہے کہ یہ خلاف عقل ہے۔

قوله وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ سوال: ایک آیت میں ہے فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ پہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مجرمین سے ان کے جرائم کے بارے میں سوال نہیں کیا جائے گا اور پھر حساب و کتاب جہنم میں داخل کر دیا جائے گا، اور دوسری آیت سے معلوم تا ہے کہ تمام مجرمین سے ان کے جرائم کے بارے میں سوال کیا جائے گا، دونوں میں قطعی کی کیا صورت ہے؟

جواب: سوال کی دو قسمیں ہیں سوال استصحاب کہ سوال کرنے کے بعد معاف کر دیا جاتا ہے جیسا کہ بعض عصاة مؤمنین کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جائے گا۔

دوسرا سوال: تخریج جس کے بعد جہنم میں داخل کر دیا جائے گا، یہاں اول قسم کے سوال کی نفی مراد ہے، لہذا کوئی تعارض نہیں ہے **قوله فَنُخْرِجُ** اس کا معنی قال انما اولیئہ پر ہے درمیان میں جملہ مقررہ ہے، **قوله مِن ذُنُوبِهِمْ** کان کا اسم بھی ہو سکتا ہے اگر کان قصہ ہو تو لہ اس کی خبر اور اگر کان تاء ہو تو ذنوب اس کا قائل ہوگا اور

بصروہ لفظ کی صفت لفظ لفظاً بجزاء و بجزاء معنی مرفوع اس لئے کہ میں زائد ہوں **قوله** من دون اللہ لفظ سے حال ہے، **قوله** بالامس سے اس کے حقیقی معنی کل گذشتہ مراد نہیں ہیں، بلکہ مانہ قریب مراد ہے مانہ قریب کو مجازاً انفس سے تعبیر کر دیتے ہیں **قوله** وبنکان یہ کلمہ قریب اور زریعہ وہی لفظ سے مرکب ہے کاف ضمیر خطاب ہے اور ان حرف مشبہ بالمثل ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ واسم ہے جو قریب پر دلالت کرتا ہے، اس واقعے بعد بھی کبھی ہا بوجہ دیتے ہیں معنی قریب ہی کے کہتے ہیں اور کبھی واسم وہی چاہتے ہیں اور اس کے بعد مکان لکھ دیتے ہیں وبنکان من یکن لہ نسب بنسب ومن ینفی عن عیش عیش ہوا سے جس کے پاس رد کثیر ہوتا ہے اس سے محبت کی جاتی ہے اور جتنا جتنا ہوتا ہے وہ وہی رد کی گزرتا ہے نہ۔ (لغات القرآن)

تفسیر و تشریح

سورۃ القصص میں بیان کردہ واقعات میں سے یہ دوسرا واقعہ ہے پہلا قصہ حضرت موسیٰ اور فرعون کا تھا، یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی برادری بنی اسرائیل کے ایک شخص قارون کے ساتھ ہے۔

وہبط: دونوں واقعات میں مماثلت یہ ہے کہ پہلی آیت میں یہ ارشاد ہوا تھا کہ دنیا کی مال دولت جو تم کو دی جاتی ہے وہ چند روزہ متاع ہے اس کی محبت میں نہ جانا اور اس پر فریضہ ہو کر آخرت کو فراموشی نہ کر دینا اور آخرت کی ٹھیں ہے وعاؤنیثم من شئ فیما ناع الحیوة الدنیا آیہ قارون کے قصہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ اس نے مال دولت حاصل ہونے کے بعد اس نصیحت کو بھلا دیا اور دنیا کی مال دولت کے نشہ میں مست ہو کر اللہ تعالیٰ کی ناشکری کرنے لگا اور اس کے ذمہ جو مالی حقوق واجب تھے ان کی ادائیگی سے منکر بھی ہو گیا، جس کے نتیجہ میں وہ اپنے خزانوں سمیت زمین میں دفن کیا گیا۔ قارون کبھی غفلت سے غافل نہ ہوا تھا کہ قارون کے حلق آتش بات تو قرآن ہی سے معلوم ہوتی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی برادری بنی اسرائیل کا شخص تھا، مگر اس بات میں کافی اختلاف ہے کہ اس کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کیا رشتہ تھا؟ بعض نے بچہ زاد بھائی اور بعض نے خالہ زاد بھائی بتایا ہے اور بعض نے دونوں کہا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ و ابن جریرؓ و ابن ابی نعیمؓ سے مروی ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بچہ زاد بھائی تھا، نسب اس طرح ہے موسیٰ بن عمران بن قہات بن لاوی بن یعقوب علیہ السلام اور قارون کا نسب اس طرح ہے، قارون بن یسر بن قہات اور بنجیم البیان میں عطاء بن ابی جریجؓ اس ابن قہات موسیٰ علیہ السلام اور محمد بن ابی نعیم سے مروی ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بچہ تھا، نسب اس طرح بیان کرتے ہیں موسیٰ بن عمران بن یسر بن قہات، قارون بن یسر بن قہات۔ (روح المعانی)

قارون تو دولت کا حامل تھا نیز موسیٰ و ہارون کے بعد تیسرے صحابہ کا عالم بھی مگر سامری کے مانند منافق تھا قیادت

قرآسی لئے اچھے یہ نصیحتیں ملی ہیں بعض مفسرین نے کہا ہے کہ ہم انکلیب (سونا بنانے کا کام) آج ہی کرنا ناممکن نہیں ہے اس کو محض فریب اور دھوکا قرار دیا ہے۔ مال و دولت کی فراوانی یہ کوئی نصیحت کا باعث نہیں ہے، اگر ایسا ہوتا تو کجخلی قویں جاہ و برہاندہ ہوتیں اس لئے قارون کا اپنی دولت پر گھمٹ کر مالور سے باعث نصیحت سمجھنا کوئی معقول بات نہیں ہے۔

لخروج علی قومہ لعلی ذمتہ ایک روز قارون اپنے جہرہ یا مصاحبین اور خدم و حشم کی سمیت میں بڑی شان و شوکت اور زیب و زینت کے ساتھ نکلا، جب کچھ دنیا دار مسلمانوں نے یہ کاروں اور منافقوں نے قارون کی زیب و زینت اور کردار اور دنیاوی چمک دکھ کر دیکھا تو اس کے جیسا ہونے کی تمنا کی اور قارون کے پارے میں کہنے لگے جاہ و زینت بڑی نصیب دہار اور اقبال مند ہے۔

وقال الذین اوتوا العلم دنیا اور لوگوں کے برخلاف اہل علم کہ جن کو دنیا و آخرت ثواب و عقاب اور اہم سہبت کی بلاست و برہادی اور اللہ کے وعدوں کا علم دیا گیا تھا نے کہا ارے کتنو! دنیا کی یہ زیب و زینت جس کی تم تمنا کر رہے ہو چند روزہ ہے، ہمیشہ باقی رہنے والا تو آخرت کا اجر و ثواب ہے لہذا تم اس چند روزہ زینت پر فریفتہ مت ہو اس کی حقیقت (خضر و سن) کوڑی کے سترے سے زیادہ نہیں، آخرت کا اجر و ثواب ایمان والوں نیکو کاروں ہی کو ملتا ہے، اس آیت میں علماء کا مقابلہ اللہن ہر یمنون الحیوۃ الدنیا سے کیا گیا ہے جس میں واضح اشارہ اس طرف ہے کہ محتاج دنیا کو مقصود دنیا اہل علم کا کام نہیں۔

قارون کے زمین میں دھنسنے کا قصہ تاریخی روایات کی روشنی میں

ارباب تاریخ لکھتے ہیں کہ جب سیادت و قیادت حضرت موسیٰ اور ہارون پر مقرر ہو گئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام کو (بیت القربان) یعنی قربانوں کا گھر اس مقرر فرمایا، یعنی جو نذر آئے وہ ہارون کی معرفت ان کی نگرانی میں قربان کا وہ میں رکھی جائے اور آسانی تک آکر اس کو چلا دے، وہ کہ یہ قربانی کے مقبول ہونے کی علامت تھی، قارون کو اس بات پر حسد ہوا اور کہا آپ پیغمبر بھی ہیں، اور مجھ کو قوم بھی، اور ہارون قربان کا وہ کے گھر اس اور میں تو رات کا بھی حافظہ ہوں مجھے کیونکر صبر آئے حضرت موسیٰ نے فرمایا یہ امر منجانب اللہ ہے اس میں میرا کوئی دخل نہیں ہے، قارون کہنے لگا میں کیسے یقین کروں کہ یہ امر منجانب اللہ ہے، حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کے سرداروں کو جمع ہونے کا حکم دیا جب سب جمع ہو گئے تو آپ نے حکم دیا کہ تم سب اپنی اپنی اڑھیاں، انجس کی اڑھیاں سرسبز ہو جائے وہ قربان کا گھر کی نگرانی کا مستحق ہو گا سب اڑھیاں کو جمع کر کے ایک مکان میں بند کر دیا گیا جب صبح کو دیکھا تو حضرت ہارون کا عصارہ سرسبز ہو گیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا دیکھا یہ فعل میرا نہیں تھا قارون نے کہا یہ تو جادو کروں کا کرم ہے، ان نے کھانا پلا کر بنی اسرائیل کے بہت سے سرداروں کو اپنی طرف ترسایا، جب اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ واجب فرمائی تو

کے قبول یا مردود ہونے کا معیار نہیں ہی کتب، ائمہ و اہل حق سے لئے حساب کیے۔ دینی کے اور اذکارے کشادہ کر دے اور جس پر چاہے تنگ کر دے، مال و دولت کی فراخی و فراوانی مقبولیت اور محبوبیت کی دلیل نہیں بلکہ بسا اوقات اس کا نتیجہ جہاں اور اپنی ہلاکت کی صورت میں نمودار ہوتا ہے۔

کم عاقلی عاقلی اعمت مذہبہ کم جاحل جاحل تنقہ مرروفا
هذا الذی ترک الاوهام حائرة وصبر العالم الحریر رديفا

بَلِّغْ النَّارَ الْآخِرَةَ اَي الْجَنَّةَ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْاَرْضِ بِالْبَغْيِ وَلَا فُسَادًا يَعْمَلِ الْمُغَاسِي وَالْعَاقِبَةُ الْمَحْمُودَةُ لِلْمُتَّقِينَ عَذَابُ اللَّهِ يَعْمَلُ الطَّاعَاتِ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ حَبِيرُ نَبْهًا ثَوَابٍ بِسَبِيحِهَا وَهُوَ عَشْرُ امْتَالِهَا وَمِنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُخْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ اِلَّا جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ اَي مثله ان الذی فرض علیک القرآن انزله لِرَاذِلِکَ الی معاذٍ اِلی مکة وکان قد اشتاقها فل رَّبِّی اَعْلَمُ مِنْ جَاءَ بِالْهَدَى وَمَنْ هُوَ فِی ضَلَالٍ مُبِینٍ نَزَلَ جَوَابًا لِقَوْلِ کُفُّوا عَنْ مَکَکَ لَه اِنَّکَ فِی ضَلَالٍ اِی فہو الجانی بالہدی وھم فِی الضلال واعلم بمعنی عالم وما کنت تَرْجُوْا اَنْ یُلْقِیَ اِلَیْکَ الْکِتَابَ الْقُرْآنَ اِلَّا لَکِنَ الْفَلِی اِلَیْکَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّکَ فَلَا تَتَّخِذْ مِنْ حَبِیرٍ مُعِیْنًا لِلْکَافِرِیْنَ عَلٰی دِیْنِہِمُ الَّذِی دَعَوْکَ اِلَیْہِ وَلَا یَصُدُّکَ اَصْلَہُ یَصُدُّوْنِکَ خُذْ فِی الرَّفِیعِ لِلْجَازِمِ وَالْوَاوُ الْفَاعِلُ لِاَلْقَائِہَا مَعَ النَّوْنِ الْمُسَاکِنَةِ عَنْ اِہْتِ اَللّٰہِ بَعْدَ اِذْ اَنْزَلْتَ اِلَیْکَ اِی لَا تَرْجِعْ اِلَیْہِمُ فِی ذَلِکَ وَادْعُ النَّاسَ اِلَی رَبِّکَ بِتَوْحِیْدِہِ وَعِبَادَہِ وَلَا تَتَّخِذْ مِنْ الْمُشْرَکِیْنَ اَعَانِیْہِمُ وَلَمْ یُؤْتِرِ الْجَازِمُ فِی الْفِعْلِ لِسَانِہُ وَلَا تَدْعُ تَعْبُدُ مَعَ اللّٰہِ اِلَہَا اٰخَرَ لَا اِلَہَ اِلَّا هُوَ کُلُّ شَیْءٍ هَالِکٌ اِلَّا وَجْہُہُ اِلَّا اٰیَۃُ لَہُ الْحُکْمُ الْقَضَاءُ الْمَلُکُ وَاِلَیْہِ تَرْجِعُونَ بِالْمُشْوَرِ مِنَ الْقُبُورِ

ترجمہ

یہ ارادہ کرتی جہن جنت ہم انہیں لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں ظلم کے ذریعہ برا بننا چاہتے ہیں اور نہ فرمانی کر کے فساد کرتے ہیں اور ہر دینی و فریادہ داری کر کے اللہ کے عذاب سے ڈرنے والوں کے لئے ہے جو محض نیکی نیکو آئے گا اس کو اس سے بہتر نہ ہوگا نہ نیکوں کا اجر ملے گا اور وہ ان نیکوں کا دوسرا ہوگا اور جو کھس بدی نیکر آئے گا سو ایسے لوگوں کو جو بدی کا کام کرتے ہیں اتنی ہی بدلتے گا بہت دور کرتے تھے جس خدا نے آپ پر قرآن نازل کیا ہے وہ آپ کو دوبارہ نیکی جگر لٹانے والا ہے یعنی کہ (کی طرف) اور آپ نے کہہ کے لئے اشتیاق ظہر فرمایا تھا۔ آپ کو کہہ دیجئے کہ میرا رب خوب جانتا ہے کہ کون جہالت سے آگیا ہے اور کون صریح گمراہی میں ہے یہ آیت کفر کہہ کے اس قول کے جواب میں نازل ہوئی کہ ان لوگوں نے آپ کے بارے میں کہا کہ تم تو صریح گمراہی میں ہو، یعنی آپ تو بدعت نیکر

آنے والے ہیں اور وہ گمراہی میں ہیں اور اطمینان عالم کے معنی میں ہے آپ کو تو یہ توقع نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب قرآن نازل کی جائے گی مگر آپ پر کھنسا آپ کے مذہب کی سہرا پائی سے نازل کی گئی لہذا آپ کا گروں کے ان کے دین کے بارے میں جس کی طرف وہ آپ کو دعوت دیتے ہیں ہرگز معاون نہ ہیں اور (خیال رکھئے) کہ یہ کتاب آپ کو اللہ تعالیٰ کی آیتوں کی تبلیغ سے روک نہ دیں، بعد اس کے کہ وہ آیتیں نازل ہو چکی ہیں وَلَا يَصْلُوكَ أَهْلٌ فِيهِمْ يَصْلُوكَ فَتَلْكَ تَهْلُوكَ اور رفع کو جائزہ کی وجہ سے حذف کر دیا گیا، اور دوا داخل کو توں ساکنہ کے ساتھ التلا، ساکنین کی وجہ سے حذف کر دیا گیا، یعنی آپ اس معاملہ میں ان کی (خرافات کی) طرف التفات نہ کیجئے اور آپ لوگوں کو اپنے رب کی توحید و عبادت کی طرف دعوت دیتے رہئے اور ہرگز ان کی اعانت کر کے مشرکوں میں سے نہ ہو جئے اور جائزہ (یعنی لا) نے فعل کو مثنیٰ ہونے کی وجہ سے جزم نہیں دیا اور اللہ کے ساتھ کسی غیر کی بندگی نہ کیجئے، بلکہ اللہ کے کوئی اور معبود نہیں اس کی ذات کے سوا ہر شئی فنا ہونے والی ہے اسی ذات کا قیلولہ نافذ ہونے والا ہے اور قبروں سے زندہ کرنے کے بعد تم اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔

تحقیق، ترمیم و تفسیری فوائد

بَلِّغْكَ الذَّارِ الْأَعْرَفَ تَلْكَ مبتدا، موصوف الذَّارِ الْأَعْرَفَ ترکیب تو صلی اس کی مفت نَفِغْلُنَا جملہ ہو کر اس کی خبر تَوَلَّوْهُ لَوْ أَنَّكَ الْبَیْ مَعَادٍ معاد سے اکثر مفسرین نے کہ مراد الایمان ہے اور بعض نے مقام محمود مراد لایا ہے تَوَلَّوْهُ وَلَا يَصْلُوكَ لَا نَایبہ جائزہ ہے اور يَصْلُوكَ فعل مضارع مجزوم اور علامت جزم حذف نوں اور دوا داخل کاف مفعول بہ اور نوں تاکید تَوَلَّوْهُ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ یہاں مضارع محذوف ای عن تبلیغ آیات اللہ تَوَلَّوْهُ لَمْ يَلْزَمُوا قَوْلَ الْجَاهِلِ وَلَا يَكُونُونَ میں لا جائزہ نے لنگوں میں کوئی اثر نہیں کیا اگرچہ پھلا اثر کیا ہے، اثر نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تَوَلَّوْهُ نون تاکید ثقیلہ کی وجہ سے معنی ہو گیا ہے تَوَلَّوْهُ تَعَبُّدٌ تَدْعُ کی تفسیر تَعَبُّدٌ سے کہ کے خوارج کا رد کیا ہے، خوارج کہتے ہیں کہ طلب خواہ زندہ سے ہو یا مردہ سے شرک ہے، یہ خوارج کا جمل ہے اس لئے کہ مؤثر بالذات سمجھ کر غیر اللہ سے طلب شرک ہے، مگر اسباب کے درجہ میں طلب شرک نہیں ہے۔

تفسیر و تشریح

لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ غُلُوبًا هِيَ الْأَرْضُ وَلَا قِسْطًا اس آیت میں دہر آخرت کی ثبات اور فلاح کو صرف ان لوگوں کے لئے مخصوص فرمایا گیا ہے جو زمین میں ملو اور قسا کا مارا نہ کریں، ملو سے مراد نگہر ہے یعنی اپنے آپ کو دوسروں سے بڑھانے بڑا سمجھنے اور دوسروں کو حقیر کرنے کی فکر اور قسا سے مراد لوگوں پر ظلم کرنا۔

حکیم: حکیم جس کی حرمت اور وبال اس آیت میں ذکر کیا گیا ہے وہ وہی ہے جس میں لوگوں پر ظفر اور ان کی حقیر مقصود ہو، وہ نہ اپنے لئے اچھے لباس اچھی غذا اچھے مکان کا انتظام جبکہ دوسروں پر ظفر کے لئے نہ ہو مذموم نہیں۔ جیسا کہ صحیح مسلم کی ایک حدیث میں اس کی تصریح ہے۔

معصیت کا پختہ عزم بھی معصیت ہے

اس آیت میں ظن اور فساد کے ارادہ پر دائر آخرت سے محروم ہونے کی وعید ہے، اس سے معلوم ہوا کہ کسی معصیت کا پختہ ارادہ جو عزم محکم کے درجہ میں ہو، وہ بھی معصیت ہی ہے۔ (کافی المروء) البتہ پھر اگر وہ خدا کے خوف سے اس ارادہ کو ترک کر دے تو گناہ کی جگہ ثواب اس کے اعمال نامہ میں درج ہوتا ہے، اور اگر کسی غیر اختیاری سبب سے اس گناہ پر قدرت نہ ہوئی اور عمل نہ کر سکا مگر اپنی کوشش گناہ کے لئے پوری کی تو وہ بھی معصیت اور گناہ میں نکلا جائے گا (گناہ کرہ الغرض) آخر آیت میں فرمایا **وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُصْلِحِينَ** اس کا حاصل یہ ہے کہ آخرت کی نجات اور علاج کے لئے وہ چیزیں حکیم و فساد سے اجتناب ضروری ہے، اور تقویٰ یعنی اعمال صالحہ کی پابندی بھی ضروری ہے صرف حکیم اور فساد سے اجتناب کر لینا کافی نہیں بلکہ فرائض و واجبات کا ادا کرنا بھی شرط ہے۔ (معارف)

إِنَّ الَّذِي قَرَّضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ (آلۃ) آخر سورت میں یہ آیات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر اور اپنے فریضہ رسالت و نبوت پر پوری طرح قائم رہنے کی تاکید کے لئے ہے۔

شان نزول

انکہ تفسیر میں سے متعاقب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت مکارثور سے رسالت کے وقت ملے اور مدینہ جانے والے معروف راستہ کو چھوڑ کر غیر معروف راستہ سے سفر کیا کیونکہ دشمن اعداؤں میں تھے، جب مقام چھ پر پہنچے جو مدینہ طیبہ کے راستہ کی مشہور منزل رابغ کے قریب ہے اور وہاں مکہ سے مدینہ کا معروف راستہ مل جاتا ہے اس وقت مکہ مکرمہ کے راستہ پر نظر پڑی تو آپ ﷺ کو بیت اللہ اور اپنا وطن عزیز یاد آ گیا، اسی وقت جبرئیل امینؑ مذکورہ آیت نیکرہ نازل ہوئے جس میں آپ کو بشارت دی گئی ہے کہ مکہ مکرمہ سے یہ جدائی چند روزہ ہے بالآخر آپ کو پھر مکہ پہنچا دیا جائے گا جو فتح مکہ کی بشارت تھی، حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت میں ہے کہ یہ آیت چونکہ چھ میں نازل ہوئی تھی جو کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے لہذا یہ آیت نہ کی ہے اور نہ فی۔

رسول اکرم ﷺ کے دن رات کے اعمال

یعنی آپ کا اللہ تعالیٰ سے تعلق اور بندوں سے تعلق

عَمَلُ الْيَوْمِ وَاللَّيْلِ لَا يَنْفَعُ إِلَّا بِسُحُفٍ

سُنَّتِ نبوی کے پُرانوں کیلئے ایک انمول خزانہ جس میں تمام امور
زندگی میں سُنَّتِ نبوی سے رہنمائی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی مرضی ہے۔

سُحُفِ، چٹائی، کھانے پینے، وضو، نماز، پیرائش، عورت، بکارت، ولیمہ
سلام و کلام مسلمانوں کے حقوق و صحیح و شام اور مختلف اوقات کی دعاؤں

مع فوائد و تشریح

احادیث کا ترجمہ آسان، مفہم اور سلیس زبان میں۔ احادیث کے فوائد
و تشریح، احادیث کی تخریج

ترجمہ تشریح

حضرت لانا ارشاد احمد فاروقی

استاذ جامعہ اسلامیہ جامعہ عربیہ اسلامیہ

زمزم پبلشرز

أَحْكَافُ خُطَا حَدِيثِ كِي فَن جَرَحِ وَتَعْدِيلِ مِی خَدَا

تَالِیْفَا

مُحَمَّدَا یُوبُ الرِّشِیْدَا

مُخَصَّصَا فِی عُلُومِ الْحَدِیْثِ النَّبَوِیِّ

جَامِعَةُ الْعُلُومِ الْإِسْلَامِیَّةِ عِلَالَه بَنُورِیَّةِ نَافِیْسِ کَرَامِیِّ

مَزْمُرِ پَبَاشَرِ